

جمالین

فی شرح

جمالین

جلد اول

الشیخ عبد الرحمن بن زبیر بن عبد اللہ الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک لدھیانوی

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جدید نظر سے ترمیم شدہ متن

جَمَالِیْن

فی شرح

جَلَالِیْن

جلد اول

مفتی محمد رفیع الرحمن بن ابی بکر جلال الدین الدبیری (السیوطی) ۵۹۱۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بُلند شہری

استاذ دارالعلوم دہلی

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اُردو بازار کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جمال الدین“ فوج ”جلال الدین“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیع بن عبد المجید مالک ریسرچ سوسائٹیز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر ریسرچ سوسائٹیز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

حضرت مولانا محمد جمال بلک شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی ریسرچ سوسائٹیز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی، برقیاتی یا میکینکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔

میلے کے دیگر پتے

مکتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون: 32726509

مکتبہ دارالاحمدی، اردو بازار کراچی۔ فون: 32711814

دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

قدیمی کتب خانہ بالمقابل آرام باغ کراچی

مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

Madrasah Arabia Islamia

1 Azaad Avenue P.O Box 9788,
Azaadville 1750 South Africa
Tel : 00(27)114132786

Azhar Academy Ltd.

54-68 Little Ilford Lane
Manor Park London E12 5QA
Phone 020-8911-9797

Islamic Book Centre

119-121 Halliwell Road, Bolton BL1 3NE
U.K
Tel/Fax 01204-389080

Al Farooq International

68, Asfordby Street Leicester LE5-3QG
Tel: 0044-116-2537640

کتاب کا نام _____ جمال الدین فوج جلال الدین جلد اول

تاریخ اشاعت _____ فروری ۲۰۱۱ء

باہتمام _____ احکامات ریسرچ سوسائٹیز

ناشر _____ ریسرچ سوسائٹیز کراچی

صفحات _____ ۶۴۸

شاہ زیب سینئرز و مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 021-32729089

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو جملہ لین کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
عبارہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد المجید علیہ
السلام نازم پبلشر کراچی کو دیدیے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے مکمل یا جزوی اشاعت و طباعت کا جواز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ نازم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد رفیع

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۳ء ۵/۱۱/۲۵

عرصہ ناشر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى...

اما بعد! اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو پیدا فرما کر اس کی تمام ضروریات کی کفالت فرمائی اور بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے انسانیت کے نام اپنا پیغام مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعہ بھیجا تا کہ انسان اس کی رہنمائی میں چل کر دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کو حاصل کر سکے۔ تاریخ شاہد ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام سے پہلی امتوں سے کتاب ہدایت کی حفاظت نہ ہو سکی جس کے نتیجہ میں وہ نسخہ اصلی سے محروم ہو گئے اور سیدھی راہ بتانے والا ہدایت نامہ جب نہ رہا تو اندھیروں میں بھٹکتے ہی چلے گئے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ کی امت کو دی جانے والی کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود خالق السموات والارض نے اٹھائی اور کھلے عام اعلان کر دیا ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحَافِظُ الدِّينَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ﴾ اس کتاب زندہ کی حفاظت اللہ پاک نے ہر طرح اور ہر طبقہ کے ذریعہ کرائی، قرآن مجید کی جملہ تفاسیر اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

زیر نظر ”تفسیر جماین اردو“ جلالین شریف عربی کی اردو شرح ہے، یوں تو تفسیر جلالین کی بہت سی شروحات عربی اور اردو میں لکھی گئی ہیں، لیکن ”ہر گلے رارنگ و بوئے دیگر است“ حضرت مولانا محمد جمال سیفی صاحب دامت برکاتہم العالیہ استاذ دارالعلوم دیوبند نے نہایت عمدہ اور آسان سلیس زبان میں ہر ہر مقام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اللہ پاک امت مسلمہ کی طرف سے حضرت مصنف صاحب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

زمزم پبلشرز نے پوری تفسیر کو نئی آب و تاب کے ساتھ زیور طباعت سے آراستہ کیا جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، زمزم پبلشرز نے اس تفسیر میں مندرجہ ذیل قابل قدر کام کیے:

- 1 ملک کے معروف خطاط ”حافظ عبدالرؤف صاحب“ زید مجدہ سے قرآن کریم کتابت کروایا۔
- 2 پروف ریڈنگ پر زیر کثیر اور محنت شاقہ خرچ کی۔
- 3 عمدہ کاغذ پر ۶ جلدوں میں چھاپا۔
- 4 قرآن کریم کی آیات اور جلالین کی عبارت کو ممتاز کیا تا کہ پڑھنے میں سہولت ہو۔

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۳۳	۱۲ وحی ملکی.....	۱۵	کلمات بابرکت.....
۳۳	وحی اور ایماء میں فرق.....	۱۸	کچھ کتاب کے بارے میں.....
۳۴	وحی کے اصطلاحی معنی.....	۱۸	تفسیری کلمات اور ان کے فوائد.....
۳۴	کی اور مدنی آیات.....	۲۰	آغاز کلام.....
۳۵	کی مدنی آیتوں کی خصوصیات.....	۲۳	قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ.....
۳۵	مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں کلی نہیں.....	۲۴	وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَمَا يَسَّجُجُ مَطْلَب.....
۳۶	قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار.....	۲۶	مقدمہ.....
۳۶	تاریخ نزول قرآن.....	۲۶	وحی کی ضرورت.....
۳۶	سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت.....	۲۸	آخری معیار وحی ہے.....
۳۷	التفسیر لغۃً و اصطلاحاً.....	۲۹	کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟.....
۳۷	تفسیر و تاویل میں فرق.....	۲۹	عقلی جواب نامکن.....
۳۸	ترجمۃ الإمامین الہمامین الجلیلین.....	۲۹	عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا.....
۳۸	صاحب جلالین نصف ثانی.....	۲۹	بھی ایک نتیجہ.....
۳۸	نام و نسب.....	۳۰	عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم.....
۳۸	سن پیدائش و وفات.....	۳۰	تاریخ حفاظت قرآن.....
۳۹	تحصیل علوم.....	۳۱	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں تاریخ.....
۳۹	آپ کی تصانیف.....	۳۱	حفاظت قرآن.....
۳۹	صاحب جلالین نصف اول.....	۳۱	حفاظت قرآن و عہد عثمانی.....
۳۹	نام و نسب.....	۳۲	ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ.....
۴۰	تحصیل علوم.....	۳۲	وحی کی اقسام.....
۴۰	ایک غلطی کا ازالہ.....	۳۲	۱ وحی قلبی.....
۴۰	درس و تدریس اور افتاء.....	۳۳	۲ کلام باری.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۶۱	فائدہ عظیمہ.....	۴۱	علمی خدمات.....
۶۴	روحانی امراض.....	۴۱	وفات.....
۶۵	مدینہ میں نفاق کی ابتداء.....	۴۱	تفسیر جلالین.....
۶۵	اسلام میں نفاق کے اسباب.....	۴۱	جلالین کے ماخذ.....
۷۰	منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب.....	۴۲	جلالین کے شروع و حواشی.....
۷۱	صحابہ معیار حق ہیں.....	۴۳	ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول.....
۷۲	ذات باری کی طرف تسخیر کا انتساب قدیم صحیفوں میں ..	۴۵	علامہ محلی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مختصر تعارف.....
۷۳	ایک شبہ کا ازالہ.....	۴۶	علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خطبہ کا خلاصہ.....
۷۸	منافقین کے ایک گروہ کی مثال.....		
۷۸	منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال.....		
۸۲	قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے.....	۴۶	سورۃ بقرہ.....
۸۳	قرآن کا اصل پیغام.....	۴۸	قرآنی سورتوں کا "سورۃ" نام رکھنے کی وجہ تسمیہ.....
۸۴	زمین کی وسعت.....	۵۱	سورۃ بقرہ کے فضائل.....
۸۴	رابط آیات.....	۵۱	زمانہ نزول.....
۸۹	رابط آیات.....	۵۲	سورۃ بقرہ کی وجہ تسمیہ.....
۹۰	ایمان و عمل کا چوٹی دامن کا ساتھ ہے.....	۵۲	حروف مقطعات کی بحث.....
۹۰	دنوی پھولوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت.....	۵۴	پہلی صفت ایمان کی تعریف.....
۹۱	نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں.....		محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا
۹۲	تمثیل کا مقصد.....	۵۵	نام ایمان نہیں.....
۹۵	رابط آیات.....	۵۶	ایمان اور اسلام میں فرق.....
۹۵	تخلیق انسان کی سرگزشت کے ادوار.....	۵۶	اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتہاء کا ہے...
۹۵	عالم برزخ.....	۶۰	قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مڑتے ہیں.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۱۱۳	آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ	۹۷	عالم برزخ میں مجازات
۱۱۳	اور خداوند نے کہا	۹۷	برزخی زندگی اور خواب میں فرق
۱۱۳	شجر ممنوعہ کیا تھا	۹۷	حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع
۱۱۴	ایک سوال اور اس کا جواب	۹۷	نہیں ہوتا
۱۱۵	بندہ نوازی کا کمال	۹۷	عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے
۱۱۵	یہ حکم بطور سرزنش نہیں تھا	۹۸	واقعات کا اثر جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے
۱۱۵	مہبط آدم و حواء علیہ السلام	۹۸	عالم برزخ میں مجازات
۱۱۸	بنی اسرائیل سے خطاب	۹۸	عالم برزخ میں پوری جزا یا سزا نہیں ہوگی
۱۱۹	قرآن کے مخاطبین	۱۰۰	آسمانوں کے سات ہونے پر کلام
۱۲۰	یہود کی حق فروشی	۱۰۳	رابط آیات
۱۲۱	تعلیم قرآن پر اجرت کا مسئلہ	۱۰۴	تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب
۱۲۱	ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا جائز نہیں	۱۰۴	خلیفہ
۱۳۰	فرعون موسیٰ کا نام	۱۰۴	بائبل میں تخلیق آدم کا ذکر
۱۳۰	فرعون کا خواب	۱۰۶	فرشتہ اور دیوتا میں فرق
۱۳۱	موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب	۱۰۶	اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو ایمانی جواب
۱۳۱	بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات	۱۱۰	رابط آیات
۱۳۲	معجزہ کی حقیقت	۱۱۰	سجدہ بتعلیسی پہلی امتوں میں
۱۳۲	وقوع اور امکان میں فرق	۱۱۰	توضیح
۱۳۵	موسیٰ علیہ السلام کے ستر ہزار بیوں کے ہلاک ہونے کے بعد زندہ ہونے کا واقعہ	۱۱۱	اہم بات
۱۳۹	رودیت باری کا مسئلہ	۱۱۱	سجدہ بتعلیسی کی ممانعت
۱۴۱	اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟	۱۱۲	غذا و خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں
		۱۱۲	مسئلہ عصمت انبیاء

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۱۷۱	قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ	۱۳۵	یہودیوں پر ابلیس ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شبہ اور اس کا جواب
۱۷۱	ہر تحریف و تحریف موجب لعنت ہے	۱۳۶	بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ
۱۷۱	یہودی کی غلط فہمی	۱۵۰	رابط آیات
۱۷۲	نجات اور عدم نجات کا قانون	۱۵۰	مطلب
۱۷۶	توریت اور والدین کا احترام	۱۵۰	بنی اسرائیل اور یہودیوں میں فرق
۱۷۶	توریت میں ضرورت مند کا ذکر	۱۵۱	یہودی مذہب نسلی مذہب ہے، تبلیغی نہیں؟
۱۷۹	اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی	۱۵۱	اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ
۱۸۰	جنگ یعاش	۱۵۱	بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ
۱۸۲	حضرت مریم علیہا السلام اور ان کا نسب	۱۵۳	مسیحی اور نصرانی میں فرق
۱۸۳	مسیحی علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں	۱۵۴	ایک شبہ کا جواب
۱۹۲	دعوت مہابلیہ	۱۵۵	دینی معاملات میں حیثیت کی حقیقت
۱۹۵	شان نزول	۱۵۵	فقہی حیلے
۱۹۶	مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات	۱۵۶	واقعہ مسیح کی تفصیل
۲۰۱	بنی اسرائیل کی شیطان کی بیرونی	۱۵۶	مسموم قوم کی نسل نہیں چلی
۲۰۲	فنِ تحریر میں یہودیوں کی مہارت	۱۶۰	گائے ذبح کرنے کی مصلحت
۲۰۲	یہودیوں میں تحرد و طرف سے پھیلا	۱۶۰	تورات میں ذبح گائے کا حکم
۲۰۲	باروت و ماروت کے واقعہ کی تفصیل	۱۶۴	جمہور کا مذہب
۲۰۳	سلیمان علیہ السلام اور بنی اسرائیل	۱۶۵	ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل
۲۰۵	قرآن کا آغاز	۱۶۶	گائے ذبح کرانے کی مصنعت
۲۰۶	سحر کی حقیقت	۱۶۷	شان نزول
۲۰۷	نظامِ نگوینی اور نزولِ سحر		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۲۳۷	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلان امامت.....	۲۰۸	سحر اور معجزے میں فرق.....
۲۳۷	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف.....	۲۰۹	معجزہ.....
۲۳۸	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت.....	۲۰۹	سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟.....
۲۳۸	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن.....	۲۱۰	کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟.....
۲۴۱	البیت العتیق.....	۲۱۰	سحر کے احکام.....
۲۴۲	قابل غور بات.....	۲۱۳	شان نزول.....
۲۴۲	بعض حق گو محققین کی شہادت.....	۲۱۵	شان نزول.....
۲۴۲	پھر وہی آگے لکھتا ہے.....	۲۱۵	احکام الہیہ کے نسخ کی حقیقت.....
۲۴۲	باسورہ اسمتھ اپنے لکچرز ان محمد اینڈ محمد ان ازم میں لکھتا ہے.....	۲۱۶	فرق.....
۲۴۲	سب سے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سر ولیم میور کے قلم سے ہے.....	۲۱۲	نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک.....
۲۴۷	شان نزول.....	۲۱۹	شان نزول.....
۲۴۸	حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت.....	۲۲۰	اللہ کے یہاں قوم و نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل صالح کی قیمت ہے.....
۲۴۸	حضرت علی ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف.....	۲۲۰	غلط فہمی کا سبب.....
۲۵۱	واقعہ.....	۲۲۱	آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟.....
۲۵۵	شان نزول.....	۲۲۱	ایک شبہ اور اس کا جواب.....
۲۵۶	امت محمدیہ امت وسط ہے.....	۲۴۶	شان نزول.....
۲۵۶	رسول اللہ ﷺ کا تزکیہ.....	۲۲۸	فرقہ افتادگی.....
۲۵۶	واقعہ تحول قبلہ کی تاریخ و تفصیل.....	۲۲۸	اللہ کے لئے ولد عقلاً و نقلاً ممکن نہیں.....
۲۵۹	وحی خفی سے ثابت شدہ حکم کا کتاب اللہ سے نسخ.....	۲۲۹	دلیل بطلان.....
۲۶۰	لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ.....	۲۳۶	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۲۹۰	نذر لغیر اللہ کا مسئلہ	۲۶۰	مسئلہ استقبال قبلہ
۲۹۰	اضطرار اور مجبوری کے احکام	۲۶۱	توعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبلہ
۲۹۱	غَیْزٌ بَاغٌ وَلَا عَاذٌ کِی تَسِیر	۲۶۳	رابط آیات
۲۹۳	شان نزول	۲۶۴	طاقت کا سرچشمہ
۳۰۰	شان نزول	۲۶۴	صبر کے معنی
۳۱۰	روزہ کا جسمانی و روحانی فائدہ	۲۶۹	صبر کے تین شعبے
۳۱۰	مریض کا روزہ	۲۶۹	نماز کی تاثیر یقینی ہے
۳۱۱	مسافر کا روزہ	۲۷۰	شان نزول
۳۱۱	روزہ کی قضاء	۲۷۱	شیہ کا دفع
۳۱۲	فدیہ کی مقدار	۲۷۲	ایک فقہی مسئلہ
۳۱۳	حالت سفر میں روزہ افضل ہے یا افطار	۲۷۳	شان نزول
۳۱۷	۱ پہلا اشکال	۲۷۷	شان نزول
۳۱۷	۲ دوسرا اشکال	۲۷۸	رابط آیات
۳۱۷	۱ پہلے اشکال کا جواب	۲۷۹	رابط آیات
۳۱۷	۲ دوسرے اشکال کا جواب	۲۸۳	شان نزول
۳۱۸	شان نزول	۲۸۴	جابلہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق
۳۱۹	شان نزول	۲۸۵	رابط آیات
۳۲۳	شان نزول	۲۸۸	خزری کی حرمت
۳۲۴	قمری تاریخوں کا حکم اور اہمیت	۲۸۸	ائمہ کا مسلک
۳۲۵	بدعت کی اصل بنیاد	۲۸۸	لحم خزری کی مضرت
۳۲۶	جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں	۲۸۹	بائبل میں سور کی حرمت اور نجاست
۳۳۱	مالی ہنگامی ضرورت	۲۸۹	وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَعْتَدُوهُ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۳۶۹	اسلام کی رواداری.....	۳۳۲	حج کی فریضت.....
۳۶۹	المشروعات.....	۳۳۳	احصاء اور مجبوری سے کیا مراد ہے.....
۳۷۰	چند فقہی افادات.....	۳۳۳	عمرہ کا حکم.....
۳۷۵	یہود اور بعض دیگر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد.....	۳۳۳	حج تمتع و قرآن کے احکام.....
۳۷۵	حالت حیض میں توریت کا قانون.....	۳۳۴	تمتع اور قرآن میں فرق.....
۳۸۰	خلاصہ کلام.....	۳۳۹	رَفَتْ.....
۳۸۳	شان نزول.....	۳۳۹	فسوق.....
۳۸۳	طلاق رجعی دوسری تک ہیں.....	۳۳۹	جدال.....
۳۸۷	طلاق دینے کے تین طریقے.....	۳۴۱	عرفات.....
۳۸۳	شان نزول.....	۳۴۱	ربط و شان نزول.....
۳۸۵	مباحث احکام خلع.....	۳۴۱	ربط آیات اور شان نزول.....
۳۸۶	جواز اور کراہت میں منافقات نہیں.....	۳۵۳	شان نزول.....
۳۸۶	عقلی دلیل.....	۳۵۳	غزوہ احزاب.....
۳۸۷	خلع طلاق ہے یا فسخ؟.....	۳۵۷	مصارف خیر کی حکمت.....
۳۹۲	ربط آیات.....	۳۶۰	تہقیق.....
۳۹۲	شان نزول.....	۳۶۲	تجید اختلاف.....
۳۹۸	طلاق قبل الدخول کے احکام.....	۳۶۴	اشہرہ میں قتال کا حکم.....
۳۹۹	سبب نزول.....	۳۶۵	نئی بومل میں پرانی شراب.....
۴۰۰	مقدار متع مختلف یہ ہے.....	۳۶۵	شراب اور جوئے سے معاشرہ کی تباہی.....
۴۰۱	صلوۃ وسطیٰ کی تفصیل.....	۳۶۵	اسلام کا حیرت انگیز کارنامہ.....
۴۰۶	واقعہ کی تفصیل.....	۳۶۶	سرویلیم پور کی شہادت.....
۴۰۷	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے واقعہ مراجعت کی تفصیل.....	۳۷۰	شان نزول.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۴۳۹	عشری اراضی کے احکام	۴۰۷	حکمت
۴۳۹	”حکمت“ کے معنی اور تفسیر	۴۰۷	عجیب واقعہ
۴۳۹	نذر کا حکم	۴۰۸	قرض حسن سے کیا مراد ہے؟
۴۵۰	غیر اللہ کی نذر جائز نہیں	۴۱۰	تاوت سیکھ
۴۵۰	خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے	۴۱۷	انبیاء علیہ السلام میں باہم تقاضا
۴۵۰	شان نزول	۴۱۹	خلاصہ تفسیر
۴۵۵	شان نزول	۴۲۳	آیت الکرسی کی فضیلت
۴۵۷	تجارت اور سود میں اصولی فرق	۴۲۵	۱۔ پہلا جملہ
۴۵۸	سود کا اخلاقی نقصان	۴۲۵	۲۔ دوسرا جملہ
۴۵۸	سود کا معاشی نقصان	۴۲۶	۳۔ تیسرا جملہ
۴۶۰	سامان راحت اور چیز ہے اور راحت اور چیز	۴۲۶	۴۔ چوتھا جملہ
۴۶۶	ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول	۴۲۷	۵۔ پانچویں جملہ
		۴۲۷	۶۔ چھٹا جملہ ہے
		۴۲۷	۷۔ ساتواں جملہ ہے
		۴۲۷	۸۔ آٹھواں جملہ
		۴۲۸	۹۔ نواں جملہ
		۴۲۸	۱۰۔ دسواں جملہ
۴۷۲	سورۃ آل عمران	۴۳۳	ماہ الزنازع کیا تھا؟
۴۷۹	تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر	۴۳۶	قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام
۴۸۰	خلاصہ کلام	۴۳۷	قرآن میں مذکور ایک واقعہ
۴۹۶	مجاز مرسل	۴۳۸	تاریخی بحث
۴۹۷	فرق توشیح	۴۳۸	شان نزول
۴۹۸	بچہ کا نام کب رکھا جائے		
۵۰۷	یہود کی عدالت میں عیسیٰ علیہ السلام کو مزائے موت		
۵۱۳	مسئلہ حیات عیسیٰ علیہ السلام		

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۵۵۶	استعارہ تصریحیہ	۵۱۵	سردیلمیور، مسلمان نہیں انیسویں صدی کے مسیحی تھے ان کے قلم سے ملاحظہ ہو
۵۵۶	استعارہ تمثیلیہ	۵۱۸	دعوت کا ایک اہم اصول
۵۵۷	امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟	۵۲۴	استعارہ بالکنایہ
۵۶۲	غزوہٴ اُحد	۵۲۴	یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر
۵۶۳	غزوہٴ بدر کا خلاصہ اور اس کی اہمیت	۵۳۱	یشاق کہاں ہوا؟
۵۶۹	سودخوری کے نقصانات	۵۳۲	پہلے یشاق کا ذکر
۵۶۹	اتفاق فی سبیل اللہ کے فوائد	۵۳۲	دوسرے یشاق کا ذکر
۵۸۷	شان نزول	۵۳۲	تیسرے عہد کا بیان
۵۹۲	ربط آیات اور شان نزول	۵۳۲	یہ یشاق کس چیز کے بارے میں لیا گیا؟
۵۹۳	واقعہ کی تفصیل	۵۳۳	مرتد کی بھی توبہ قبول ہے
۵۹۷	ابوبکر رضی اللہ عنہ کا فحش کو مارنا	۵۳۹	مکہ کے بہت سے نام ہیں
۵۹۸	یہود کا طلبِ معجزہ قرآن	۵۴۰	آیت مذکورہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا جذبہٴ عمل
۵۹۹	اہل ایران کی آزمائش		فالتو اور حاجت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں
۶۰۰	تورات کے حکم کو چھپانے کا واقعہ	۵۵۱	ثواب ہے
۶۰۵	شان نزول	۵۴۲	فضائل اور تاریخِ تعمیر بیت اللہ
۶۰۵	خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے کیا مراد ہے؟	۵۴۳	بائبل میں وادی بکد کا ذکر موجود ہے
	سُورَةُ النَّسَاءِ	۵۴۵	حج فرض ہونے کے شرائط
۶۰۸	سورۃ النساء	۵۴۹	حقِّ ثقافتیہ کیا ہے؟
۶۱۲	ربط آیت	۵۵۰	فرنگی مصنفین کا اعتراف
۶۱۷	تعداد ازواج		مسلمانوں کی قومی اور اجتماعی فلاح و دوزیوں
	تعداد ازواج اور اسلام سے پہلے اقوامِ عالم میں اس کا	۵۵۱	پرموقوف ہے
۶۱۸	رواج	۵۵۱	سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۶۲۹	غیر مضاف کی تفسیر.....	۶۱۹	رحمۃ اللعالمین اور تعداد ازواج.....
۶۳۳	چار گواہوں کی حکمت.....	۶۲۰	آپ ﷺ کے متعدد دکانوں کی کیفیت و حقیقت.....
۶۳۵	غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم.....	۶۲۸	حاصل کلام.....
۶۳۶	لفظ یسوء اور توہ کی وضاحت.....	۶۲۹	وہیت کے مسائل.....
۶۴۱	حرمت رضاعت کی مدت.....	۶۲۹	آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا.....

فہرست نقشہ مضامین

۱۲۹	نحر ایض متوسط کا نقشہ.....
۱۳۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مہاجرت کا نقشہ.....
۳۴۰	نقشہ مقامات حج.....
۴۷۸	نقشہ قبائل عرب.....



بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام على رسوله محمد وعلى آله وصحبه اجمعین.

اما بعد!!

قرآن کریم دنیا کی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے اعلان و انا لہ لحاظون کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی ہر طرح کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔ اس کتاب ہمیں کے صفحات میں خداوند والجلال نے انسانوں کو خود مخاطب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطالبات ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے ہمکنار ہو سکتا ہے۔

اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک ﷺ کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

(سورۃ النحل آیت ۱۰۴)

ترجمہ: اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کر دینا رسول پاک ﷺ کا فرض منصبی ہے اور اہل علم کو بھی اس پر

غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا:

كِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ مُبْرَكًا لِّدَّبَرُوْا اِلَيْهِ وَلِيَتَذَكَّرَ اُولُو الْاَلْبَابِ ۝

(سورہ ص آیت ۲۹)

مَنْجَبُکُمْ: قرآن وہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے، برکت والی ہے تاکہ انسان اس کی آیات پر غور و فکر کریں اور تاکہ اہل عقل نصیحت حاصل کریں۔

چنانچہ اہل بصیرت اور باب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تصحیح و تجوید کے طریقے مدون کئے، معانی کی تفسیح اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور ﷺ سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ ہمیشہ قیست خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے علمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفاسیر وجود میں آ گئیں، انہی معتبر تفاسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اساطیر علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ عہد تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہما نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھی، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا اشہب قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات اور قرآن فہمی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

(الف) عام طور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی صیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔

(ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔

(ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری

توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں جمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مراد کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔

موصوف نے جلالین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے۔ دعا ہے کہ پروردگار عالم اپنے فضل و کرم سے ان کی خدمت کو طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز فرمائے اور بارگاہ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد لله أولاً و آخراً
ریاست علی بجنوری غفرلہ
خادم تد ریس دارالعلوم دیوبند
۱۲/ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس دس سالہ تدریسی تجربہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ محلی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے مختصر مگر جامع تفسیری الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اساتذہ دارالعلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اُرچہ جلالین کی شرح و حواشی میں جا، جاضمنی اور منشر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو عنوان اور موضوع بنا کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق اس پر توجہ نہیں دی جاسکتی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد

شارح کے فرائض میں جہاں متکلم کے کلام کی گرو کشائی اور وضاحت ہوتی ہے وہاں مندرجہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ محلی نے ان باتوں کی طرف اکثر اجمال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح اور اجمال کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شارح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد، تعین معنی ہوتا ہے، اور کہیں متضمن معنی بیان کر کے صلہ کی تصحیح مقصد ہوتی ہے تو کہیں اضافہ کا مقصد کسی شے کا ازالہ اور اعتراض کا دفعیہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، تو کہیں ترکیب نحوی کا حل، اور کہیں معنیہ کی تعین و تعلیل پیش نظر ہوتی ہے، تو کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قراءت کو بیان کرنا مد نظر ہوتا ہے، تو کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

پیش نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر رہیں تاکہ اب تک کی اردو شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

آج ۱۲ ذی الحجہ ۱۴۳۲ھ ہے، ٹھیک آج سے دو سال قبل ۱۲ ذی الحجہ ہی کو جب میں نے جلد چہارم کا مقدمہ لکھا تھا تو وعدہ کیا تھا کہ ان شاء اللہ یہ مقدمہ کچھ جزوی حذف و اضافہ کے ساتھ جلد اول میں شامل کر دیا جائے گا اللہ کے فضل و کرم سے آج وہ دن آگیا کہ جلد اول طباعت کے مراحل طے کر رہی ہے، سورۃ کہف سے آخر تک جلالین کی شرح جمالین کا نصف ثانی تین جلدوں

میں مکمل ہو کر آپ حضرات کی نذر ہو چکا ہے، اب نصف اول کی پہلی جلد پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، حسب وعدہ مقدمہ جزوی حذف و اضافہ کے بعد جلد اول میں شامل کیا جا رہا ہے۔

چونکہ جلالین کی تصنیف کا آغاز نصف ثانی سورہ کہف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو اختیار کرنے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، پانچویں جلد جو کتابت کے مرحلہ میں ہے مراحل طبع سے آراستہ ہو کر انشاء اللہ جلد ہی منظر عام پر آ جائے گی، پروگرام مسلسل جاری ہے، پوری شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوگی۔ (انشاء اللہ)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقدمہ اسی کے ساتھ ملحق کر دیا گیا ہے، انشاء اللہ جب اول جلد شائع ہوگی تو اس وقت اس مقدمہ کو کچھ مزید اضافوں کے ساتھ اول جلد کے شروع میں شامل کر دیا جائے گا، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کو دعوات صالحہ میں فراموش نہ فرمائیں اور دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر سی کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری،

متوطن میرٹھ استاذ

دارالعلوم دیوبند ۱۲/۱۲/۱۴۲۴ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکال ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے ہندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ علم رکھتا ہو، ورنہ تم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیل اور اجمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل کو بادل لیل کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گرہ کھولے، ترکیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں تضاد نظر آئے تو اس کو تطبیق دے، اور اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھتے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے جو ۲۳ برس کی مدت میں تھوڑا تھوڑا کر کے عرب کی فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برگزیدہ بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظریے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں کو خدا کے بندوں کو سمجھایا، اور ان عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آس پاس والوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا مخاطب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں کو سمجھانا تھا، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کا جو مطلب سمجھا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح اور بے خطا مطلب اور مفہوم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ ﷺ کی قوی، عملی، تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و عملی تفسیر سنت ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے وہ بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن علیہ السلام کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پائے ہوئے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی زبان وحی ترجمان سے ان آیتوں کو سنا، آیتوں کے ماحول کو جانا اور جو اس فضا سے آشنا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ گر تھے، اس کے بعد تابعین کا گروہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور

سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی صرنی و ثنوی ترکیبوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی حاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقلیت پسندوں کا میلان ادھر ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو، ماہر اور واقف کا رہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم اور آپ سے ہراتب اونچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن کر اسرائیلی روایات کا بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا، محدثین نے ان اسرائیلیات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضراور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔

کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقلیت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح کے لیے اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استبعاد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استبعاد عقلی کوئی یکساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استبعادات عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں گنتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی علم رکھنے والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدائے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر مخلص اہل علم اور نیک نیت علماء اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ متکلم کے اصول متواترہ مخاطب اول ﷺ کی تفہیم اور زبان کے اخذ و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی، الفوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ تجارذیو بند کے صفحہ ۴۴ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسير بالرأى: هو التفسير بالهوى والتفسير من عند نفسه، بحيث يوجب تغييراً لمسئلة
اجماعية قطعية او تبديلاً في عقيدة السلف المجمع عليها وأما التفسير بالدليل والقرينة فهو تفسير
صحيح معتبر في الشرع ومن بطلع كتب التفسير يجدها مشحونة بمثل هذه التفاسير فلا ضير فيها.

اسی بناء پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظریہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیر یہ لکھی گئیں، معتزلہ میں ابو مسلم اصفہانی کی تفسیر اور قاضی عبد الجبار معتزلی کی تزییہ القرآن اور اہل سنت میں ابو منصور ماتریدی کی تاویلات اور امام ابن فورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواهر القرآن اور سب سے آخر میں امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، سرسید احمد خان نے ہندوستان میں اور مفتی محمد عبدو نے مصر میں ادھر توجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اگر بالفرض سرسیدی نیت خیر بھی ہو، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے علم کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے لغت و ادب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہوئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا ہوا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جادہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبد الحمید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں گو اصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح عصری کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمہ اللہ عقائد خود قرآن پاک کے لفظ و نسخ اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تطبیق اور کلام عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نے تعلیم یافتہ فاضل فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک ایسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم دولت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ ططاوی رحمہ اللہ تعالیٰ جو ہری جو جامعہ مصریہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ ططاوی جو ہری کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف متوجہ کرانا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تزلزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم اور یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مسلح نہ ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تحصیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سرمایہ کو نذر آتش یا دریا برد کر دیں اور پہلے کے سارے مفسرین، اہل لغت، اہل قواعد اور اہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسلام اور احمق کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پلے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش فہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور دور از کار نظر آئیں گی جیسی آج ان کی نظریں امام ماتریدی اور امام غزالی، اور امام رازی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحر ناپیدا کنار ہے بھلا اس کی موجوں کی گنتی کون کر سکتا ہے؟ بس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمان داری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ اگلوں کو نظر آیا اس کو نادانی اور جہالت نہ کہے اور جو آئندہ نظر آئے گا

اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قیود و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے لیں۔

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی، نظریاتی تسلط بڑھا تو کم علم مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بید مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقلید مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راست میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل تہجد کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سر سید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوک الپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حجت حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے متعلق غلط اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان جان لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، انفسوس ہے کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک و باجمل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد، بدرکھنے والے لوگ نہ صرف من مانے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں، بلکہ پرانے مفسرین کی غلطیاں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دیوبند، علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا اور نہ اپنی جان اس کے حوالہ کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی ہو اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئرنگ کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن وحدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن وسنت ہی اتنے لاوارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح وتفسیر کے لئے کسی علم وفن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاصْحَحِ مَطْلَبِ

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ اور بلاشبہ ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بلاشبہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ لِلذِّكْرِ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین، عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو عبد الرحمن سلمی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک کہ ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کریں، وہ فرماتے ہیں کہ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمُ وَالْعَمَلُ جَمِيعًا ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۱۷۶/۲) چنانچہ موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے صرف سورہ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ابضا)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو لمبے لمبے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے علوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان

کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت ﷺ کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو عربی زبان کی مہارت اور نزول وحی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور ﷺ سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شد بد پیدا کر کے یا صرف ترجمہ دیکھ کر مفسر قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم دین کے ساتھ کیسا فسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ کوئی صحیح بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔

(ابوداؤد، نسائی، از اتفاق ۱۷۹/۲)

محمد جمال بلند شہری

متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۲/۲۲ھ

مُقَلَّمَتَا

وحی کی ضرورت

آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین، ستاروں اور سیاروں کا ایسا محیر العقول نظام پیدا کیا وہ اپنے بندوں تک پیغام رسانی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو ان کے مقصد زندگی سے متعلق ہدایات دی جاسکیں، اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی ماننا پڑے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظام ضرور بنایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحی رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحی ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت بھی ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض مانند کر کے پوری کائنات کو اس کی خدمت میں بالواسطہ یا بلاواسطہ لگا دیا ہے۔

لہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد دو کام ناگزیر ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکام خداوندی کو مد نظر رکھے اور کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اللہ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں، نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو ناپسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ اسے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواس خمسہ ظاہرہ سے، جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان اور لمس ہیں جو پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرمادیئے ہیں، قوت باصرہ آنکھ میں، قوت سامعہ کان میں، قوت شامہ ناک میں، قوت ذائقہ زبان میں، اور قوت لامسہ پورے جسم میں، یہ قوت پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور ہاتھوں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے انگشت شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل ہے اور تیسری وحی، چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس

خمسہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم عقل سے حاصل ہوتا ہے اور جو باتیں ان دونوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا علم وحی کے ذریعہ عطا کیا جاتا ہے۔

علم کے ان مذکورہ تینوں ذرائع میں ترتیب کچھ ایسی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے، جس سے آئے وہ کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورا یا کالا ہے، لیکن اگر یہی باتیں آپ اپنے حواس کو محض کر کے محض عقل سے معلوم کرنا چاہیں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہرہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً اسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی ماں ضرور ہے، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو کسی نے پیدا کیا ہے اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے والے کو دیکھ سکتے ہیں، مگر آپ کی عقل یہ بتا رہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، اب اگر آپ اس علم کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس خمسہ کا تعلق ہے وہاں تک عقل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس خمسہ جواب دیدیتے ہیں وہیں سے عقل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن عقل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً عقل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا ناپسند ہے؟ یہ سوالات ایسے ہیں کہ ان کا جواب عقل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اسی کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو عقل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف عقل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں عقل کام نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک عقل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی معتقدات کا علم دینا عقل کے بجائے وحی کا منصب ہے اور ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہرہ اور عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خلط صفراء غالب ہو گئی ہر چیز چلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا، یا مثلاً احوال کو ایک کے دو

نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات میٹھی چیز کڑوی اور کڑوی میٹھی معلوم ہوتی ہے، اور اگر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ خارج میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معلومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچا کرتی تو عقلاء کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا حالانکہ ایک ہی مسئلہ ایک عاقل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک ہی شخص ایک وقت میں ایک بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں بلکہ عقل کا ایک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے

حواس خمسہ ظاہرہ و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہر ایک کا ایک دائرہ عمل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ یہ بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت مسجد ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معلوم کرنا چاہیں تو آپ کا مایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آگئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے، یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور اپنے فن کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہرہ کی حد ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہے، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معلومات کے علاوہ ایک ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی الہی رہنمائی ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل ہتھیار ڈال دیتی ہے، جولوگ وحی الہی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تر دار و مدار عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا لگا بندھا کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونا تولنے کے کانٹے سے گیتھوں کا بھر اہوا بورا تولنے لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بورا تلنے کے بجائے وہ کانٹا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا اور لوگ تولنے والے کو بھی بے وقوف اور احمق بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچ

جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟

آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرامطہ بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے لئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میری سمجھ میں یہ بے عقلی کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور بہن کے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی نفسیات سے بھی بخوبی واقف ہے لیکن یہ بے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا نبھاؤ ہو سکے گا یا نہیں؟ وہ مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے بھی اس کے ہم پلہ نہیں ہوتی۔

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت بھی نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، لہذا میں اپنے پیروؤں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں اور اپنے گھر کی دولت کو گھر میں ہی رکھیں۔“

(الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن

آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں لعنت بھیجیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو جوی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو جوی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو جوی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیانک نتیجہ

گیارہویں صدی عیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا ذمہ دار تھا، ایک بھیانک غلطی ہوئی کہ اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور طبقاتی نظریات اور مشہورات کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اسی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد تھی، مگر اس کو آخری

سمجھ لیا گیا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ ہندرتج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آنے والا نظریہ گذشتہ نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل عارضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائیدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ ریت کی دیواری طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً نیک نیتی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غالباً یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمت شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبال جان اور مذہب و عقلیت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا عروج نہ ہو سکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ لادینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم

یہ وہ زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا کوہ آتش فشاں پھٹ چکا تھا، علماء طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان بے اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی حلقوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمام اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات علماء کی تنکیر کی اور انکو ملاحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دین مسیحی کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایمر جنسی اور فوری عدالتیں قائم کی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد کو زندہ جلایا گیا، انہیں زندہ جلائے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برڈنو (Brunoe) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کرۂ ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور آبادیوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فلکیات گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، موجودہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقل انسانی وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معاملہ میں آخری معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائی ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن

قرآن کریم چونکہ ایک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتابی شکل دیکر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتداء اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظہ پر دیا گیا، مگر چونکہ محض حفظ کی صورت

میں نسیان کا امکان رہتا ہے اس لئے حفظ کے ساتھ ساتھ کتابت کا بھی اہتمام کیا گیا۔

جمع و ترتیب کا کام بھی آپ رحمہ اللہ کی ہدایت اور نگرانی میں ہو رہا تھا، ایسا نہیں تھا کہ صحابہ کرام کیف ما اتفق جہاں چاہا لکھ دیا، مثلاً جب غیر اولیٰ الصور کے الفاظ نازل ہوئے تو آپ رحمہ اللہ نے نہ صرف یہ کہ فوراً قلمبند کرنے کا حکم فرمایا بلکہ یہ بھی فرمایا کہ اس کو فاس آیت کے بعد لکھو، چنانچہ آنحضرت رحمہ اللہ کے وصال کے بعد سلسلہ وحی بند ہوا لیکن اس وقت آپ رحمہ اللہ کی موجودگی میں سلسلہ وحی جاری رہنے کی وجہ سے درمیانی اضافوں کی گنجائش بھی اس لئے کتابی شکل میں تھی۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں وقد کان القرآن مکتوباً فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن غیر مجموعۃ فی موضع واحد یعنی قرآن آپ رحمہ اللہ کے عہد میں مکمل طور پر لکھا جا چکا تھا البتہ یکجا تمام سورتوں کی شیرازہ بندی نہیں تھی۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں تاریخ حفاظت قرآن

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں یمامہ کے مقام پر بدعی نبوت مسئلہ الکذاب سے ایک خول ریز جنگ ہوئی جس میں تقریباً بارہ مسلمان شہید ہوئے ان میں سات سو حفاظ اور قرآن بھی شہید ہوئے، حفاظ قرآن کی اس کثیر تعداد کے شہید ہونے سے سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شدید اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آئندہ جنگوں میں باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں، اور اس دولت سے امت محروم ہو جائے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق کو اس طرف توجہ دلائی، ابتداءً ابو بکر صدیق تیار نہ ہوئے مگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسلسل اصرار اور خود غور و فکر کرنے سے نتیجہ کی وجہ سے آخر کار حضرت ابو بکر صدیق کو بھی اس مسئلہ میں شرح صدر ہو گیا اور آپ تیار ہو گئے، چنانچہ آپ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا اور فرمایا آپ ایک صاحب نو جوان ہیں اور آپ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی یہ خدمت انجام دیتے رہے ہیں نیز ہمیں آپ کے اوپر پورا اعتماد ہے آپ اس کام کو انجام دیں، چنانچہ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھنے اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھانے پر مامور ہوئے، غرضیکہ ان حضرات نے یہ کام بحسن و خوبی انجام دیا، اور کتابی شکل میں ایک مکمل نسخہ تیار ہو گیا، جو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان کی وفات تک رہا، آپ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تاحیات رہا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد آپ کی صاحبزادی حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس رہا، اور اس کی تصدیق شدہ نقیص ملک کے اطراف و جوانب میں بھیج دی گئیں۔

حفاظت قرآن وعہد عثمانی

جب اسلامی فتوحات کا سلسلہ دراز ہوا اور بکثرت اہل ثم حلقہ بکوش اسلام ہونے لگے جن کی مادری زبان عربی نہ ہونے کی وجہ سے ان میں عربی حروف کا صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً نہیں پائی جاتی تھی، اس کے علاوہ عرب کے مختلف قبائل میں لب

ولہجہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، ابن قتیبہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی ہذیل (حتیٰ حسین) کو عثیٰ عین پڑھتے ہیں، اور بنو اسد تعلمون کسرۃ تا کے ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمیمی اُن کے بجائے عُن اور سین کی جگہ تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورۃ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، رَبِّ السَّمَاتِ مَلِكُ السَّمَاتِ اِلٰہَ الْغَاثِ چنانچہ مہد عثمانی میں آرمینہ اور آذربائیجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قراءت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قراءت کو دوسرے سے اصح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت سعید بن العاص اور حضرت عبدالرحمن بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کام پر مقرر فرمایا۔

اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے، بعض حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، سا تو اس بحرین اور آٹھواں سین روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جمع کردہ ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مختلف قراءات کو ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دیئے۔ (علوم القرآن، ملخصاً)

وحی کی اقسام

① وحی قلبی

اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مخبر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ کا اور نہ دیگر حواس کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں

جاگزیں ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت بیداری میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

۲) کلام باری

اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ براہ راست رسول کو اپنی تمکلامی کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا مگر اس میں نبی کو آواز سنائی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس وقت میں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور و پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳) وحی ملکی

اس تیسری قسم میں اللہ تعالیٰ اپنا پیغام کسی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، بعض اوقات آواز سنائی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آکر پیغام پہنچا دیتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی کو اپنی اصل صورت میں نظر آجائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے

مَّا كُنَّا لِنُبَشِّرَ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذَانِهِ مَا يَشَاءُ (الشورى) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر دل میں بات ڈال کر یا پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغام (فرشتے) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“

اس آیت میں وَحْيًا (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی قلبی مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغام بھیجے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق

وحی اور ایحاء، امت میں ان کے معنی ہیں جلدی سے کوئی اشارہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ اسی معنی میں حضرت زکریا علیہ السلام کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُحْرَةً وَعَشِيًّا ظاہر ہے کہ اشارہ کا مقصد مخاطب کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور

ایہا دل میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مراد ہیں۔ مثلاً وَأَوْخِي بِرَبِّكَ إِلَى النَّحْلِ أَرْوَإَ الشَّيَاطِينِ لَيُؤْخُوْنَ إِلَيَّ أَوْلِيَاءُ يَهْمُ لِيْجَادِلُوْكُمْ أَوْرَوْاْ وَخَيْدًا إِلَيَّ أُمُّ مُؤَسَّى أَنْ أَرْضِعِيْهِ مذکورہ تمام آیات میں ایہا لغوی معنی میں ہے۔

وحی کے اصطلاحی معنی

وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کَلَامُ اللَّهِ الْمُنَزَّلُ عَلَى نَبِيٍّ مِّنْ أَنْبِيَآئِهِ، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال تبغیر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی فرماتے ہیں کہ وحی اور ایہا دونوں الگ الگ لفظ ہیں اور دونوں میں تھوڑا سا فرق ہے، ایہا کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے علاوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس الہام کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایہا کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ (علوم القرآن)

مکی اور مدنی آیات

آپ نے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ مکی اور کسی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے۔ اکثر مفسرین کی اصطلاح میں مکی آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بغرض ہجرت مدینہ طیبہ پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی، بعض لوگ مکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر مفسرین کی اصطلاح کے مطابق یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکیں تھیں اس لئے انہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ منیٰ و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی کہلاتی ہیں، اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مکہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

علمائے تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقراء کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کلی ہیں اور بعض اکثری، قواعد کلیہ یہ ہیں:

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات

- ① ہر وہ سورت جس میں کَلَّا آیا ہے وہ مکی ہے، یہ لفظ پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔
- ② ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسلک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، لہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنی ہو گئی۔
- ③ سورہ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم ﷺ و ابلیس کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔
- ④ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔
- ⑤ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورہ عنکبوت کو مستثنیٰ کیا ہے۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورہ عنکبوت بحیثیت مجموعی مکی ہے، مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں

- ① مکی سورتوں میں عموماً يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کے الفاظ سے۔
- ② مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔
- ③ مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور حشر و نشر کی منظر کشی، آنحضرت ﷺ کو صبر و تسلی کی تلقین اور چھیلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوئے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔
- ④ مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔
- ⑤ مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

۵۳۲۴۲	زبر	۱۱۴	سورتیں
۳۹۵۸۲	زیر	۵۴۰	رکوعات
۸۸۰۴	پیش	۶۲۱۴	آیات مدنی
۱۷۷۱	مدات	۶۲۲۱	آیات مکی
۱۲۵۲	تشدیدات	۶۲۲۵	آیات بصری
۱۵۶۸۴	نقطے	۶۲۲۶	آیات شامی
۳۶۴۲۱۹	حروف	۷۷۴۳۹	کلمات

تاریخ نزول قرآن

قرآن کریم کا مابی ہے جو کہ ازل ہی سے وح محفوظ میں موجود ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِیدٌ فِی لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ بلکہ یہ قرآن مجید ہے جو لوح محفوظ میں موجود ہے قرآن مجید کا نزول لوح محفوظ سے دوسرے جواب ایک مرتبہ پورے کا پورا آسمان دنیا کے بیت العزت میں نازل کر دیا گیا تھا، (بیت العزت وہ بیت المعمور بھی کہتے ہیں) اور یہ عہد اہل بیت میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت کا وہ ہے، یہ نزول لیلۃ القدر میں ہوا تھا، پھر دوسری مرتبہ آنحضرت ﷺ پر تصور تصور کر کے حسب ضرورت نازل کیا جاتا رہا، یہاں تک کہ ۲۳ سال میں اس کی تکمیل ہوئی، اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ قرآن کریم ۱۰ دوسرے اندر بھی نزول اس وقت شروع ہوا جب کہ آنحضرت ﷺ کی عمر شریف چالیس سال تھی، اس نزول کا آغاز بھی صحیح قول کے مطابق لیلۃ القدر ہی میں ہوا ہے لیکن اس رات میں رمضان المبارک کی کوئی تاریخ قطعی اس کے بارے میں کوئی یقینی بات نہیں کہی جا سکتی بعض روایات سے رمضان کی سترہ اور بعض سے انیس اور بعض سے ستائیس شب معلوم ہوتی ہے۔

سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت

صحیح قول یہ ہے کہ قرآن کریم کی سب سے پہلی جو آیتیں آپ ﷺ پر نازل ہوئیں، وہ سورۃ طہ کی ابتدائی آیتیں تھیں جو غار حرا میں نازل ہوئیں، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ پر نزول وحی کی ابتدا تو یہ

خوابوں سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ کو خلوت میں عبادت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ ﷺ غار حرا میں کئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز اسی غار میں آپ ﷺ کے پاس اللہ کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے پہلی بات یہ کہی (قرآن یعنی پرہیز، حضور ﷺ نے فرمایا میں پرہیز کرتا ہوں، اس کے بعد فرشتے نے آپ ﷺ کو اس زور سے دیا کہ مشقت کی انتہا ہوگئی، غرضیکہ اسی طرح آپ ﷺ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے عمل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورۃ علق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ ﷺ اس واقعہ سے بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ ﷺ گھر پہنچے تو حضرت خدیجہ سے فرمایا زَمَلُونِیْ، زَمَلُونِیْ مجھے مبل اڑھاؤ، مجھے مبل اڑھاؤ، آپ ﷺ پر نازل ہونے والی یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ کو فترت وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وحی فرشتہ جو غار حرا میں آیا تھا آپ ﷺ کو آسمان و زمین کے درمیان نظر آیا اور اس نے سورۃ مدثر کی آیات آپ ﷺ کو سنائیں۔

التفسیر لغۃً واصطلاحاً

تفسیر لغۃً، الکشف والإبانۃ۔ تفسیر اصطلاحاً، علمٌ یُنْبِھُ فیہ عن احوال القرآن المجید من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بحسب طاقۃ البشریۃ پہلی قید سے علم قراءت خارج ہو گیا اس لئے کہ علم القراءت میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بحسب طاقۃ البشریۃ کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ مشابہات اور اللہ تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مراد کے عدم علم سے علم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسیر وتاویل میں فرق

تفسیر کا علم وادراک صرف نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جب کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم وادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، لہذا علم تاویل، ان مومنین سے ہے جن کا تعلق درایت سے ہے، نیز تاویل چند محتملات میں سے کسی ایک احتمال و احتمال خطا کے ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس لفظ سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جمل، ملخص)

موضوع: القرآن من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ.

غرض: الإِهْتِدَاءُ بِهَدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّمَسُّكُ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى وَالْوَصُولُ إِلَى السَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ.

ترجمة الإمامین الهمامین الجلیلین

الشیخ محمد بن احمد جلال الدین لکھنوی، والشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ۔

بلاشبہ ان دونوں حضرات کی ذات گرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی عبقری شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں:

ہزاروں سال نرگس اپنی بے لوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا

سلاہا در کعبہ بہت خانہ می نالد حیات تاز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں

یوں تو اس عالم ہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابل فخر سیوت جنم لیتے ہیں، لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں کہ جو سینہ گستی پر نقش دوام چھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اور قابل مبارکباد افراد میں سے دونوں صاحب جلالین بھی ہیں۔

اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیاں را چہ بیاں، بلکہ یہ تو سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہے مگر چونکہ ترجمہ نویسی کا طریقہ اسلاف و اکابر سے چلا آ رہا ہے، اسی کے پیش نظر احقر بھی انگلی کٹا کر شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔

ابتداءً صاحب جلالین نصف ثانی سے کرتا ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب نصف اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب

آپ کا نام محمد اور والد محترم کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن ابراہیم بن احمد بن ہاشم بن شہاب بن کمال الانصاری لکھنوی مصر کے ایک شہر حلاۃ الکبریٰ کی طرف منسوب ہیں۔

سن پیدائش و وفات

آپ ماہ شوال ۹۱ھ میں مصر کے دار السلطنت قاہرہ میں پیدا ہوئے اور ۸۶۴ھ میں ۱۵ ربیع الثانی المبارک بروز شنبہ بوقت صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۳۷ سال عمر پائی، باب النصر میں اپنے آباء و اجداد کے قریب مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم

قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اساتذہ سے پڑھیں اور فقہ علامہ بیجوری، جلال بلقینی، ولی عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب نجفی اور شمس شطعونی سے اور فرائض و حساب ناصر الدین بن انس مصری حنفی سے اور منطق، جدل، معانی، بیان، عروض، بدر محمود اقصرائی سے اور اصول دین و تفسیر علامہ شمس بساطی وغیرہ سے حاصل کئے، ان حضرات کے علاوہ دیگر اساطین علم کے طلحہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اولاً آپ نے کپڑے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک کپڑے کی تجارت کرتے رہے، اس کے بعد ایک شخص کو قائم مقام بنا کر خود درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ایک خلقِ کثیر نے آپ سے تحصیل علم کیا، آپ پر عہدہ قضا بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرمادیا۔

آپ کی تصانیف

آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں جمع الجوامع، جلالین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی ابتداء سورۃ کہف سے فرمائی۔ نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ ہی کی تفسیر کر پائے تھے کہ عمر نے وفا نہ کی اور اس دار فانی سے دار جاودانی کی طرف رحلت فرما گئے (إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ) بقیہ نصف اول کی تکمیل آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبد الرحمن بن ابی بکر نے کی۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب

نام عبد الرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پورا نسب اس طرح ہے، عبد الرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان فخر الدین بن ناصر الدین الاسیوطی، سیوط کی طرف منسوب ہیں، جس کو اسیوط بھی کہتے ہیں، سیوط دریائے نیل کے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محلہ خضریہ ہے جو سوق خضر کے نام سے مشہور ہے، کیم رجب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت با کمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم

آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سایہ پداری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد ماجد، چند بزرگوں کی سرپرستی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن الہمام خنی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے کم عمر میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کر لی، اس کے بعد آپ نے منہاج الاصول، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں حفظ کیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرزبانی خنی سے بہت سی درسی اور غیر درسی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم و فن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ

بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رو سے درست نہیں ہے اس لئے کہ اصحاب تاریخ کی یہ صراحت موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، ظاہر ہے کہ اس عمر میں تلمذ کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء

تحصیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے اٹھارہ سال مشغول ہو گئے، آپ نے حسن المحاضرہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تبحر عطا فرمایا ہے، اور یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حج کے موقع پر آب زمرہ پیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین بلقینی کے رتبہ کو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دوا لکھ حدیثیں یاد ہیں، اور اگر مجھے اس سے بھی زیادہ ملتیں تو ان کو بھی یاد کرتا، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کر لی، اور ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زہد و وقار کا یہ عالم تھا کہ امراء اور اعیانہ آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک خصوصی غلام اور ایک ہزار اشرفیاں آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے اشرفیاں واپس کر دیں، اور غلام آزاد کر کے آپ ﷺ کے حجرہ مبارکہ کا خادم بنادیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، طبع الارض کی کرامت آپ کی بہت مشہور ہے، بقول آپ کے آپ نے نبی کریم ﷺ کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

علمی خدمات:

بقول داؤد مالکی آپ کی تصانیف کی تعداد پانصد سے بھی متجاوز ہے، آپ کی تصانیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح استعاذہ و بسملة ہے، علوم القرآن پر آپ کی تالیف ”الاتقان فی علوم القرآن“ نہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات

آپ نے وفات باتھ کے ورم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی آخری شب ۱۹ جمادی الاولیٰ ۹۱۱ھ میں پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

تفسیر جلالین

قرآن تفسیر کی ایک مختصر مگر جامع تفسیر ہے اگر اس کو قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، قرآنی اور تفسیری الفاظ سورہ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بے وضو چھونا جائز ہے، یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا نام جلالین رکھا گیا، بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعیین میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس کے یاد رکھنے کی آسان شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور محلی کے شروع میں میم ہے اور سین حروف تہجی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے اور میم منوخر، لہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا موخر۔

جلالین کے مآخذ

شیخ موفق الدین احمد بن حسن بن رافع کواشی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبصرہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تلخیص کہتے ہیں، شیخ جلال الدین محلی کا اعتماد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وجیز اور تفسیر بیضاوی اور ابن کثیر بھی پیش نظر رہی ہیں۔

جلالین کے شروح و حواشی

① جمالین، ملا نور الدین علی بن سلطان محمد البروی المشہور بسلام علی قاری المتوفی ۱۰۱۳ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے۔

② قیس النیرین یہ ۹۵۲ھ کی تالیف ہے۔

③ مجمع البحرین و مطلع البدرین، جلال الدین محمد بن محمد کرنجی کی کئی جلدوں میں ہے۔

④ کمالین شیخ سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن عبدالصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

کے احفاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروح ہیں چونکہ استیعاب مقصود نہیں اس لئے ان ہی چند کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

محمد جمال بلند شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲/۱/۲۰۲۲ھ مطابق

۲۵/فروری/۲۰۰۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الحمد لله حمداً مُوافياً لِنِعْمِهِ مُكافِياً لِمَزِيدِهِ.

وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُودِهِ.

اما بعد! فہذا ما اشتدت الیہ حاجۃ الراغبین فی تَکْمِلَۃِ تفسیرِ القرآنِ الکریمِ الذی اَلَّہُ الامامُ العلامۃُ المحققُ المدقُّقُ جلالُ الدِّینِ محمد بنِ احمد المَحَلِّی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ وَتَتْمِیْمِ مافاتہ وَہو من اولِ سُورۃ البقرۃ الی آخرِ سورۃ الإسراءِ بِتِمَمَۃِ عَلٰی نَمَطِہِ مِنْ ذِکْرِ مَا یُفہِمُہُ بہِ کلامِ اللہ تعالیٰ وَالِاعْتِمَادِ عَلٰی اَرْجَحِ الاَقْوَالِ وَاِعْرَابِ مَا یَحْتَاجُ اِلَیہِ وَتَنْبِیہِ عَلٰی الْقِرَآءَاتِ الْمُخْتَلِفَۃِ الْمَشْهُورَۃِ عَلٰی وَجْہِ لَطِیْفِ وَتَعْبِیْرِ وَجِیزٍ وَتَرْکِ التَّطْوِیْلِ بِذِکْرِ اقْوَالٍ غَیْرِ مَرْضِیۃٍ وَاِعَارِیْبَ مَحَلَّہَا کِتَابُ الْعَرَبِیۃِ وَاللّٰہُ اَسْأَلُ النَّفْعَ بِہِ فِی الدُّنْیَا وَاَحْسَنَ الْجَزَاءِ عَلَیْہِ فِی الْعُقْبٰی بِمَنِّہِ وَکَرَمِہِ.

ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اس کی (بالفعل) موجود نعمتوں پر اور (آئندہ حاصل ہونے والی) روز افزوں نعمتوں پر، اور درود و سلام ہو ہمارے آقا محمد ﷺ اور آپ کے آل و اصحاب پر اور آپ کے مددگاروں پر۔

حمد و صلوة کے بعد میں (عرض) یہ ہے وہ (معبود یعنی) جس کے بارے میں خواہشمندوں کی حاجت شدید تر ہوگئی، وہ قرآن کریم کی اس تفسیر کی تکمیل کے بارے میں ہے کہ جس کو امام علامہ محقق جلال الدین محمد بن احمد محلی الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تالیف فرمایا، اور خواہشمندوں کی حاجت اس (حصہ) کی تکمیل میں شدید تر ہوگئی جس کو (علامہ محلی رحمہ اللہ تعالیٰ) پایہ تکمیل کو نہ پہنچا سکے، یعنی سورۃ بقرہ سے سورۃ اسراء کے آخر تک، ایسے حصہ کے ذریعہ تکمیل میں جو (علامہ محلی) ہی کے طرز پر ہو اور وہ (طرز)

اس چیز کا ذکر کرتا ہے جس سے فہم کلام اللہ نصیب ہو، اور قول رائج پر اعتقاد کرتا ہے، اور (صرف) معروف و مختلف قراءتوں پر لطیف ہے، ایہ اور مختلف انداز میں تنبیہ کرنا ہے، غیہ مقبولہ اقوال کو ذکر نہ کرے، اور غیہ ضروری اعراب کو نظر انداز کر کے تطویل کو ترک نہ کرے، اس لئے کہ اس کے مواقع عربی (مثلاً نحو، معانی وغیرہ) کی کتابیں ہیں، اور میں اس عمل (تکمیل) کے ذریعہ دنیا میں نفع کا طالب اور آخرت میں اس کے احسان و کرم کے طفیل میں بہتر جزا کا امیدوار ہوں۔

تحقیق و ترکیب و تسبیل و تفسیری فوائد

بیہوال: علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حمد کے اچھے طریقوں کو چھوڑ کر الحمد لله حمداً النح سے کیوں حمد فرمائی؟

جواب: وجہ اس کی یہ ہے کہ حمد کے اس فقرہ کو حدیث شریف میں افضل حمد کہا گیا ہے، گویا کہ یہ فقرہ اس حدیث شریف کا اقتباس ہے، الحمد لله حمداً یؤافی نعمہ و یکافی مزیدہ۔

بیہوال: مفسر علامہ نے حدیث کے الفاظ میں تصرف کیا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جواب: یہ حدیث نہیں، بلکہ حدیث کا اقتباس ہے، اور اقتباسات میں ضرورت کے پیش نظر تصرف جائز ہے۔ (صوبی)

قولہ: مُؤَافِئاً لِنِعْمِهِ اِی مطابقاً لِنِعْمِہ یعنی حمد اللہ کی نعمتوں کے مطابق ہو یاں طور کہ موجودہ نعمتوں میں سے کوئی نعمت با حمد نہ رہ جائے، اور آئندہ (مطابقت والی) نعمتوں کے مساوی و مماثل ہو، مقصد یہ کہ لفظ الحمد لله تمام نعمتوں کے عوض میں ہو جائے، اسی مطابقت اور مماثلت کی طرف اس شعر میں اشارہ کیا گیا ہے:

مدر تقصیرات ما چنداں کہ تقصیرات ما شکر نعمتہائے تو چنداں کہ نعمتہائے تو خلاصہ یہ کہ حمد ایسی ہو کہ جو موجودہ نعمتوں اور آئندہ حاصل ہونے والی نعمتوں کے لئے کافی ہو۔

تنبیہ: بعض نسخوں میں ”سیدنا“ کا لفظ نہیں ہے، پیش نظر اس لئے میں سیدنا کا لفظ موجود ہے جن نسخوں میں سیدنا کا لفظ ہے اس کے مطابق وآلہ اور اس کے مابعد کا عطف سیدنا پر ہو گا نہ کہ محمد پر، ورنہ تمام معطوفات کا سیدنا ہونا لازم آئے گا، حالانکہ حقیقتاً اور اصلاً سیدنا آپ ﷺ ہیں نہ کہ دیگر حضرات۔

قولہ: وَجُنُودُ، جُنُود کی جمع ہے، بمعنی لشکر، جُنْد مددگار کو بھی کہتے ہیں، جُنْد اِیہ اسم جنس ہے کہ جس کے واحد اور جمع میں یا کے ذریعہ فرق کیا جاتا ہے، مثلاً جُنْد لشکر اور جُنْدی ایک لشکری جس طرح یہود اور یہودی ہے، یہود، قوم یہود، یہودی یہود کا ایک فرد۔

بعض نسخوں میں اَمَّا بعد نہیں ہے، ابداً ہذا اس کے قائم مقام ہو گا، اور جن نسخوں میں اَمَّا بعد ہے جیسا کہ پیش نظر اس لئے میں ہے، اس صورت میں اَمَّا حرف شرط اور فیہذا اس کی جزا، مفسر علامہ نے ہذا اسم اشارہ قریب کا لکر اشارہ بردیا کہ ہذا

کا مشاعر الیہ معبود فی الذہن ہے جو کہ نہایت قریب ہے، اور وہ سورۃ بقرہ سے سورۃ اسراء کے آخر تک ہے، مَا اشْدَدَتْ مِیْنِ مَا سے مراد بھی معبود ذاتی ہے۔

قَوْلُهُ: رَاغِبِیْن سے تخمین اور طالین مراد ہیں، مطلب یہ کہ طالین اور خواہشمندوں کی حاجت علامہ محلّی کی تفسیر کی تکمیل کی طرف شدید ہوگئی۔

علامہ محلّی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا مختصر تعارف

قَوْلُهُ: جلال الدین الخ جلال الدین آپ کا لقب ہے اور اسم گرامی محمد بن احمد ہے، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ مَصْر کے شہروں میں سے ایک شہر کا نام ہے، جس کا پورا نام محلّۃ الکبریٰ ہے، اسی شہر کی طرف نسبت کر کے آپ کو محلّی کہتے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ قہرہ کا ہی دوسرا نام محلّۃ الکبریٰ ہے، ۹۰ء میں آپ پیدا ہوئے، اور ۸۶۳ء میں آپ نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی، اس حساب سے آپ ۷۳ سال بقید حیات رہے، آپ کی قبر مبارک مصر میں باب النصار کے سامنے ہے۔

قَوْلُهُ: وَتَنْمِیْمٌ تمیم پر رفع اور جردوںوں درست ہیں، رفع کی صورت میں عطف مَا اشْدَدَتْ مِیْنِ مَا پر ہوگا، اور جر کی صورت میں تکمیل پر عطف ہوگا، اور فی کے تحت ہونے کی وجہ سے مجر ہوگا۔

مَلْحُوظَةٌ:- مفسر علامہ کے قول و تنمیم ما فاتہ المحلی میں تسامح معلوم ہوتا ہے، علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی ما فاتہ المحلی کی تکمیل فرمانے والے ہیں، حالانکہ تکمیل ما فات المحلی کی نہیں بلکہ ما آتایہ المحلی کی فرما رہے ہیں، یعنی ما اید محلّی نے جو کچھ کیا اس کی تکمیل فرما رہے ہیں نہ کہ جو کچھ نہیں کیا اس کی تکمیل، اس لئے کہ تتمہ، مالہ تتمہ کا جز ہوا کرتا ہے، اور علامہ سیوطی کا تتمہ (یعنی نصف اول) ما فات المحلی کا جز نہیں ہے بلکہ ما آتی بہ یعنی نصف ثانی کا جز ہے۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: بِتَنْمِیْمَ یہ تنمیم کے متعلق ہے اور باء بمعنی مع ہے۔

قَوْلُهُ: عَلٰی نَمَطٍ یہ تنمیم سے حال ہے، یعنی تکمیل اس حالت میں ہو کہ وہ علامہ محلّی کے طرز پر ہو۔

قَوْلُهُ: مِنْ ذِکْرِ مَا یُفْہَمُ بِهِ کَلَامُ اللّٰہِ یہ نمطہ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْاِعْتِمَادُ کا عطف ذِکْرِ مَا یُفْہَمُ پر ہے، مِنْ کے تحت ہونے کی وجہ سے مجر ہے اور وَاَعْرَبَ مَا یَحْتَاجُ الَیْہِ اور تَنْبِیْہِ عَلٰی الْقُرَاءَةِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَشْهُورَةِ کا عطف بھی ذِکْرِ پر ہے، خیال رہے کہ یہاں مشہور سے مراد اصحابی معنی نہیں؛ بلکہ لغوی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ کُتُب میں کتب سب کی سب قراءات متواتر ہیں۔

قَوْلُهُ: وَتَرْکُ التَّطْوِیْلِ بذکر اقوال غیر مرضیۃ اور وَاَعْرَبَ ذِکْرِ کا عطف وجہ لطیف پر ہے، اور یہ عطف تفسیری کے طور پر ہے، اور اس لئے کہ جو بات معطوف علیہ یعنی علی وجہ لطیف، و تعبیر وجیز میں اہمال اور اشارہ کے طور پر ہی

گئی ہے وہی بات معطوف یعنی وتترك التطويل الخ میں تفصیل و صراحت سے کہی گئی ہے۔

علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے خطبہ کا خلاصہ

علامہ سیوطی نے اولاً مختصر مگر جامع الفاظ میں خالق کائنات کی حمد فرمائی اس کے بعد سیدہ مخلوقات اور آپ کے آل و اصحاب نیز معاونین و مددگاروں و دو و سلام پیش کیا، اس کے بعد نصف اول کی تفسیر کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس اہم کام کی ذمہ داری قبول کرنے کا سبب شائقین اور طالبین کا مسلسل اور شدید اصرار ہوا اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ نصف ثانی کے نچ پر نصف اول میں بھی ایجاز و اختصار کا لحاظ رکھا گیا ہے، نیز قول راجح اور ضروری اعراب نیز قراءت مختلفہ مشہورہ کی نشاندہی کی گئی ہے اور اقوال نامرضیہ اور اعراب غیر ضروریہ کو ترک کر کے تطویل سے احتراز کیا گیا ہے، آخر میں اس کا رُخیر کے وسیلہ سے دنیا و آخرت میں اپنے لئے خیر طلب کی گئی ہے۔

تَفْسِیْرُ: تفسیر اور اس سے تعلقات کی مکمل معلومات کے لئے مقدمہ کی جانب رجوع فرمائیں، مقدمہ میں سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ مَائَتَانِ وَسِتُّ أَوْ سَبْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً.

سورہ بقرہ مدنی ہے، ۲۸۶ یا ۲۸۷ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَلَمْ نَعْلَمْ بِمُرَادِهِ بِذٰلِكَ اَیْ هٰذَا الْكِتٰبُ الَّذِیْ یَقْرَءُ مُحَمَّدٌ صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَا رَیْبَ لَیْسَ فِیْهِ اَنْتَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَجُفَلَتْ التَّفٰی خُبْرٌ مَّبْدَءُ ذٰلِكَ وَالْاِشَارَةُ لِلتَّعْظِیْمِ هٰذِیْ خَبْرٌ ثَانِیْ اِیْ هٰذَا لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ الْعَبَّاسِیْنَ اِلٰی التَّقْوٰی بِاسْتِثْنَالِ الْاَوَابِرِ وَاجْتِنَابِ التَّوَاهِیْ لِاتِّقَانِهِمْ بِذٰلِكَ النَّارَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِصَدَقَاتِهِ بِالْغَیْبِ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَغْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَیَقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ اٰیْ یٰۤاَنُوْنَ بِهَا بِخَوْفِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اَعْطٰنَاهُمْ یَنْفِقُوْنَ ۝ فِی طَاعَةِ اللّٰهِ وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْكَ اِیْ

الْقُرْآنَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ أَى التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَغَيْرُهُمَا وَيَا آخِرَةَ هُمْ يَقْنُونُ ۝ يَعْلَمُونَ أُولَئِكَ الْمُوصَفُونَ بِمَا ذَكَرَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الْفَائِزُونَ بِالْجَنَّةِ النَّاجُونَ مِنَ النَّارِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تَكَابَى جَهْلٍ وَأَبَى لَهَبٍ وَنَحْوَهُمَا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ يَعْلَمُ اللَّهُ مِنْهُمْ ذَلِكَ فَلَا تُلْطِعْ فِيهِ إِيمَانِيهِمْ وَالْإِنْدَارُ إِغْلَامٌ مَعَ تَخْوِيفِ حَقِّمِ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ طَبَعَ عَلَيْهَا وَاسْتَوْثِقَ فَلَا يَدْخُلُهَا خَيْرٌ وَعَلَى سَمْعِهِمْ أَى مُوَاضِعِهِ فَلَا يَسْمَعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَهُ مِنَ الْحَقِّ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ فَلَا يَبْصُرُونَ الْحَقَّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ قَوِّى دَائِمٌ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، اَللّٰہمَّ اللہ ہی اس سے اپنی مراد کو بہتر جانتا ہے، یہ کتاب ہے جس کو محمد ﷺ پڑھتے ہیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ مضایب اللہ ہے اور جملہ (یعنی لاریب فیہ) خبر ہے جس کا مبتداء ذلک ہے اور اسم اشارہ بعید کا استعمال بیان تعظیم کے لئے ہے، ہُدًى خبر ثانی ہے اور معنی میں ہادیہ کے ہے، متقیوں کے لئے رہنما ہے (یعنی) امتثال اوامر اور اجتناب نواہی کے ذریعہ تقویٰ کی رغبت رکھنے والے ہیں، (اس امتثال واجتناب) ہی کی بدولت نازنہم سے بچنے کی وجہ سے ان کو متی کہا گیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو مغیبات پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی ان چیزوں کی جو ان سے مخفی ہیں مثلاً بعث بعد الموت، جنت اور نار کی تصدیق کرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں یعنی اس کے ارکان و شرائط کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو رزق دیا ہے، اس میں سے اللہ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں، جو اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور اس پر بھی جو آپ سے پہلے نازل کیا گیا، یعنی تورات انجیل وغیرہ، اور وہ آخرت پر بھی یقین رکھتے ہیں، یعنی اس کا پختہ علم رکھتے ہیں، یہی لوگ جو مذکورہ صفات سے متصف ہیں، اپنے رب کی جانب سے ہدایت پر ہیں اور یہی ہیں جو پوری طرح کامیاب ہیں، (یعنی) جنت کے (حصول کے) ذریعہ کامیاب اور نار جہنم سے نجات پانے والے ہیں، بلاشبہ وہ لوگ جو منکر ہوئے جیسا کہ ابو جہل اور ابولہب وغیرہ، آپ کا ان کو ڈرانا اور نہ ڈرانا برابر ہے، (وَ اَنْذَرْتَهُمْ) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کوائف سے تبدیل کر کے اور دوسرے میں ترک تسہیل کر کے اور مُسْتَهْتَلٌ اور مُتَحَفِّہ کے درمیان الف داخل کر کے (اور ثانی میں) ترک تسہیل کر کے وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں، اس لئے کہ یہ بات ان کے بارے میں اللہ کے علم میں ہے، لہذا آپ ان کے ایمان کی امید نہ رکھیں اور انذار، خوف کے ساتھ ڈرانے کو کہتے ہیں، اللہ نے ان کے قلوب پر مہر لگا دی ہے اور ان کو سیل (Seel) کر دیا ہے، لہذا اب ان میں خیر داخل نہیں ہو سکتی اور ان کی (قوت) سماعت یعنی کانوں پر (معنوی) مہر لگا دی گئی ہے، یہی وجہ ہے کہ حق بات سن کر مستفید نہیں ہوتے اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے، جس کی وجہ سے حق بات نہیں دیکھ سکتے اور ان کے لئے قوی اور دائمی عذاب ہے۔

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قرآنی سورتوں کا ”سورة“ نام رکھنے کی وجہ تسمیہ:

سُورَةُ الْبَقَرَةِ: سورة لغت میں بلندی یا بلند منزل و کہتے ہیں، (لسان، راغب) یعنی ہر سورت بلند مرتبہ ہے، سورت سے ایک معنی فِصْل (شہ پناہ) کے بھی ہیں، شب کے چاروں طرف کی دیوار کو سورامدینہ کہتے ہیں قرآنی سورتوں کو سورت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ اپنے مضامین و اس طرح احاطہ کے رشتی ہے، جس طرح تفصیل شب کا احاطہ کے رشتی ہے۔

ذَلِك: اسم اشارہ بعید کے لئے ہے، جس کا مشاغل الیہ محسوسات میں سے ہو، یعنی حواس خمسہ ظاہرہ سے جن کا ادراک یا پہنچنا ہو، رَیْب شک و شبہ، هُوَ التَّوَرَدُ بین النقیضین لا ترجیح لاحدهما علی الآخر عند الشاک، ہدی، ہدایت سے، ماخوذ ہے بمعنی رہنمائی غلبہ ہر وہ شی جو انسان کے حواس خمسہ سے غائب ہو، یُقِیْمُونَ اقامت سے ماخوذ ہے، جس کے معنی سیدھا کرنے کے ہیں اور نماز کا سیدھا کرنا اس کو آداب و شرائط کی رعایت کرتے ہوئے خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا ہے، رَزَق زندگی گزارنے کا سامان یَنْفَقُونَ یہ انفاق سے ماخوذ ہے، بمعنی خرچ کرنا اخسرۃ مؤخر اور بعد میں آنے والی چیز، یہاں عالم دنیا کے مقابلہ میں عالم آخرت مراد ہے، یُوَفَّقُونَ، ایقان سے ماخوذ ہے، جمع مذکر غائب، مُفْلِحُونَ، افلاح سے ماخوذ ہے، افلاح پوری کامیابی کو کہتے ہیں، سَوَاءٌ یہ اسم ہے قائم مقام مصدر کے یہی وجہ ہے کہ اس کا تثنیہ اور جمع نہیں آتا کہا جاتا ہے، همسا سواء، همسا سواء اور جب اس کا تثنیہ لانا ہوتا ہے، تو کہا جاتا ہے، همسا سیان، غشاوۃ، بروزن فعالۃ یہ وزن کسی چیز پر مشتمل ہونے کے معنی کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسے: عصابہ اور عصابہ، غشاوۃ، کے تین پر تینوں حرکت درست ہیں، اس کے معنی سرپوش کے ہیں، یہ مصدر بھی ہے، مگر اس جگہ دھانکنے والی چیز مراد ہے۔

قَوْلُهُ: هَذَا.

سَبَّحَانَ: ذَلِك کی تفسیر ہذا سے کیوں کی؟

جَوَابُهُ: ذَلِك، بمعنی ہذا ہے، اس لئے کہ ذَلِك کا مشار الیہ، اَلَمْ، یا قرآن کریم ہے اور دونوں ہی نہایت قریب ہیں۔

سَبَّحَانَ: تو یہ ذَلِك کے بجائے، ہذا ہی کیوں استعمال نہیں کیا؟

جَوَابُهُ: بیان تعظیم کے لئے اسم اشارہ بعید کا استعمال کیا۔

قَوْلُهُ: الَّذِیْ یَقْرُؤُہُ مُحَمَّدٌ ﷺ اس سے دیکھ کر تب سناو یہ سے احتراز دویا۔

قَوْلُهُ: اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراف کا جواب ہے۔

اعتراف: (الکتاب) مفرد ہے، اور مفرد میں شک کا کوئی مطلب نہیں ہوتا اس لئے کہ شک اور ظن اور ظن کا تعلق

قضیہ سے ہوتا ہے۔

جَوَابُ: الکتاب مفرّج نہیں ہے بلکہ قضیہ ہے، اس کی تفسیر عبارت یہ ہے ذالک الکتاب اَنَّهُ من عند اللہ۔

قَوْلُهُ: الصابرون الى التقوى۔

يَنْوَالُ: لِلْمُتَّقِينَ، کی تفسیر الصّابِرِیْن اِلِی التَّقْوٰی سے کرنے میں کیا آگت ہے؟

جَوَابُ: اس تفسیر سے ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔

يَنْوَالُ: سوال یہ ہے کہ هٰذِیْ لِلْمُتَّقِينَ میں تحصیل حاصل ہے، یعنی یہ کتاب متقیوں کو ہدایت دینے والی ہے، متقیوں کو

ہدایت دینے سے کیا مراد ہے، جب کہ متقی تو خود ہی ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ متقین سے مراد راغبین اِلِی التَّقْوٰی ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَنَالِهِمْ بِذَلِكَ الدَّارِ کے اضافہ کا مقصد متقی کو متقی کہنے کی وجہ کو بیان کرنا ہے متقی کو اس کے اعمال صالحہ کے ذریعہ

چونکہ جہنم سے پہنچا جائے گا اس لئے اس کو متقی کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: كَا بِي جَهْلٍ وَابِي لَهَبٍ وغیرہما، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَنْوَالُ: اِنَّ الدِّیْنَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَیْهِمْ ؕ اَنذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ، اس آیت میں عموم کے ساتھ کہا گیا

ہے کہ آپ کا ان کو ڈرانا اور نہ ڈرانا برابر ہے ان میں سے کوئی بھی ایمان لانے والا نہیں ہے، حالانکہ ان ہی حضرات میں سے بہت

سے افراد شرف باسلام ہوئے۔

جَوَابُ: مفسر حلام نے اِنَّ الدِّیْنَ كَفَرُوا کی تفسیر کابی جہل و ابی لہب سے کر کے اشارہ کر دیا کہ عموم سے بعض

افراد مراد ہیں، جن کا ایمان نہ لانا اللہ کے علم میں متعین تھا جیسا کہ ابو جہل اور ابولہب۔

قَوْلُهُ: لَا نَنْذِرُ تَهُمُ، اس میں پانچ قراءتیں ہیں، دونوں ہمزوں کی تحقیق کی صورت میں دو قراءتیں ہیں، ① دونوں

ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، ② ترک ادخال کر کے، دوسرے ہمزہ کی تسہیل کی صورت میں بھی دو قراءتیں

ہیں، ③ ادخال الف، ④ ترک ادخال الف اور ⑤ پانچویں قراءت دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل کر،

وادخال الف میں واو بمعنی مع ہے، ای ص مع ادخال الف۔ مذکورہ پانچوں قراءتیں صاحب جلالین نے مندرجہ ذیل

ترتیب سے بیان کی ہیں: ① تحقیق ہمزتین (یعنی تحقیق محض بلا ادخال) ② ابدال ثانیہ بالالف مع المد

③ تسہیل محض (بلا ادخال الف) ④ تسہیل بلا ادخال ⑤ ادخال مع تحقیق ثانیہ۔

الْمَر: مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مُخْلَا مَرْفُوعٌ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، هٰذَا الْمَر، ذلک، اسم اشارہ مبتدا اور مُخْلَا

مرفوع الکتاب، ذلک مبتدا کی خبر اول، لا ریب فیہ، خبر ثانی، تقدیر عبارت یہ ہے کہ لا ریب کانن فیہ، لائنی جنس ریب

اس کا اسم فیہ، کانن کے متعلق ہو کر جملہ و کر ذلک کی خبر ثانی، هٰذِیْ لِلْمُتَّقِينَ خبر ثالث۔

قَوْلُهُ: ءَا نَنْذِرُ تَهُمُ، پہلا ہمزہ استنبہا میہ تسو یہ کے لئے ہے، ءَا نَنْذِرُ تَهُمُ، بتاویل مصدر ہو کر مبتدا ہے اور سَوَاءٌ عَلَیْهِمْ

خبر مقدم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سَوَاءٌ جاری مجرئی مصدر اور ءَانَدُوْهُمْ کا فاعل جملہ ہو کر اِن کی خبر۔

سُئِلَ: انداز اور اخبار بالعذاب میں کیا فرق ہے۔

جواب: انداز ایسے وقت میں ڈرانے کو کہتے ہیں کہ امر خوف منہ سے اترا از ممکن ہو، ورنہ تو اخبار بالعذاب کہیں گے (ای فی وقت يَسَعُ التحرز من الامر المخوف والا فَيُسَمَّى اخبار بالعذاب)۔ (صاوی)

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ: یہ اور اس کا مابعد ماقبل کی علت ہے یعنی یہ لوگ ایمان اس لئے نہیں لائیں گے کہ ان کے قلوب پر مہر لگا دی گئی ہے۔

سُئِلَ: مہر لگانے سے کیا مراد ہے؟ حالانکہ یہ امر مشاہدہ ہے کہ آج تک کسی بھی کافر کے قلب پر مہر لگی ہوئی نظر نہیں آئی حالانکہ آپیشن کے ذریعہ بہت سے قلوب کا مشاہدہ کیا جاتا ہے۔

جواب: قلب سے مراد عقل ہے جو کہ ایک لطیفہ ربانی ہے، جو کہ قلب صنوبری کے ساتھ قائم ہوتا ہے جیسا کہ عرض کا قیام جوہر کے ساتھ اور حرارت کا قیام نار کے ساتھ ہوتا ہے اس اتصال کی کیفیت خدا کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

قَوْلُهُ: ای مَوَاضِعُ: ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: مضاف کس فائدہ کے لئے محذوف مانا گیا ہے؟

جواب: یہ ہے کہ سمع، ایک معنوی شئی ہے، اس کی جانب ختم کی نسبت درست نہیں ہے اس لئے مضاف محذوف مان لیا اور بتا دیا کہ سمع سے مراد مواضع السمع ہیں، جن پر مہر لگ سکتی ہے۔

سُئِلَ: سمع کو مفرد لانے میں کیا حکمت ہے، جب کہ قلوب اور ابصار کو جمع لایا گیا ہے۔

جواب: یا تو اس لئے کہ سمع مصدر ہے اور مصدر کا تنزیہ و جمع نہیں لایا جاتا، یا اس لئے کہ مسموع واحد ہے، وعلی سَمِعِهِمْ میں وقف تام ہو گیا، علی ابصار ہم خبر مقدم ہے اور غشاوة مبتداء مؤخر اور جملہ متانفہ ہے۔

قَوْلُهُ: قَوًى دَائِمٌ: عَظِيمٌ کی تفسیر قوی دائم سے کرنے کا مقصد اس شبہ کا جواب دینا ہے کہ عظیم اجسام کی صفت واقع ہوتی ہے جیسا کہ: "لَهَا عرش عظیم" اور عذاب از قبیل معنی ہے لہذا عظیم، عذاب کی صفت اتنا درست نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عظیم، قوی دائم کے معنی میں ہے جو کہ معنی کی صفت واقع ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ.

① وَضِعَ المصدر، هُدًى موضع الوصف المشتق الَّذِي هُوَ هَادٍ، وَذَلِكَ أَوْعَلَ فِي الْمِبَالِغَةِ فِي التَّعْبِيرِ

عَنْ دَيْمُومَتِهِ وَاسْتِمْرَارِهِ، كَزَيْدٍ عَدَلٍ.

۱۶ فی قوله تعالى: عَلَى هَذِي، استعارة تصريحية تبعية، تشبُّهاً لحال المتقين بحال من اعتلى صهوة جواده، فحذف المشبهة، واستعيرت كلمة على الدالة على الاستِعلاء والتفوق على ما بعدها حقيقة، نحو: زيد على السطح او حكماً نحو عليه دينٌ.

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ. (الآية)

فی اسناد الختم الى القلوب استعارة تشبيلية، فقد شبهت قلوب الكفار فی نبوّها عن الحق وعدم الاصغاء اليه بحال قلوب ختم الله عليهما، وهي قلوب البهائم وهو تشبيه معقول بمحسوس.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

سورة بقرہ کے فضائل:

حدیث شریف میں سورہ بقرہ کی ایک خاص فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ سورت جس گھر میں پڑھی جائے اس گھر سے شیطان بے گناہ جاتا ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ" (مسلم، باب استحباب صلوة النافلة فی بیتہ) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے یہ بھی مروی ہے کہ: لکل شیء ہنگام و سنام القرآن سورة البقرة، ہر چیز کا وہاں: وتابے اور قرآن کا وہاں سورہ بقرہ ہے، ایک روایت میں ہے کہ قرآنی آیتوں کی سرودار آیت اس آیت ہے جو کہ سورہ بقرہ میں ہے۔

زمانہ نزول:

نزول کے اعتبار سے یہ مدنی دور کی ابتدائی سورتوں میں سے ہے، البتہ اس کی بعض آیتیں جیسے الوداع کے موقع پر نازل ہوئیں، جو مضمون کی مناسبت سے اس کے آخر میں شامل کر دی گئیں ہیں، سورتوں کے کئی یا مدنی ہونے کے بارے میں علما نے متعدد اقوال ہیں، مگر راجح اور صحیح قول یہ ہے کہ ہجرت سے پہلے نازل ہونے والی تمام سورتیں مکی ہیں، خواہ وہ مکہ میں نازل ہوئی ہوں یا مکہ سے باہر اور ہجرت کے بعد نازل ہونے والی سورتیں مدنی ہیں، خواہ مکہ ہی میں کیوں نہ نازل ہوئی ہوں، ۸۳ سورتیں مکہ میں نازل ہوئیں اور ۳۱ سورتیں مدینہ میں یہ کل ۱۱۴ سورتیں ہوئیں۔

ابن عربی رحمہ اللہ نے کہا کہ سورہ بقرہ میں ایک ہزار اور ایک ہزار نو ایسی اور ایک ہزار اخبار ہیں، اور ۱۵۰،۰۰۰ امثلہ ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سورت کو حاصل کرنے میں آٹھ سال لگائے۔ (روح المعانی)

سورہ بقرہ کی وجہ تسمیہ:

اس سورۃ کا نام 'البقرہ' اس لئے ہے کہ اس میں ایک جگہ بقرہ کا ذکر آیا ہے۔ یہ اسم الکمل باسم الجز کے قبیل سے ہے۔ قرآن مجید کی ہر سورت میں اس قدر وسیع مضامین بیان ہوئے ہیں کہ ان کے لئے مضمون کے لحاظ سے جامع عنوانات تجویز نہیں کیے جاسکتے۔ عربی زبان اپنی لغت کے اعتبار سے اگرچہ نہایت مالدار ہے، مشہور ہے کہ اگر تین حرفوں کو جمع کر دیا جائے تو ضرور کوئی بامعنی لفظ بن جائے گا، اس کے باوجود بہر حال ہے تو انسانی زبان ہی انسان جو زبانیں بھی بولتا ہے، وہ اس قدر رنگ اور محدود ہیں کہ وہ ایسے الفاظ یا فقرے فراہم نہیں کر سکتیں کہ جو ان وسیع مضامین کے لئے جامع عنوانات بن سکتے ہوں، اس لئے آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی رہنمائی سے قرآن کی بیشتر سورتوں کے لئے عنوانات کے بجائے نام تجویز فرمائے ہیں، جو محض ملامت کا کام دیتے ہیں، اس سورۃ کو سورۃ بقرہ کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس میں گائے کے مسئلہ سے بحث کی گئی ہے اور اس کی مابینیت اور خبیثیت اور فو اور اند بیان کئے گئے ہیں، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ سورت جس میں گائے کا ذکر آیا ہے۔

حروف مقطعات کی بحث:

الـمـ، ۲۹ سورۃوں کے شروع میں ۱۴ حروف مقطعات کا استعمال ہوا ہے جو کہ حروف ہی کے نصف ہیں ان حروف کو مقطعات اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کو الـمـ الـک پڑھا جاتا ہے، اگرچہ یہ مرکب لکھتے ہوئے ہیں۔ بعض سورتوں کے شروع میں صرف ایک حرف ہے جیسے، ق، اس کو احادی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں دو حروف ہیں جیسے: حـم۔ اس کو ثانی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں تین حروف ہیں جیسے: الـمـ، اس کو ثانی کہتے ہیں، علیٰ هذا القیاس، رباعی اور تماسی، اس سے زیادہ نہیں ہیں، اس لئے کہ کلام عرب میں پانچ حرفی سے زیادہ کوئی کلمہ نہیں ہے، حروف مقطعات کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، ان میں احوط قول یہ ہے کہ حروف مقطعات قرآن میں سِرٌّ من اسرار اللہ، یعنی حروف مقطعات قرآنی رازوں میں سے ایک راز ہیں کما قال الشعبي وسفيان الثوري وجماعة من المحدثين، حروف مقطعات کا اسم اللہ کے ساتھ خاص ہے، اور فرمایا لانحب ان نکلم فیہا ولكن نؤمن بہا، یعنی ہم یہ پسند نہیں کرتے کہ ان میں بحث و گفتگو کریں اور یہی قول حضرت ابو بکر اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما کا ہے بعض حضرات نے حروف مقطعات کے معانی بیان کرنے کی کوشش کی ہے حضرت ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حروف مقطعات اسم اعظم ہیں، مگر ہم ان حروف سے تالیف کو نہیں جانتے قطرب اور فرما، وغیرہ نے کہا ہے کہ حروف مقطعات سے حروف ہجائی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قرآن جو اپنا مثل لانے کے لئے تحدی اور چیلنج کر رہا ہے یہ کوئی انوکھے حروف سے مرکب نہیں ہے بلکہ یہ ان ہی حروف و ہکلت سے مرکب ہے جن کو قرات دن بولتے ہو، پھر کیا وجہ ہے کہ کہ قرآن کی ایک چھوٹی سے چھوٹی سورت لانے سے بھی عاجز ہو، معلوم ہوا کہ یہ بشری کلام نہیں ہے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی قرطبی وغیرہ سے نقل کر کے شععی و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، جن بعض اکابر سے ان حروف کے معنی منقول ہیں اس سے صرف تمثیل و تنبیہ و تسہیل مقصود ہے، اللہ تعالیٰ کی مراد کی تعیین نہیں۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس دور میں قرآن کریم کا نزول ہوا اس دور کے اسالیب بیان میں اس طرح کے حروف مقطعات کا استعمال عام تھا، خطیب اور شعر، اس اسلوب سے کام لیتے تھے، چنانچہ اب بھی کلام جاہلیت کے جو نمونے محفوظ ہیں، ان میں اس کی مثالیں ملتی ہیں، نیز مفسر حروف کا استعمال بھی کلام عرب میں موجود ہے۔

مثال کے طور پر۔

قال شاعر: قُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ ق، اى وقفت.

اور حدیث شریف میں ہے مَنْ اَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُسْلِمٍ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ، مثلاً کسی شخص نے کسی کے قتل سے ہارے میں اقتل کہنے کے بجائے، اُق کہا یہ بھی قتل پر معاونت ہے اس سے معلوم ہوا کہ حروف مقطعات کوئی پہلی یا چھٹان نہیں کہ بولنے والے کے سوا کوئی نہ سمجھتا ہو، بلکہ سامعین بالعموم جانتے تھے کہ ان سے کیا مراد ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن کے خلاف نبی ﷺ کے ہم عصر مخالفین میں سے کسی نے بھی یہ اعتراض کبھی نہیں کیا کہ یہ بے معنی حروف کیسے ہیں، جو تم بعض سورتوں کے شروع میں بولتے ہو اور یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی کوئی روایت منقول نہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے ان کے معانی پوچھے ہوں، اور نہ آپ ﷺ ہی سے ان کی کوئی تفسیر منقول ہے، بعد میں یہ اسلوب عربی زبان میں بھی متروک ہوتا چلا گیا، اس بنا پر مفسرین کے لئے ان کے معنی متعین کرنا مشکل ہو گیا، لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ ان حروف کا مفہوم سمجھنے پر قرآن سے ہدایت حاصل کرنے کا انحصار نہیں ہے، لہذا ایک عام ناظر کے لئے یہ قطعاً ضروری نہیں کہ وہ ان کی تحقیق میں سرگرداں ہو۔

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ: یہ کتاب ایسی ہے کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں، یہ موقع بظاہر اشارہ بعید کا نہیں تھا اس لئے کہ اسی قرآن کی طرف اشارہ مقصود ہے جو لوگوں کے سامنے بلکہ دل میں موجود ہے، مگر بعید کا اشارہ اگر قرآن کی عظمت شان کی طرف اشارہ کرنے کے ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ مقصود ہے، کہ سورۃ فاتحہ میں جس صراط مستقیم کی درخواست کی گئی تھی یہ سارا قرآن اس درخواست اور دعا کا جواب ہے اور صراط مستقیم کی تشریح اور تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے دعائے لی اور تمہاری رہنمائی کے لئے قرآن بھیج دیا جو آفتاب ہدایت ہے، جو شخص ہدایت چاہتا ہے وہ اس کو پڑھے اور سمجھے اور اس کے متقاضی پر عمل کرے۔ (معارف القرآن)

پھر قرآن کے متعلق ارشاد ہے کہ (لَا رَيْبَ فِيهِ) اس میں کوئی شک نہیں، سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کی حقانیت میں شک و شبہ کرنا بے فائدہ و بے اثر ہے، پھر یہ کہنا کہ یہ قرآن شک و شبہ سے بالاتر ہے اس کا کیا مطلب ہے؟

پہلا (لَا رَيْبَ فِيهِ): اس کا سیدھا سا اور ایک جواب تو یہ ہے کہ دلائل و براہین کی روشنی میں عقل سلیم کے لئے اس کے کتاب الہی ہونے میں شک کی گنجائش نہیں اور نہ اس میں کوئی شک کی بات۔

کَوْنِیْنِ شَرِکِیْنِ: شک و شبہ کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ خود کلام میں غلطی ہو، تو وہ کلام محل شک و شبہ ہو جاتا ہے، اور اگر کسی کو کئی نفی یا کئی نفی کی وجہ سے کسی طرح کا شبہ ہو جائے جس کا ذکر خود قرآن کریم میں چند آیتوں کے بعد "اِنْ کَنْتُمْ فِی رَیْبٍ" میں آ رہا ہے، اس لئے ہزاروں کم فہم یا کم فہموں کے شبہات و اعتراضات کے باوجود یہ بات کہنی صحیح ہے کہ اس کتاب میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ: یہ کتاب پر ہمیز گاروں کے لئے رہنما ہے، یہاں ہُدًی بمعنی ہادی ہے، تاکہ مصدر کا حمل ذات پر ہونے کا اعتراض نہ ہو، اور یہ بھی درست ہے کہ هُدًی مصدر کو مصدری کے معنی میں رکھا جائے، اس صورت میں مبالغہ کے طور پر حمل درست ہوگا، اور یہ حمل، رُیْبُ عَذَلٍ کے قیل سے ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہے تو سراسر ہدایت و رہنمائی، اور تمام انسانوں بلکہ پوری کائنات کی ہدایت و رہنمائی کے لئے نازل ہوئی ہے لیکن اس ختمہ فیض سے سیراب صرف وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو آب حیات کے تلاشی اور خوف الہی سے سرشار ہوں گے اس چشمہ ہدایت سے فیضیاب ہونے کے لئے جن چھ صفات و شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، ان کو ان دو آیتوں میں بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ آدمی متقی و پرہیزگار ہو، بھلائی اور برائی میں تمیز کرتا ہو، برائی سے بچنا چاہتا ہو، بھلائی کا طالب ہو اور اس پر عمل کرنے کا خواہشمند ہو، رہے وہ لوگ جو دنیا میں جانوروں کی طرح جیتے ہیں جنہیں کبھی یہ فکر لاحق نہ ہوئی کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں وہ صحیح بھی ہے یا نہیں، بس جھدر دنیا چل رہی ہو، یا جھدر خواہش نفس و کھیل دے اسی طرف چل پڑتے ہیں تو ایسے لوگوں کے لئے قرآن میں کوئی رہنمائی نہیں ہے۔

اَلَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ: قرآن سے مستفید ہونے کی یہ دوسری شرط ہے اس آیت میں متقین کی تین صفات بیان کی گئی ہیں ① ایمان بالغیب ② اقامت صلوٰۃ ③ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا۔

پہلی صفت۔ ایمان اور اس کی تعریف:

ایمان کی تعریف کو قرآن کریم نے یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ کے صرف دو لفظوں میں پوری طرح بیان کر دیا ہے، اگر ایمان اور غیب کے معنی سمجھ لئے جائیں تو ایمان کی پوری حقیقت اور تعریف سمجھ میں آ جاتی ہے۔

قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ دوسری شرط ہے، غیب سے مراد وہ حقیقتیں ہیں، جو انسان کے حواس سے پوشیدہ ہوں ان کا ادراک نہ عقل سے ہو سکتا ہو اور نہ حواس خمسہ ظاہرہ سے، مثلاً خدا کی ذات و صفات، ملائکہ، وحی، جنت و دوزخ وغیرہ ان حقیقتوں کو بغیر دیکھے ماننا اور اس اعتماد پر ماننا کہ نبی اس کی خبر دے رہا ہے، ایمان بالغیب ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ان غیر محسوس حقیقتوں کو ماننے کے لئے تیار ہو تو صرف وہی قرآن کی رہنمائی سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، رہا وہ شخص جو ماننے کے لئے، دیکھنے اور چکھنے اور سونگھنے کی شرط لگائے اور کہے کہ میں کسی ایسی چیز کو نہیں مان سکتا کہ جو عقل یا حواس خمسہ کی ترازو میں تولی نہ جاسکتی ہو، تو وہ اس کتاب سے ہدایت نہیں پاسکتا۔

محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا نام ایمان نہیں:

حرف میں کسی کی بات کو کسی کے اعتقاد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے اسی لئے محسوسات و مشاہدات میں کسی کے قول کے تصدیق کرنے کو ایمان نہیں کہتے مثلاً کوئی شخص سفید چیز کو سفید اور سیاہ کو سیاہ کہہ رہا ہے، اور دوسرا شخص اس کی تصدیق کر رہا ہے، اس کو تصدیق کرنا تو کہیں سے، ایمان لانا نہیں کہیں گے، اس لئے کہ اس تصدیق میں قائل کے اعتقاد کو کوئی دخل نہیں، بلکہ یہ تصدیق مشاہدہ کی بناء پر ہے اور اصطلاح شرع میں خبر رسول کو بغیر مشاہدہ کے محض رسولوں کے اعتقاد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے، اس تعریف میں ماننے کا نام ایمان بتلایا گیا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ محض جاننے کو ایمان نہیں کہتے، جہاں تک جاننے کا تعلق ہے، وہ تو ابلیس اور بہت سے کفار کو بھی حاصل ہے کہ ان کو آنحضرت ﷺ کے صدق کا یقین تھا، مگر اس کو مانا نہیں اس لئے وہ مؤمن نہیں۔

دوسری صفت: وَيُؤَيِّمُزْنَ الصَّلَاةَ: اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ صرف جان کر یا مان کر بیٹھ جانے والے ہوں، وہ قرآن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے، اقامت صلوٰۃ سے مراد پابندی سے سنت نبوی کے مطابق نماز کا اہتمام کرنا ہے، جس میں نماز کے تمام شرائط، واجبات، مستحبات اور پھر ان پر دوام و استمرار یہ سب اقامت کے مفہوم میں داخل ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ اس جگہ نماز سے کوئی خاص نماز مراد نہیں بلکہ فرائض، واجبات اور نفلی نمازوں کو یہ لفظ شامل ہے۔

تیسری صفت: وَيَسْمُرُزْنَ اٰتٰیہُمْ بِتَفْقٰوُنَ: تیسری صفت افاق فی سبیل اللہ ہے، افاق کا لفظ عام ہے جو صدقات واجبہ اور نوافلہ دونوں کو شامل ہے، اہل ایمان حسب استطاعت دونوں میں کوتاہی نہیں کرتے والدین اور اہل و عیال پر صرف کرنا بھی اس میں داخل ہے اور باعث اجر و ثواب ہے۔ قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ چوتھی شرط ہے کہ آدمی مال کا حریس اور زر پرست نہ ہو اس کے مال میں اللہ اور بندوں کے جو حقوق مقرر کئے جائیں انہیں ادا کرنے کے لئے تیار ہو جن چیزوں پر ایمان آیات ان کی خاطر مالی قربانی دینے میں دل رغب نہ کرے، مطلقاً افاق ہوو نہیں، فی طاعة اللہ کہہ کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ مَسْمُرُزْنَ اٰتٰیہُمْ: رزق کا لفظ عربی میں بڑے وسیع معنی رکھتا ہے، اس لئے کہ اس کے اندر ہر قسم کی نعمتیں شامل ہیں، خواہ ظاہری ہوں جیسے مال، اولاد، صحت وغیرہ، یا معنوی و روحانی مثلاً علم و حکمت فہم و فراست اور عقل سلیم وغیرہ۔

مَسْمُرُزْنَ اٰتٰیہُمْ: میں رزق کی نسبت اپنی طرف کر کے بتا دیا کہ جو نعمت بھی انسان کو ملتی ہے وہ سب اللہ ہی کے فیض و عطا کا ثمرہ ہوتی ہے۔

اس مختصر جملہ میں غور کیجئے، تو جہاں یہ لفظ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کا ایک قوی داعیہ انسان کے دل میں پیدا کرتا ہے، کہ جو مال ہمارے پاس ہے، سب خدا ہی کا عطا کیا ہوا ہے اور اسی کی امانت ہے، اگر ہم تمام کو بھی اللہ کی راہ میں اس کی رضا کی خاطر خرچ کریں تو حق اور بجا ہے نیز خالص نفع کا سودا ہے، وہیں مسماً، کے لفظ سے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے کہ

ہمارے عطا کردہ مال کو پورا خرچ کرنا نہیں بلکہ اس کا کچھ حصہ خرچ کرنا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ: ایمان بالغیب کو بیان کرنے کے بعد اعمال کو بیان کرتے ہوئے صرف نماز اور انفاق کو بیان فرمایا حالانکہ اعمال کی فہرست طویل ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: بنیادی طور پر اعمال کی دو ہی قسمیں ہیں، بدنی اور مالی دونوں میں سے ایک ایک جو اہم ہیں ان کو بیان کر دیا، اس کے علاوہ خود بخود اس میں شامل ہو گئے۔

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ: مِمَّا، میں مِنْ تَبَعِیْہِ ہے، نون وحذف کر کے میم کو ما، موصولہ میں ادغام کر دیا، ما موصولہ، رَزَقْنَاهُمْ بملہ ہو کر صلہ ہے رَزَقْنَا کا۔ هُمْ مفعول اول اور مفعول ثانی اِیَّاه محذوف ہے: اٰتٰی مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اِیَّاهُ یَنْفِقُوْنَ۔

ایمان اور اسلام میں فرق:

لغت میں ایمان کسی چیز کی دل سے تصدیق کرنے کا نام ہے اور اسلام اطاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے، ایمان کا محل قلب ہے اور اسلام کا تعلق قلب اور اعضاء و جوارح سے ہے، لیکن شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں، یعنی اللہ اور اس کے رسول کی محض دل میں تصدیق کر لینا اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ زبان سے اس تصدیق کا اظہار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار نہ کرے، اسی طرح زبان سے تصدیق کا اقرار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ دل میں اللہ اور اس کے رسول کی تصدیق نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ لغت کے اعتبار سے ایمان اور اسلام الگ الگ مفہوم رکھتے ہیں اور قرآن وحدیث میں اسی لغوی مفہوم کی بناء پر ایمان اور اسلام میں فرق کا ذکر بھی ہے مگر شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں۔

اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے:

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ اس مضمون کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام کی مسافت ایک ہے، فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے یعنی ایمان قلب سے شروع ہوتا ہے اور ظاہر عمل پر پہنچ کر مکمل ہوتا ہے اور اسلام ظاہر عمل سے شروع ہوتا ہے اور قلب پر پہنچ کر مکمل سمجھا جاتا ہے اگر تصدیق قلبی اقرار باللسان تک نہ پہنچے تو وہ تصدیق ایمان معتبر نہیں، اسی طرح اگر ظاہری اطاعت و اقرار تصدیق قلبی تک نہ پہنچے تو وہ اسلام معتبر نہیں۔ (معارف)

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اور امام ربیع رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی تحقیق ہے اور امام ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے مسامرہ میں اسی تحقیق پر اہل حق کا اتفاق ذکر کیا ہے۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ (الآیہ) یہ پانچویں شرط ہے کہ آدمی ان تمام کتابوں کو برحق تسلیم کرے، جو بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کے انبیاء پر مختلف زبانوں اور ملکوں میں نازل کیں، اس شرط کی بناء پر قرآنی ہدایت کا

دروازہ ان سب لوگوں پر بند ہے، جو سرے سے اس ضرورت ہی کے قائل نہ ہوں کہ انسان کو خدا کی طرف سے ہدایت دینی چاہئے، یا اس ضرورت کے تو قائل ہوں مگر اس کے لئے وحی و رسالت کی طرف رجوع کرنا غیر ضروری سمجھتے ہوں، اور خود کچھ نظریات قائم کر کے انہی کو خدائی ہدایت قرار دیں، یا آسمانی کتابوں کے بھی قائل ہوں، مگر صرف اس کتاب پر ایمان لائیں جنہیں ان کے باپ دادا مانتے چلے آئے ہیں، رہیں اسی چشمے سے نکلی ہوئی دوسری ہدایات تو وہ ان کو قبول کرنے سے انکار کر دیں، ایسے سب لوگوں کو الگ کر کے قرآن اپنا چشمہ فیض صرف ان لوگوں کے لئے کھولا ہے، جو اپنے آپ کو خدائی ہدایات کا محتاج بھی مانتے ہوں اور یہ بھی مانتے ہوں کہ یہ خدائی ہدایت ہر انسان کے پاس الگ الگ نہیں آتی بلکہ انبیاء اور کتب آسمانی کے ذریعہ ہی سے خلق تک پہنچتی ہے، اور پھر وہ کسی نسلی و قومی تعصب میں بھی مبتلا نہ ہوں بلکہ خالص حق کے پرستار ہوں اس لئے حق جہاں اور جس شکل میں بھی آیا ہے اس کے آگے سر جھکا دیں۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ : آیت کے الفاظ سے یہ مسئلہ صاف ہو جاتا ہے کہ تین چیزیں الگ الگ ہیں، ① کلام کا نازل کرنے والا، ② وہ جس پر کلام نازل کیا گیا ہو، یعنی رسول، ③ خود کلام، اس عبارت سے بروز، تمثیل، حلول اور وحدۃ الوجود (اپنے عوامی مفہوم میں) ان مشرکانہ اور نیم مشرکانہ عقائد کی جو کٹ جاتی ہے نہ کلام، تمثیل ہو اے اور نہ رسول (نعوذ باللہ) اللہ کے اوٹار یعنی انسانی قالب میں خدا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ بعد رسالت میں مومنین مقتدین دو طرح کے تھے، ایک وہ جو پہلے مشرک تھے، بعد میں مشرف باسلام ہوئے اور دوسرے وہ کہ جو پہلے اہل کتاب یہودی یا نصرانی تھے، بعد میں مسلمان ہو گئے اس سے پہلے اول طبقہ کا ذکر تھا، اور اس آیت میں دوسرے طبقہ کا ذکر ہے اسی لئے اس آیت میں قرآن پر ایمان لانے کے ساتھ کچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان لانے کی بھی تصریح فرمائی گئی کہ یہ حضرات دوہرے ثواب کے مستحق ہیں سابقہ کتابوں پر عمل کرنے کا ثواب اور قرآن پر ایمان لانے اور عمل کرنے کا ثواب، کچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان لانا آج بھی ہر مسلمان کے لئے لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ آج ان کتابوں پر صرف اہل ایمان اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں میں جو کچھ نازل فرمایا تھا، وہ سب حق ہے اور اس زمانہ کے لئے وحی واجب العمل تھا، مگر قرآن نازل ہونے کے بعد چونکہ یہ کچھلی کتابیں اور شریعتیں سب منسوخ ہو گئیں اب عمل صرف قرآن پر ہوگا۔ (معارف)

ایک اہم نکتہ: آیت کے طرز بیان سے ایک اہم نکتہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ آخری نبی اور آپ کی وحی آخری وحی ہے، اس لئے کہ اگر قرآن کے بعد کوئی اور کتاب یا وحی نازل ہونے والی ہوتی تو جس طرح اس آیت میں کچھلی کتابوں پر ایمان لانا ضروری قرار دیا گیا ہے اسی طرح آئندہ نازل ہونے والی کتاب پر ایمان لانے کا بھی ذکر ہوتا مگر ایسا نہیں ہے قرآن نے جہاں آپ ﷺ پر اور آپ ﷺ کی کتاب پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے، وہیں سابقہ کتابوں پر بھی ایمان لانے کا ذکر فرمایا ہے، مگر کسی آیت میں اس کا اشارہ تک نہیں کہ آئندہ بھی کوئی وحی آنے والی ہے، جس پر ایمان لانا ضروری ہے۔

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، الْآخِرَةُ یہ الْآخِرَةُ کی تائید ہے اور آخر اول کی تفسیر ہے اور دار کی صفت ہے جیسا کہ اللہ

کہ قول: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ میں ہے قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ تہنیتی اور آخری شرط ہے آخرت ایک اللہ ہی مقیدہ اور ایک جامع لفظ ہے، جس کا اطلاق بہت سے مقامات کے مجموعے پر ہوتا ہے اس میں حسب ذیل عقائد شامل ہیں۔

① یہ کہ انسان اس دنیا میں غیر ذمہ دار نہیں ہے بلکہ اپنے تمام اعمال کے لئے خدا کے سامنے جواب دہ ہے۔

② یہ کہ دنیا کا موجودہ نظام ابدی نہیں بلکہ ایک وقت پر جسے خدا ہی جانتا ہے اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔

③ یہ کہ اس عالم کے خاتمے کے بعد خدا ایک دوسرا عالم بنائے گا اور اس میں پوری نوع انسانی جو ابتدا، آفرینش سے قیامت تک زمین پر پیدا ہوئی تھی، ایک وقت دوبارہ پیدا کرے گا اور سب کو جمع کرے گا ان کے اعمال کا حساب لے گا اور ہر ایک کو اس کے کئے کا پورا بدلہ دے گا۔

④ یہ کہ خدا کے اس فیصلے کی رو سے جو لوگ نیک قرار پائیں گے وہ کامیاب قرار دیئے جائیں گے اور جنت میں جائیں گے اور جو لوگ بد قرار دیئے جائیں گے وہ دوزخ میں جائیں گے۔

⑤ یہ کہ کامیابی اور کامی کا اصل معیار موجودہ زندگی کی خوشحالی اور بدحالی نہیں ہے بلکہ درحقیقت کامیاب انسان وہ ہے جو خدا کے آخری فیصلے میں کامیاب ٹھہرے اور کامیادہ ہے، جو اس فیصلے میں ناکام ٹھہرے۔

مقامات اس مجموعے پر جن لوگوں کو یقین نہ ہو وہ قرآن سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے کیونکہ ان باتوں کا انکار تو درکنار، اگر کسی کے دل میں ان کی طرف سے شک ہو تو وہ اس راستہ پر نہیں چل سکتا جو انسانی زندگی کے لئے قرآن نے تجویز کیا ہے۔

ایمان بالآخرت اگرچہ ایمان کا غیب میں داخل ہے، مگر اس کو دوبارہ دہرائے اس لئے ذکر کیا گیا کہ یہ اجزاء ایمانی میں اس حیثیت سے سب سے زیادہ اہم جزء ہے، کہ مختلفانے ایمان پر عمل کا جذبہ پیدا کرنا اسی کا اثر ہے۔

اور اسلامی مقامات میں وہ انقلابی مقیدہ ہے جس نے دنیا کی کامیابی اور جس نے آسمانی تعلیم پر عمل کرنے والوں کو پہلے اخلاق و اعمال میں اور پھر دنیا کی سیاست میں تمام اقوام عالم کے مقابلہ میں ایک امتیازی مقام عطا فرمایا اور جو مقیدہ تو جدید و رسالت کی طرح تمام انبیاء، پیغمبرانہ اور تمام شرائع میں مشترک اور تحقیق چلا آتا ہے۔

مہم غائب ہے کہ جن لوگوں کے پیش نظر صرف دنیا کی زندگی اور اس کا عیش و عشرت ہے اور دنیا ہی کی تکلیف و تکالیف سمجھتے ہیں، آخرت کی زندگی اور اعمال کے حساب و کتاب کا کوئی تصور ان کے یہاں نہیں ہے اگر ایسے لوگ عجیب اور حق اور حلال اور حرام کی تفریق کو اپنی عیش و عشرت میں خلل انداز دیتے دیکھیں تو ان کو چراغ مرستہ باز رکھنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہتی۔

حکومت کے تعزیری قوانین قطعاً انداد جرائم اور اصلاح اخلاق کے لئے کافی نہیں، عادی مجرم تو ان سے اڑوں سے غامی ہو جی بات ہے، کوئی شریف انسان اگر تعزیری سزا کے خوف سے اپنی خواہشات کو ترک کر لے دے تو اس حد تک کہ اس کو حکومت کی مراد یہ کہ خطہ ہو، مخلوقوں اور رازدارانہ طریقوں پر جہاں حکومت اور اس کے قوانین کی رسائی نہیں انہیں کون مجبور کر سکتا ہے کہ اپنی عیش و عشرت اور خواہش کو چھوڑ کر پابندیوں کا حقوق اپنے گلے میں ڈال لیں؟

ہاں وہ صرف عقیدہ آخرت اور خوف خدا ہی ہے کہ جس کی وجہ سے انسان کی ظاہری اور باطنی حالت، جلوت و خلوت میں یکساں ہو سکتی ہے وہ یقین رکھتا ہے، کہ مکان کے بند دروازوں اور رات کی تاریکیوں میں بھی کوئی دیکھنے والا مجھے دیکھ رہا ہے اور کوئی لکھنے والا میرے اعمال لکھ رہا ہے۔

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : یہ ان اہل ایمان کا انجام بیان کیا گیا ہے جو ایمان لانے کے بعد تقویٰ و عمل اور عقیدہ صحیحہ کا اہتمام کرتے ہیں، محض زبان سے اظہار ایمان کو کافی نہیں سمجھتے، کامیابی دار آخرت میں رضائے الہی اور اس کی رحمت و معرفت کا حصول ہے اگر اس کے ساتھ دنیا میں بھی خوشحالی اور کامرانی مل جائے، تو سبحان اللہ ورنہ اصل کامیابی آخرت کی ہی کامیابی ہے۔

فلاح : عربی میں بڑے وسیع معنی میں آتا ہے، دنیا و آخرت کی ساری خوبیوں کو جامع ہے اس لئے مُفْلِحُونَ کا پورا مفہوم کامیاب، باہران، وغیرہ کسی اردو لفظ سے ادا ہونا دشوار ہے، امام لغت زبیدی کا قول ہے کہ انہ لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ کلام عرب میں جامعیت خیر کے لئے فلاح سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں: "لیس فی کلام العرب کلمة اجمع من لفظة الفلاح لخیرى الدنيا والآخرة كما قال ائمة اللسان" (تاج)

أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : کی ترکیب نے معنی میں حصر و تاکید پیدا کر دی اور ہم ضعیف فصل تاکید و تخصیص نسبت کے لئے ہے۔ (بحر)

اہم نکتہ : مفسر تھانوی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے یہ بات خوب لکھی ہے کہ حصر کا تعلق فلاح کامل سے ہے نہ کہ فلاح مطلق سے اور المفلحون سے مراد الکاملون فی الفلاح ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بے شک جو لوگ کفر (اختیار) کئے ہوئے ہیں ان کے حق میں یکساں ہے کہ آپ ﷺ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

نبی ﷺ کی شدید خواہش تھی کہ سب لوگ مسلمان ہو جائیں اور اسی حساب سے آپ ﷺ کوشش فرماتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایمان ان کے نصیب میں ہے ہی نہیں، مراد ان سے چند مخصوص لوگ ہیں جن کے دلوں پر مہر لگ چکی تھی (جیسے ابو جہل، ابولہب وغیرہ) ورنہ آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ سے بے شمار لوگ مسلمان ہوئے حتیٰ کہ پورا جزیرۃ العرب اسلام کے سایہ عاطفت میں آگیا۔

خَسَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ : یہ ان کے ایمان قبول نہ کرنے کی وجہ بیان کی گئی ہے چونکہ کفر و معصیت کے مسلسل ارتکاب کی وجہ سے ان کے دلوں کی قبول حق کی استعداد ختم ہو چکی ہے ان کے کان حق بات سننے کے لئے آمادہ نہیں اور ان کی نگاہیں کائنات میں پھیلی ہوئی رب کی نشانیاں دیکھنے سے محروم ہیں، تو اب وہ ایمان کس طرح لا سکتے ہیں؟ ایمان تو انہیں لوگوں کے حصے میں آتا ہے جو اللہ کی دی ہوئی صلاحیتوں کا صحیح استعمال کرتے ہیں۔

قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مرتے ہیں:

ایسے لوگ جو قیام دلائل کے باوجود کفر پراڑھے رہتے ہیں، آخر کار علم الہی میں کفر ہی پر مرنے والے ہیں، جو لوگ دلائل حق میں غور نہیں کرتے اور باطل پر جھڑپتے ہیں، ان کے قبول حق کی صلاحیت جو ہر انسان میں فطری طور پر ودیعت کی جاتی ہے روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ بالکل مردہ ہو جاتی ہے، آیت میں اشارہ خاص طور پر یہود مدینہ کی جانب ہے گو اس میں دیگر کافرو مشرک بھی داخل ہو سکتے ہیں یہود مدینہ کا کفر جو دکی قسم کا تھا، یعنی یہ نبی آخر الزمان کی بابت پیشین گوئیوں اور آپ کی علامات سے، بخوبی واقف تھے، اس کے باوجود انہیں انعام حاصل اور اختیار کرتے تھے، تاکہ اپنی دینی ریاست اور دینی یدت میں فرق نہ آئے۔

”وَأَمَّا مَعْنَى الْكُفْرِ فَإِنَّهُ الْجُحُودُ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَحْبَارَ مِنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ جَحَدُوا نَبُوَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَاسْتَرَوْهُ عَنِ النَّاسِ وَكْتُمُوا أَمْرَهُ“۔ (ابن جریر)

عدم قبول کے یقینی ہونے کے باوجود آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ برابر جاری رہی چاہئے اس لئے کہ آپ کو اس کا اجر مسلسل ملتا رہے گا خواہ وہ ایمان لائیں یا نہ لائیں ایسا نہ ہونا چاہئے کہ آپ ﷺ ان کے ایمان سے مایوس ہو کر ان کو دعوت و تبلیغ کا کام چھوڑ دیں۔

آج معمولی مبلغ بھی اپنی دھن کے پکے ہوتے ہیں، آپ ﷺ تو مبلغ اعظم تھے، دین الہی کی اشاعت کے لئے آپ کی تڑپ کا کیا کہنا! آپ کی تو خواہش یہی تھی کہ کافر سب کے سب دائرۂ اسلام میں داخل ہو جائیں ان بد بختوں کے حق میں آپ کی خواہش کے بار آور نہ ہونے کی صورت میں آپ کے رنج و غم کو کم کرنے کے لئے آپ کو یہاں یہ بات بتا دی گئی ہے کہ یہ بد بخت اپنی صلاحیت حق شناسی ضائع کر چکے ہیں آپ کچھ بھی کر لیں یہ حق کو قبول کرنے والے نہیں ہیں لیکن آپ کا اجر تبلیغ بہر حال ثابت ہے:

”فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ۔ فَمَنْ اسْتَجَابَ لَكَ فَلَهُ الْحِظُّ الْاَوْفَرُ وَمَنْ تَوَلَّى فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ“۔ (ابن کثیر)

نَبَوِّا۟نَ؛ جب اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں ان کا ایمان نہ لانا متعین ہے جس کے مطابق حق تعالیٰ نے: ”لَا يُؤْمِنُوْنَ“ کہہ کر نبی بھی دیدی، تو یہ لوگ ایمان لا بھی کیسے سکتے ہیں؟ اس لئے کہ علم خداوندی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

جِبَالِیۡہِ، لَا يُؤْمِنُوْنَ، ایک خبر ہے جو خیر مطلق اپنے بندے کو دے رہا ہے، ایک اطلاع ہے، جو علیم کل اپنے رسول کو پہنچا رہا ہے، خدا کی مرضی کا اس سے کوئی تعلق نہیں، علم اور مرضی کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے بعض لوگ ان میں فرق و امتیاز نہ

کرنے کی وجہ سے خجیان میں پڑ جاتے ہیں، طبیب حاذق اپنے عمر کی روشنی میں مدتوں پہلے خبر دے دیتا ہے کہ فلاں بد پرہیز خود رائے میں ایسا نہ ہوگا، کیا اس پیش خبری میں اس شفیق طبیب کی خواہش و مرضی کو بھی ملحوظ رکھتا ہے؟

یہ امر واقعہ ہے کہ خبر واقعہ کے مطابق ہوتی ہے نہ کہ واقعہ خبر کے مطابق اور احادیث کی مہر رشید کی خوبصورتی کی خبر اس کے خوبصورت ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ خبر کی خبر کی وجہ سے مسجد کی خوبصورتی، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس کافر کا ناقابل ایمان ہونا اللہ کے اس خبر دینے کی وجہ سے نہیں ہوا، بلکہ خود اللہ تعالیٰ کا یہ خبر دینا اس کافر کے ناقابل ایمان ہونے کی وجہ سے واقع ہوا ہے اور ناقابل ایمان ہونے کی صفت خود اس کی شرارت و عناد و مخالفت حق کے سبب سے پیدا ہوئی ہے، اللہ نے ہر شخص میں اس کی پیدائش کے وقت قبول حق کی استعداد رکھی ہے، جیسا کہ حدیث ”کل مولود یولد علی الفطرة الخ“ میں فرمایا گیا، ہر شخص خود اپنی ہوائے نفسانی اور قوت ارادی سے غلط کام لے کر حق کی مخالفت کرتا ہے یہاں تک کہ ایک روز قبولیت حق کی صلاحیت فنا ہو جاتی ہے۔ (حذف و اضافہ کے ساتھ تفسیر ماحدی)

فائدہ عظیمہ:

مذکورہ آیات نے تمام اقوام عالم بلکہ نوع انسانی کو ہدایت کے قبول یا انکار کے معیار سے دو حصوں میں تقسیم کر دیا ایک ہدایت یافتہ جن کو مؤمنین اور متقین کہا جاتا ہے، دوسرے ہدایت سے انحراف اور انکار کرنے والے جن کو کافر یا منافق کہا جاتا ہے۔ قرآن کریم کی اس تعلیم سے ایک اصولی مسئلہ بھی نکل آیا کہ اقوام عالم کے حصوں یا گروہوں میں ایسی تقسیم جو اصول پر اثر انداز ہوئے، وہ صرف اصول اور نظریات ہی کے اعتبار سے ہو سکتی ہے نسب، وطن، زبان، رنگ اور دیگر ایسی حالت ایسی چیزیں نہیں کہ جن کے اختلاف سے قوموں کے گروہ بنے جائیں، واضح فیصلہ ہے: ”خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَبَدِّدٌ كَافِرٌ وَمُسْتَكْبِرٌ مُؤْمِنٌ“ یعنی اللہ نے تم سب کو پیدا کیا پھر کچھ لوگ تم میں مومن اور کچھ کافر ہو گئے۔

اس بات کی نامتبولیت کسی زیادہ غور و فکر کی محتاج نہیں کہ ایک ماں باپ کی اولاد مختلف رنگ کے مختلف ہو جانے، یا الگ الگ خطوں میں بس جانے یا مختلف زبانیں بولنے کی وجہ سے الگ قومیں کیسے ہو سکتی ہیں؟ بعض اوقات ایک ہی والدین کی اولاد میں بین تفاوت ہوتا ہے کوئی کالا ہوتا ہے کوئی گورا ہوتا ہے کوئی خوبصورت ہوتا ہے کوئی خوبصورتی سے محروم ہوتا ہے کوئی ذہین ہوتا ہے تو کوئی غبی ہوتا ہے، ان اوصاف کے اختلاف کی وجہ سے کیا وہ آپس میں بھائی نہیں رہتے؟ آج انسانیت کی ہمدردی کے تحسین داروں نے خدا کی مخلوق اور آدمی کی اولاد کو مختلف عنوانوں کے تحت مختلف گروہوں اور طبقوں میں تقسیم کر دیا ہے، جب کہ تقسیم صرف نیکی اور بری کی بنیاد پر ہونی چاہئے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اِىَّ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا تَاْخِزُ الْاَلْبَامَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ ﴿۵﴾ زَوَعْنِي فَيَدِ مَغْنَمِيْ مِنْ وَجْهِ ضَمِيرٍ يَقُوْلُ لِنَفْسِيْ اُخْذِيْ عَوْنََ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَاطِرٌ حَلَاوٌ

مَا ابْطَنُوهُ مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ اَحْكَامَ الدُّنْيَوِيَّةِ وَمَا يُخْذَعُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ لَانَ خِدَاعِهِمْ رَاحَةُ السِّمِمْ
فِيُفْتَضَحُونَ فِي الدُّنْيَا بِاطْلَاعِ اللَّهِ نَبِيَّهِ عَلَى مَا ابْطَنُوهُ وَيَعْقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَشْعُرُونَ لَا يَعْلَمُونَ اَنْ
خِدَاعِهِمْ لَانَفْسِهِمْ وَالْمُخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاجِبٍ كَعَاقِبَتِ الْبَلِّسِ وَذَكَرَ اللَّهُ فِيهَا تَحْسِينَ وَفِي قِرَاءِ ذِكْرِهِ
يُخْذَعُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ شَكٌّ وَنِفَاقٌ فَهُوَ يُمَرِّضُ قُلُوبَهُمْ اِي يَضَعُهَا فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا بِمَا اَنْزَلَهُ مِنْ
الْقُرْآنِ لِكُفْرِهِمْ بِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ مُؤَلَّمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ بالتشديد اِي نَسِيَ اللَّهُ وَبِالتَّخْفِيفِ اِي فِي
قُلُوبِهِمْ اَنْتَابًا.

ترجمہ: (آئندہ آیت) منافقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر
اور آخرت کے دن پر ایمان لائے ہیں، یعنی قیامت کے دن پر اس لئے کہ وہ آخر الایام ہے حالانکہ وہ (بالکل ہی) ایمان لانے والے
نہیں ہیں، (ہم) ضمیر جمع لانے میں) مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اور یہی قول کی ضمیر (واحد لانے میں) مَنْ کے لفظ کی
رعایت کی گئی ہے (بلکہ) وہ اللہ اور ایمان لانے والوں کے ساتھ دھوکا بازی کر رہے ہیں، اپنے اس کفر کے خلاف ظاہر کر کے، جس کو
وہ چھپائے ہوئے ہیں تاکہ وہ اپنے اوپر سے کفر کے دنیوی احکام کو دفع کر سکیں، حالانکہ (فی الواقع) وہ دھوکا کسی کو نہیں دے رہے۔ جز
اپنی ذات کے اس لئے کہ ان کی دھوکا بازی کا وبال خود ان پر پلٹنے والا ہے، چنانچہ وہ دنیا ہی میں ذلیل ہوں گے اللہ کے اپنے نبی کو
اس (نفاق) پر مطلع کرنے کی وجہ سے جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اور آخرت میں ان کو سزا دی جائے گی، اور ان کو اس کا احساس بھی
نہیں ہے یعنی اس بات کا علم نہیں رکھتے کہ ان کی دھوکا بازی (کا ضرر) خود ان کے لئے ہے اور مُخَادَعَةُ (مغاflت) یہاں جانب
واحد سے ہے، جیسا کہ عاقبت اللّٰص میں اور اللہ کا ذکر تحسین کے لئے ہے اور ایک قراءت میں وَمَا يُخْذَعُونَ ہے اور ان کے
دلوں میں ایک بیماری ہے، جو ان کے دلوں کو مریض یعنی ضعیف کر رہی ہے، سو اللہ نے ان کی بیماری کو بڑھا دیا بسبب اس کے کہ اللہ
نے قرآن نازل کیا اور وہ اس کا انکار کرتے ہیں۔ اور ان کے جھوٹ کی وجہ سے ان کے لئے دردناک عذاب ہے، (یکذَّبُونَ) کی
تشدید کے ساتھ یعنی اللہ کے نبی کی تکذیب کرتے ہیں اور (ذال کی) تخفیف کے ساتھ یعنی اپنے قول اَمَنَّا میں جھوٹے ہیں۔

تحقیق و تفسیر کے سبیل میں تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَمِنْ النَّاسِ: مِنَ تَبْعِيضِهِ ہے، النَّاسِ اصل میں اُنَاسٌ تھا، ہمزہ تخفیفاً حذف کر دیا گیا سورہ اسراء میں یہ
اصل استعمال ہوئی ہے: "يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمْلَمِهِمْ" سیبویہ اور فراء کے نزدیک اناس کا مادہ ہمزہ نون، سین
ہے اور کسائی کے نزدیکی اس کا مادہ نون، واو سین ہے، یہ النَّسُوس سے مشتق ہے، اس کے معنی حرکت کرنے کے ہیں،
نَاسٌ يَنْسُو نَوْسًا حرکت کرنا، ابونواس شاعر کو جس کا اصل نام حسن بن ہانی تھا، ابونواس اس لئے کہتے تھے کہ اس کے

(لغات القرآن للرویش)

بالوں کی دولیس ہوا سے حرکت کرتی رہتی تھیں۔

وَاُولَٰئِیْن فِیْہِ یَاۤءُ لَہٗ مِنْ النَّاسِ خَمِیْسٌ مِّنْ یَّقُوْلُ مِمَّا مَہْتَدُوْنَ (دوسری ترکیب) مِنَ النَّاسِ فَرِیْقٌ یَّانَاسُ موصوف محذوف کی صفت ہے، موصوف باصفت مبتدا اور مَنْ یَّقُوْلُ الخ جملہ نوکر ہے۔

قَوْلٌ: وَبِالنَّیْمِ الْآخِرِ: بقاء حرف جر کا اعداد اپنے ہوائے ایمان کی تاکید کے لئے کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہوائے ایمان کو اپنے قول: ”وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ“ سے ابلغ اور زیادہ مؤکد طریقہ سے رد فرمایا ہے بایں طور کہ جملہ اسمیہ استعمال فرمایا جو کہ دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی وہ کسی زمانہ میں بھی متعسف بالایمان نہیں رہتے نہ ماضی میں تھے، اور نہ حال میں اور نہ آئندہ مومن ہوں گے اور نیز ہر حرف جر کا اضافہ تاکید کے لئے فرمایا۔

قَوْلٌ: وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ: واو حالیت ہے، فاما مشبہ بلیس، ہُمْ اس کا اسم بِلُؤْمِیْنَ اس کی خبر بازائندہ تاکید کیلئے۔

قَوْلٌ: اِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ: اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: شبہ یہ ہے کہ آخر ایام پر ایمان! اناموجبات دین میں سے نہیں ہے تو اس کے منکر کو کافر کیوں کہا جاتا ہے؟

جَوَابٌ: یَوْمُ الْآخِرَةِ: مراد یوم القیامہ ہے، یعنی حساب و کتاب اور جزائے اعمال کا دن ہے، اور یہ وجہات دین میں سے ہے۔

قَوْلٌ: لِاَنَّهُ اٰخِرُ الْاٰیٰتِ: اس عبارت سے یوم الآخر کی وجہ تسمیہ کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلٌ: یُخٰدِعُوْنَ اللّٰہَ وَالدِّیْنَ اٰمَلُوْا: یُخٰدِعُوْنَ: جمع مذکر غائب کا سیغہ باب ہے (مفاعلتہ) وہ باہم فریب دیتے ہیں، الخداع لغت میں فساد اور اخفاء کو کہتے ہیں اور مُخَدِّع، میم مثالث کے ساتھ بڑے کمرے میں چھپوئے کمرے یعنی کوٹری کو کہتے ہیں، جس میں مال اور اسباب چھپا کر رکھا جاتا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی) یُخٰدِعُوْنَ: جمع استیفاء بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں ایک سوال مقدر کا جواب ہوگا۔

یَسْـَٔلُوْنَ: یہ وہا کہ باطن کے خلاف یہ منافقین ایمان کا اظہار کیوں کرتے ہیں؟

جَوَابٌ: اللّٰہُ وَہُوَ کہ دینے کے لئے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”یُخٰدِعُوْنَ اللّٰہَ“ بقول کی تفسیر سے حال ہو، اِیْ مُخٰدِعِیْنَ اللّٰہِ الخ (احزاب القرآن) اور یَقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰہِ سے بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلٌ: ”مِّنَ الْکُفْرِ“ یہ مَا اَبْطَنُوْا کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: لِیَذْفَعُوْا یہ اظہار ایمان کی علت ہے۔

قَوْلٌ: اِحْکَامُہُ: اِیْ احکام الکفر، اور احکام کفر سے دنیوی احکام مراد ہیں یعنی منافقین باطن کے خلاف ایمان کا اظہار گرفت سے بچنے کے لئے کرتے ہیں مثلاً اظہار ایمان کی وجہ سے قتل و قید، جزیہ و رسوائی سے محفوظ رہتے ہیں اور

(صادی)

مراعات اسلامی سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: يَعْلَمُونَ: يشعرون: لتبيين من كان في حجة به كذا في رسم مشاعر من في خواص غلام وبنو يبا طه۔

قَوْلُهُ: الْمَخَادَعَةُ هُنا من وَاُجِد: اس عبارت کے اضافہ کا فائدہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: باب مضامین طرفین سے شرکت کا تقاضہ کرتا ہے منافقین کی طرف سے تو مکرو خداع سمجھ میں آتا ہے مگر اللہ کی طرف اس کی نسبت سمجھ میں نہیں آتی اس لئے کہ مکرو فریب خصائل رذیلہ میں سے ہے، جن سے اللہ تعالیٰ پاک ہے۔

جواب: باب مضامین اگرچہ طرفین کی شرکت کا تقاضہ کرتا ہے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی ایک خاصیت موافقت محرم بھی ہے جیسے: عاقبت اللص وسافر یعنی سفر، ابتدا خداع بمعنی خداع ہے۔

اعتراض: يُخَادِعُونَ اللَّهَ: وہ اللہ دھوکا دیتے ہیں، یا اللہ دھوکا کھا سکتا ہے، وہ تو عظیم بذات احد و رب، اس سے کسی کا وہی رائی نہیں دھوکا تو وہ دھاتا ہے جو دنیا کے خداع اور ماکر کے کمر سے بے خبر ہو۔

جواب: لفظ اللہ تحسین کا ام کے لئے ہے، معنی مقصود نہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے: "يُخَادِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا" یا مقصد تحسین معنوی ہے، اس طور پر کہ یہ استعارہ تشبیہ ہے، مشبہ یہ کو مشبہ کے لئے مستعار لیا گیا ہے، یعنی اللہ کے ساتھ منافقین کے معاملہ کو اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے صاحب کے ساتھ دھوکا دیتی ہے معاملہ کرتا ہے، یا مجاز عقلی کے طور پر اللہ کی طرف نسبت کر دی گئی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "فَإِنَّ لِلَّهِ لُحُوسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ" میں اسناد مجازی ہے، یا مشاکلت کے طور پر خداع کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر دی گئی ہے جیسے: اللہ تعالیٰ کے قول: "وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً" میں۔

قَوْلُهُ: فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ: مرض طبیعت کے حد اعتدال سے نکل جانے کو کہتے ہیں، جس کی وجہ سے افعال وانکار میں خلل واقع ہو جاتا ہے یہاں مرض سے روحانی مرض مراد ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ جسمانی مرض مراد ہو، جب یہ دونوں امراض اپنی انتہا کو پہنچ جاتے ہیں تو روحانی اور جسمانی موت کا باعث ہو جاتے ہیں۔

روحانی امراض:

مثلاً: غرور، شک، خفاق، جہل، غفل، وغیرہ، علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنے قول شک و خفاق سے، روحانی مرض کی جانب اور يُمَرِّضُ قُلُوبَهُمْ سے جسمانی مرض کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: مُؤَلَّفًا: ام کے لغت کے ساتھ اس لئے کہ فعلیل بمعنی مفعول مستعمل نہیں ہے (ترویج الارواح) عذاب مؤلف، ایسا شدت عذاب کہ شدت کی وجہ سے خود عذاب بھی اذیت محسوس کرنے لگے یہ بطور مبالغہ ہے، اس لئے کہ الیم، معذب کی صفت ہے، نہ کہ عذاب کی بعض حضرات نے مؤلف لام کے کسر کے ساتھ بھی کہا ہے، اس صورت میں عذاب کی طرف الیم کی نسبت حقیقی ہوگی۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

المشاكلة في قولهم، "يخدعون الله"، لأن المفاعلة تقتضي المشاركة في المعنى وقد اطلق عليه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كمقابلة المكر بمكرهم، ومن امثلة هذا الفن في الشعر قول بعضهم: قالوا: التمس شيئا نجد لك طبخة قلت: اطلبخوا لي جبة وقميصا

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

۱ مذکورہ بالا آیات میں پہلی دو آیتوں میں منافقین کے متعلق فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ پر حالانکہ وہ بالکل ایمان لانے والے نہیں، بلکہ وہ اللہ سے اور مومنین سے فریب کرتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ وہ کسی کے ساتھ فریب نہیں کرتے بجز اپنی ذات کے اور اس کا ان کو احساس بھی نہیں۔

ان آیتوں میں منافقین کے دعوائے ایمان کو فریب محض بلکہ خود فریبی قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ اللہ کو کوئی فریب نہیں دے سکتا جو سمجھتا ہے کہ میں اللہ کو فریب دے رہا ہوں، وہ خود اپنی ذات کو فریب دے رہا ہے، البتہ اللہ کے رسول اور مومنین کے ساتھ ان کی چال بازی کو ایک حیثیت سے اللہ کے ساتھ چال بازی فرمایا گیا ہے۔

مدینہ میں نفاق کی ابتداء:

نفاق کی تاریخ اگرچہ بڑی قدیم ہے، مگر اسلام میں نفاق کی ابتداء آپ ﷺ کے مدینہ تشریف لانے کے بعد ہوئی مگر شباب ۳ھ میں غزوہ بدر میں مسلمانوں کی کامیابی کے بعد آیا۔

اسلام میں نفاق کے اسباب:

آپ ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو آپ نے پہلا اور اہم کام یہ انجام دیا کہ مدینہ اور اطراف مدینہ میں رہنے والے یہود اور غیر یہود سے معاہدہ امن فرمایا تاکہ امن اور اطمینان کی فضا میں لوگوں کو اسلام کو سمجھنے کا موقع ملے، جس کے نتیجے میں مدینہ میں مسلمان ایک بڑی طاقت سمجھے جانے لگے، مگر ایک طبقہ کو جس کا سردار عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، یہ صورت حال ناپسند اور ناگوار تھی، انہی قوموں اور قبیلوں سے معاہدہ کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ مسلمانوں کے خلاف اندرونی خفیہ سازشوں اور بیرونی حملی عدوتوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، مدینہ میں ایک شخص جس کا نام عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، بہت عقلمند ہوشیار، چالاک اور تجربہ کار شخص تھا، اوس و خروج کے تمام قبائل پر اس کا کافی اثر و رسوخ تھا، لوگ اس کی سرداری کو مستفقہ طور پر تسلیم کرتے تھے، اوس اور خروج چند روز قبل ہی جنگ بعاث میں آپس میں صف آرا ہو کر اور اپنے اپنے بہادروں کو قتل کرا کر کمزور ہو چکے تھے، عبد اللہ بن ابی

نے اس حالت سے فائدہ اٹھانے اور دونوں قبیلوں میں اپنی مقبولیت بڑھانے میں کوئی کوتاہی اور غفلت نہیں کی، اہل مدینہ یہ طے کر چکے تھے کہ: عبداللہ بن ابی کو مدینہ کا افسر اعلیٰ اور بادشاہ بنائیں اور ایک عظیم الشان اجلاس منعقد کر کے اس کا باقاعدہ اعلان کر دیں، عبداللہ بن ابی کی تاج پوشی کے لئے ایک قیمتی تاج بھی بنوالیا گیا تھا، اب صرف اعلان کرنا ہی باقی تھا، اسی دوران مدینہ میں اسلام اور پیغمبر اسلام داخل ہو گئے۔

آپ ﷺ کے مدینہ منورہ تشریف لانے کے بعد لوگوں کا رخ آپ ﷺ کی جانب ہو گیا اور آپ مسلم قائد اور رہبر تسلیم کر لئے گئے، جب عبداللہ نے یہ صورت حال دیکھی اور اپنی تمناؤں کا خون ہوتے اور امیدوں پر پانی پھرتے دیکھا تو اس کے دل میں رقابت کی آگ بھڑکنے لگی، اور بادشاہت اور سرداری خاک میں ملتی نظر آنے لگی، چونکہ عبداللہ بڑا چالاک اور ہوشیار شخص تھا، آنحضرت ﷺ کو اگرچہ اپنا رقیب اور حریف سمجھتا تھا، لیکن اس دشمنی کے اظہار کو غیر مفید سمجھ کر اپنے دل میں چھپانے رہا۔ اس و خیزرج کے وہ لوگ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ سب عبداللہ کے زیر اثر تھے، جب مکہ کے مشرکوں کو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ اور ان کے رفقاء مدینہ میں پہنچ کر اطمینان کی زندگی بسر کرنے لگے ہیں اور مذہب اسلام کا دائرہ روز بروز وسیع ہو رہا ہے، تو انہوں نے عبداللہ بن ابی اور مدینہ کے دیگر مشرکوں سے رابطہ قائم کر کے ساز باز شروع کر دی، غزوہ بدر میں مسلمانوں کی شاندار کامیابی نے منافقین اور مشرکین مکہ کی دشمنی کی جلتی آگ پر تیل کا کام دیا۔

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ: یعنی ان کے نفاق کا نقصان کسی اور کا نہیں، خود انہیں کا ہوتا ہے اور ہوگا اور وہ ہے آخرت میں عذاب اور دنیا میں رسوائی اور منافقت کی پردہ دری: ”ضَرَرَهَا يُلْحَقُهُمْ وَمَكْرُهَا يُحِيقُ بِهِمْ“۔ (کشاف) ”يَفْتَضِحُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَسْتَوِجِبُونَ الْعِقَابَ فِي الْعُقْبَى“۔ (معالم، بحوالہ ماجدی)

اس منافقت کا وبال خود ان ہی پر پڑ کر رہے گا: ”لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ وَبَالَ خُدَائِهِمْ يَنْوُدُّ عَلَيْهِمْ“ (معالم) يَعْلَمُونَ کے بجائے، يَشْعُرُونَ وارد ہوا ہے، شعور عربی میں علم حسی کو کہتے ہیں اور اسی کو اردو میں احساس کہتے ہیں اور مشاعر، انسان کے آلات حواس کو کہتے ہیں، خواہ ظاہر ہوں یا باطن۔

يَعْلَمُونَ کے بجائے يَشْعُرُونَ لانے میں تلبیہ بلاغت یہ ہے کہ منافقوں کو اس مکر و فریب سے جو نقصان پہنچ رہا ہے وہ مادی ہونے کی طرح بالکل صاف اور صریح ہے، لیکن یہ احمق فرط غفلت سے اس کا بھی احساس نہیں رکھتے۔ (کشاف، ماجدی)

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ: مرض روحانی اور دسمانی دونوں ہو سکتے ہیں روحانی امراض مثلاً، کفر، شرک، نفاق، شک وغیرہ، جو انہوں نے خود پیدا کر لئے تھے، ان کے مرض کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ جوں جوں مسلمانوں کو ترقیاں اور کامیابیاں ہوتی جاتی تھیں، ان کے رشک و حسد میں بھی ترقی ہوتی جاتی تھی، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فَوَاضَلَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا، فرمایا:

منافقین کے مرض میں ترقی اور اضافہ کا دوسرا سبب قرآن کا وقفا وقفا نزول تھا، حتیٰ کہ ہر آیت کے نزول سے ان کے غیظ و غضب اور نفاق و حسد میں اضافہ ہی ہوتا گیا۔

کرتے ہوئے فرمایا، خبردار وہ حقیقت میں اب مفسر ہیں الّا تنبیہ کے لئے ہے مگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ لوگوں (یعنی صحابہ نبی ﷺ) کی طرح تم بھی ایمان لے آؤ تو وہ جواب دیتے ہیں کہ کیا تم بے وقوفوں (یعنی جاہلوں کی طرح ایمان لے آئیں) یعنی ہم ایسا نہ کریں گے، خبردار حقیقت میں تو یہ خود بے وقوف ہیں، لیکن اس کو وہ سمجھتے نہیں ہیں اور جب یہ اہل ایمان سے ملتے ہیں (اِذَا لَقُوا) اس کی اصل، لَقُوا، حتیٰ شمعہ کو یہاں پر نقل سمجھتے ہوئے حذف کر دیا، پھر یاء، واؤ کے ساتھ التماسائین کی وجہ سے ساقط ہو گئی، تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اور جب تنہائی میں اپنے شیاطین سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں دین میں ہم تمہارے ساتھ ہیں اظہار ایمان کر کے، نہم تو صرف ان سے مذاق کرتے ہیں، اللہ ان سے مذاق کر رہا ہے (یعنی) ان کے ساتھ استہزاء کا معاملہ کر رہا ہے اور وہ ان کو ان کی سرشتی میں ذلیل دے رہا ہے، ان کے حد سے تجاوز کرنے کی بنا پر کفر کی وجہ سے حال یہ ہے کہ وہ حیرانی میں بھٹک رہے ہیں، (يَعْمَهُونَ) کی ضمیر سے حال ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِالْكَفْرِ: بَاء سببیہ ہے، الْكَفْر، معطوف علیہ التَّعْوِيقِ، اپنے متعلق عن الایمان سے مل کر معطوف، تعوِیق، (تعلیل) رہ کر بنا، باز کرنا، کسی کام میں روکنا، ای تعوِیق الغیور عن الایمان۔
قَوْلُهُ: اِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّهُنَّ: یہ جملہ خبریہ مبتدائی اخیر کے قیل سے ہے، یعنی ہم اصلاح ہی کرتے ہیں اصلاح کے عہدہ ہمارا دوسرا کوئی کام نہیں ہے منافقین نے اپنے اس قول کو، اِنَّمَا، کلمہ خبر کے ذریعہ اور جملہ اسمیہ کے ذریعہ جو کہ مفید و ماستمرا ہے، مؤکد کیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کا جواب ایسے ہی سے دیا ہے، جو چار تاکیدوں سے مؤکد ہے اور وہ الا اَنۡتُمْ هُمْسُ الْمُفْسِدُونَ، ① الا، حرف تنبیہ، ② اَنْ، ③ نغیہ فعل، ④ تعریف خبر بالالف واللام (ای المفسدون)
قَوْلُهُ: اصْحَابُ النَّبِيِّ، النَّاسُ کی تفسیر اصحاب النبی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ: النَّاسُ میں الف لام عہد کا ہے۔
قَوْلُهُ: لَقُوا مفسر عام نے اس کی پوری تعلیل نہیں فرمائی، پوری تعلیل اس طرح ہے، لَقُوا اصل میں لَقُوا تَمَّ شَمْعُهُ یاء پر دشواری تھی کہ تخفیف کر دیا اب یاء اور واؤ ہیں التماسائین ہوا، یاء اور واؤ میں سے، یاء ساقط ہوئی، واؤ کی منہ سے ت قاف کے کسر و ضم سے بدل دیا، لَقُوا ہو گیا۔

قَوْلُهُ: خَلَوْا مِنْهُمْ، مفسر عام نے مِنْهُمْ مقتدرانِ مآس طرف اشارہ کر دیا کہ خَلَوْا، کا متعلق محذوف ہے، اور خَلَوْا، کی تفسیر رَجَعُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ خَلَوْا، رَجَعُوا کے معنی و متضمن ہے، تاکہ اس کا سلسلہ الی اللانہیں ہو جائے، خَلَوْا، اصل میں خَلَوْا تھا، اول واؤ، لام کلمہ ہے اور ثنی علامت احراب ہے پہلا واؤ متحرک اس کا قائل مفتوح لہذا واؤ الف سے بدست کیا، التماسائین ہوا، الف اور واؤ ثانیہ میں، الف ترکیب، اور حذف الف کی علامت کے طور پر فتنہ باقی رہ گیا، خَلَوْا، ہو گیا۔

قَوْلُهُ: يَعْصُونَ مَضَارِعَ ذُرَاغَانِ (ف س) وہ سرگرواں پھرتے ہیں، وہ متیر پھرتے ہیں، يَعْصُونَ، یا قَوْ يَمْدُهُمْ، کی ضمیر ہم یا طغیانہم کی ضمیر ہم سے حال ہے، اس کا مقصد اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ يَعْصُونَ مذکورہ ضمیر کی صفت نہیں ہے، اس لئے کہ ضمیر موصوف واقع نہیں ہوتی۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطُّغْيَانُ، مصدر طغى، طُغْيَانًا، بضم الطاء و كسرهما، و لَام طغى قيل ياء وقيل: واو، ومعناها، مجاوزة الحدِّ السخا لفة بين جملة مستهزؤن و جملة يستهزئى، لأن هـزة الله تعالى بهم متجدد وقتاً بعد وقت و خالاً بعد حال بوقعهم فى مناهات الحيرة و الارتباك زيادة فى التنكيل بهم المشاكلة... الله يستهزئ بهم... فقد ثبت أن الاستهزاء ضرب من اللعب و اللهو و هما لا يليقان بالله تعالى و هو منزّه عنهما، ولكنه سُمي جزاء الاستهزاء استهزاءً، فهى مشاكلة لفظية لا أقل ولا أكثر.

تَفْسِيرٌ وَ تَشْرِيحٌ

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِى الْأَرْضِ: (الآية) فساد کا لفظ اردو کی بنسبت عربی زبان میں کہیں زیادہ وسعت رکھتا ہے اور ہر قسم کی برائیوں اور بد عنوانیوں کو حاوی ہے۔

الْفَسَادُ خَرُوجُ الشَّيْءِ عَنِ الْإِعْتِدَالِ وَ يُضَادُّهُ الصَّلَاحُ. (راغب)

کفر و معصیت سے زمین میں فساد بد امنی اور بے اطمینانی پھیلتی ہے اور اطاعت الہی سے امن و اطمینان اور سکون ملتا ہے، اور کے دین بیزار اور منافقوں کا یہی کردار رہا ہے کہ پھیلاتے تو ہیں فساد اور دعویٰ کرتے ہیں ترقی اور اصلاح کا، اشاعت تو کرتے ہیں منکرات کی اور اظہار کرتے ہیں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا، حدود الہی کو پا مال کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں دین الہی کی پاسبانی کا، گویا کہ شراب کی بوتل پر شربت کا لیبل لگاتے ہیں۔

مدینہ کے منافقوں کا بھی یہی حال تھا، جب کوئی ان سے یہ جتا کہ اپنے نفاق کے ذریعہ زمین میں فساد نہ پھیلاؤ تو وہ بڑے زوردار انداز میں کہتے ہیں: "إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ" یعنی فساد سے ہمارا دور کا بھی واسطہ نہیں ہمارا کام تو صرف اصلاح کرنا ہے قرآن ان کے دعوے کی بڑے بلیغ انداز میں بڑی تاکید کے ساتھ تردید کرتے ہوئے کہتا ہے: "أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ" سنو ایہ مفسد ہیں مگر ان کو اپنے مفسد ہونے کا احساس تک نہیں ہے، ان کی عقلیں اس حد تک مس ہو گئی ہیں کہ فساد کو اصلاح سمجھ ہوئے ہیں۔

بہ اس کی یہ ہے کہ کچھ چیزیں تو ایسی ہیں کہ جن کو ہر شخص سمجھتا ہے کہ یہ فتنہ و فساد ہیں جیسے قتل، غارتگری، چوری، ربرنی، ظلم و زیادتی، اغواء اور فریب کاری وغیرہ ہر سمجھدار آدمی ان کو شر و فساد سمجھتا ہے اور ہر بشر ایف آدمی ان سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔

اور کچھ چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو اپنی ظاہری سطح کے اعتبار سے کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوتیں مگر ان کی وجہ سے انسان کے اخلاق برباد ہو جاتے ہیں اور انسان کی اخلاقی گراؤں ہر قسم کے فتنہ و فساد کے دروازے کھول دیتی ہے، ان منافقین کا بھی یہی حال تھا، کہ چوری ڈاکازنی، بدکاری وغیرہ سے بچتے اور ان کو محبوب سمجھتے تھے اسی لئے بڑی تاکید کے ساتھ اپنے منہ ہونے کا انکار کرتے تھے۔

جب انسان اخلاقی گراؤں کا شکار ہو جاتا ہے اور اپنی انسانیت کھو بیٹھتا ہے، تو پھر اس فساد کا علاج نہ حکومت اور محکموں سے ہو سکتا ہے اور نہ قانون سے اس لئے انسانیت کے بحسن اعظم نبی کریم ﷺ نے اپنی تمام تر توجہ اس پر مرکوز فرمائی کہ انسان صحیح معنی میں انسان بنادیں، تو پھر عالم کا فساد اور بگاڑ خود بخود ختم ہو جائے گا، نہ حفاظتی عملے کی زیادہ ضرورت رہے گی اور نہ عدالت کے اس پھیلاؤ کی اور جب تک دنیا کے جس حصہ میں آپ کی تعلیمات پر عمل ہوتا رہا، وہ امن سکون دیکھا کہ جس کی نظیر نہ کبھی پہلے دیکھی گئی اور نہ ان تعلیمات کو چھوڑنے کے بعد اس کی توقع۔

نبی کریم ﷺ کی تعلیمات کی روح اللہ تعالیٰ کا خوف اور روز قیامت کے حساب و کتاب کی فکر ہے، اس کے بغیر نہ کوئی قانون اور نہ کوئی دستور جرائم سے باز رکھتا ہے اور نہ کوئی مدرسہ اور نہ محکمہ، آج کی دنیا میں جن لوگوں کے ہاتھ میں اختیار کی باک ڈور ہے، وہ جرائم کے اسناد کے لئے نئے سے نئے قانون اور انتظام تو سوچتے ہیں، مگر قانون اور انتظام کی روح یعنی خوف خدا سے نہ صرف غفلت برتتے ہیں، بلکہ ان کو نفاذ کرنے کے اسباب مہیا کرتے ہیں، جس کا لازمی نتیجہ یہی سامنے آتا ہے۔

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

کھلے طور پر علی الاعلان فساد برپا کرنے والے چوروں اور غارتگروں کا علاج کھل ہے، مگر انسانیت فراموشوں بلکہ انسانیت فروشوں کا علاج نہایت مشکل ہے، اس لئے کہ ان کا فساد ہمیشہ برنگ اصلاح ہوتا ہے، یہ لوگ کوئی دل چپ اور دلفریب اسیم بھی سامنے رکھ لیتے ہیں، اور بعض اغراض فاسدہ کو اصلاح کا رنگ دیکر "انما نحن مصلحون" کا نعرہ لگاتے رہتے ہیں، جیسا کہ موجودہ دور میں اسناد و ہشت گردی کا خوبصورت، اور دلفریب اور دل نشین نعرہ لگا کر پوری دنیا کو آشکدہ بنا دیا ہے۔

منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب:

تم پر افسوس ہے کہ تم سفیدی پھری قبروں کے مانند ہو، جو اوپر سے تو خوبصورت دکھائی دیتی ہیں، مگر اندر مڑوؤں کی ہڈیاں اور ہر طرح کی نجاست بھری ہے۔ (متی ۲۳: ۲۷) (ماجدی)

جو منافقت برتتا ہے، وہ غضب (خداوندی) دنیا میں لاتا ہے، اس کی دعائیں قبول نہیں ہوتیں اور جو بچے ابھی رحم مادر میں ہیں وہ تک ان پر لعنت کرتے ہیں اور اس کی جگہ جہنم ہے۔ (ایوی مینس تالمود، ص: ۱۰۷، ماجدی)

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ قانون شریعت کے علاوہ کسی دینی جاہلی پر قائم رہنا، اس کے طور طریقوں کی اشاعت کرنا

فساد فی الارض کے مترادف ہے امن عالم اور نظام اقوام جب یہی قائم رہ سکتا ہے جب تک قانون شریعت پر رہے، اس راہ سے انحراف بلکہ سرموتجاز کرنا بھی دینی کو بد نظمی، امتیازی، بے حیائی، قتل و غارتگری، کشت و خون، ظلم و تشدد، خیانت و بد مہدی اور ہر قسم کی طبعاتی فحش کو دعوت دینا ہے، چنانچہ دینی علماء اس کا بارہا تجویز کیجیے ہیں اور اس وقت بھی کرتے ہیں۔

وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ هَبُوا كَفْأَ اَمْنِ النَّاسِ: جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اسلام اور تنبیہ اسلام پر صدق و اخلاص کے ساتھ ایمان لے آؤ، جیسا کہ اصحاب رسول ایمان لائے، الناس روايتوں میں، الناس سے مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ جو حق شناس یہود کے نام آئے ہیں۔

جنہوں نے اسلام کی صداقت کو قبول کر لیا تھا، اس کے جواب میں منافقین نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف کہا، دیا کہ یہ طرہ ہے، اس وقت کے بچے اور بچے مسلمانوں یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم پر جنہوں نے اللہ کی راہ میں جان و مال کی کسی قربانی سے دریغ نہیں کیا، منافق اپنے نزدیک ان صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف سمجھتے تھے، ان کی رائے میں یہ نہ اس قدر اہم تھا کہ محض حق و راستی کی خاطر تمام ملک سے دشمنی مول لے لی جائے، ان کے خیال میں عظمندی یہ تھی کہ آدمی حق و باطل کی بحث میں نہ پڑے بلکہ ہر معاملہ میں صرف اپنے مفاد کو دیکھے۔

یہی طریقہ آج تک چلا آ رہا ہے، بزم خود ترقی پسندوں، روشن خیالوں کے دربار سے آج بھی جمود پسند، رجعت پسند، قدامت پسند، تاریک خیال، بنیاد پرست، دوقانوس اور نہ معلوم کیسے کیسے خطابات سے مخلص اہل ایمان کو نوازا جاتا ہے، کیا ٹھکانا ہے منافقوں کے حلق کا؟ پہلے افسوس کو اصلاح کہہ رہے تھے، اب حق بالائے حق یہ ہے کہ عظمندی، دور اندیشی اور حکمت کو بے عقلی اور بے وقوفی ٹھہرا رہے ہیں۔

اَلَا اَنْتُمْ هُمْ السُّفَهَاءُ (الآیۃ) یہ ان کی عظمندی کے زعم باطل کا جواب ہے، چار تائیدوں کے ساتھ منافقوں کی سفاهت اور حماقت پر زور دے کر بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ اس درجہ بے وقوف ہیں کہ اپنے نفع و نقصان میں بھی تیر نہیں کرتے۔

صحابہ معیار حق ہیں:

آیت نمبر ۱۳ "اَصْلُوْا كَمَا اَمَّنَ النَّاسُ" میں صحیح ایمان کا ایک معیار رکھا گیا ہے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم جیسا ایمان لاؤ، اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایمان ایک معیار ہے صحیح اور غلط ایمان کو پرکھنے کی کوئی ہے آج کے منافق یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ عفو باللہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دولت ایمان سے محروم تھے، جیسا کہ اہل تتبع کا یہی خیال ہے اللہ تعالیٰ نے جدید و قدیم منافقوں کی تردید فرمائی، فرمایا کہ کسی اعلیٰ ترین مقصد کے لئے دنیاوی مفادات کو قربان کر دینا بے وقوفی نہیں، مین عظمندی اور سعادت ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سعادت مندی کا ثبوت مبیا فرمادیا، اس لئے دوسرے بچے مومن ہی نہیں بلکہ ایمان کے لئے ایک معیار اور کوئی ہیں اب ایمان انہی کا معیار ہوگا، جو صحابہ رضی اللہ عنہم ہی کی طرح ایمان

ایکس کے دوسری آیت میں فرمایا: "فَإِن آمَنُوا بِسَفَلِ مَا آمَنْتُم بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا" (البقرہ، ۱۳۷)

وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيُطَانِهِمْ (الآیۃ) شیطان کا مادہ، شَطْنُ ہے، معنی میں حق اور خیر سے بعید ہونا، شیطان مبنی زبان میں بڑا وسیع مفہوم رکھتا ہے جس سرکش اور بھڑکانے والے کو شیطان کہتے ہیں انسان جنات حتیٰ کہ حیوانات پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ کو اسمِ وصفی کے طور پر ایکس کے ساتھ خاص ہے "كُلُّ عَاتٍ مُّتَمَرِّدٍ مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالْذُّوَاتِ شَيْطَانٌ"

(محاذ)

حدیث ثانیہ میں شیطان اور وسیع مفہوم میں آیات چنانچہ تفسیر کرنے والے کو شیطان کہا گیا ہے، یہاں شیطان سے مراد رؤسا، یہود و مشرکین و منافقین ہیں، جنگ ایما، پر وہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے تھے۔

إِنَّمَا لَنَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ: استہزاء کے معنی تمسخر کرنے، مذاق اڑانے کے ہیں، مطلب یہ کہ عوام منافقین جب تمہاری میں اپنے سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم دل و جان سے آپ ہی کے ساتھ ہیں باقی مسلمانوں کو بے وقوف بنانے کے لئے ان کی کسی کبہ دیتے ہیں۔

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ: اللہ بھی انسان سے مذاق کرتا ہے، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہ جس طرح مسلمانوں کے ساتھ استہزاء اور استخفاف کا معاملہ کرتے ہیں، اللہ بھی ان سے ایسا معاملہ کرتا ہے انہیں ذلت و ادبار میں مبتلا کرتا ہے، اسی و مشابہت کے طور پر استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے یہ زبان کا ایک اسلوب ہے، حقیقتہً استہزاء نہیں بلکہ ان کے فعل استہزاء کی مراد ہے، جس کو استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے: "وَجَزَّوْا سَيِّدَةً سَيِّدَةً مِّثْلَهَا" (الشوریٰ آیت ۴۰) میں برائی کے بدلہ کو برائی سے تعبیر کیا گیا ہے حالانکہ وہ برائی نہیں ہے ایک جائز عمل ہے۔

ذات باری کی طرف تمسخر کا انتساب قدیم صحیفوں میں:

قدیم صحیفوں میں ذات باری کی جانب باری اور تمسخر کا انتساب برابر موجود ہے، تو ایک خداوندان پر نہیں لگتا، تو ساری قوموں کو مضرب بنادے گا۔ (زبور ۷۹: ۸۰)

میں تمہاری پریشانیوں پر ہنسوں گا، اور جب تم پر دہشت غالب ہوگی، تو تمہیں ماروں گا۔ (امثال، ۱: ۲۶)

وَيَسْتَهْزِئُ فِي طُعَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ، الْمَذَّةُ، الزَّيَادَةُ، يُوَسِّسُ بن حبیب نے کہا ہے کہ مَذَّة کا استعمال شعر میں اور اَمَدَہ استعمال خیر میں ہوتا ہے جیسے: "وَأَمَدَدْنَا كُنْهَ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ، وَأَمَدَدْنَا هُمْ بِفَأْكِهِ وَالْحَمْدُ" اللہ تعالیٰ کا قول وَيَسْتَهْزِئُ فِي طُعَانِهِمْ، خود "اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ" کی تفسیر ہے، یعنی ان کی افتاد طبع کے مطابق اللہ ان کو مزید مہمت اور ذلیل دیتا ہے، تاکہ سرکشی اور طغیانِ مکمل ہو کر مکمل مراد کے مستحق ہو جائیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے قانونِ بگونی کے مطابق مخلوق کو جزا و جزا دی ہے، اس میں وہ خواہ مخواہ دست اندازی نہیں کرتا، سناپ و

کائنات کی ذرہ بواک گرنے کی، آگ کو جانے کی آزادی اور اجازت اسی قانونِ تکوینی کے مطابق ہے۔

يَعْسُونَ، عَمَل، اس کیفیت کو کہتے ہیں کہ انسان کو راستہ بھی نہ دے اور وہ اندھوں کے مانند ادھر ادھر بٹولے۔
الْعَمَلُ التَّرَدُّدُ فِي الضَّلَالِ وَالْتَحْيُورُ فِي الْمَنَازِعَةِ (تاف) الْعَمِي فِي الْعَيْنِ وَالْعَمَلُ فِي الْقَلْبِ۔ (قرصی)

ایک شبہ کا ازالہ:

حدیث و فقہ کا یہ مشہور مقولہ کہ ”اہل قبلہ کو فراموش نہیں کہا جاسکتا“ اس کا مطلب آیت مذکورہ ”آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ“ کی روشنی میں یہ متعین ہو گیا کہ اہل قبلہ سے مراد صرف وہ لوگ ہیں جو ضروریاتِ دین میں سے کسی کے منکر نہیں ورنہ منافقین بھی تو مسلمانوں کی طرح اہل قبلہ تھے، مگر ان کا اہل قبلہ ہونا اس بناء پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح تمام ضروریاتِ دین پر نہیں تھا، نیز قادیانی کا اہل قبلہ ہونا اس بناء پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرح تمام ضروریاتِ دین پر نہیں تھا، حتیٰ کہ بعض ہنود بھی اہل قبلہ ہیں تو کیا یہ سب جماعتیں مسلمینِ مخلصین میں شامل ہیں؟

(معارف مخلصانہ و تصرفات)

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى اسْتَبَدُّوْهُ بِهَا قَالُوا مَحْتَجَّجًا نَّمِ اِی مَا رَحُوا فِیْهَا بِنِ خَسِرُوا اسْتَبْرَجَ اِی
النَّارِ السَّوْدَاءِ عَلَيْهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِیْنَ ۝۱۱۱ فِیْمَا فَعَلُوا مَتْلَهُمْ صَفْتُهُمْ فِی ثَقَاتِهِمْ كَسَلِ الَّذِی اسْتَوْقَدَ نَارًا فِی
فُتْمَةٍ فَلَمَّا اَضَاءَتْ اَنَارَتْ مَا حَوْلَهُ فَانْتَصَرَ وَاسْتَفْزَا وَامِنَ مَا بَحِثُهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ اَضَاءَ وَجَمَعَ الضَّغْبِ
مِرَاعَاةً لِمَعْنَى الَّذِی وَرَّكَهُمْ فِی ظُلْمَتٍ لَّیْبُصِرُونَ ۝۱۱۲ مَا حَوْلَهُمْ مِّنْ حَیْرٍ عَنِ الضَّرِیْقِ خَائِفِیْنَ فَكَذَلِكَ
بِیُولَاءِ امْتَوَا بِظَهْرِ كَلِمَةِ الْاِیْمَانِ فَدَامَتْ اَوَاجُهُمْ اَخْوَفَ اَلْعَذَابِ بِهٖ صُمُّ عَنِ الْحُسْنِ فَلَا یَسْمَعُوْنَ
مِیْمَا قَبُولُ بَكْمُ خَوْسُ عَنِ الْخَیْرِ فَلَا یَقُولُوْنَ عَمٰی عَنِ طَرِیْقِ الْهُدٰی فَلَا یَرَوْنَ ۝۱۱۳ فَهُمْ لَیْرَجِعُونَ ۝۱۱۴
الضَّلَالَةُ اَوْ مِثْلُهَا كَصِیْبِ اِی كَا صِحَابِ مَضْرُ وَاَسْلَمَ صَبِیْبٌ مِّنْ صَبَابٍ یَصُوبُ اِی یَنْزِلُ مِّنَ السَّمَاءِ اِی
السَّحَابِ فِیْهِ اِی السَّحَابِ ظَلُمْتُ مَكْنَعَةً وَرَعْدٌ یُّبْزِلُ السَّحَابَ اِی وَفِی صَوْتِهِ وَبُرُقٌ لِّمَعَارِ
سُورَةِ الَّذِی یُزْجَرُهُ یَجْعَلُونَ اِی اَضْحَاكُ الضَّحَبِ اَصَابَهُمْ اِی اَنَامَلَهَا فِی اِذَا اَنَامُوا مِّنْ اَحْلِ الصَّوَاغِ
شَدَّةُ صَوْتِ الرَّعْدِ لَمَّا یَسْمَعُونَ حَذَرَ الْمَوْتِ ۝۱۱۵ مِّنْ مَّسَاعِبٍ كَذَلِكُ بُولَاءِ اِذَا نَزَلَ الْقُرْآنُ وَبِهِ دُكْرُ
اَلْكَفْرِ السَّخِیَّةُ بِاَلْمُتْلَمَاتِ وَالْوَعْدُ عَلَيْهِ السَّخِیَّةُ بِالْبُرْقِ یَسْتَدُونَ اِذَا نَزَلَ لَمَّا یَسْمَعُونَ فِیْمَا اِلٰی الْاَسْمَانِ
وَتَرَكَ دِیْنَهُمْ وَهُوَ عِنْدَهُمْ نَزَتْ وَاللَّهُ یُحِیْطُ بِالْكَفْرِ ۝۱۱۶ عَلِمَا وَقَدْرَةُ فَلَا یَفْهَمُوْنَ ۝۱۱۷ یَقْرَبُ
الْبُرْقُ یَخْطُفُ اَبْصَارَهُمْ ۝۱۱۸ اَخَذَهَا سُرْعَةً كَلَّمَآ اَضَاءَ لَهُمْ شَوَاقِیْهِ اِی فِی صَوْتِهِ وَلَا اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ۝۱۱۹

تَمَثِیْلُ لَزَعَا حِ مَافِی الثُّرَاقِیْنِ مِنَ الْخُجَّجِ قُلُوبِهِمْ وَتَصَدِّقُهُمْ بِمَا سَبَّحُوا فِیْهِ بِمَا یُحْسِنُونَ وَوَقُوفُهُمْ عَمَّا یُكْرَهُونَ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بِسَعْنِی اَسْمَاعِهِمْ وَابْصَارِهِمْ الْغَابِرَةِ کَمَا ذَهَبَ بِاَبْصَارِنَا لِاَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ وَبِیْنَهُ اَذْهَابُ مَا ذُکِرَ .

ترجمہ: یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی اختیار کر لی (یعنی) گمراہی کو ہدایت سے بدل لیا مگر یہ

سوداان کے لئے نفع بخش نہیں ہے، یعنی ان کو اس سودے میں نفع نہیں ہوا بلکہ خسار ہوا ان کے دائمی آگ کی طرف پلٹنے کی وجہ

سے اور یہ اپنے طریقہ کار میں ہرگز صحیح طریقہ پر نہیں ہیں اور ان کی کیفیت ان کے نفاق میں اس شخص کی کیفیت جیسی ہے جس

نے تاریکی میں آگ جلائی سو جب آگ نے اطراف و جوانب کو روشن کر دیا تو اس کو بجھائی دینے لگا اور سردی کی تکلیف دور ہو گئی

اور خوف کی چیزوں سے مامون ہو گیا تو اللہ نے ان کا نور بصارت سلب کر لیا (یعنی) اس کو بھادیا اور (ہم) ضمیر کو جمع لانا، الگدنی،

کے معنی کی رعایت کے اعتبار سے ہے اور انہیں تاریکیوں میں اس حال میں چھوڑ دیا کہ انہیں اپنے آس پاس کا کچھ نظر نہیں آتا

حال یہ کہ وہ راستہ کے بارے میں متحیر ہیں اور خوف زدہ ہیں یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جو کلمہ ایمان کا اظہار کر کے مامون

ہو گئے اور جب مر جائیں گے تو ان پر خوف اور عذاب مسلط ہو جائے گا، یہ سامع حق سے بہرے ہیں، جس کی وجہ سے اسے قبول

کرنے کے ارادہ سے نہیں سنتے (کلمہ) خیر کہنے سے گونگے ہیں کہ اس کو زبان سے نہیں نکالتے، راہ ہدایت سے اندھے ہیں

کہ اس کو نہیں دیکھتے سو یہ لوگ گمراہی سے باز آنے والے نہیں، یا ان کی مثال ان لوگوں جیسی ہے کہ آسان (بادل) سے زور کی

بارش ہو رہی ہو (صَبِیْبٌ) کی اصل صَبِیْبٌ تھی، صَابٌ یَصُوْبُ سے بمعنی یَنْزِلُ، اور اس بادل میں گھٹاؤپ اندھیریاں

ہوں اور گرج ہو اور وہ فرشتہ ہے جو اس پر مامور ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ اس فرشتے کی آواز ہے اور بجلی اس کے اس کوڑے کی

چمک ہے جس سے وہ بادلوں کو ڈراتا ہے، یہ بارش والے (بجلی) کے ٹڑاکے سن کر موت کے خوف سے اپنی انگلیاں اپنے کانوں

میں ٹھونس لیتے ہیں، یعنی ٹڑاکے کی آواز کی شدت کی وجہ سے تاکہ اس کو نہ سنیں، یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جب قرآن نازل

ہوتا ہے اور اس میں کفر کا ذکر ہے، جو ظلمتوں کے مشابہ ہے اور (کفر) پر وعید ہے جو وعدہ کے مشابہ ہے اور دلیلیں ہیں جو برق کے

مشابہ ہیں، اپنے کانوں کو بند کر لیتے ہیں تاکہ اس کو نہ سنیں، کہیں (ایمان نہ ہو) کہ اپنے دین کو ترک کر کے ایمان کی طرف

مائل ہو جائیں اور یہ ان کے نزدیک موت ہے، اللہ تعالیٰ ان منکرین حق کو (اپنے) علم و قدرت کے احاطہ میں لئے ہوئے

ہے، سو یہ اس سے بچ کر نہیں جاسکتے، برق کی حالت یہ ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کی بصارت ابھی اچک لے گئی

جہاں ذرا کچھ روشنی چمکی تو اس کی روشنی میں کچھ چل لیتے ہیں اور جب ان پر اندھیرا اچھا جاتا ہے تو ظہر جاتے ہیں یہ اس

تحریک کی تمثیل ہے جو قرآنی دلائل کی وجہ سے ان کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور ان کی اس پسندیدہ چیز کی تصدیق کی تمثیل

ہے جس کو وہ قرآن میں سنتے ہیں اور اس کی تمثیل ہے، جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں اس سے رک جاتے ہیں اگر اللہ چاہتا تو

ان کے کانوں کو اور ان کی ظاہری بصارت کو بالکل سب کر لیتا جیسا کہ ان کی باطنی بصیرت سب کر لی یقیناً اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اس پر قدرت رکھتا ہے اور اسی (قدرت) میں مذکور سب کرنا بھی داخل ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدٍ

قَوْلُهُ: اشْتَرَوْا، اشتراء سے ماضی جمع مذکر غائب، انہوں نے خریدا، انہوں نے اختیار کیا، زجاج نے واؤ کے ضم کے ساتھ پڑھتا ہے و او جمع اور و او اصل یہ کے درمیان فرق کرنے کے لئے، اور یحییٰ بن عمر نے واؤ کو کسره کے ساتھ پڑھا ہے القتا، سائنین کے قاعدہ کے مطابق اور ابو اسماک عدوی نے واؤ کو فتح کے ساتھ پڑھا ہے اخف الحركات ہونے کی وجہ سے اور سانی نے واؤ کو حمزہ کے ساتھ پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: اُولَئِكَ الَّذِينَ (الآیۃ) اُولَئِكَ، مبتداء، الَّذِينَ اسم موصول اشْتَرَوْا اپنے مفعول الصلّٰلۃ اور متعلق سے مل کر جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر جملہ ہو کر اُولَئِكَ مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: اسْتَبْدَلُوْهَا بِه: اس جملہ کے اضافہ کا فائدہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَسْأَلُونَ: بشری: ثمن کے عوض کسی چیز کے حاصل کرنے کو کہتے ہیں، اس لئے کہ بقاء ثمن پر داخل ہوتی ہے جسے کہا جاتا ہے اشتریت القلم بالدرهم یعنی درہم دے کر قلم خریدا اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہدایت دے کر گمراہی لی حالانکہ ہدایت سب سے ان کے پاس تھی ہی نہیں لہذا ہدایت دے کر ضلالت لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: شراء سے مراد استبدال ہے جو کہ شراء کے لئے لازم ہے گویا کہ طرہ مبادلہ لازم اور اولیٰ گیا ہے اور استبدال سے مراد اختیار کرنا اور ترجیح دینا، یعنی ہدایت اور ضلالت کے دونوں راستہ ان کے سامنے موجود تھے، مگر انہوں نے اپنی مرضی و اختیار سے مرانی و اختیار کر لیا۔

قَوْلُهُ: فَمَا رِبْحُ تِجَارَتِهِمْ: فَمَا رِبْحُ تِجَارَتِهِمْ: میں ربح کی نسبت تجارت کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ نفع و نقصان اٹھانا صاحب تجارت کی صفت ہے نہ کہ تجارت کی۔

جَوَابُ: یہ اسناد مجاز عقلی کے طور ہے جسے: "اَنْبَتَ الرَّبِيعُ الْبَقْلَ" میں ہے یہ اسناد فعل الی ملا بس الفاعل کے قبیل سے ہے، عرب کہا کرتے ہیں: "رَبِحَ بَيْعُكَ وَ خَسِرْتَ صَفْقَتُكَ"۔

قَوْلُهُ: لِمَصْنُوعِهِمُ إِلَى النَّارِ: یہ عدم ربح کی علت ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَا كَانُوا مُتَبَدِّلِينَ: فِيمَا فَعَلُوا یعنی تجارت کا جو طریقہ انہوں نے اختیار کیا اس میں سراسر نقصان و خسار ہی ہے، یعنی نفع اور اصلی سرمایہ دونوں ضائع ہو گئے۔

قَوْلُهُ: صَفَّيْنَهُمْ فِي نَفَاقِهِمْ۔ مثَلُہُم کی تفسیر صفَّہم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں مثل سے مراد مثل سا نہیں ہے بلکہ اس کی کیفیت اور حالت مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْقَدَ، اسْتَوْقَدَ کی تفسیر اَوْقَدَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مزید بمعنی مجرد ہے اسْتَوْقَدَ میں سین و تاء طلب کے لئے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَنَارَتْ، اَضَاءَتْ کی تفسیر اَنَارَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَضَاءَتْ فعل متعدی ہے، اس کے اندر ضمیر مستقر اس کا فاعل اور مَا حَوْلَهُ جملہ ہو کر مفعول پہ ہے اور مَا، بمعنی مکان ہے، اِی اَضَاءَتْ، مکان الَّذِی مَا حَوْلَهُ۔

قَوْلُهُ: صُمُّ۔ یہ مبتداء محذوف کی خبر اور جملہ مستأنف ہے اور بِكُمْ خبر ثانی ہے اور عُمِی خبر ثالث ہے، مذکورہ تینوں خبریں اگرچہ لفظوں میں متباہن ہیں، مگر معنی اور مدلول میں متحد ہیں اور وہ عدم قبول حق ہے، بمعنی بہرا صُمُّ۔ اَصُمُّ کی جمع ہے، بُكْمٌ۔ گوئگا، یہ اَبْکُمْ کی جمع ہے عُمِی، المدح، اعمیٰ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: کَصِیْبِ اِی کاصحاب مطر اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور صِیْب بمعنی بارش، صِیْب اصل میں صِیْبٌ بروزن فیعل تھا واؤ اور یاء دونوں ایک کلمہ میں جمع ہوئے واؤ کو یا کر دیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا او تردید کے لئے ہے شک کے لئے نہیں ہے یا او بمعنی واؤ ہے۔

قَوْلُهُ: فِیْہِ اِی فِی السَّحَابِ ظاہر نظم سے معلوم ہوتا ہے کہ: فِیْہِ کی ضمیر صِیْب کی طرف راجع ہے جیسا کہ دیگر مفسرین نے صِیْب کی طرف ضمیر راجع کی ہے معالم التزیل میں ہے فِیْہِ اِی فِی الصِّیْبِ اور مفسر علامہ سیوطی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے السَّحَابِ کی طرف راجع کی ہے جو کہ السماء کا مدلول ہے، مگر یہ ظاہر نظم آیت کے خلاف ہے فِیْہِ میں فی بمعنی مع ہے بعض مفسرین حضرات نے سماء کی طرف فِیْہِ کی ضمیر کو راجع کیا ہے اور سماء سے مراد بادل لیا ہے یہی وجہ ہے کہ فِیْہِ کی ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ سماء کا استعمال مؤنث کے اعتبار سے اکثر ہے۔

قَوْلُهُ: اِی اَنَامِلِہَا: اَصابع کی تفسیر اناں سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مجاز معنوی کے قبیل سے ہے یعنی کل بول کر جز مراد لیا ہے، نکتہ اس میں عدم سماع میں مبالغہ کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: حَذَرَ الْمَوْتِ: یہ یجعلون کا مفعول لہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْكَافِرِیْنَ: یہ یقتضیٰ کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلُهُ: مُحِیْطٌ، اصل میں مُحْیِط تھا واؤ متحرک باقبل حرف صحیح ساکن واؤ کا کسرہ باقبل کو دے کر واؤ کو یاء سے بدل دیا، مُحِیْطٌ ہو گیا۔

قَوْلُهُ: شَیْءٌ شَیْءٌ: شئی کی تفسیر شاء سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَسْأَلُ: شئی اس چیز کو کہتے ہیں جو موجود ہو اللہ تعالیٰ بھی اپنی ذات و صفات کے موجود ہے، لہذا سوال یہ ہے کہ: اللہ اشیا

میں داخل ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اللہ کا لاشی ہونا لازم آتا ہے، جو ظاہر البطلان ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے اور اگر داخل ہے تو کچھ کل شیءِ هَالِك کی رو سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی هَالِك ہے۔

جواب: شیء سے مراد وہ شیء ہے جو اللہ کی مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہو اور اللہ تعالیٰ کی ذاتِ مشیت کے تحت داخل نہیں ہے اس لئے کہ جو شیء مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہوگی وہ حادث ہوگی اور اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

التشبيه التمثيلي: في قوله تعالى: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا. (الآية)

حقیقۃ التشبیہ التمثیلی (ای التشبیہ المركب) ان يكون وجه الشبه فيه صورةً منتزعةً من متعدد ای: اَنَّ حال المناफقین فی نفاقهم واطھارهم خلاف ما یسترونه من الکفر کحال الذی استوفد ناراً یستضیئ بها ثم انطفأت فلم یعد یبصر شیئاً یقال لتشبیہ التمثیلی، التشبیہ المركب ایضاً، ومن امثله فی الشعر قول بشار۔

كَانَ مِثَارُ النِّعَمِ فَوْقَ رُؤُوسِنَا وَأَسِيفُنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبُهُ

فقد شبه ثوران النعم المتعقد فوق الرؤوس والسيوف المتلاحمة فيه اثناء الحرب بالليل الاسود البيهم تهاوى فيه الكواكب وتتساقط الشهب.

صَيَّبَ، هو مطر الذي يَصُوبُ، ای ينزل، واصله صَيَّبَ، اجتمعت الباء والواو، وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الباء في الياء.

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى (الآية) یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی یعنی بدبختی کی انتہا، ہے کہ انہوں نے ایمان اور ہدایت جیسی بیش بہا دولت دے کر خریدی بھی تو کیسی ناکارہ کلمی اور بے حقیقت شیء یعنی کفر و ضلالت۔ یہاں خریدنے سے مراد ہدایت چھوڑ کر گمراہی کو اختیار کرنا ہے جو سراسر گھائے اور نقصان و خسران کا سودا ہے لیکن یہ نقصان و خسران آخرت کا ہے ضروری نہیں ہے کہ دنیا میں بھی انہیں اس نقصان کا علم ہو جائے، بلکہ دنیا میں تو انہیں اس نقصان سے فوری فائدہ حاصل ہوتے تھے، اس پر وہ بڑے خوش تھے، اس کی بنیاد پر خود کو بہت دانا اور ہوشمند اور مسلمانوں کو عقل و فہم سے عاری سمجھتے تھے۔

منافقین کے ایک گروہ کی مثال:

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدْنَا رَا: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیان کے مطابق اس مثال کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ کی دعوت و تبلیغ کی وجہ سے کفر و ظلمت کی تاریکیاں چھٹنے لگیں اور صحیح کو غلط سے اور راہِ راست کو گمراہی سے بالکل الگ کر دیا گیا، تو دیدہ و بینا رکھنے والوں پر ساری حقیقتیں روشن ہو گئیں، مگر منافق نفس پرستی میں اندھے ہو رہے تھے، ان کو اس روشنی میں کچھ نظر نہ آیا، ان ہی میں بعض لوگ ایسے بھی تھے جو مسلمان ہو گئے، لیکن جلدی ہی مرتد و منافق ہو گئے، ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اندھیرے میں تھا اس نے آگ جلائی جس سے اس کا ماحول روشن ہو گیا اور مفید و مضر چیزیں اس پر واضح ہو گئیں پھر دفعہ وہ روشنی بجھ گئی اور وہ حسب سابق تاریکیوں میں گھریں، یہی حال ان منافقین کا تھا کہ پہلے وہ شرک کی تاریکیوں میں تھے، جب مسلمان ہوئے تو روشنی میں آ گئے، حلال و حرام، خیر و شر و بیچان گئے، پھر کفر و نفاق کی طرف پلٹ گئے تو ساری روشنی باقی رہی۔ (فتح القدیر ملخصاً)

منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال:

أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ (الآية) یہ منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال ہے یہ وہ طبقہ تھا کہ جو یکسر منکر تو نہ تھا بلکہ آج کل کے انتہائی روشن خیالوں کی طرح ریب و تذبذب کا شکار تھا اسلام کی ظاہری قوت و شوکت اور مادی اقتدار و دفعِ مندی کو دیکھ کر کبھی چند قدم آگے بڑھتا اور جب مسلسل یہ کامیابی نہ پاتا تو پھر پیچھے ہٹ جاتا منافقوں کے اس طبقہ کی حالت اس بارش کی طرح ہے جو تاریکیوں میں برس رہی ہو جس کی گرج چمک سے ان کے دل ڈر جاتے ہوں کہ خوف و دہشت کے مارے اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہیں، مگر ان کا یہ خوف اور ان کی تدبیر بھی اللہ کی گرفت سے نہیں بچا سکتی کیونکہ وہ اللہ کے گھیرے سے نہیں نکل سکتے، جب کبھی ان پر حق کی کرنیں پڑتی ہیں تو حق کی طرف جھک جاتے ہیں لیکن جب اسلام یا مسلمانوں پر کوئی مشکل وقت آتا ہے تو پھر حیران و سرگرداں ہو کر تذبذب اور گونگوا شکار ہو جاتے ہیں اور قبولِ حق سے محروم رہتے ہیں۔ (ابن کثیر ملخصاً)

نکتہ: آیت میں نور کو واحد کے صیغہ کے ساتھ اور ظلمات کو جمع کے صیغہ کے ساتھ لانے میں نکتہ یہ ہے کہ راہِ حق و ہدایت خطِ مستقیم کی طرح ایک ہی راہ ہے اور گمراہی مختلف اور منحنی خطوط کی طرح بے شمار ہیں، (فَالْحَقُّ وَاحِدٌ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ بخلاف طريق الباطل فانها متعددة منشعبة)۔ (ابن فہم)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا اللَّهَ وَاجْهَدُوا لَكُمْ آلَ الذِّى خَلَقَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَلَمْ تَكُونُوا شَيْئًا وَ خَلَقَ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱﴾ بعبادتِہ عبادتِہ و لَعَلَّ فی الأصل للترجی وفي كلامه تعالى للتحقیق الَّذِي جَعَلَ حَقَّ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا حُلًّا سَاحًا لِيُنْفِرُوا فِيهَا فِي الْحَيَاةِ أَوِ الْمَوْتِ وَلَا يَسْكُرُوا الْإِسْتِرَارَ عَلَيْهَا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً سَقْفًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالَخُضْجُ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الثَّمَرَاتِ رِضًا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ وَتَعْبُدُونَهُ بِهِ دَوَائِجُ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا شُرَكَاءَ فِي الْعِبَادَةِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲﴾ انه الخائف ولا يخلعون ولا يكون لهم إلا من يخفى وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا مُحْسِنًا مِنْ الْغُرَانِ أَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ قَائِلًا سِوَرَةٌ مِنْ مِثْلِهِ ﴿۳﴾ اى السَّنَدُ وَبِئْسَ السَّبِيحُ اى بئسَ مُثَلِّهُ فِي الْبَلَاغَةِ وَحَسْبُ النِّصْبِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْعَلِيْبِ ، وَالسُّورَةُ قِطْعَةٌ لَهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ وَأَقْبَمُهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ وَأَدْعَاؤُهَا شَهَادَةُ كَمُ الْإِهْتِكَامِ أَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى غَيْرِهِ نَعْبُذُكُمْ لَإِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۴﴾ اى اِنْ وَحْدَهُ قَدْ بَيَّنَّ عَنْهُ نَفْسُهُ فَعَلُوا ذَلِكُمْ فَانْتَبِهُوا غَرِيبُونَ فَصَحَاءُ مِثْلُهُ وَلَمَّا عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا ذُكِّرْ لَعَجَزَكُمْ وَلَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكُمْ أَبَدًا فَخُشِعُوا عَجْزُهُ اعْتَرَضَ قَائِلُوا بِالْإِسْمَاءِ بِاللَّهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ النَّارِ الْآتِيَةِ وَقُدُّهَا النَّاسُ الْكِبَارُ وَالْجَبَّارَةُ ﴿۵﴾ كَأَنَّهُمْ سَمِعُوهُ مِنْهُ يَعْنِي أَنَّهَا مُخْرُجَةٌ مِنَ الْفَرَادِ فَذَكَرَ لَا كِبَارَ الدُّنْيَا تَقْدُّ بِالْحَقِيفِ وَنَحْوِهِ أَعِدَّتْ نَبِيْنَتٌ لِلْكَافِرِينَ ﴿۶﴾ يُعَذِّبُونَ بِهَا حِمْلَهُ مُسْتَأْنَفَةً أَوْ حَالًا لَازِمَةً

ترجمہ: اے لوگو! (یعنی) اے مکے کے رہنے والو! اپنے مں رب کی بندگی کرو یعنی اس کی توحید کا اقرار کرو جس نے تم کو پیدا کیا، حال یہ کہ تم کوئی (قابل ذکر) شئی نہ تھے اور تم سے پہلے کے لوگوں کو پیدا کیا تاکہ تم اس کی عبادت کے ذریعہ اس کے عذاب سے محفوظ رہو اور لعل دراصل ترجی کے لئے ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحقیق کے لئے ہے، جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا، (فراشا) حال ہے (یعنی) ایسا جتنوں جس کو بچھایا جائے، جو نہ نہایت سخت ہے اور نہ نہایت نرم کہ اس پر قریبی ممکن نہ ہو اور آسمان کو چھت بنایا اور آسمان سے پانی برسایا، جس کے ذریعہ تمہاری غذا کے لئے مختلف قسم کے پھل پیدا کئے، جن کو تم کھاتے ہو اور جن کو تم اپنے جانوروں کو (چارے کے طور پر) کھلاتے ہو سو تم عبادت میں اللہ کا کسی کو ہمسر (یعنی) شریک نہ ٹھہراؤ حال یہ ہے کہ تم جانتے ہو کہ خالق وحی ہے اور وہ شر کا تخلیق نہیں کر سکتا اور معبود وحی ہو سکتا ہے جو تخلیق کر سکتے، ہم نے اپنے بندے محمد ﷺ پر جو (قرآن) نازل کیا ہے اگر تم اس کے مقابلہ اللہ ہونے میں شک میں ہو تو اس سے کہو اے اللہ! جس کی ایک سورت لے آؤ اور من بیان ہے کہ وہ سورت باغث میں اور حسن نظم میں اور اخبار بالغیب میں اس جیسی ہو، سورت ایسے حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کی ابتدا، اور انتہا ہو، اور اس میں کم از کم تین آیتیں ہوں اور اپنے ان معبودوں کو بھی بلا لوجن کی تم اللہ کو چھوڑ کر بندگی کرتے ہو تاکہ وہ تمہاری مدد کریں، اگر تم اس بات میں کہ محمد ﷺ اس کی کو اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے سچے ہو لہذا تم بھی یہ کام نہ کر دکھاؤ اس لئے کہ تم بھی اس کے جیسے فصیح عرب ہو، اور جب وہ اس سے عاجز ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس اگر تم نے

اپنے بھڑکی وجہ سے مذکورہ کام نہ کیا اور تم اس کو ہرگز کبھی نہ کر سکو گے اس کے اجاز کے ظاہر ہونے کی وجہ سے (شرط اور جزاء کے درمیان) یہ ہمہ قہر ضلع ہے، لہذا تم اللہ پر ایمان لائے اور اس بات کی تصدیق کر کے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے، تو اس آیت سے بچو کہ جس کا اندھن کافر انسان اور پتھر ہوں گے مثلاً پتھر سے بنے ہوئے ان کے بت، یعنی وہ آگ شدید حرارت والی ہوں، مذکورہ چیزوں سے دو بکائی جائے گی، نہ کہ دینیوی آگ کے مانند کہ کڑی وغیرہ سے دو بکائی جاتی ہے (وہ آگ) کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے، اس میں ان کو عذاب دیا جائے گا (یہ) ہمہ قہر ضلع ہے یا حال لازمہ ہے۔

حَقِّقْ تَرْکِیْبَ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِ اَھْلُ مَکَّةَ: یا حرف ندا متوسل کے لئے ہے قرآن میں ندا کے لئے صرف یا، کا استعمال ہوا ہے، دوسرے کسی حرف ندا کا استعمال نہیں ہوا، ندا خواہ خالق کی جانب سے ہو، یا مخلوق کی جانب سے، ائی، منادی لفظ تفسیری برضہ ہے اور اھل میں نصب کے ہے، ہا، برائے تنبیہ ہے، النَّاسُ لفظوں کے اعتبار سے ائی، کی صفت یا بدل ہے۔

قَوْلُهُ: ائِ اَھْلُ مَکَّةَ، یہ الناس کی تفسیر ہے۔

یَبْحَثُ: قاعدہ یہ ہے کہ قرآن میں اہل مکہ کو خطاب یا أَيُّهَا النَّاسُ سے اور اہل مدینہ کو یا أَيُّهَا الدِّیْنِ آمَنُوا سے ہوتا ہے یہ سورت مدنی ہے اور خطاب اہل مدینہ سے یا أَيُّهَا الدِّیْنِ آمَنُوا سے ہے ایسا کیوں؟

جَوَابُ: یہ قاعدہ اکثری ہے کلی نہیں۔

لفظ اَھْلُ پر رفع اور نصب دونوں جائز ہیں نصب اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار اھل کے الناس کی تفسیر ہے اور رفع اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار لفظ کے الناس کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: وَجِدُوا اُعْبُدُوا کی تفسیر وَجِدُوا سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اتباع میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اُعْبُدُوا، قرآن میں جہاں نہیں بھی آیا ہے، اس سے مراد وہ حیدر فہرست ہے اس لئے کہ وہ حیدر بغیر کوئی عبادت مقبول نہیں، اسی طرح الناس کی تفسیر اھل مکہ سے یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اتباع میں ہے ورنہ دیگر مفسرین نے الناس کو مطلق رکھا ہے، جس میں مکہ وغیرہ مکہ کے سب لوگ شامل ہیں۔

قَوْلُهُ: لَعَلَّ فِی الْاَصْلِ لِلرَّحْمٰی:

یَبْحَثُ: لَعَلَّ کا اصل استعمال طمع فی المحبوب کے لئے ہے، عوام اس کو توقع سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ جمل کی متقاضی ہے، حق تعالیٰ کے لئے اس معنی کے لئے استعمال محال ہے۔

جَوَابُ: مفسر ملام نے اپنے قول ”وفی کلامہ تعالیٰ للتحقیق“ سے اسی سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی ملام ربانی میں لَعَلَّ کا استعمال تحقیق وقوع کے لئے ہوتا ہے، اس لئے کہ کریم اسی کی توقع دلاتا ہے، جو اسے یقینی طور پر کرنا ہو۔

قَوْلُهُ: فِرَاشًا، الْأَرْضُ: سے حال ہے، مگر یہ اس صورت میں ہے جب کہ: جَعَلَ، بمعنی خَلَقَ متعدی بیک مفعول ہو، جیسا کہ مفسر بلاط نے جَعَلَ کی تفسیر خَلَقَ سے کر کے اشارہ کر دیا ہے اور جن حضرات نے جَعَلَ بمعنی صَيَّرَ متعدی بدو مفعول لیا ہے، ان کے نزدیک الْأَرْضُ مفعول اول اور فِرَاشًا، مفعول ثانی ہوگا۔

قَوْلُهُ: مِنَ السَّمَاءِ السَّمَاءُ: انغوی معنی مراد ہیں یعنی فوق، مَاعِلَاكْ وَاطْلَاكْ فِهَوِ سَمَاءٍ، سَمَاءٌ مونث ہے کبھی مذکر بھی استعمال ہوتا ہے اور بارش بھی چونکہ اوپر سے اترتی ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ: بارش بادلوں سے برتی ہے نہ کہ: آسمان سے، دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ سماء سے سحاب مراد ہے۔

قَوْلُهُ: تَعْلَفُونَ بِهِ دَوَابَّكُمْ: سے اشارہ کر دیا کہ ثمرات سے زمین کی ہر قسم کی پیداوار مراد ہے اور عَلَفٌ، جانوروں کے چارے کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ اِنْدَادًا: اس کا تعلق ماقبل میں مذکور اَعْبُدُوا رَبَّكُمْ اَلَدَى، سے ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْدَادًا: یہ نِدَّ: کی جمع ہے، بمعنی برابر، مقابل، شریک نِدَّ ذات میں شریک اور مثل ہر قسم کے شریک کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ: مبتدا خبر سے مل کر جملہ: وَكَرَ فَلَا تَجْعَلُوا کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّهُ الْخَالِقُ: معطوف علیہ اور وَلَا یَخْلُقُونَ جملہ: بُوکر معطوف جملہ: تَعْلَمُونَ، کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: فَافْعَلُوا ذَلِكَ یَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ کی جزاء ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَوْدُهَا، واؤ کے فتح کے ساتھ معنی مَا تَوْقَدُ بِهِ، یعنی ایندھن اور واؤ کے ضمہ کے ساتھ مصدر ہے، اس وزن پر آنے والے تمام صیغوں میں یہی دو صورتیں ہیں، مثلاً: وَضَوْءٌ، سَحُورٌ، طَهْوَرٌ، قاعدہ یہ ہے کہ فَعُولٌ کے وزن پر آنے والے ہر صیغہ میں اُرفاء کلمہ کے فتح کے ساتھ: وَتَوْعَمْنِیْ آلہ، اور اُرضمہ کے ساتھ ہو تو مصدر۔ بعض نے کہا ہے ایک دوسرے کی جگہ بھی مستعمل ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنْهَا: یہ اَصْنَافُہم سے حال ہے اسی حال کو نِہَا مِنَ الْحِجَارَةِ، مقصد آیت میں مذکور وَقَوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ کی مطابقت ہے حِجَارَةُ حَجَرٌ کی جمع ہے: جِمَالَةٌ، جَمَلٌ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: اَعَدَّتْ جملہ متناہفہ ہے اور جملہ متناہفہ ہمیشہ کسی سوال مقدر کا جواب ہوا کرتا ہے، یہاں کس سوال کا جواب ہے؟

نَبِّیُّوَانَّ: یہ ہے: لِمَنْ اَعَدَّتْ هَذِهِ النَّارُ الَّتِیْ وَقَوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ؟

جَوَابُ: اَعَدَّتْ لِلْكَافِرِیْنَ۔

قَوْلُهُ: اَوْ حَالٍ، یعنی "اَعَدَّتْ لِلْكَافِرِیْنَ" لفظ "النار" سے حال ہے، وَقَوْدُهَا کی ضمیر سے حال واقع ہونا صحیح نہیں

ہے، جس کی دو وجہ ہیں ① اس لئے کہ ہا شمیر مضاف الیہ ہے، اور مضاف الیہ مقصود نہیں ہوتا، ② اس لئے کہ مضاف جو کہ یہاں وَقُوْدٌ بمعنی طب عین ہے اور یہ جامد ہے اور اسم جامد عامل نہیں ہوتا۔

فَقَوْلُهُ: لَا زَمَةَ: اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کو زائل کرنا ہے جو: اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ سے معلوم ہوتا ہے کہ: نارجہم کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے لہذا مسلمانوں کو فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو۔

جَوَابُ س: حال لازمہ بمنزل صفت ہوتا ہے، ذوالحال کے لئے اور ذوالحال سے جدا نہیں ہوتا جیسا کہ ابوك عطوفًا میں کہ باپ کی شفقت جینے کے لئے لازم ہے، مگر خاص نہیں ہے کہ بیٹے کے علاوہ کسی اور پر باپ کی شفقت ممنوع ہو اسی طرح نارجہم کافروں کے لئے لازم تو ہے مگر خاص نہیں، یعنی اصالةً و دواماً تو نارجہم کافروں ہی کے لئے تیار کی گئی ہے، لہذا مسلمین کو فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو، مگر عارضی طور پر تادیب کے لئے اہل فسق و عصیان بھی اس میں داخل کر دیئے جائیں تو یہ اس کے منافی نہیں (ماجدی ملخصاً) ”وكون الإعداد للكافرين لا ينافي دخول غيرهم فيه على جهة التطفل.“ (روح)

كَيْفَ مَسَّرَ جَوَابُ س: اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ: میں، کافر سے مراد کافر عام ہو جو اصطلاحی کافر اور لغوی کافر دونوں کو شامل ہو، تو اس صورت میں کوئی اعتراض نہیں، اصطلاحی کافر کا دخول دائمی ہو گا اور لغوی کافر یعنی ناشکرے اور عاصی و نافرمان کا دخول تطہیر کے لئے عارضی ہو گا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآية) اس آیت میں مخاطب صرف قریش یا اہل مکہ ہی نہیں بلکہ عرب اور عجم سارا عالم ہے اور نہ کوئی مخصوص نسل، گروہ، یا جماعت ہے بخلاف سابقہ آسمانی کتابوں کے کہ ان کے مخاطب خاص قوم، یا خطے یا نسل کے لوگ تھے، عام مفسرین اسی کے قائل ہیں، بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کے مخاطب اہل مکہ کو قرار دیا ہے ابی بنی حضرات میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے بھی ہیں غالباً یہ تخصیص مخاطب اول ہونے کے اعتبار سے ہے۔

پہلے دور کو عوں میں موجودات انسانی کی نہ گانہ تقسیم یعنی مومن، کافر اور منافق عقائد کے اعتبار سے تھے، سورہ بقرہ کی ابتدائی تیس آیتوں میں ہدایت کے قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے انسانوں کو تین گروہوں میں تقسیم کیا گیا ہے، جس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسانوں کی گروہی اور قومی تقسیم رنگ و نسل یا وطن اور زبان کی بنیادوں پر معقول نہیں بلکہ صحیح تقسیم عقیدے کی بنیاد پر ہے کہ اللہ اور اس کی ہدایت کے ماننے والے ایک قوم ہیں اور نہ ماننے والے دوسری، اسی حقیقت کو سورہ حشر میں ”حزب اللہ“ اور ”حزب الشیطان“ کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔

قرآن کا اصل پیغام:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآية) سے قرآن کے اصل اور بنیادی پیغام کا گویا آغاز ہے۔ عقیدہ توحید جو اسلام کا سب سے پہلا اور بنیادی عقیدہ ہے یہ صرف ایک عقیدہ اور نظریہ ہی نہیں بلکہ انسان کو انسان بنانے کا واحد اور صحیح طریقہ بھی ہے جو انسان کے تمام مشکلات کا حل اور ہر حالت میں اس کی پناہ گاہ ہے اور ہر فکر و غم کا دوا، اس لئے کہ عقیدہ توحید کا حاصل یہ ہے کہ کائنات کے تمام کون و فساد اور عناصر کے سارے تغیرات ایک ہی ہستی کی مشیت کے تابع اور اسی کی حکمت کے مظاہر ہیں جب یہ عقیدہ قلب و دماغ میں راسخ اور فکر و خیال پر چھا جائے تو ہر شر و فساد کی بنیادی منہدم ہو جائے گی اس لئے کہ اس کے سامنے ہمہ وقت یہ مختصر رہے گا۔

از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

اس عقیدہ کا مالک پوری دنیا سے بے نیازم خوف و ہراس سے بے خطر زندگی گذارتا ہے کہ توحید یعنی: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ، کا یہی مفہوم ہے مگر یہ ظاہر ہے کہ توحید کا محض زبانی اقرار کافی نہیں، بلکہ سچے دل سے اس کا یقین اور یقین کے ساتھ احتضار ضروری ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : تاکہ تم اپنے پروردگار کے عذاب سے بچ جاؤ لعل کا استعمال امید و آرزو اور اظہار وقوع اور شک و تردید کے لئے ہے، مگر قرآن میں جہاں حق تعالیٰ کی طرف سے ادا ہوا ہے وہاں امید و آرزو کے بجائے وقوع و یقین کا مفہوم پیدا ہو گیا ہے اردو میں لعل کا ترجمہ ”تاکہ“ سے بھی کیا جاسکتا ہے۔

جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا : اس سے پہلی آیت میں ان انعامات کا ذکر تھا، جو انسانی ذات سے متعلق ہیں اور اس آیت میں ان انعامات کا ذکر ہے جو انسان کے گرد و پیش کی چیزوں سے متعلق ہیں اس طرح انفس اور آفاقی نعمتوں کا احاطہ فرمایا، آفاقی نعمتوں میں اول زمین کا ذکر فرمایا کہ ہم نے زمین کو انسان کے لئے فرش بنایا جو نہ لوہے کی مانند نہایت سخت ہے نہ کہ ہم اسے اپنی ضرورت کے مطابق آسانی سے استعمال نہ کر سکیں اور نہ پانی کی طرح نرم کہ جس پر قرا رہی ممکن نہ ہو، بلکہ سختی اور نرمی کے درمیان ایسا بنایا گیا کہ جو عام انسانی ضروریات زندگی میں کام دے سکے۔

اس آیت میں زمین کو فرش کہا گیا ہے، فرش کے لفظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمین گول نہ ہو کیونکہ زمین کا یہ عظیم کرہ گول ہونے کے باوجود دیکھنے میں مسطح نظر آتا ہے اور قرآن کا عام طرز یہ ہے کہ ہر چیز کی وہ کیفیت بیان کرتا ہے جس کو ہر دیکھنے والا عالم ہو یا جاہل، دیہاتی ہو یا شہری سمجھ سکے۔

زمین کی وسعت:

زمین کی وسعت کا اندازہ آپ مندرجہ ذیل اعداد سے لگا سکتے ہیں، زمین کا قطر استوائی (عمقی) ۹۲۲۷ میل ہے اور قطب قطبی ۹۰۰۷ میل ہے اور زمین کا محیط ۲۴۸۶۰ میل ہے زمین کی سطح ۱۹۷۰۰۰۰۰۰ یعنی تقریباً بیس کروڑ مربع میل ہے۔

(فلکیات جذبہ)

جس کرہ کی سطح اتنی وسیع ہو وہ گول ہونے کے باوجود مسطح ہی معلوم ہوگا، لہذا اس اعتبار سے زمین کو گول بھی کہا جاسکتا ہے اور مسطح بھی۔

فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً: مقصود اس حقیقت کی تعلیم ہے کہ زمین و آسمان، کون و مکان، حیوان و انسان سب خدائے واحد کی مخلوق ہیں ان کی تخلیق میں نہ کسی دیوی دیوتا کا دخل ہے اور نہ کسی پیر و پیغمبر کا، جب یہ بات ثابت اور مسلم ہے جس کا خود تم کو بھی اقرار ہے تو پھر تمہاری بندگی اور عبادت اسی کے لئے خاص ہونی چاہئے دوسرا کون اس کا حقدار ہو سکتا ہے؟ کہ تم اس کی بندگی کرو اور دوسروں کو اللہ کا شریک یا مد مقابل ٹھہراؤ۔

خلیفۃ الدنئی الارض جب کبھی اپنے مقام و مرتبہ کو بھول کر تعزذلت میں گرے تو یہی تمام حدود کو پار کر گیا ہے اس نے اپنا موجود ملائکہ کو بنایا تو کبھی شمس و قمر کو، کبھی دریاؤں کو تو کبھی ارض و سما کو، کبھی نباتات کو تو کبھی حیوانات و جمادات کو، کبھی ناک کو تو کبھی آگ کو غرض کہ نہندیوں کو چھوڑا نہ اندالوں کو، نہ نجاست کو چھوڑا نہ شرکا ہوں کو، قرآن اسی حماقت اور سخافت پر اسے تنبیہ کر رہا ہے۔

ربط آیات:

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا: (الآیۃ) سابقہ دو آیتوں میں توحید کا اثبات تھا، ان دو آیتوں میں رسالت محمد ﷺ کا اثبات ہے، قرآن جو ہدایت لے کر آیا ہے اس کے دوستوں ہیں، توحید اور رسالت، اس آیت میں بڑی قوت اور شدت کے ساتھ پوری دنیا کو چیلنج کیا گیا ہے کہ اگر یہ کلام محمد ﷺ پر نازل کر وہ خدائی کلام نہیں ہے تو ایک فرد نہیں پوری جماعت مل کر ایک چھوٹی سی سورت اس کے مثل لے آؤ، یہ چیلنج کی زندگی میں بھی بارہا کیا جا چکا تھا اور اب مدینہ پہنچ کر بھی اس کا اعادہ کیا جا رہا ہے، یعنی اگر تم اس کو انسانی تصنیف سمجھتے ہو تو تم بھی تو انسان ہو اس جیسی چند آیات ہی پیش کر دو۔

فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ: اس آیت میں ایک بڑا زور دار اور دائمی چیلنج مکرین کو دیا جا رہا ہے اور یہ چیلنج اپنی پوری قوت اور شدت کے ساتھ آج بھی موجود ہے کہ اگر تم میں سے تنہا کسی فرد سے یہ کام نہ ہو سکے تو اپنے حمایتیوں کی مدد سے یہ کام کر دکھاؤ اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو تمہیں سمجھ لینا چاہئے کہ واقعی یہ انسانی کلام نہیں ہے، قرآن کی صداقت کی یہ واضح دلیل ہے کہ یہ چیلنج يَا أَيُّهَا النَّاسُ

تَبَارَكَ سَائِدُ السَّائِدِیْنِ مِنَ الْحَكَمِ قَالَمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَعِیْمُوْنَ اَلَمْ یَكُنِ الْحَقُّ اَنْ تَنْتَابِیْتَ السَّوْفِیْنَ سَوْفُوْا مِنْ رَبِّهِمْ وَاَمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَاَقِیْلُوْنَ مَاذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهَذَا مَثَلًا سَمِیْزٌ اِیْ بِهَذَا السَّیْلِ وَمَا اَسْتَفْهَمُوْا اَنْ تَكُوْنُ مِنْهُمْ اَوْ دَا سَمِعْنِیْ الَّذِیْ حَمَلْتَهُ حَمْلًا اِیْ اٰی حَمْلَةٍ فِیْهِ قُلْ نَعْلَمُ فِیْ حَوَاطِیْهِ نَبْضٌ اِیْ بِهَذَا السَّیْلِ كَثِیْرًا عَنِ الْحَقِّ الْكُفْرِ بِهٖ وَیَهْدِیْ بِهٖ كَثِیْرًا مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لِنَقْصِدْنَهُمْ بِهٖ وَمَا یُضِلُّ بِهٖ اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ ⑤

الْحَرَجُ حَسْرَتُ غَرِّ مَّغْنَةٍ الَّذِیْنَ نَعَتْ یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مَا عَهِدَ اِلَيْهِمْ فِی الْكِتٰبِ مِنَ الْاٰیْمَانِ بِحَمَلِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْدِ مِیثَاقِهِ تَوَكُّبُهُ عَنْهُمْ وَیَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ یُّوْصَلَ مِنَ الْاٰیْمَانِ بِالسَّیْلِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَانْزَحَهِ وَغَیْرَ ذٰلِكَ وَاِنْ یَعْلَمُ مِنْ حَمَلِهِ بِهٖ وَیَفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بِالسَّیْلِ وَالتَّعْوِیْقُ عَنِ الْاٰیْمَانِ اَوَّلِیْكَ الْمُحْصَوْنَ بِمَا ذَكَرَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ⑥

اَلْمُحْصَوْنَ اِلٰی النَّارِ الْمُنْفِیْدَةُ عَنْهُمْ

ترجمہ: اور (اے نبی) خوشخبری دیدیجئے خبر دیدیجئے ان لوگوں کو جو ایمان لائے (یعنی) اللہ کی (توحید) کی تصدیق کی، اور نیک اعمال کئے کہ وہ فرائض اور نوافل ہیں، ان کے لئے درختوں والے اور مخلوق والے باغات ہیں کہ ان باغوں اور مخلوق کے نیچے نہریں جاری ہیں یعنی ان نہروں میں پانی جاری ہے اور نہ وہ جگہ ہے کہ جس میں پانی جاری ہوتا ہے (نہر کو نہر اس لئے کہتے ہیں) کہ پانی اس نہر کو گھونڈتا ہے اور جریان کی اساد نہر کی جانب اساد مجازی ہے جب ان باغوں میں سے کوئی پھل ان کو کھانے کے لئے بطور غذا دیا جائے گا تو تمہیں کے کہ یہ تو اس جیسا ہے جو ہم کو اس سے پہلے کھانے کے لئے دیا گیا، یعنی جو اس سے پہلے جنت میں دیا گیا (یہ اس وجہ سے ہوگا) کہ جنت کے پھل ہم شکل ہوں گے (اس قول کا) قرینہ و اَنسَابہ مُنْشَا بِہَا ہے اور پلٹیں گے کبھی ان کو ہم شکل پھل، کہ رنگ کے لحاظ سے ایک دوسرے کے مشابہ ہوں گے مگر ذالذہ میں مختلف ہوں گے اور ان کے لئے جنت میں بیویاں ہوں گی یعنی حور و فیہ، پاک ہوں گی حیض اور ہر گندگی سے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، یعنی دائمی قیام ہوگا نہ اس میں فنا ہوں گے اور نہ (اس سے) نکلیں گے، آیت: "اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَنْحِیْ اَنْ یُّضْرَبَ مِثْلًا قَا" یہود کے امۃ اش "مَا ذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِذٰلِكَ هٰذِهِ الْاَشْیَاءُ الْخَمِیْسَةُ" یعنی ان حقیر چیزوں کے ذکر کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کیا مقصد ہے؟ کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی، جب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول: "وَاَنْ تَسْلُبْ لَهُمُ الذَّیَّابَ شَیْئًا" میں بھی ان اور اپنے قول "كَمْ مِثْلُ الْعَنْكَبُوتِ" میں مکزی کی مثال بیان فرمائی، یقیناً اللہ تعالیٰ کسی مثال کے بیان کرنے سے نہیں شرماتا خواہ چھپر کی بویاں سے اسی کی: (مثلاً) ضَرْبٌ بمعنی جَعَلَ کا مفعول اول ہے، خاکِ لکڑہ موصوفہ اپنے مابعد صفت سے مل کر، ضَرْبٌ کا مفعول ثانی (یعنی) مثلاً قَا، معنی میں اسی مِثَالِ کَانَ کے ہے یہاں زندہ ہے، حقارت کی تاکید کے لئے اور اس کا مابعد مفعول ثانی ہے، بَعْوَضَ، بَعْوَضٌ کا مفعول ہے (یعنی) چھوٹا چھپر، یعنی اس کے بیان کو ترک نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے بیان کرنے میں کائنات میں اہل ایمان تو اس مثال کو اپنے رب کی طرف سے صحیح سمجھتے ہیں، (یعنی) برص بیان ہوئی ہے اور غار

کہتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ کو ایسی (حقیر) مثالوں سے کیا سروکار؟ مثلاً تمیز ہے (بہذا مَثَلًا) ای بہذا المَثَل (کے معنی میں ہے) اور مَثَلِ اسْتِفْہَامِ انکاری مبتداء اور ذاکمَعْنٰی الذی اپنے صلہ سے مل کر مبتداء کی خبر، یعنی اس مثال میں کیا فائدہ ہے؟ اللہ تعالیٰ نے ان (معتزین) کے جواب میں فرمایا کہ وہ اس مثال سے بہت سوں کو حق سے ان کے اس مثال کا انکار کرنے کی وجہ سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سے مومنین کی ان کے اس مثال کی تصدیق کرنے کی وجہ سے رہنمائی کرتا ہے اور اس سے ان فاسقوں کو بھی گمراہ کرتا ہے جو اللہ کے عہد کو پختہ کرنے کے باوجود توڑ دیتے ہیں، یعنی اس کی اطاعت سے خروج کرنے والوں کو (گمراہ کرتا ہے) یعنی اس عہد کو جس کو اللہ نے ان سے کتابوں میں محمد ﷺ پر ایمان لانے کے بارے میں لیا تھا، (الَّذِينَ) فَاسِقِينَ کی صفت ہے اور اللہ نے جس کو جوڑنے کا حکم دیا ہے اس کو توڑتے ہیں اور وہ نبی ﷺ پر ایمان لانا اور صلہ رحمی وغیرہ کرنا ہے اور اَنْ يُوصَلَ، بہ کی ضمیر سے بدل ہے اور معاصی کے ذریعہ اور (لوگوں کو) ایمان سے روکنے کے ذریعہ زمین میں فساد برپا کرتے ہیں حقیقت میں یہی لوگ ہیں جو مذکورہ صفات سے متصف ہیں نقصان اٹھانے والے ہیں، دائمی عذاب (میں) ان کا ٹھکانہ ہونے کی وجہ سے۔

تحقیق و تشریح تسمیہ فی تفسیری قولہ

قَوْلُهُ: وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا: اس کا عطف، عطف قصہ علی القصہ کے طور پر فان لَمْ تَفْعَلُوا کے مضمون پر ہے۔

قَوْلُهُ: بَشِّرْ، امر واحد نہ حاضر معنی تو خوش کن خبرنا، بَشِّرْ، الْبَشَارَةُ سے مشتق ہے، بشارت اس پہلی خبر کو کہتے ہیں جو خوش کن ہو، پہلی خوش کن خبر کو بشارت اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا اثر (بشرہ) چہرہ پر ظاہر ہوتا ہے، (الْبَشَارَةُ: الْخَبَرُ الْأَوَّلُ السَّارُّ الَّذِي يَظْهَرُ بِهِ أَثَرُ السُّرُورِ فِي الْبُشْرَةِ)۔ (اعراب القرآن)

قَوْلُهُ: أَخْبِرْ، بَشِّرْ کی تفسیر اخبر سے کر کے اشارہ کر دیا کہ بشارت اگرچہ خوشخبری کو کہتے ہیں مگر یہاں یہ مطلق خبر کے معنی میں ہے اور بشارت کی ضد انداز ہے۔

يَعْمَلُوا: وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، الصِّلَحَت، ایسا وصف ہے جو کیا نہیں جاسکتا اس لئے کہ وصف از قبیل اعراض ہے اور عرض موجودی الخارج نہیں ہوتا جب تک کہ کسی جوہر (موصوف) کے ساتھ متصل نہ ہو، لہذا: "وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ" کہنا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: الصِّلَحَت، اگرچہ اپنی اصل کے اعتبار سے وصف ہے۔ اس پر اسیت غالب ہونے کی وجہ سے اسم کے قائم مقام ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: بِأَنَّ، بِأَنَّ، پر باء کو ظاہر کر کے بتادیا کہ اَنْ اصل میں بِأَنَّ تھا، یا کہ جو اِزْا حذف کر دیا گیا اَنْ مع اپنے مدخول کے بَشِّرْ، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ (ابوالخلاء)

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ وَبَشِّرْ کا مطلق فاسقو، پر ہے مگر اس صورت میں تغایر مخالفین کا اعتراض ہوگا، صاحب روح المعانی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ تغایر مخالفین مطلق کے لئے مفسر نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "یوسف اعرض عن هذا واستغفری" یہاں معطوف علیہ اور معطوف کے مطلق الہ الہ میں گریز بھی مطلق لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِیْنَ: موصول اپنے صلہ سے مل کر بَشِّرْ کا مفعول بہ ہے۔

قَوْلُهُ: "اِنَّ لَهُمْ جَنَّتَ تَجْرِیْ" مثلاً یہ مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تجوی من تحتها الاتقار، جَنَّتَ نى صفت اول اور کُلَّمَا رُزِقُوا صفت ثانی اور لِهَمْ فیما صفت ثالث اور هم فیہ خلدون صفت رابع ہے۔

قَوْلُهُ: بهذا مثلاً تسمیة لفظ تیز کے اضافہ کا مقصد اس طرف اشارہ کرنے ہے کہ مثلاً تیز ہے حال نہیں ہے جیسا کہ بعض حضرات نے مثلاً کو حال قرار دیا، حالانکہ حال قرار دینا ضعیف ہے، ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اسم جامد کے حال واقع ہونے میں اختلاف ہے ابتدا مثلاً کا حال واقع ہونا مختلف فیہ ہے اور اسم جامد کے تیز واقع ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے ابتدا مثلاً کا تیز قرار دینا راجح ہے۔

قَوْلُهُ: بهذا مثلاً، مفسر عالم نے بهذا مثلاً کی تفسیر بهذا المثل سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

یَسْأَلُ: یہ ہے کہ تیز میں اصل یہ ہے کہ نسبت سے واقع ہوا اور هذا مثلاً میں نسبت نہیں ہے ابتدا مثلاً کا تیز واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: هذا مثلاً، هذا المثل کے معنی میں ہے، جس کے اندر نسبت موجود ہے ابتدا مثلاً کا تیز واقع ہونا درست ہے۔

قَوْلُهُ: فَا، استفہام انکار، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: مَاذَا اراد اللہ بهذا مثلاً، میں مثال بیان کرنے کی حکمت معلوم کی گئی ہے اور کسی قول فعل کی حکمت معلوم کرنے مذموم نہیں، حالانکہ یہاں مذموم قرار دیا گیا ہے۔

جَوَابُ: یہ استفہام حکمت معلوم کرنے کے لئے نہیں تھا بلکہ انکار اور نفی کے طور پر تھا، اسی وجہ سے اس کی مذمت کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: مبتداء اس کا مقصد یہ ہے کہ مذہب اور آیت قرآنیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ما، مبتداء ہے اور ذا موصول اپنے صلہ سے مل کر مبتداء کی خبر، نہ یہ کہ ذا، مبتداء مؤخر اور ما، خبر مقدم، وجہ ترجیح یہ ہے کہ یہ دو کی ترکیب قاعدہ معرفہ کے مطابق ہے اور وہ یہ کہ مبتداء مقدم اور خبر مؤخر ہوا کرتی ہے۔

قَوْلُهُ: الْحَاخِجِیْنِ عَنْ طَاعَتِهِ: یہ الفسقین کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہاں فاسق سے فاسق کامل مراد ہے اور وہ مشرک اور کافر ہے نہ کہ مومن فاسق مطلب یہ ہے کہ یہاں فسق کے لغوی معنی مراد ہیں نہ کہ اصطلاحی

اور شعی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ هُمُ الْفَاسِقُوْنَ" میں منافق کو فاسق کہا گیا ہے حالانکہ منافق کلمہ اسلام سے خارج ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: تو کیدہ عَلَيْنِهِمْ: یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَذْخُلُوْنَ: "يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ" اس آیت میں دو لفظ استعمال ہوئے ہیں مہد اور ميثاق، اور دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے، اس کا ترجمہ ہوگا: وہ اللہ کے مہد کو توڑ دیتے ہیں اس کے مہد کے بعد، اور اس کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابُ: ميثاق: بمعنی تاکید اور پستی ہے، یعنی وہ اللہ کے مہد کو اس کے پختہ کرنے کے بعد توڑ دیتے ہیں اور یہ معنی درست ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنْ الْاِيْمَانِ بِالنَّبِيِّ ﷺ، یہ مآ امر اللہ بہ، میں مآ، کا بیان ہے، یعنی وہ لوگ اس کو قطع کرتے ہیں جس کو متصل کرنے کا کلمہ دیا گیا ہے اور وہ ایمان بالرسول اور صلہ رحمی ہے۔

قَوْلُهُ: وَاَنْ يُوْصَلَ بَدَلٍ مِنْ ضَمِيرِ بِهِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِنْ يُوْصَلَ بِهِ کی ضمیر سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے نہ کہ مآ، سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① المجاز المرسل فی قوله تعالى: "تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ" والعلاقة المحلية، هذا اذا كان النهر مجرى الماء.

② التشبيه البليغ فی قوله، "هَذَا الَّذِیْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ" سَمِی بلیغا لان اداة التشبيه فيه محذوفة، فْتَسَاوٰی طرفا التشبيه فی المرتبة.

③ الاستعارة المكنية: وذلك فی قوله تعالى "يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ" فقد شبه العهد بالحبل المبروم، ثم حذف المشبه به ورمز اليه بشئ من خصائصه اولوازمه، وهو النقص، لانه احدى حالتی الحبل وهما النقص والابرام.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رابط آیات:

سابقہ آیت میں مکررین اور ان کے عذاب کا ذکر تھا، اس آیت میں مانع والوں کے لئے خوشخبری مذکور ہے جنت اور حوران جنت وغیرہ کی بشارت ہے۔

ایمان و عمل کا چولی دامن کا ساتھ ہے:

یہاں مومنین کی بشارت کے لئے ایمان کے ساتھ عمل صالح کی قید بھی لگائی ہے کہ ایمان بغیر عمل صالح کے انسان کو اس بشارت کا مستحق قرار نہیں دیتا، اگرچہ صرف ایمان بھی جہنم میں خلود و دوام سے بچانے کا سبب ہے اور مومن خواہ کتنا بھی گنہگار ہو کسی نہ کسی وقت جہنم سے نکالا جائے گا، اور داخل جنت کیا جائے گا، مگر عذاب جہنم سے کلیۃً اور ابتداءً نجات کا مستحق بغیر عمل صالح کے نہیں ہوگا۔

قرآن کریم نے ہر جگہ ایمان کے ساتھ عمل صالح کا تذکرہ فرما کر اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ایمان اور عمل صالح دونوں کا چولی دامن کا ساتھ ہے، عمل صالح ایمان کے بغیر ثمر آور نہیں اور ایمان کے بغیر عمل صالح کی عند اللہ کوئی اہمیت نہیں، مگر عمل صالح عند اللہ وہی معتبر ہے جو سنت کی مطابق ہو اور خالص رضائے الہی کی نیت سے کیا جائے، جو عمل خلاف سنت ہو یا نمود و نمائش کے لئے کیا ہو وہ عند اللہ مردود ہے۔

وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا : مشابہت کا مطلب یا تو جنت کے تمام پھولوں کا آپس میں باہم بمشکل ہونا ہے یا مشابہت سے مراد دنیا کے پھولوں سے مشابہت مراد ہے، مگر یہ مشابہت صرف شکل اور نام کی حد تک ہی ہوگی، ورنہ جنت کے پھولوں کے مزے اور ذائقے سے دنیا کے پھولوں اور میوؤں کی کوئی نسبت ہی نہیں ہے، جنت کی نعمتوں کی بابت حدیث شریف میں ہے: ”مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ (صحیح بخاری تفسیر الم سجدۃ) نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے ان کی بابت سنا، اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال گذرا۔

دنوی پھولوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت:

دنوی پھولوں سے ظاہری مشابہت صرف اس لئے ہوگی کہ وہ جنتی پھولوں سے نامانوس نہ ہوں اور اجنبیت محسوس نہ کریں البتہ لذت میں وہ ان سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہوں گے، دیکھنے میں مثلاً آم، انار، سیب، سنترے ہی ہوں گے اہل جنت دیکھ کر ہی پہچان لیں گے کہ یہ آم ہے اور یہ انار ہے اور یہ سنترے ہیں، مگر مزے میں دنیا کے پھولوں سے کوئی نسبت نہ ہوگی۔

وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ : أزواج کی جمع ہے، زوج کے معنی جوڑے کے ہیں اور اس لفظ کا استعمال بیوی اور شوہر دونوں کے لئے ہوتا ہے بیوی شوہر کے لئے اور شوہر بیوی کے لئے زوج ہے۔ بیوی اور شوہر روحانی اخلاقی اور جسمانی ہر قسم کی گندگیوں اور آلائشوں اور آلودگیوں سے صاف تھرے اور پاکیزہ ہوں گے۔

مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْقَذَرِ وَالْأَذَى (ابن جریر بن عباس رَضِيَ اللہُ عَنْہُ) قَبْلَ مُطَهَّرَةٍ عَنْ مَسَاوِي الْأَخْلَاقِ.

(معلم)

فالمعاد طہارۃ ابدانہن، وطہارۃ أزواجہن من جمیع الخصال الذميمة (کبیر) اِنَّ التَّطْهِيرَ يُسْتَعْمَلُ

فِی الْاَجْسَامِ وَالْاَخْلَاقِ وَالْاَفْعَالِ (بیضی) وَمِنْ كُلِّ اِذْیٰ یُکُوْنُ مِنْ نِّسَاءِ الدُّنْیَا فَطَهَّرَ مَعَ ذٰلِکَ بَاطِنُهَا مِنْ الْاَخْلَاقِ السَّیِّئَةِ وَالصِّغَاتِ الْمَذْمُوْمَةِ. (ابن قیم) (تفسیر ماجدی)

نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں:

بعض روشن خیالوں کو پاکیزہ بیویوں کے نام سے خدا معلوم کیوں اتنی شرم آئی کہ انہوں نے اس معنی ہی سے انکار کر دیا اور آؤ آج مُطَهَّرُہ کی تفسیر عجیب تو مرموز کر کی ہے، گو یا کہ بہشت میں رضائے الہی کے مقام میں ہر قسم کی انتہائی لذت، مسرت و راحت کے موقع پر بیویوں اور پھر پاکیزہ بیویوں کا ملنا بڑے ہی شرم و ندامت کی بات ہے، اگر نفس جنت کے وجود ہی سے انکار ہے، تب تو بات ہی اور ہے ایسے مخاطب کے سامنے پہلے جنت کا اثبات کیا جائے گا، لیکن اگر جنت کا اقرار ہے، تو وہیں کی کسی لذت، کسی نعمت، کسی راحت سے انکار کے کوئی معنی نہ نقل کے اعتبار سے صحیح ہیں اور نہ عقل کے اعتبار سے جنت کے تو معنی ہی یہ ہیں کہ وہ مادی اور روحانی ہر قسم کی لذتوں، مسرتوں، راحتوں کا گھر ہے، یا پھر یہ ہے کہ بیوی کے نعمت اور اعلیٰ نعمت ہونے ہی سے انکار ہے، اگر ایسا ہے تو اس عقیدہ کا رشتہ اسلام سے نہیں بلکہ یہ رہبانیت اور مسیحیت سے وابستہ ہے اور مسیحیت اور رہبانیت بھی وہ نہیں جو مسیح علیہ السلام کی لائی ہوئی ہے، بلکہ وہ جو پولوس کی پھیلائی ہوئی ہے، اس قسم کا عقیدہ اور نظریہ پولوی مسیحیت سے سماغی مرغوبیت کا نتیجہ ہے اور جنت میں عمل زوجیت کا مقصد بقائے نوع یا افزائش نسل نہ ہوگا، بلکہ غذا کی طرح نفس لذت مقصود ہوگی۔

وَهُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ: یہ جنت کی انتہائی عظیم نعمت کا ذکر ہے، خلود کے معنی بے گلی اور ایسی حالت میں رہنے کے ہیں کہ جن میں کبھی تغیر اور خرابی پیدا نہ ہو اور جب اس کا ذکر دوزخ و جنت کے سیاق و سباق میں آئے گا تو اس کا مطلب ہوگا کہ اہل جنت ہمیشہ جنت میں رہیں گے، اور اہل دوزخ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ جنت اور جہنم میں جانے کے بعد ایک فرشتہ اعلان کرے گا، اے جہنمیو! اب موت نہیں ہے اور اے جنتیو! اب موت نہیں ہے جو فریق جس حالت میں ہے اسی میں ہمیشہ رہیں گے۔ (صحیح بخاری کتاب الرقاق، صحیح مسلم کتاب الحنة)

اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَحْبِیْ: (الآیہ) ممکن ہے کہ یہ لفظ خود معترضین نے استعمال کیا ہو کہ یہ کیسا محمد ﷺ کا خدا ہے کہ جو ایسی حقیر چیزوں کی مثال پیش کرتے بھی نہیں شرماتا اور قرآن مجید نے مشاکلت کی رعایت سے اس لفظ کو دہرایا ہو۔

یَجُوزُ اَنْ تَقَعَ هٰذِهِ الْعِبَارَةُ فِی کَلَامِ الْکُفْرِ فَقَالُوا اَمَّا یَسْتَحْبِیْ رَبِّ مُحَمَّدٍ ﷺ اِنْ یَضْرِبُ مَثَلًا بِالذَّبَابِ وَالْعَنْکَبُوْتِ فَجَاءَتْ عَلٰی سَبِیْلِ الْمَقَابِلَةِ وَاطْبَاقِ الْجَوَابِ عَلٰی السَّوَالِ. (کشف، ماجدی)

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اعتراض کے دفعیہ کے طور پر خدا ہی کا کلام ہو قرآن مجید میں متعدد مقامات پر توضیح مدعا کے لئے بڑی اور عظیم مخلوق کا تذکرہ آیا ہے اور چھوٹی اور حقیر شیئی کا بھی، قرآن مجید میں، جہاں ایک طرف ارض و مماء، اور شمس و قمر کا

تذکرہ ہے تو دوسری طرف کبھی، مجھڑ اور چیونٹی اور مکڑی کا ذکر ہے اس تمثیل تذکرہ پر بعض کلموں نے کہن شروع کر دیا کہ یہ کیسا خدائی کلام ہے؟ دعویٰ تو خدائی کا اور تذکرہ حقیر چیزوں کا حالانکہ، کلام المملوک مملوک الکلام کے قاعدہ سے اس میں حقیر اور ذلیل چیزوں کا تذکرہ ہونا ہی نہیں چاہئے۔

تمثیل کا مقصد:

تمثیل کا مقصد اور غرض وغایت مثل لہ کی وضاحت اور اس کو ذہن نشین کرانا ہوتا ہے لہذا یہ مقصد جس مثال سے پورا ہو سکے اسی کو بہتر کہا جائے گا مثال میں پیش کی جانے والی چیز خواہ کسی ہی حقیر کیوں نہ ہو، مجھڑ بظاہر ایک بہت ہی حقیر اور بے وقعت سی مخلوق ہے اب جہاں کسی شے کی بے وقعتی بیان کرنی ہے وہاں ظاہر ہے کہ مناسب اور موزوں مثال مجھڑ ہی کی ہوگی، اس پر اعتراض سفاہت و حماقت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟

فَمَا قَوْفُهَا: یعنی مجھڑ سے بڑھ کر خواہ جسم و چشہ میں یا صغر و حقارت میں (دونوں معنوں کی گنجائش ہے) اللہ کی بیان کردہ مثالوں سے اہل ایمان کے ایمان میں اضافہ اور اہل کفر کے کفر میں اضافہ ہوتا ہے اور یہ سب اللہ کے قانون قدرت و مشیت کے تحت ہی ہوتا ہے۔

”فما قوفہا“ اطاعت الہی سے خروج کو کہتے ہیں، جس کا ارتکاب عارضی اور وقتی طور پر ایک مومن سے بھی ہو سکتا ہے، لیکن اس آیت میں فسق سے مراد اطاعت سے کلی خروج ہے یعنی کفر، جیسا کہ آئندہ آیت سے واضح ہے۔

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ: (الآیۃ) مفسرین نے عہد کے مختلف مفہوم بیان کئے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کی وہ وصیت جو اس نے اپنے اوامر و نہی سے اور نواہی سے باز رکھنے کے لئے انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ مخلوق کو کی ہے، دوسرا وہ عہد جو اہل کتاب سے تورات میں لیا گیا کہ نبی آخر الزمان کے آنے کے بعد تمہارے لئے ان کی تصدیق کرنا اور ان کی نبوت پر ایمان لانا ضروری ہوگا، تیسرے وہ عہد امت جو صلب آدم سے نکالنے کے بعد تمام ذریت آدم سے لیا گیا، جس کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے: ”وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ“ نقض عہد کا مطلب عہد کی پرواہ نہ کرنا ہے۔ (ابن کثیر)

بادشاہ اپنے ملازموں اور رعایا کے نام جو فرامین جاری کرتا ہے، اسے عربی کے محاورے میں عہد سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ اس کی تعمیل رعایا پر واجب ہوتی ہیں یہاں عہد کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، اللہ کے عہد سے مراد اس کا وہ مستقل فرمان ہے، جس کی رو سے تمام نوع انسانی صرف اسی کی بندگی کرنے پر مامور ہے (من بعد ميثاقه) (یعنی مضبوط عہد باندھ لینے کے باوجود) سے اشارہ اس طرف ہے کہ آدم کی تخلیق کے وقت تمام نوع انسانی سے اس فرمان کی پابندی کا اقرار لے لیا گیا تھا۔

وَيَنْقُضُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ: یعنی جن روابط کے قیام اور استحکام پر انسان کی اجتماع و انفرادی فلاح کا انحصار ہے اور جنہیں درست رکھنے کا اللہ نے حکم دیا ہے ان پر لوگ تیشہ چلاتے ہیں اس مختصر سے جملہ میں اس قدر وسعت ہے کہ انسانی تمدن و اخلاق کی پوری دنیا پر جو دو آدمیوں کے تعلق سے لے کر عالمگیر بین الاقوامی تعلقات تک پھیلتی ہوئی ہے صرف یہی ایک جملہ حاوی ہو جاتا

ہے روابط کو کاٹنے سے مراد محض تعلقات انسانی کا انقطاع نہیں ہے بلکہ تعلقات کی تسخیر اور جائز صورتوں کے سوا جو صورتیں بھی اختیار کی جائیں گی وہ سب اسی ذیل میں آجائیں گی، کیونکہ ناجائز روابط کا انجام وہی ہے جو انقطاع روابط کا ہے یعنی تین انسانی تعلقات کی خرابی اور نظام اخلاق و تمدن کی بربادی۔

آیت کے وسعت مفہوم میں سارے حقوق اللہ اور حقوق العباد داخل ہیں یعنی وہ تمام فرائض جو ہر انسان پر خالق اور حقوق دونوں سے متعلق عائد رہتے ہیں۔ (ابن جریر عن ابن عباس)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ : اس نقصان میں دنیا کا خسارہ اور آخرت کا خسارہ دونوں داخل ہیں، دنیا میں تو اس لئے کہ عدم ایمان سے دلوں سے سکون و اطمینان رخصت ہو جاتا ہے اور آخرت میں اس لئے کہ آخرت میں برکت سے محروم رہے گا۔ مُغْبُوْنَ بِذِهَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (ابن عباس)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا اٰنِبِلُ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَانًا نُّفَخْنَا فِي الْاَصْلَابِ فَاٰحْيَاكُمْ فِي الْاَرْحَامِ وَالْذُّنْيَا بِنَفْخِ الرُّوْحِ فَيُحْيِيكُمْ وَالْاَسْتِغْنَامَ لِلدَّعْبِ مِنْ كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبُرْهَانِ وَالتَّوْبِيخِ تَمْرِئِيَّتُكُمْ عِنْدَ اَنْتِهَاءِ اَجَالِكُمْ تَمْحِيَّتُكُمْ بِالْبَعْثِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٠﴾ تَرُدُّوْنَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيُجَارِكُنَّ اَعْمَالُكُمْ وَقَالَ تَعَالٰی ذَلِيْلًا عَنْیْ اَنْبَعَثْ لَمَّا اَنْكُرُوْهُ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ اِی الْاَرْضِ وَمَا فِیْهَا جَمِیْعًا اَسْتَنْبِعُوْا بِهٖ وَتَعْتَبِرُوْا ثُمَّ اَسْأَلُوْیْ بَعْدَ خَلْقِ الْاَرْضِ اِی قَصْدٍ اِلَى السَّمَاءِ فَمَسُوْنَهُنَّ الضَّمِیْرُ یَرْجِعْنَ اِلَى السَّمَاءِ لَمَّا فِیْ مَعْنٰی الْجَمْعِ الْاِثْلَةُ اِلَیْهِ اِی صَبْرًا کَمَا فِیْ اٰیَةِ اٰخَرٰی فَفَضَّلْنَ سَبْعَ سَمُوْتٍ وَهُوَ کُلُّ شَیْءٍ عَلَیْمٌ ﴿١١﴾ اَحْمَلًا وَمُغْتَصِلًا اَفَلَا تَعْتَبِرُوْنَ اَنْ الْقَادِرَ عَلٰی خَلْقِ ذٰلِكَ اِبْتِدَاءً وَهُوَ اَعْظَمُ مِنْكُمْ قَادِرٌ عَلٰی اِعَادَتِكُمْ.

ترجمہ: اے مکہ والو! تم اللہ کے ساتھ کفر کا رویہ کیوں اختیار کرتے ہو؟ حالانکہ تم پشتوں میں بے جان لطف تھے، اس نے ہاؤں کے رتوں میں اور دنیا میں تمہارے اندر روح چھوٹ کر تم کو زندگی بخشی، اور استغنام ان کے کفر پر اظہارِ توبہ کے لئے ہے اور توبہ کے لئے ہے، قیام و دلیل کے باوجود پھر وہ تم کو موت دے گا، تمہاری مدتِ حیات ختم ہونے کے وقت پھر تم کو وہی مرنے کے بعد دوبارہ زندگی عطا کرے گا، پھر زندہ ہونے کے بعد اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، سو وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دے گا، چنانچہ جب انہوں نے بعث بعد الموت کا انکار کیا، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر دلیل کے طور پر فرمایا، وہی تو ہے، جس نے تمہارے لئے زمین کی ساری چیزیں پیدا فرمائیں یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے تاکہ تم اس سے استفادہ کرو اور عبرت حاصل کرو پھر (یعنی) زمین پیدا کرنے کے بعد وہ آسمان کی جانب متوجہ ہوا اور سات آسمان استوار کئے، ہُنَّ، کی تعمیر السَّمَاء کی طرف راجع ہے اس لئے کہ: السَّمَاءُ مَا یُوَلِّیْ کے اعتبار سے جمع کے معنی میں ہے (سَمُوْتُمْ) یعنی میں صَبْرًا، کے ہے، جیسا کہ دوسری آیت میں فَفَضَّلْنَ سَبْعَ سَمُوْتٍ ہے اور وہ ہر چیز کا اجمالی اور تفصیلی علم رکھنے والا

ہے کیا تم اس سے عبرت حاصل نہیں کرتے کہ جو ذات ان (مذکورہ) چیزوں کے ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے جو تم سے عظیم تر ہے تمہارے دوبارہ پیدا کرنے پر (بطریق اولیٰ) قادر ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَزْکِیِّیْ تَسْمِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِیْ

قَوْلُهُ: كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ، كَيْفَ، حرف استفہام ہے حالت سے سوال کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر قرآن میں زیادہ تر انکار اور جرأت پر اظہارِ تعجب کے لئے مستعمل ہے۔

قَوْلُهُ: وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا: وَأَوْحَالِیْہ ہے اور كنتم امواتاً، تكفرون کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام نے قَدْ کا اضافہ کر کے ایک سوالِ مقدر کا جواب دیا ہے۔

سُؤَالٌ: ماضی کا بغیرِ قد کے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

جَوَابٌ: قد کا لفظوں میں ہونا ضروری نہیں ہے اگر قد مقدر ہو، تب بھی ماضی حال واقع ہو سکتی ہے، یہاں قد مقدر ہے جیسا کہ مفسر علام نے قد مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

لَا مَسْئَلَةَ جَوَابٍ: بغیرِ قد کی تقدیر کے بھی حال بننا درست ہے اس لئے کہ حال محض كنتم امواتاً ہی نہیں ہے بلکہ وَاِیْنِیْ، ترجعون، تک جملہ ہو کر حال ہے، کما جزم صاحب الکشاف، گویا کہ یوں کہا: كَيْفَ تَكْفُرُونَ؟ وَقَصْدُكُمْ هَذِهِ۔

(فتح القدیر)

قَوْلُهُ: نُطْفَا فِی الْاَصْلَابِ، اِیْ اَصْلَابِ الرِّجَالِ، نُطْفٌ نُطْفَةٌ، کی جمع ہے صاف پانی، تھوڑا پانی، نپکنے والی چیز یہاں مرد کا نطفہ منیٰ مراد ہے۔

قَوْلُهُ: فَاحْيَاكُمْ، یہ محذوف پر مرتب ہے تقدیری عبارت ہے: "وَكُنْتُمْ عَلَقَةً فَمَضَغَةً فَاحْيَاكُمْ" اس تقدیری ضرورت اس وجہ سے پیش آئی کہ نطفہ کے فوراً بعد حیات عطا نہیں ہوتی، بلکہ رحم مادر میں ۱۲۰، ایام میں مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد حیات عطا ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: فِی الْاَرْحَامِ، وَفِی الدُّنْیَا بِنْفِخِ الرُّوْحِ، ظَرْفِیَّتِیْ کا تعلق صرف اَرْحَام سے ہے، بِنْفِخِ الرُّوْحِ میں باءِ سیبہ ہے یعنی اعطاء حیات رحم مادر میں نفخ روح کے سبب سے ہوتی ہے غالباً دُنْیَا کا ذکر حیات رحم اور حیات دُنْیَا میں فرق کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے اس لئے کہ دونوں زندگیوں میں نوعیت کا فرق ہے۔ (ترویج الادراج)

قَوْلُهُ: وَالْاَسْتَفْهَامُ لِلتَّعْجِبِ مِنْ كُفْرِهِمْ: لیکن اتنے سارے انعامات کے باوجود کفر و انکار پر جرأت کرنا باعثِ حیرت و تعجب ہے، یا پھر استفہام تو بیخ کے لئے ہے جیسا کہ مفسر رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ نے اشارہ کیا ہے کہ معروف معنی میں تعجب مراد نہیں ہے، اس لئے کہ معروف معنی میں تعجب اسباب کے مخفی ہونے کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے اور یہ معنی خدا تعالیٰ کے لئے متصور نہیں ہیں، اس

لئے کہ باری تعالیٰ سے کسی بھی شئی کے اسباب غفلت میں ہیں۔

قَوْلُهُ: لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَقُولُ: ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ، میں ہُنَّ کی ضمیر السَّمَاءِ کی طرف راجع ہے اور السَّمَاءِ مفرد ہے اور ضمیر جمع ہے، لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: السَّمَاءِ مایول کے اعتبار سے یہ ہے اس لئے کہ استوی کے بعد سات آسمان: ہونے والے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دُخُوَارِض کے بعد سات آسمان بنائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ" یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ السَّمَاءِ میں الف لام جنس کا ہے لہذا جمع پر اطلاق درست ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ربط آیات:

گذشتہ آیات میں خدا کے وجود، توحید و رسالت کے دلائل واضحہ اور منکرین و مخالفین کے خیالات باطلہ کا رد مذکور تھا، ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے احسانات اور انعامات کا ذکر کر کے اس بات پر اظہار تعجب کیا ہے کہ اتنے احسانات کے ہوتے ہوئے یہ بظاہر کیسے کفر و انکار کی جرأت کرتا ہے؟ نیز اس بات پر بھی تنبیہ ہے کہ اگر دلائل میں غور کرنے کی زحمت گوارا نہیں کرتا تو ہم از مہمسن کا احسان ماننا اس کی تعظیم اور اطاعت کرنا تو بہ شریف انسان کا طبعی اور فطری تقاضہ ہے حتیٰ کہ ایک بے عقل جانور بھی اپنے محسن کا، احسان مند اور مشکور ہوتا ہے، مگر یہ انسان عقل و فہم کا مدعی ہونے کے باوجود اپنے محسن حقیقی کی احسان فراموشی کی جرأت کیسے کرتا ہے!

تخلیق انسان کی سرگذشت کے ادوار:

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَهْوَاءًا (الآیۃ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تخلیق انسان کی سرگذشت بیان فرمائی ہے، اور فرمایا کہ ابتداء میں انسان عدم محض تھا، پھر موجودہ واپھر معدوم ہوگا، پھر مکرر زندہ ہوگا خدا کے سامنے جوابدہ کرے گا، یہ ہے انسان کی پیدائش کی سرگذشت اور مبداء و منتہی۔

مذکورہ آیت میں دو موتوں اور دو زندگیوں کا تذکرہ ہے، پہلی موت سے مراد عدم مطلق ہے اور پہلی زندگی طین مادہ سے نکلنے کے بعد موت سے ہم کنار ہونے کے وقت تک ہے دنیوی مدت حیات پوری ہونے کے بعد پھر موت آئے گی، اس کے بعد آخرت کی زندگی کا آغاز ہوگا، جس زندگی کا معمرین قیامت انکار کرتے ہیں وہ یہی ہے، شوکانی نے بعض علماء کی رائے ذکر کی ہے

کہ قبر کی زندگی دنیوی زندگی ہی کا حصہ ہے مگر سچ بات یہ ہے کہ برزخی زندگی حیاتِ آخرت کا مقدمہ اور دنیوی زندگی کا تتمہ ہے۔ یعنی دونوں زندگیوں کے درمیان ایک واسطہ ہے، گواس کا تعلق عالمِ آخرت کے مقابلہ میں عالمِ دنیا سے زیادہ ہے۔

ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ: یعنی جس ذات نے پہلی مرتبہ تمہارے بے جان ذرات کو حیات بخشی وہ اس عالم میں تمہاری عمر کا وقت پورا ہونے کے بعد تمہاری اس حیاتِ مستعار کو سلب کر لے گا، پھر ایک عرصہ کے بعد قیامت میں اسی طرح تمہارے جسم بے جان اور منتشر ذرات کو جمع کر کے تمہیں زندہ کرے گا اسی طرح ایک مدت یعنی حالتِ عدمِ ابتداء میں تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو حیات بخشی یعنی تم عدم سے وجود میں آئے، دوسری موت دنیوی زندگی پوری ہونے کے بعد تمہارے اوپر طاری ہوتی ہے، اور پھر دوسری زندگی قیامت کے روز عطا ہوگی۔ (معارفِ ملخصہ)

پہلی موت اور زندگی کے درمیان چونکہ کوئی فاصلہ نہیں تھا، اس لئے اس میں حرفِ فاء استعمال کیا گیا یعنی فَأَحْيَاكُمْ، اور چونکہ دنیا کی موت و حیات کے درمیان اور اسی طرح اس موت اور بروز قیامت زندگی کے درمیان فاصلہ ہے، اس لئے لفظ ثمر اختیار کیا گیا، یعنی ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ، اس لئے کہ لفظ ثُمَّ بعد مدت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

يَبْكَوْنَ: اس آیت میں دو موتوں اور دو زندگیوں کا ذکر ہے مگر عالمِ برزخ (عالمِ قبر) کی زندگی کا ذکر نہیں ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟ جَوَابُ: اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ برزخی زندگی نہ تو اس دنیوی زندگی کی طرح مستقل زندگی ہے اور نہ آخرت کی زندگی کے مانند مستقل زندگی ہے، بلکہ مثلِ خواب، موت و حیات کے مانند ایک درمیانی کیفیت ہے، اس کو دنیوی زندگی کا تکملہ اور آخرت کی زندگی کا مقدمہ بھی کہا جاسکتا ہے یہ چونکہ کوئی مستقل زندگی نہیں کہ اس کا مستقل ذکر کیا جائے اسی وجہ سے اس آیت میں برزخی زندگی کا مستقل ذکر نہیں ہے۔

عالمِ برزخ:

لغت میں برزخ کے معنی ہیں دو چیزوں کے درمیان کی حد، روک، سورۃ الرحمٰن، آیت: ۱۲۰، اور سورۃ الفرقان آیت ۵۲، میں شیریں اور شور دریاؤں کے درمیان کے حجاب کو برزخ کہا گیا ہے اور اصطلاحِ شریعت میں موت سے حشر تک کی مدت کا نام ہے سورۃ المؤمن آیت ۱۰۰ میں برزخ کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

عالمِ برزخ کو عالمِ قبر اور قبر کی زندگی بھی کہتے ہیں، شریعت کی اصطلاح میں قبر صرف مٹی کے گڑھے کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک عالم ہے، مرنے کے بعد ہر شخص اس عالم میں پہنچ جاتا ہے مرنے کے بعد اس عالم میں پہنچنا ہر شخص کے لئے ضروری ہے، خواہ مرنے کے بعد قبر میں دفن کیا جائے، یا نہ کیا جائے، اس لئے کہ مرنے والا انسان ختم نہیں ہو جاتا بلکہ وہ انتقالِ مکانی کرتا ہے یعنی اس دنیا سے دوسری دنیا میں منتقل ہو جاتا ہے اور یہ انتقال مکانی روحانی طور پر ہوتا ہے جسم تو اسی دنیا میں گل سڑ کر ختم ہو جاتا ہے یا جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔

عالم برزخ میں نجات:

عالم برزخ و اُترتشیلا اکہری خیند سے تعبیر کر دیا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، نیند کو اخوال موت کہا جاتا ہے، جس طرح نیند موت اور زندگی کے درمیان ایک واسطہ ہے، اسی طرح عالم اور دنیا اور عالم آخرت کے درمیان عالم برزخ بھی ایک واسطہ ہے۔ عالم دنیا اور عالم آخرت تو حقیقتہً موجود فی الخارج ہے اور ان کی جزاء و سزا ابھی حقیقی اور خارجی ہے، بخلاف عالم برزخ کے کہ وہ مثالی عالم ہے، جو موجود فی الخارج نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی جزاء و سزا ابھی موجود فی الخارج نہیں ہوتی، بلکہ تمثیلی ہوتی ہے جیسا کہ سونے والا شخص خواب میں تکلیف دہ اور راحت رسا خیالی واقعات دیکھتا ہے اور ان واقعات سے رنج و راحت محسوس بھی کرتا ہے اور خواب میں پیش آنے والے واقعات کو واقعی اور حقیقی سمجھتا ہے، حالانکہ وہ واقعات نہ حقیقی ہوتے ہیں اور نہ واقعی اور نہ موجود فی الخارج خواب دیکھنے والا جب بیدار ہوتا ہے، تب اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو خواب تھا ورنہ تو وہ ان واقعات کو واقعی سمجھتا ہے۔

برزخی زندگی اور خواب میں فرق:

خواب اور برزخی زندگی میں فرق یہ ہے کہ خوابیدہ شخص جب بیدار ہو جاتا ہے، تو خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا خیالی تصور جس کو وہ حقیقت اور موجود فی الخارج سمجھے ہوئے تھا، ختم ہو جاتا ہے، مگر عالم برزخ میں جس مثالی اور خیالی تکلیف دہ یا راحت رسا حالات میں مبتلا ہوگا وہ تاقیامت ختم نہ ہوں گے، اس لئے کہ برزخ میں کوئی شخص قہراً یا یہ سے پہلے بیدار ہونے والا نہیں ہے، فقہانہً یہ کہ وقت مجرم: "مَنْ بَعَثْنَا مِنْهُ قَدْ نَا" (سورہ یسین) (جو ہماری خواب کا تہمت گس نے اٹھایا؟) کہتا ہوا اٹھے گا، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عالم برزخ میں برزخیوں کی بیغیت مدت دراز تک (تاقیامت) سویوالوں کی سی ہوگی، سویوالے کے خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا تعلق سویوالے کی روح سے ہوتا ہے نہ کہ جسد خاکی سے، یہی وجہ ہے کہ سونے والے کو خواب میں جو رنج و راحت کے واقعات پیش آتے ہیں ان کا اثر عام طور پر جسم پر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ پاس میں موجود لوگوں کو سونے والے کے رنج و راحت کا احساس ہوتا ہے۔

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع نہیں ہوتا:

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے منقطع ہونے کے باوجود کسی نہ کسی وجہ میں باقی رہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات خواب میں پیش آنے والے واقعات کا اثر سونے والے کے جسم پر بھی ظاہر ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص خواب میں کسی خوفناک چیز کو دیکھتا ہے تو ذکر کچھ مار کر بیدار ہو جاتا ہے اور گھبراہٹا ہوا ہوتا ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی مسرور کن واقعہ خواب میں دیکھتا ہے تو اس کے چہرے پر ہنسی اور مسکراہٹ کے آثار نمایاں نظر آتے ہیں، دیکھا گیا ہے کہ چھوٹا بچہ سونے کی حالت میں مبتلا اور کبھی روتا

محسوس ہوتا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بچڑ رانے یا ہسانے والے خواب دیکھ رہا ہے۔

اسی طرح مرنے کے بعد روح حیوانی (نسمہ) کا تدبیری تعلق بدن سے منقطع ہو جاتا ہے، مگر وہی یعنی خیالی تعلق باقی رہتا ہے، جیسے ایک ٹیلیفون کا بے شمار ٹیلیفونوں سے بیک وقت تعلق قائم رہتا ہے، مگر جب کسی نمبر کو اُٹل کرتے ہیں، تو اس نمبر سے حقیقی رابطہ قائم ہو جاتا ہے، اس محسوس مثال سے یہ بات بخوبی سمجھ میں آگئی کہ اگر جسم و روح کے درمیان حقیقی رابطہ منقطع ہو گیا ہے، تو یہ ضروری نہیں کہ خیالی رابطہ بھی منقطع ہو جائے۔
(رحمة الله الواسعة ملخصاً)

عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے واقعات کا اثر

جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے

اسی طرح عالم برزخ میں جب مردہ کی روح کے ساتھ اچھا یا برا معاملہ ہوتا ہے، تو بعض اوقات ان واقعات کا اثر مردہ کے جسد خاکی پر ظاہر ہو جاتا ہے، بعض روایات سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے، ایک روایت میں یہ مضمون وارد ہے کہ آپ ﷺ نے ایک قبر میں مردے کو عذاب ہونے کی اطلاع دی اور آپ نے ہری ٹہنی اس قبر پر گاڑ دی جس سے مردے کے عذاب میں تخفیف ہوگئی، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ روح کا تعلق جسم سے بالکلیہ منقطع نہیں ہوتا۔

عالم برزخ میں مجازات:

عالم برزخ میں عذاب و ثواب کی نوعیت یہ ہوتی ہے کہ انسان دنیوی زندگی میں جو اچھے یا برے اعمال کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ ان اعمال ہی کو تکلیف دہ یا راحت رساں چیزوں کی مثالی شکل میں متشکل کر دیتا ہے، جیسا کہ اچھے برے اعمال کا اچھی بری شکلوں میں متشکل ہونا روایات سے ثابت ہے چنانچہ ایک درندہ صفت ظالم شخص عالم برزخ میں دیکھتا ہے کہ اسے کوئی درندہ نوچ رہا ہے، اور خیل آدمی جس نے مالی حقوق واجب ادا کرنے میں کوتاہی کی ہوگی تو وہ اپنے مال کو سانپ، بچھو کی شکل میں اپنے اوپر مسلط دیکھتا ہے۔

عالم برزخ میں پوری جزاء یا سزا نہیں ہوگی:

عالم برزخ چونکہ عبوری اور عارضی وقفہ ہے ابھی مقدمہ عدالت خداوندی میں فیصلہ نہیں ہوا، اس کو باقاعدہ مجرم، یا جرم سے بری قرار نہیں دیا گیا اس لئے سزا یا جزاء کا معاملہ ابھی نہیں کیا جاتا دنیاوی قانون کی اصطلاح میں اس کو حوالات کا زمانہ کہا جاتا ہے، مگر ابتدائی انٹرویو سے مقدمہ کا رخ متعین ہو جاتا ہے، یہ انٹرویو (قبر) عالم برزخ میں منظر و نگاہ لیتے ہیں جس

میں مختصر طور پر تین سوال ہوتے ہیں، ۱) مَنْ رَّبُّكَ؟ ۲) مَا دِيْنُكَ؟ ۳) مَنْ هَذَا الرَّجُلُ؟ اگر مردہ ان سوالات کا جواب صحیح دیتا ہے تو اس سے کہا جاتا ہے: ”نَمْ كُنْ مَوْتَمَ الْعُرُوسِ“ تو دہن کی طرح آرام سے سو جا اور اس کی طرف جنت کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، جس کے ذریعہ جنت کی خوشبوئیں، ٹھنڈی ہوائیں اس تک پہنچتی رہتی ہیں، گویا کہ یہ اشارہ ہوتا ہے اس کی کامیابی کی طرف، اور اگر منکر و نکیر کے سوالوں کا جواب صحیح نہ دے گا بلکہ گھبراہٹ کے عالم میں اس کی زبان سے: ”هَاءَ هَاءَ لَا اَدْرِي“ نکلا تو اس کی طرف جہنم کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، پوری سزا مقدمہ فیصل ہونے کے بعد ہوگی۔

فَاٰیَاةٌ: عالم برزخ میں منکر و نکیر کے سوالوں اور مردے کے جوابوں اور اس کے نتیجے سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔

اَوَّلُ: یہ کہ برزخی زندگی سونے والے کی حالت کے مانند ہے، اس لئے کہ فرشتے ان رویوں میں کامیاب ہونے والے شخص سے کہیں گے: ”نَمْ كُنْ مَوْتَمَ الْعُرُوسِ“ تو دہن کے مانند سو جائیگی اب تجھ کو قیامت تک کوئی اٹھانے والا نہیں، اس حدیث میں برزخی زندگی کو نام کی زندگی سے تعبیر کیا گیا ہے اسی کی تائید روز قیامت اٹھائے جانے والے مجرم کے مقولہ: ”مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَقَدِنَا“ سے ہوتی ہے۔

ثَوْنِ: دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عالم برزخ کا مل مجازات کی جگہ نہیں ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں جنت کی یاد و رخ کی جانب سے درپچہ کھولنے کا ذکر ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عالم برزخ کا آخرت سے بہت خفیف اور معمولی تعلق ہے، اس لئے کہ عالم برزخ کوئی مستقل عالم نہیں ہے بلکہ دو عالم کے درمیان حد فاصل ہے، جس طرح کہ دھوپ اور چھاؤں دو مستقل چیزیں ہیں اور جہاں دھوپ اور چھاؤں کا التقاء ہوتا ہے، وہ جگہ دونوں کے درمیان حد فاصل ہوتی ہے دونوں کے اثرات وہاں ظاہر ہوتے ہیں، مگر چونکہ عالم برزخ عالم دنیا کا تتمہ اور ضمیمہ ہے، اس لئے یہ عالم، عالم دنیا سے قریب ہوتا ہے اور برزخ میں عالم آخرت کے اثرات بہت خفیف ظاہر ہوتے ہیں، اسی کو حدیث شریف میں کھڑکی کھولنے سے تعبیر کیا گیا ہے، واللہ اعلم بالصواب (رحمۃ اللہ الواسعۃ شرح حجتہ اللہ البالغہ جلد اول از حضرت مولانا مفتی سعید صاحب پالنپوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند)۔

ثَوْنِ: بنیادی فکر حجتہ اللہ البالغہ سے ماخوذ ہے، الفاظ اور تعبیر مع اضافہ احقر کی طرف سے ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا: سابقہ آیات میں انسان کی ذات سے متعلق انعامات و احسانات ذکر کرنے کے بعد اس آیت میں جو انسان کی بقا اور اس کے آرام و راحت کے لئے ضروری ہے، یعنی تم کو پیدا کیا، جو کہ تمام نعمتوں کی اصل ہے، پھر تمہاری بقاء اور انقاع کے لئے زمین میں ہر طرح کی چیزیں بکثرت پیدا فرمائیں، اس کے بعد متعدد آسمان بنائے، جن میں تمہارے لئے طرح طرح کے منافع ہیں۔

اس آیت میں زمین کی پیدائش پہلے اور آسمانوں کی پیدائش بعد میں ہونا، ثَمَّ، کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے اور یہی صحیح ہے اور سورۃ النازعات میں جو یہ ارشاد ہیں: ”وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذٰلِكَ ذٰحَاہَا“ یعنی زمین کو آسمان کے پیدا کرنے کے بعد چھایا،

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمین کی پیدائش آسمانوں کے بعد ہوئی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کی درستی اور اس سے پیداوار نکالنے کے تفصیلی کام آسمانوں کی پیدائش کے بعد ہونے اگرچہ اصل زمین کے مادہ کی تخلیق آسمانوں سے پہلے ہو چکی تھی۔

(بحر معبط)

آسمانوں کے سات ہونے پر کلام:

عام انسانوں کو تو آسمان ایک ہی نظر آتا ہے، قرآن کریم میں سات کا ذکر ہے جیسا کہ مذکورہ آیت میں سبع سموات صراحت کے ساتھ موجود ہے، اور فلاسفہ و آسمان ثابت کرتے ہیں علماء اسلام کے قدیم فلاسفہ نے آسمانوں کو سات کہا اور باقی دو عرش و کرسی سے ثابت کئے، سات آسمان بالکل حق ہیں اور طبقہ بطحہ ہیں قرآن کوئی سائنس یا فلیکیات کی کتاب نہیں کہ اس میں خواہ مخواہ سائنس کے جدید یا قدیم نظریات سے مطابقت کی کوشش کی جائے، قرآن کے نزول کا مقصد سائنسی علوم کی تعلیم نہیں بلکہ انسانیت اور خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کے طریقوں کی تعلیم دینا ہے، سائنسی نظریات میں قرار نہیں ہے، جو چیز کل تک مسلم اور صد فی صد درست تسلیم کی جاتی تھی، وہ آج صد فی صد غلط اور غیر مسلم مانی جاتی ہے، ہزار ہا سال سے یہی طریقہ رہا ہے، بعد کا نظریہ ہر سابقہ مسلم نظریہ کی تردید کرتا ہے، لہذا اس کی کیا ضمانت ہے کہ موجودہ سائنسی نظریہ کی آئندہ تردید نہیں کی جائے گی، قرون ماضیہ میں جن مذہبی لوگوں نے آسمانی کتابوں کو اس دور کے سائنسی نظریات کو مسلم سمجھ کر ہم آہنگ کرنے کی کوشش کی غالباً ان کا مقصد یہ رہا ہوگا کہ اس دور کے سائنسی مسلمات سے آسمانی کتابوں کو ہم آہنگ کرنے سے آسمانی کتابوں کی قدر و قیمت میں اضافہ ہوگا مگر جب تحقیق جدید نے ان سائنسی نظریات کو غلط ثابت کر دیا جس کی وجہ سے مذہب اور سائنس میں معرکہ برپا ہو گیا، ابتداء میں مذہبی طبقہ غالب رہا جس کے وجہ سے بڑے بڑے سائنس دانوں کو نظر آتش کر دیا گیا، لیکن جب سائنس جدید کو فروغ حاصل ہوا اور ان ہی نظریات کو مسلم سمجھا جانے لگا، تو مذہب کو سائنس جدید کے مقابلہ میں پس پا ہونا پڑا اور اس معرکہ آرائی میں مذہب کو شکست فاش ہوئی جس کی وجہ سے یورپ لاند مذہب (دہریہ) ہو گیا۔

علیم وخبیر خالق کائنات کا علم قطعی اور بے ریب ہے اور مخلوق کا علم ظن و تخمین پر مبنی ہے جو ہر زمانہ میں بدلتا رہتا ہے اور آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا، قرآن سائنسی نظریات کے تابع نہیں ہے اگر سائنس کا کوئی نظریہ قرآن کے نظریہ کے مطابق ہو جائے، تو ہو جائے، مطابق کرنے کی ضرورت نہیں اور نہ اس پر خوش ہونے کی ضرورت ہے۔

(تفسیر الحواہر، طنطاوی، حذف و اضافہ کے ساتھ)

وَ اذْكُرْ يَا مُحَمَّد لَاقَالَ رَبُّكَ لِلْمَلِكَةِ اِنِّي جَاعِلٌ فِي الْاَرْضِ خَلِيفَةً ۖ يَخْلِفْنِي فِي تَنْفِيزِ اَحْكَامِي فِيهَا وَبُوْ اَذْمُ قَالُوْا اَجْعَلْ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا بِالْمَعَاصِي وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ بِرَيْقِهَا بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَان وَكُنُوْا غِيْمًا فَلَمَّا اَفْسَدُوْا اَرْسَلَ اللّٰهُ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ فَطَرَدُوْهُمُ اِلَى الْحِزَانِ وَالْحِجَالِ وَكُنْ سَيِّئٌ مُّتَّبِعِيْنَ وَحَمْدُكَ اِي

نَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَقَدْ سَلَكْتَ سَبِيلَكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ فَلَا تَزِدْهُ زَائِدَةً وَالْحَمْدُ حَالٌ أَيْ فَتَحْنُ أَحَقُّ
 لَا مَسْخَافَ قَالَ تَعَالَى إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾ من الضميمة في اختلاف آدم وإن ذرئته بهم السميع
 والعصی فيمنهم العدل بينهم فقالوا لن نخلف ربنا هذا أكرم عليه منا ولا نغيب لسنننا له وزفينا ما له
 رد يصح تعالى آدم من آدم الأرض أي وخبرها بأن قتل سبب قتلها من جسم الوانها ونجنت سببها
 المخلقة وسواء ونفع به الروح قصار جنون حسنا يغدا أن كان حسنا ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ﴾ أي أسماء
 السموات كلها حتى النضوة والنضوة والنضوة والنضوة والنضوة بأن التي في قلبه غضب **تَمْرُضُهُمْ**
 أي انفسهم وفي غضب الغلاء عَلَى الْمَلِكَةِ فَقَالَ لَهَا نَكِنَا أَنْتِ وَأَنَا فِي بَيْتِ هَوَالٍ الْمَسْمُومَاتِ
 إِنَّ كُنْتُ صَدِيقِينَ ﴿۱۱﴾ فِي آتِي لَا أَخْلُقُ لَكُمْ أَوْ أَنْتَ أَحَقُّ بِالْخَلْقِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَدْ
 قَالُوا سُبْحَانَكَ تَسْتَنِيهَا نَك عَنْ الْإِغْتِرَاضِ عَنْكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا أَيَاذُ إِنَّكَ أَنْتَ تَكْبِدُ سَكُوفَ
 الْعِلْمِ الْحَكِيمِ ﴿۱۲﴾ أَدْنَى لَا يُخْرِجُ شَيْءًا عَنْ عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ قَالَ تَعَالَى يَا آدَمُ أَنْتَ هُمْ أَي الْمَلِكَةِ يَا سَامُورِي أَي
 الْمَسْمُومَاتِ فَسَمِي كُنْ شَيْءًا بِاسْمِهِ وَذَكَرَ حُكْمَهُ أَنْتِي خَلَقْتِهَا فَلَمَّا أَتَاهُم بِأَسْمَاءِهِمْ قَالَ تَعَالَى لَهَا
 نَزَّحْنَا الْأَقْلَ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا غَابَ فِيهَا وَأَعْلَمُ مَا تَدْبُرُونَ فَعَبْرُونَ مِنْ قَوْلِهِ اتَّخَذَ
 سَبَاحَ وَمَا لَكُمْ تَكْمُونَ ﴿۱۳﴾ لَسْتُ مِنْ قَوْلِكُمْ مِنْ خَلْقِ رَبِّنا حَقْدَ أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا غَيْبَ

ترجمہ: اے محمد ﷺ اس وقت کو یاد کرو، جب تمہارے رب نے فرشتوں سے فرمایا تھا کہ میں زمین میں ایک
 نائب بناؤں گا، جو زمین میں میرے احکام نافذ کرنے میں میری نیابت کرے گا اور وہ آدم علیہ السلام ہے، تو فرشتوں نے عرض
 کیا، کیا آپ زمین میں ایسے شخص کو مقرر فرمائیں گے جو زمین میں معاصی کے ذریعہ خون خرابہ کرے گا؟ یعنی قتل کے ذریعہ خون
 ریزی کرے گا جیسا کہ جنت کے کیا اور وہ زمین میں پہلے سے (مقیم) تھے، چنانچہ جب انہوں نے فساد برپا کیا تو اللہ تعالیٰ نے
 ان کی طرف فرشتوں کو بھیجا تو فرشتوں نے ان کو جزیروں اور پہاڑوں کی طرف تبدیل دیا، اور تم آپ کی حمد و ثناء تو کر رہی رہے
 ہیں۔ یعنی سبحان اللہ، الحمد للہ کہہ رہے ہیں اور ان چیزوں سے جو تیری شانِ شانِ نہیں ہیں تیری پاکی بیان کر رہے
 ہیں (لک) میں ارم زائد ہے اور ہمارے حال ہے اور مخالفت کے ہم زیادہ مستحق ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آدم علیہ السلام کے نائب
 بنانے میں جو صفت ہے، میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے، (اور وہ یہ) کہ اس کی اولاد میں فرمانبردار بھی ہوں گے اور فرمانبر
 بھی، تو ان میں عدل کا ظہور ہوگا، تو فرشتوں نے عرض کیا ہمارا رب ہرگز کوئی ایسی مخلوق پیدا نہ کرے گا، جو اس کے نزدیک ہم سے
 افضل ہو اور نہ ایسی کہ جو ہم سے احم (زیادہ جانتے والی) ہو، اس وجہ سے کہ ہم حق سبقت حاصل ہے اور اس وجہ سے کہ جو ہم نے
 دیکھا ہے وہ کسی نے نہیں دیکھا، چنانچہ حق تعالیٰ شانہ نے آدم علیہ السلام کو زمین کی مٹی سے پیدا فرمایا، یعنی ستر زمین (کی مٹی)

تے اس طریقہ سے کہ زمین سے ہر رنگ کی ایک مٹھی مٹی لی اور اس کو مختلف پانیوں سے گوندھا اور اس میں روح چھوٹ دی تو وہ ایک حساس (حی) بن گیا، بعد اس کے کہ وہ جماد (بہ جان) تھا، اور آدم علیہ السلام کو ساری چیزوں کے نام سکھائے، حتیٰ کہ پیالہ، پیالی، اور پاد اور پتھری اور وہی بایں طور کہ آدم کے قلب پر ان کا ضم القا فرمایا، پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے رو بہ پیش فرمایا، ہمدیہ مذکر کی تعمیر لانے کی وجہ ذوی العقول کو ناب دینا ہے اور فرمایا کہ تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ، اگر تم اس (مشورہ) میں سچے ہو کہ میں تم سے زیادہ جانتے والے و پیدانہ کروں گا، یا تم اس دعوے پر حق پر ہو کہ نیابت کے تم زیادہ حق دار ہو (تو تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ) اور جواب شرط پر اس کا ماقبل ولایت کر رہا ہے، فرشتوں نے عرض کیا آپ تو پاک ہیں، (یعنی) آپ تو امتہ اشد (انفیس) سے پاک ہیں ہمیں کچھ علم نہیں، مگر اتنا ہی جتنا آپ نے ہمیں سکھایا، بے شک آپ ہی (انتظمیہ) کاف خطاب کی تاکید کے لئے ہے، علم و حکمت والے ہیں کہ آپ کے علم و حکمت سے کوئی شئی خارج نہیں، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ آدم اتو بتاؤ فرشتوں کو ان چیزوں کے نام، چنانچہ آدم علیہ السلام نے ان کو ہر چیز کا نام بتادیا اور ان کی حکمت اور خواس بیان کر دیئے، جس کے لئے وہ چیزیں پیدا کی گئی تھیں جب آدم علیہ السلام نے ان کو چیزوں کے نام بتادیئے، تو حق تعالیٰ نے توحین فرمایا کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو جو ان میں فرشتوں سے مخفی ہیں اور اس کو بھی جانتا ہوں جو تم اپنے قول اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يَفْسُدُ الْخ سے ظاہر کرتے ہو، اور جو بات تم چھپاتے ہو، یعنی اپنے قول، ”لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا اَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا اعْلَمُ“ کو۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلِ وَ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: **وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ**، واؤ، استیناف ہے، اِذْ، اُذْکُرْ، فعل محذوف کا مفعول بہ ہے، قرآن میں مذکور قسموں کے شروع میں یہی ترکیب غالب ہے، رخصتہ می اور ان عطیہ کا یہی قول مختار ہے اور ابو حیان نے کہا ہے کہ: اِذْ قَالُوا اَتَجْعَلُ، لی مجھ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: **لِلْاِنْسَانِ**، یہ مَلِک کی جمع ہے، یا اصل مَالِک بروزان مفعول تھا حمزہ و تخفیف حذف کر دیا گیا، مَلِک یہ الؤکة سے مشتق ہے، الؤکة کے معنی ہیں پیغام بری، رسالت، فرشتے بھی خدا کا پیغام مخلوق تک پہنچانے کا کام کرتے ہیں اور خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ ہوتے ہیں اس لئے ان کو ملائکہ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: **مُتَدَبِّسِيْنَ**، اس میں اشارہ ہے کہ: بحمدک، تسبیح کی تہمید سے حال اور بقاء، ملائست کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: **تَقْدَسُ لَکَ**، میں الامز زائدہ براے تاکید ہے، اس لئے کہ تقدس متعدی و غلبہ ہے۔

قَوْلُهُ: **وَالْحَمْلَةُ** حال یعنی و نحنُ نُسَبِّحُ، اَتَجْعَلُ کی تہمید سے حال ہے اور تقدس کا عطف نُسَبِّحُ پر ہے معظوف معظوف علیہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر، نحن، مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْجَمْلَةُ حَالٌ، کو ایک اعتراض کا جواب بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔

سُئِلَ: وَنُسَبِحُ، کا اَنْجَعَلُ پر عطف درست نہیں ہے، اس لئے کہ: اَنْجَعَلُ جملہ انشائیہ ہے اور نُسَبِحُ جملہ فعلیہ۔

جَوَابُ: وَنُسَبِحُ کا عطف اَنْجَعَلُ پر نہیں ہے، بلکہ واوِ حالیہ ہے نہ کہ عاطفہ لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: نَنْزِلُكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: نُسَبِحُ اور تَقْدِسُ، دونوں ہم معنی ہیں لہذا یہ تکرار بے فائدہ ہے۔

جَوَابُ: دونوں کے معنی مختلف ہیں تسبیح کے معنی ہیں زبان سے تسبیح بیان کرنا اور تقدیس کے معنی ہیں پاکی کا دل سے اعتقاد رکھنا۔

قَوْلُهُ: وَجَوَابُ الشَّرْطِ دَلٌّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ، یعنی اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کا جواب شرط محذوف ہے اور دال علی الخذف، ماقبل یعنی انبؤنی ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ انبؤنی، اور یہو یہ کے نزدیک چونکہ جواب شرط کی تقدیم جائز ہے لہذا جواب شرط محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی، بلکہ ماقبل میں مذکور، انبؤنی، ہی جواب شرط ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رِیْطُ آیَاتِ:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ (الآیة) اذ طرف زمان ہے کسی گزشتہ واقعہ کی یاد دلانے کے موقع پر استعمال ہوتا ہے جس طرح کہ اِذَا كُنْی واقعہ مستقبل پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے۔ (ابوسعود)

فرشتے اللہ کی نوری مخلوق ہیں جن کا مسکن آسمان ہے جو احوال الہی کے بجالانے اور اس کی تقدیس و تحمید میں مصروف رہتے ہیں اور اس کے کسی حکم سے سرتابی نہیں کرتے اپنا وجود خارجی رکھتے ہیں محض صفات الہی یا قوائے طبعی کے مرادف نہیں ہیں عادیۃ انسان کے لئے غیر مرئی رہتے ہیں حسب ضرورت مختلف شکلیں اختیار کر سکتے ہیں، گزشتہ رکوع میں رب کی بندگی کی دعوت اس بنیاد پر دی گئی تھی کہ وہ تمہارا خالق و پروردگار ہے اسی کے قبضہ قدرت میں تمہاری زندگی اور موت ہے اور جس کائنات میں تم رہتے ہو اس کا مالک اور مدبر بھی وہی ہے، لہذا اس کی بندگی کے سوا تمہارے لئے کوئی دوسرا طریقہ صحیح نہیں ہو سکتا۔

اب اس رکوع میں وہی دعوت اس بنیاد پر دی جا رہی ہے، کہ اس دنیا میں تم کو خدا نے اپنا خلیفہ بنایا ہے خلیفہ ہونے کی حیثیت سے تمہارا فرض صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ صرف اس کی بندگی کرو، بلکہ یہ بھی ہے کہ اس کی بھیجی ہوئی ہدایت کے مطابق کام کرو، اگر تم نے ایسا نہ کیا اور اپنے ازلی دشمن کے اشارہ پر چلے تو بدترین بغاوت کے مجرم ہو گے، اور بدترین انجام دیکھو گے۔

تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب:

اس سلسلے میں انسان کی حقیقت اور کائنات میں اس کی حیثیت ٹھیک ٹھیک بیان کر دی گئی ہے اور نوع انسانی کی تاریخ کا وہ باب پیش کیا گیا ہے، جس کے معلوم ہونے کا دوسرا کوئی ذریعہ انسان کو میسر نہیں ہے اس باب سے ہم کو جو معلومات حاصل ہوتی ہیں، یا جو ہم کو نتائج حاصل ہوتے ہیں، وہ ان نتائج سے بہت زیادہ قیمتی ہیں جو زمین کی تہوں سے متفرق ہدیاں نکال کر اور انہیں قیاس و تخمین سے ربط دے کر نتیجہ اخذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں، حتیٰ کہ نسل انسانی کا جدِ املیٰ بندر کو قرار دے کر انسان کی توہین و تذلیل سے بھی نہیں چوکتے۔

خليفة:

خليفة کہتے ہیں اس کو جو کسی کی نیابت کرے خواہ اس لئے کہ وہ موجود نہیں یا اس لئے کہ وہ فوت ہو چکا ہے یا اس لئے کہ وہ معذور ہے اور خواہ اس لئے کہ اس سے مستحلف کی تعظیم ظاہر ہو۔

”الخلافة، النيابة من الغير اما الغيبة المنوب عنه واما لموته واما لعجزه واما لتشريف المستخلف“ (راغب، تفسیر ماجدی)

واضح رہے کہ دنیا کے کسی مذہب نے بھی انسان کو اس بلند مرتبہ یعنی خلافت و نیابت الہی پر نہیں رکھا ہے جابلی مذاہب کا تو ذکر ہی کیا؟ خود یہودیت اور اس کا مسخ شدہ ضمیر مسیحیت بھی اس باب میں اسلام سے کہیں پیچھے ہے، بائبل میں اس موقع پر صرف اس قدر ذکر ہے۔

بائبل میں تخلیق آدم کا ذکر:

”خداوند نے زمین پر پانی بربسا یا تھا، اور آدم نہ تھا کہ زمین کی کھیتی کرے اور زمین سے بخارا اٹھتا تھا، اور تمام ہوائے زمین کو سیراب کرتا تھا اور خداوند خدا نے زمین کی خاک سے آدم کو بنایا اور اس کے تنھوں میں زندگی کا دم پھونکا سو آدم جیتی جان ہوا۔“

(پیدائش، ۲، ۷، ۱۰، ۱۵، ۲۰، ماجدی)

گویا جس طرح دیگر حیوانات پیدا ہو رہے تھے، ایک جاندار، آدم بھی پیدا ہو گیا، اس کا کام زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ زمین پر کھیتی کرے، کہاں یہ اتنا طویل لیکن بے مغز، انسان کو کاشتکاری تک محدود رکھنے والا بیان اور کہاں قرآن مجید کا باوجود نہایت اختصار کے انسان کے مروجہ خلافت الہی پر پہنچا دینے والا بلند اور جامع اعلان۔

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ يَفْسُدُ فِيهَا (الآية) فرشتوں کا یہ قول بطور اعتراض یا گستاخی کے نہ تھا جیسا کہ بعض حضرات کا

خیال ہے، فرشتے تو گستاخی کریں نہیں سکتے، باقی فرشتوں کا خیل تمام تر مسکتی ہے اور عجب نہیں کہ مسیحوں کے ساتھ تعلقات قائم ہو جائے۔ یہ خیال مسلمان علماء میں داخل ہو گیا ہو، فرشتوں کا یہ قول تمام تر دُور و نزدیک، اقرار و نفی داری اور جوش و خروش کا نتیجہ تھا جیسا کہ بعض محققین نے لکھا ہے۔

”وقول الملائكة هذا ليس على وجه الاعتراض على الله ولا على وجه الحسد لبني آدم كما قد يتوهمه بعض المفسرين“۔ (ابن کثیر)

اس موقع پر بہترین تقریر حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے آپ فرماتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ ہم تو سب کے سب آپ کے فرمانبردار ہیں اور ان میں کوئی کوئی مفید و سفاک بھی ہوگا، سو اگر یہ کام ہمارے سپرد کیا جائے، تو ہم سب لگ لپٹ کر اس کو انجام دیں گے اور وہ لوگ سب اس کام کے نہ ہوں گے البتہ جو مطیع ہوں گے وہ تو جان و دل سے اس میں لگ جائیں گے، مگر جو مفید اور ظالم ہوں گے ان سے کیا امید کہ وہ اس کام کو انجام دیں گے، خاصہ یہ ہے کہ جب کام کرنے والوں کا ایک گروہ موجود ہے، تو ایک نئی مخلوق کو جن میں کوئی کام کا ہوگا کوئی نہ ہوگا، اس خدمت کے لئے تجویز فرمانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بطور اعتراض کے نہیں کہا نہ اپنا استحقاق جتایا بلکہ یہ ایسی بات ہے کہ کوئی حاکم نیا کام تجویز کر کے اس کے لئے ایک مستقل عملہ بھجوانا چاہے اور اپنے قدیم عملے سے اس کا اظہار کرے وہ لوگ اپنی جاں نثاری کی وجہ سے عرض کریں کہ حضور جو لوگ اس کام کے لئے تجویز ہوئے ہیں ہم کو کسی طرح معلوم ہوا ہے کہ بعض بعض تو اس کو بخوبی انجام دیں گے اور بعض بالکل ہی کام بگاڑ دیں گے، جن سے حضور کا مزاج ناخوش ہوگا، آخر ہم کس مرض کی دوا ہیں، ہر وقت حضور پر جان قربان کرنے کو تیار ہیں کیسا ہی کام کیوں نہ ہو حضور کے اقبال سے اس کو انجام دے نکلتے ہیں، کبھی کسی خدمت میں ہم غلاموں نے عذر نہیں کیا اور اگر وہ نئی خدمت بھی ہم کو عنایت ہوئی تو ہم کو کوئی عذر و انکار نہ ہوگا، فرشتوں کی عرض معروض بھی اسی طرح نیاز مند کی واسطے تھی۔ (تفسیر ماحدی ملخصاً)

فرشتوں کی یہ ساری عرض و معروض ان کی کسی نیب وانی کی بنا پر نہیں بلکہ نیابت الہی و خلافت ربانی کا نام سن کر خود ہی انہوں نے اندازہ لگالیا تھا قوائے بشری کی ترکیب کا بھی اور زمینی مخلوق کی ضرورتوں اور طبعی تقاضوں کا بھی، اور اس سے یہ نتیجہ خود بخود نمودان کے سامنے آ گیا تھا کہ زمین پر فساد بھی ہوگا اور انسانوں میں سے باغی و نافرمان بھی پیدا ہوں گے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ انسانی آبادی سے قبل روئے زمین پر جنات آباد تھے، ان کی سرشت و فطرت پر قیاس کر کے فرشتے انسانوں کے حق میں بھی یہی سمجھے، منہر مایہ پیوٹی نے اپنے قول ”یُرِيقُهَا بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَان“ سے اس مضمون کی طرف اشارہ کیا ہے اور معالجہ میں ہے: ”كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَان فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْعَائِبِ“۔ (معالم)

وَأَنَّهُمْ قَاسُوا هُوَ عَلَى مَنْ سَبَقَ (ابن کثیر) اور ہو سکتا ہے کہ فرشتوں نے روح پھونکے جانے سے پہلے ملکوتی نظرت دوم کے جسد کی کوڈ لکھا ہو جو عناصر اربعہ متضادہ سے مرکب تھا اور اسی سے اندازہ کر لیا ہو کہ نئی مخلوق بھی زمین میں شر و فساد بر

پاکرے گی، اور اس کو نیب نہیں کہتے یہ ایک شی کا دوسری شی پر قیاس اور نتیجہ کا اخذ ہے۔ (روح المعانی، ملخصاً)

وَلَنَحْنُ نَسْبِغُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ، دنیا میں دیوتا پرستی کی بیماری فرشتوں ہی کے فرائض کی غلط تشخیص سے پیدا ہوئی ہے، آگ کے فرشتوں کو جاہلی قوموں نے اُنی دیوتا بارش کے فرشتوں کو اندر دیوتا اور رزق رساں فرشتوں کو اُن دیوتا علیٰ ہذا القیاس قرار دیدیا، قرآن نے لَنَحْنُ نَسْبِغُ بِحَمْدِكَ الخ فرشتوں کی زبانی کہلوا کر ان کی عبدیت محض پر انہیں کی زبان سے مہر لگا دی، فرشتے یہاں صاف صاف عرض کر رہے ہیں کہ ہم خدام تو اپنی سرشت کے لحاظ سے بجز حضور والا کی تحمید و تقدیس کے اور کچھ کر ہی نہیں سکتے۔

فرشتہ اور دیوتا میں فرق:

دونوں کے تصور میں بنیادی فرق یہ ہے کہ فرشتہ مکمل مخلوق اور عبد ہوتا ہے اللہ کے حکم سے موجودات کے کسی خاص شعبہ پر مامور ہوتا ہے، اس سے کسی غلط مغزش یا خیانت کا احتمال نہیں ہوتا، اس کے برعکس دیوتا خود ایک مستقل بالذات و خود مختار وجود ہوتا ہے اور عبد نہیں بلکہ معبود ہوتا ہے۔ (ماجدی، ملخصاً)

قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ : فرشتوں کو جب یہ ظہان ہوا کہ ایسی مخلوق جس میں مفسد اور خون ریز تک ہوں گے، ہم ایسے مطیع اور فرمانبردار کے ہوتے ہوئے ان کو خلیفہ بنانا اس کی وجہ کیا ہوگی، تو بطور استفادہ یہ سوال کیا، اعتراض ہرگز نہ تھا۔

اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو اجمالی جواب:

فرشتوں کو سر دست بالا اجمال یہ جواب دیا گیا کہ ہم خوب جانتے ہیں اس کے پیدا کرنے میں جو حکمتیں ہیں تم کو ابھی تک وہ حکمتیں معلوم نہیں ورنہ اس کی خلافت اور افضلیت پر شبہ نہ کرتے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ہر ایک چیز کا نام مع اس کی حقیقت و خاصیت اور نفع و نقصان کے تعلیم فرمایا اور یہ علم بلا واسطہ القا فرمایا، اس لئے کہ کمال علی کے بغیر خلافت اور دنیا پر حکومت ممکن نہیں ہے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، اَسْمَاء سے مراد اشخاص و مسماات کے نام اور ان کے خواص و فوائد کا علم ہے جو اللہ تعالیٰ نے القا و الہام کے ذریعہ حضرت آدم علیہ السلام کو سکھایا تھا، اسم کے ساتھ اگر مسمیٰ کا علم نہ ہو تو اسم محض ایک آواز رہے گی، ذہن میں اس کا کوئی مفہوم ظاہر نہ ہوگا، غلام راغب نے اسی مفہوم کو اس طرح بیان فرمایا ہیں: "اِنَّ مَعْرِفَةَ الْأَسْمَاءِ لَا تَحْصِلُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْمَسْمُوعِ وَ حُصُولِ صَوْرَتِهِ فِي الصَّمِيرِ" کہ اسم کی معرفت بغیر مسمیٰ کی معرفت کے اور ذہن میں اس تصویر کے ہو نہیں سکتی، پھر جب آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ ان کے نام بتاؤ تو انہوں نے فوراً سب کچھ بیان کر دیا، جو فرشتے بیان نہ کر سکے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے ایک تو فرشتوں پر حکمت تخلیق آدم واضح کر دی، دوسرے دنیا کا نظام چلانے کے لئے علم کی اہمیت

وخصیات بیان فرمادی، جب یہ حکمت اور اہمیت علم فرشتوں پر واضح ہوگئی تو انہوں نے اپنے تصور علم و حکم کا اعتراف کر لیا۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اَسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ ۚ فَبَدَّلَۤہٗٓ اِلَیْہِۙمُ السُّجُوْدَ وَ اَسْتَكْبَرٰ ۚ وَ کَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝۱۵ اِلٰی اٰدَمَ ۙ اٰدَمُ اَسْکَنَ اَنْتَ تَاکِیْدُ لِنَفْسِیْ السُّبْحٰنَ لِیَغْفِرَ عَلَیْہِ وَ زُوْجُکَ حَوٰۤءَ وَ کَانَ خَلْمًا مِّنْ شَیْءٍ ۝۱۶ اِلَیْسَ الْجَنَّةُ وَ کَلَامُہَا اَکْثَرًا رَّحْمًا وَ اَسْفَلَ لَاحِجْرٍ ۚ فِیْہِۙ حَیْثُ شِئْنَا وَ لَا تَقْرٰۤی اِیْہِذِهِ الشَّجَرَةَ ۚ بَاۤءَکَ مِنْہَا وَ جِی الْخَنْفَۃِ اَوْ اَنْکَرُہُ اَوْ غَیْرُہِمَا ۙ فَتَکُوْنَا فِتْنٰتٍ مِّنَ الظَّٰلِمِیْنَ ۝۱۷ الْعَٰصِی ۙ فَازِلٰہُمَا الشَّیْطٰنُ اَنْ یَّسْبِیْ اِذْ یَسْبِیْہُمَا وَ فِی قِرَآءِہِ فَاَرٰہُمَا نَحَابًا ۙ عَلٰہَا اِی الْحِجَّةُ اِنْ قَالَ لَہُمَا جِئِیْ اِذْ کُنَا عَلٰی شَجَرِہِ الْخُلْدِ وَ قَاۤسَمُہُمَا بِاللّٰہِ اَنَّهُ لَہُمَا نَعْمَ النَّصِیْحِیْنِ ۙ کَلَامُہَا فَاَخْرَجَہُمَا مِمَّا کَانَا فِیْہِۙ مِنَ النَّعِیْمِ ۙ وَ قُلْنَا اهْبِطُوْا اِلَی الْاَرْضِ ۙ اِنْتُمَا اِیْ اَنْتُمَا اِسْتَمٰنْتُمَا عَلَیْہِ مِنْ ذُرِّتِکُمَا بَعْضُکُمْ بَعْضٌ الذَّرِّیَّةَ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۙ مِنْ خَلْمٍ بَعْضُہُمْ بَعْضًا وَ لَکُمُ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ۙ وَ مَوْضِعٌ فَرَارٍ وَ مَتَاعٌ ۙ مَا تَمْنَعُوْنَ بِہِ مِنْ نَّبَاتِہَا اِلٰی حَیْثُ ۝۱۸ وَ قَدْ اَنْقَضَا اَجَالَکُمْ فَتَلَقٰۤی اٰدَمَ مِنْ رَبِّہِ ۙ کَلِمَتِیْ لَہُمَا اَنْہَا وَ جِی قِرَآءۃ سَنَسِب ادم ورفیع کلمات ای جاوے وہی ربنا فلیسنا انفسنا الایہ دعا بہا قَاتَبَ عَلَیْہِ قَبْلَ نَوْبِہٖ اِنَّہٗ هُوَ التَّوَّابُ عَلٰی عِبَادِہِ الرَّحِیْمِ ۝۱۹ ہِم ۙ قُلْنَا اهْبِطُوْا مِنْہَا ۙ مِنَ الْجَنَّةِ جَمِیْعًا ۙ کَرَرْدَ لِبَغْضِ عَلَیْہِ فَلَمَّا فِیہِ اَذْفَلُ نُوْرٍ اِنْ اِسْمٰرِطِیۃ فِی مَا الْمَزِیْدَۃُ یَاۤاَتِیْکُمْ مِّنْیْ ہٰذِیْ کِتَابٍ وَ رِسُوْلٌ ۙ فَمَنْ یَّبْعِ ہٰذَا فَاَسَیْ وَ مَعِیْ حَٰطِی ۙ فَلَا خَوْفَ عَلَیْہِمُ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝۲۰ فِی الْاٰخِرَۃِ عَاۤیِنَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْۤا وَ کَذَبُوْۤا اٰیٰتِنَا کُتِبَتْ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ ۙ ہِمَا فِیہَا خٰلِدُوْنَ ۝۲۱ مَا کُنُوْۤا اِیْدًا لَا یَفْنَوْنَ وَ لَا یُخْرَجُوْنَ ۙ

ترجمہ:

اور یاد کرو، جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے تعظیم کے طور پر جبک جاؤ سب جبک گئے مگر ابلیس نے جبکا وہ دونوں کا جد امی ہے، یعنی تہجد کرتے سے باز رہا، وہ فرشتوں کے درمیان رہا کرتا تھا، اور تہجد کرتے سے تہجد کیا اور کہا میں اس سے افضل ہوں اور وہ اللہ کے حکم میں منکرین میں سے تھا اور تم نے کہہ دیا کہ اے آدم تم (انست) ضمیمہ مستقیم کی تاکید کے لئے ہے، تاکہ اس پر عطف کیا جاسکے اور تمہاری بیوی حواء، مد کے ساتھ اور اس کی تخلیق آدم علیہ السلام کی باتیں پہلی سے تھی، جنت میں رہو، اور تم دونوں جوچہ جو جہاں سے چاہو باغراغت کھاؤ، یہاں کوئی پابندی نہیں، لیکن کھانے کے ارادہ سے تم دونوں اس درخت کے نزدیک (بھی) مت جانا، وہ گندم کا درخت تھا، یا انکور وغیرہ کا، ورنہ تو نہ فرمانوں میں شمار ہوگے، لیکن شیطان ابلیس نے اس درخت کی مچ سے دونوں کو لغزش دیدی اور ایک قراءت میں فاز الہما ہے یعنی ان دونوں کو جنت سے برطرف کرادیا، اس طریقہ سے کہ ابلیس نے ان دونوں سے کہا کہ میں تم کو (شجرۃ الخلد) یعنی عیشی کا درخت

بتادوں؟ اور اللہ کی قسم کھا کر ان سے کہا کہ وہ ان دونوں کا خیر خواہ ہے چنانچہ دونوں نے اس درخت سے کچھ کھالیا، سو نکال دیا
دونوں کو اس شیش سے جس میں وہ تھے اور ہم نے ان سے کہہ دیا تم نیچے زمین پر اتر جاؤ یعنی تم دونوں مع اس ذریت کے جو
تمہارے اندر موجود ہے، تمہاری ذریت بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور تمہارے لئے زمین
میں ٹھکانہ ہے اور اس کی پیداوار سے ایک وقت تک نفع اٹھانا ہے یعنی تمہاری مدت عمر ختم ہونے تک آدم علیہ السلام نے اپنے
رب سے چند کلمات سیکھ لئے، جو اس نے آدم علیہ السلام کو الہام فرمائے اور ایک قراءت میں اِذْمَ کے نصب اور کلمات
کے رفع کے ساتھ ہے یعنی وہ کلمات آدم کو حاصل ہوئے اور وہ کلمات: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا" (الآیۃ) میں چنانچہ حضرت آدم
علیہ السلام نے ان کلمات کے ذریعہ دعا فرمائی اور اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی بے شک وہ اپنے بندوں کی توبہ کو قبول کرنے
والا اور ان پر رحم کرنے والا ہے اور ہم نے ان سے کہا تم جنت سے چل جاؤ، اس جملہ کو مکرر ذکر فرمایا تاکہ اس پر عطف کیا جاسکے۔
جب بھی تمہارے پاس میری ہدایت کتاب اور رسول پہنچے، اِصْا، میں ان شرطیہ کے نون کا، ہا زائدہ میں اوغام ہے، تو جس
نے میری ہدایت کی تابعداری کی کہ مجھ پر ایمان لایا اور میری طاعت پر عمل کیا، تو ان پر نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ آخرت میں
رنجیدہ ہوں گے اس لئے کہ وہ جنت میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں، کتابوں کی تکذیب کی وہ جہنمی ہیں اور
وہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے نہ فنا ہوں گے اور نہ (اس سے) نکلیں گے۔

حَقِيقُ تَرْكِيْبِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اُذْكُرْ، مفسر غلام نے حسب عادت، اُذْكُرْ، فعل مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ، اِذْ قُلْنَا الْحَ، فعل محذوف کا
ظرف ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْاِنْجِزَاءِ، سجدہ کی تفسیر انجضاء سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں سجدہ کے لغوی معنی مراد ہیں، اور وہ جھکنا ہے قال
ابو عمرو مسجد اذا طأطأ راسه، جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں سجدہ سے لغوی معنی مراد ہیں، جبکہ کر تعظیم
کرنا ام سابقہ میں جائز تھا اس امت میں جائز نہیں ہے، اور اگر سجدہ کے معنی وضع الجبهة على الارض مراد ہوں تو لا اِذْمَ،
میں اِذْمَ بمعنی اِلٰہی ہوگا یعنی سجدہ تو اللہ ہی کو مراد ہے، مگر رخ آدم علیہ السلام کی طرف کر کے جیسا کہ بیت اللہ کی طرف رخ کر
کے اللہ کو سجدہ کیا جاتا ہے، مگر یہ قول ضعیف ہے۔

قَوْلُهُ: تَحِيَّةٌ، یہ حَيٍّ یَحِی (س) کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں حَيًّا لَكَ اللّٰہُ کہنا، سلام کرنا۔

قَوْلُهُ: اِبْلِيسَ، اس کے شق اور غیر مشتق ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یہ عیلمی لفظ ہے اور عجمی ہونے کی وجہ
سے غیر منصرف ہے اور اگر اِیسا بمعنی مایوس سے مشتق ہوتا تو منصرف ہوتا۔

قَوْلُهُ: هُوَ اَبُو الْحَنِّ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے، کہ اِلَّا اِبْلِيسَ مستثنیٰ منقطع ہے یعنی

بیش فرشتوں کی جنس سے نہیں تھا، بلکہ صرف ان کے درمیان بودوباش رکھتا تھا، تعلیمی فرشتوں میں شامل کر لیا گیا، مفسر علامت نے ”وَكَانَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ“ سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: تَكْبِيرٌ، اسْتِكْبَارٌ تفسیر تکبر سے کبر کا اشارہ کر دیا کہ سین زائد و مبالغہ کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَاسْتَكْبَرُ کا عطف ابی پر، مختلف صفت علی المعلوم کے قبیل سے ہے یعنی استکبر صفت ہے اور ابی معلول۔

سَيِّئَاتٍ: عِلَّتْ معلول پر مقدم ہوا کرتی ہے نیکس۔

جَوَابُ: معلول چونکہ ظاہر اور محسوس ہے اور علت یعنی تکبر، معنوی اور غیر محسوس شئی ہے، اس لئے محسوس کو غیر محسوس پر مقدم کر دیا۔

سَيِّئَاتٍ: كَانُ مِنَ الْكَافِرِينَ، سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ: ابلیس پہلے ہی کافر تھا، تو پھر وہ جنت میں کس طرح داخل ہوا؟ اس کے دو جواب ہیں۔ اول جواب یہ کہ اس وقت کافر نہیں تھا۔ مگر اللہ کے ہم ازلی کے اعتبار سے کافر تھا، دوسرا جواب کان بمعنی صار ہے، یعنی کافر ہو گیا۔

قَوْلُهُ: بِالْاَكْلِ، مفسر حام نے اس کلمہ کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ لا تقربا میں قرب مکانی سے نہیں مقصود نہیں ہے بلکہ نہ کھانے کی تاکید میں مبالغہ مقصود ہے، جیسے: اللہ تعالیٰ کا قول: ”وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا“ الخ میں۔

قَوْلُهُ: اَذْهَبْنَهَا وَاَزَالُهَا، ان دونوں کلموں کے اضافہ کا مقصد ازلہا، کے دو معنی کا بیان ہے، ایک معنی اغوش دینا اور دوسرے معنی نکلوا دینا، ہر طرف کرا دینا۔

قَوْلُهُ: كَرَّهَ لِيُعْطَفَ عَلَيْهِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سوال کی تمہید، فَلَمَّا اَهْبَطُوا مِنْهَا، کو مکرر ذکر کیا گیا ہے اس تکرار میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اول اہباط اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ بیہودہ دار المومن (دنیا) کی طرف ہے، جس میں معیشت کے لئے تک و دو، مدد و کاوش کرنی ہوتی، اور آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے اور یہ بیہودہ ایک مدد و وقت تک کے لئے ہوگا اور دوسرے بیہودہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس عارضی قیام کے دوران وہ تکالیف شرعیہ کے بھی مکلف ہوں گے اس سے معلوم ہوا کہ دو مرتبہ بیہودہ کہنے کا مقصد الگ الگ ہے۔

سَيِّئَاتٍ: وَدُونِ مَقْصِدٍ کو ایک ہی بیہودہ سے متعلق کیوں نہیں کیا؟

جَوَابُ: ایسا کر سکتے تھے مگر درمیان میں ”فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ“ جماعہ متعذرہ آگیا، اس لئے بیہودہ کو مکرر رائے تاکہ ثانی مقصد ثانی کے ساتھ اور اول مقصد اول کے ساتھ متصل ہو جائے، اس مقصد کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علامت نے ”لِيُعْطَفَ عَلَيْهِ“ کا اضافہ فرمایا یہاں عطف سے مراد اصطلاحی عطف نہیں ہے بلکہ اتصال مراد ہے۔

قَوْلُهُ: فَأَمَّا، فَا بَرْتِيبٍ مَابَعْدَ عَلٰی مَا قَبِلَ كَ لَئِنَ بَ، فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ، أَمَّا أَصْلُ مِّنْ أَن مَاتَ، إِن شَرِيعَةً أَوْ مَا زَائِدَةٌ، فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ، بَلَدٌ شَرِيعَةً جَزَائِيَّةً، وَكَرَانَ شَرِيعَةً كَاجَوَابِ وَقَعَتْ بَ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

ربط آیات:

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ، گذشتہ آیات میں علمی حیثیت سے آدم علیہ السلام کی فضیلت فرشتوں اور جنوں پر ثابت ہو چکی، اب اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ عملی طور پر بھی آدم علیہ السلام کی فضیلت ثابت کرنے کے لئے فرشتوں اور جنوں سے آدم علیہ السلام کی خاص قسم کی تعظیم کرائی جائے، جس سے یہ ثابت ہو کہ آدم دونوں حیثیت سے کامل و مکمل ہے، اس کے لئے جو عمل تعظیمی تجویز کیا گیا اس کی حکایت کرتے ہوئے فرمایا: "إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ" یعنی ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے سر تسلیم خم کرو، سر تسلیم خم کرنے کو سجدہ سے تعبیر کیا گیا ہے، سب فرشتوں نے حضرت آدم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا، مگر ابلیس نے انکار کر دیا اس کا یہ انکار کسی غلط فہمی یا اشتباہ کی بناء پر نہیں تھا، بلکہ خالص غرور و نخوت اور پندار و تفوق کی بنا پر تھا۔

کیا سجدہ کا حکم جنات کو بھی تھا؟ آیت میں اگرچہ فرشتوں کو حکم کی صراحت ہے مگر آئے استثناء سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم جنات کو بھی تھا، فرشتوں کے ذکر پر اس لئے استثناء کیا گیا ہے کہ فرشتے سب سے افضل و اشراف تھے، جب افضل کو سجدہ کا حکم دیا گیا تو مفضل اس میں بطریق اولیٰ شامل ہوں گے۔

سجدہ بر تعظیمی پہلی امتوں میں:

امام جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں تحریر فرمایا ہے کہ انبیاء، مہاترین کی شریعت میں بڑوں کی تعظیم اور تہیہ کے لئے سجدہ مباح تھا، شریعت محمدیہ ﷺ میں منسوخ ہو گیا اور بڑوں کی تعظیم کے لئے صرف سلام، مصافحہ کی اجازت دی گئی۔

توضیح:

توضیح اس کی یہ ہے کہ اصل غر و شرک اور غیر اللہ کی عبادت تو اصول ایمان کے خلاف ہے وہ کسی کسی شریعت میں جائز نہیں ہو سکتی، لیکن ایچھا اعمال و افعال ایسے ہیں جو اپنی ذات میں شرک و کفر نہیں، مگر لوگوں کی جہالت اور غفلت سے وہ افعال ذریعہ غر و شرک بن سکتے ہیں ایسے افعال کو انبیاء، مہاترین کی شریعت میں مطلقاً منع نہیں کیا گیا بلکہ ان کو ذریعہ شرک بنانے سے روکا گیا جیسے۔

جانداروں کی تصویر بنانا گواہی ذات میں کفر و شرک نہیں اس لئے گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے قصہ میں مذکور ہے: ”يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ“، یعنی جنات ان کے لئے بڑی محرابیں اور تصویریں بنایا کرتے تھے، اسی طرح سجدہ تعظیمی گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، لیکن آخر کار لوگوں کی جہالت سے یہی چیزیں کفر و شرک اور بت پرستی کا ذریعہ بن گئیں۔

اہم بات:

سب سے بڑی اور اہم بات یہ ہے کہ فرشتوں کے آدم کو سجدہ کرنے کا معاملہ عالم ارواح کا ہے نہ کہ عالم ناسوت کا اور تخلیقات شریعت کا تعلق عالم ناسوت سے ہے، عالم ارواح میں امتثال امر ہی عبادت ہے۔

سجدہ تعظیمی کی ممانعت:

شریعت محمدیہ میں سجدہ تعظیمی کی ممانعت احادیث متواترہ سے ثابت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں غیر اللہ کے لئے سجدہ تعظیمی جائز قرار دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کیا کرے۔

یہ حدیث بیس صحابہ رضی اللہ عنہم کی روایت سے ثابت ہے اصول حدیث کی معروف کتاب تدریب الراوی میں ہے کہ جس روایت کے دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم راوی ہوں تو وہ حدیث متواتر ہو جاتی ہے جو قرآن کی طرح قطعی ہے، یہاں تو یہ حدیث بیس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ (معارف)

ابلیس کا کفر محض عملی نافرمانی کا نتیجہ نہیں، کیونکہ کسی فرض کا عمل ترک کر دینا اصول شریعت میں فسق و گناہ ہے کفر نہیں ابلیس کے کفر کا اصل سبب حکم ربانی سے معارضہ اور مقابلہ ہے، کہ آپ نے جس کو سجدہ کرنے کا مجھے حکم دیا ہے وہ اس قابل نہیں کہ میں اس کو سجدہ کروں یہ معارضہ بلاشبہ کفر ہے۔

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ: اسْتَكْبَرَ، باب استفعال سے ہے جس سے بعض حضرات نے یکتہ اخذ کیا ہے کہ ابلیس میں یہ کبر فطری اور خلقی نہیں تھا، بلکہ اس نے خود پیدا کیا، وَكَانَ السَّيِّئِ وَالنَّاءِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْكِبَرَ لَيْسَ مِنْ طَبْعِهِ وَلَكِنَّهُ مُسْتَعْدَلَةٌ. (النار)

كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ، یعنی اس نافرمانی نے اسے کافروں میں داخل کر دیا، یہ معنی نہیں کہ وہ پہلے سے کافروں میں تھا، كَانَ، بمعنی صار بکثرت مستعمل ہے، جیسا کہ صاحب تفسیر مدارک، بیضاوی، معالم، روح المعانی، نے کان بمعنی صار لیا ہے، اور جن حضرات نے كَانَ بمعنی كَانَ ہی لیا ہے، انہوں نے فی علم اللہ، کو محذوف مانا ہے۔

أَسْكَنْتَ أَنْتَ وَزَوْجَكَ، لفظ انت کی صراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ مخاطب اصلی حضرت آدم علیہ السلام تھے، حضرت حواء کی حیثیت تابع کی تھی، مذکورہ آیت میں حضرت آدم و حواء علیہما السلام دونوں کے لئے جنت کو مسکن بنانے کا ارشاد ہے جس کو مختصر لفظوں

میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے، اُنسُكُنَا الْجَنَّةَ، یعنی دونوں جنت میں رہو جیسا کہ: وَكُلَا، اور لَا تَقْرَبَا، میں دونوں کو ایک میضہ میں جمع کیا گیا ہے مگر یہاں اس کے خلاف اَنسُكُنَا وَذَوُكُلَا کے الفاظ اختیار کرنے میں مخاطب صرف حضرت آدم علیہ السلام کو قرار دیا ہے اور انہی سے فرمایا کہ تمہاری زوجہ بھی جنت میں رہیں اس میں دوسلوں کی طرف اشارہ ہے۔

① اول یہ کہ بیوی کے لئے رہائش کا انتظام شوہر کے ذمہ ہے دوسرے یہ کہ سکونت میں بیوی شوہر کے تابع ہے، جس مکان میں شوہر رہے اسی میں رہنا چاہئے۔

② اُنسُكُنَا میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس وقت ان دونوں حضرات کے لئے جنت کا قیام محض عارضی تھا بطور ملکیت نہ تھا، کیونکہ اُنسُكُنَا کے معنی ہیں اس مکان میں رہا کرو، یہ نہیں فرمایا کہ یہ مکان تمہارا ہے یا تمہیں دیدیا گیا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ آئندہ ایسے حالات پیش آنے والے ہیں کہ آدم و حوا علیہما السلام کو یہ مکان چھوڑنا پڑے گا، اس لئے کہ جنت کا دائمی استحقاق تو قیامت کے بعد ایمان و عمل کے صلہ میں ہوگا۔

غذا و خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں:

وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا، یعنی تم دونوں جنت میں با فراغت کھاؤ، اس میں خطاب صرف آدم علیہ السلام کو نہیں ہے بلکہ دونوں کو ایک ہی لفظ میں شریک کر کے تشنہ کا صیغہ استعمال فرمایا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غذا اور خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں وہ اپنی ضرورت اور خواہش کے مطابق استعمال کر سکتی ہیں۔ (معارف)

مسئلہ عصمت انبیاء:

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کو ایک خاص قسم کے درخت سے کھانے بلکہ پاس جانے سے بھی منع کر دیا گیا تھا اور ساتھ ہی متنبہ کر دیا گیا تھا کہ شیطان تمہارا دشمن ہے، اس سے ہوشیار رہنا، اس کے باوجود حضرت آدم علیہ السلام نے اس درخت سے کھالیا، جو بظاہر گناہ ہے حالانکہ انبیاء علیہم السلام گناہ سے معصوم ہوتے ہیں، قرآن کریم میں متعدد انبیاء علیہم السلام کے متعلق ایسے واقعات مذکور ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے گناہ سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب بھی ہوا حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ بھی اسی میں داخل ہے۔

ایسے واقعات کا حاصل باتفاق امت یہ ہے کہ کسی غلط فہمی یا خطاء و نسیان کی وجہ سے ان کا صدور ہو جاتا ہے کوئی جہنم جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کے خلاف عمل نہیں کرتا خطاء و اجتہاد ہی ہوتی ہے، یہ خطاء و نسیان کے سبب قابل معافی ہوتی ہے، جس کو اصطلاح میں گناہ نہیں کہا جاسکتا، اور یہ سبب و نسیان کی غلطی ان سے ایسے کاموں میں نہیں ہو سکتی جن کا تعلق تبلیغ و تعلیم و تشریع سے ہو، بلکہ ذاتی افعال و اعمال میں ایسا سبب و نسیان ہو سکتا ہے۔ (بحر محیط معارف)

آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ:

اَوَّلُ: یہ کہ جس وقت آدم علیہ السلام کو منع کیا گیا تھا تو ایک خاص درخت کی طرف اشارہ کر کے منع کیا گیا تھا اور مراد وہی خاص درخت نہیں تھا، بلکہ اس کی جنس کے سارے درخت مراد تھے، ہو سکتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسی مخصوص درخت کی ممانعت سمجھی ہو اور شیطان نے بھی اسی خیال کو وسوسہ کے ذریعہ مستحکم کر دیا ہو، اور قسم کھا کر باور کرایا ہو کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جس وقت شیطان نے اس درخت کے کھانے کے منافع بتائے ہوں کہ اس درخت کے کھانے سے ہمیشہ ہمیش کے لئے جنت میں رہنے کا اطمینان ہو جائے گا اور اس وقت حضرت آدم کو ممانعت یاد نہ رہی ہو، قرآن مجید کی آیت: "فَلَنَسِي وَلَكُم نَجْدٌ لَهُ عَزْمًا" سے اس احتمال کی تائید ہوتی ہے۔

بہر حال اس طرح کے متعدد احتمالات ہو سکتے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جان بوجھ کر فرمائی کا صدور نہیں ہوا، مگر آدم علیہ السلام کی شان نبوت اور قرب خداوندی کے مقام کے اعتبار سے یہ لغزش بڑی گنجی گئی اور قرآن میں اس کو لفظ معصیت سے تعبیر کیا گیا، اور آدم علیہ السلام کی توبہ و استغفار کے بعد معافی کا ذکر فرمایا۔

قَائِلًا: عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حضرت حوا کی پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی بائیں پسلی سے ہوئی ہے یہ روایت تورات کی ہے۔

اور خداوند نے کہا:

اچھا نہیں آدم اکیلا ہے، میں اس کے لئے ایک ساتھی اس کے مانند بناؤں گا اور خداوند خدا نے آدم پر بھاری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا، اور خداوند خدا نے اس کی پسلی سے جو اس نے آدم سے نکالی تھی، ایک عورت بنا کے آدم کے پاس لایا اور آدم نے کہا اب یہ میری ہڈیوں میں سے ہڈی اور میرے گوشت میں سے گوشت ہے اس وجہ سے وہ ناری کہلائے گی کہ وہ نر سے نکالی گئی۔ (پیدائش، ۲: ۲۴، ماجدی)

حدیث کی بعض روایتیں جو اس مضمون کی مروی ہوئی ہیں ان میں سے کوئی ایسی نہیں کہ جسے قطعی صحت کا درجہ حاصل ہو۔

(ماجدی)

شجر ممنوعہ کیا تھا؟

ظاہر ہے کہ یہ درخت جنت کے درختوں میں سے کوئی معروف و متعین درخت تھا، حضرت آدم بھی اس سے واقف تھے، لہذا اس کی تعیین کے درپے ہونے سے کوئی فائدہ نہیں، جس کو اللہ نے مبہم رکھا، اس کو مبہم ہی رکھنا بہتر ہے تحقیق امام ابن جریر کا

موقف بھی خاموشی اور سکوت کا ہے ہماری بعض تفسیروں میں مادی درختوں میں سے گندم، خرباز، کافور، انجیر، جُظْظُل وغیرہ سے لے کر شجرہ حُجَّت اور شجرہ علم وغیرہ معنوی درختوں تک بہت نام شمار کرائے گئے ہیں۔

فَاذْلُكُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا، زلزلتِ اُفت میں لغزش کو کہتے ہیں، اِزْلال، کے معنی میں لغزش دینا، مطلب یہ ہوا کہ شیطان نے آدم و حوا، علیہما السلام کو لغزش دیدی، قرآن کریم کے یہ الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ حضرت آدم و حوا، علیہما السلام کی یہ خلاف ورزی اس طرح کی نہ تھی، جو عام گناہگاروں کی طرف سے، واکرتی ہے، بلکہ شیطان کی تلبیس سے کسی دھوکہ فریب میں مبتلا ہو کر ایسے اقدام کی نوبت آئی کہ جس درخت کو ممنوع قرار دیا تھا اس کا پھل وغیرہ کھا بیٹھے، عُنْہَا میں، عن بمعنی سبب ہے یعنی اس درخت کے سبب اور ذریعہ سے شیطان نے آدم و حوا، علیہما السلام کو لغزش میں مبتلا کر دیا۔

ایک سوال اور اس کا جواب:

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب شیطان کو عہدہ سے انکار کے نتیجہ میں پہلے ہی مردود کر کے جنت سے نکالا جا چکا تھا، تو پھر یہ آدم و حوا، علیہما السلام کو بہکانے کے لئے جنت میں کیسے پہنچا؟

جواب: اگرچہ اس بات کی کوئی صراحت نہیں ہے کہ شیطان نے جنت میں داخل ہو کر رو برو بہکایا، یا وسوسہ اندازی کے ذریعہ مگر بہکانے کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر ملاقات کے ان کے دل میں وسوسہ ڈالا ہو اور ہو سکتا ہے کہ اپنی قوتِ حیلہ کے ذریعہ سمیریم کی صورت میں سے حضرت آدم و حوا، علیہما السلام کے ذہن کو متاثر کیا ہو اس لئے کہ جنت و اس کی قوت اور قدرت حاصل ہے جیسا کہ ایک انسان دوسرے انسان کے ذہن کو قوتِ خیالیہ کے ذریعہ متاثر کر سکتا ہے جنت کی قوتِ خیالیہ انسان کے مقابلہ میں قوی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اپنی شکل و صورت بدل کر جنت میں داخل ہو گیا ہو اور رو برو بہکایا ہو اور حضرت آدم علیہ السلام کا اس طرف ذہن نہ کیا ہو، وَقَالَتْ لَهَا اِنَّ لَكُمْ اِلٰهًا مِمَّنْ سَمِعْتُمُوهُ، سے بھی اظہارِ نبی معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے صرف وسوسہ سے کام نہیں لیا، بلکہ آدم و حوا، علیہما السلام سے زبانی گفتگو کر کے اور قسمیں کھا کر متاثر کیا۔

بَعَضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ، آیتِ دشمنی کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے، کہ شیطان اور بنی آدم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن رہیں گے اور یہ بھی کہ بنی آدم آپس میں عداوت اور دشمنی رکھیں گے۔

فَنَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ (الآیۃ) حضرت آدم علیہ السلام جب ندامت و پشیمانی میں ڈوبے ہوئے دنیا میں تشریف لائے، تو توبہ و استغفار میں مصروف ہوئے، اس موقع پر بھی اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی اور وہ کلمات معافی سکھادیئے جو سورۃ اعراف میں بیان کئے گئے ہیں: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاَنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ"۔

قبولیت دعا، کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ جنت میں آباد کرنے کے بجائے دنیا ہی میں رہ کر جنت کے حصول کی تلقین فرمائی اور حضرت آدم علیہ السلام کے واسطے سے تمام بنی آدم کو جنت کے حصول کا یہ راستہ بتلایا جا رہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ذریعہ میری ہدایت تم تک پہنچیں گی جو اس کو قبول کرے گا وہ جنت کا مستحق ہوگا اور بصورت دیگر عذاب الہی کا سزاوار ہوگا۔

بندہ نوازی کا کمال:

فَلْتَلَقَىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ، خطا وار کو توبہ و استغفار کے الفاظ اپنی طرف سے تلقین کر دینا یہ خود اپنی جگہ پر اہتمام و وجہ کی بندہ نوازی ہے اللہ رب العالمین نے حضرت آدم علیہ السلام کو معافی کے کلمات القاء فرمائے کہ اس طرح معافی مانگو میں معاف کر دوں گا اور پھر اس سے بڑھ کر بندہ نوازی کا کمال یہ ہے کہ اس تعلیم و تلقین کی نسبت تک اپنی جانب نہیں فرمائی، بلکہ اسے آدم علیہ السلام کی جانب منسوب کر دیا گیا کہ انہوں نے یہ الفاظ سیکھ لئے، کیا حد سے شفقت اور بندہ پروری کی!! یہ الفاظ اور کلمات کیا تھے؟ روایتیں مختلف ہیں لیکن خود قرآن مجید میں جو الفاظ حضرت آدم و حواء علیہما السلام کی زبان سے نکلے ہوئے ہیں وہ یہ ہیں: ”رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا النَّح“۔

سَبَّحَانَ: خطا وار تو دتھے تھے، مگر تلقی کلمات کی نسبت صرف آدم علیہ السلام کی طرف کی گئی ہے۔

جَعَلْنَا: عورت مرد کے تابع ہے اور متبوع کے ذکر میں تابع کا ذکر خود بخود آ جاتا ہے۔

فَلَمَّا اهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا، جنت سے نیچے اترنے کا حکم حضرت آدم و حواء علیہما السلام کے ساتھ ساتھ صلب آدم علیہ السلام میں موجود ریت کو بھی ہے اس لئے اِهْبِطُوا جمع کا صیغہ لایا گیا ہے۔

یہ حکم بطور سزا نہیں تھا:

جنت سے نکلنے کا حکم بطور سزا او عتاب نہیں تھا، اس لئے کہ خطا تو معاف ہو چکی ہے، بلکہ یہ محض نتیجہ طبعی کا ظہور ہے، شجرہ بمنوعہ کا پھل کھا لینے سے جو طبعی اثرات مرتب ہو رہے تھے، ان کے لحاظ سے اب جنت میں قیام کی گنجائش نہ تھی، روح کے داغ دھل جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم و مادہ سے بھی غلط کاری کے نقش مٹ جائیں، اگر کوئی شخص خود نشی کے ارادہ سے زہر کھالے اور معاً اسے اپنے عصیان کا اسی پرستہ ہو جائے، اور وہ روئے گزر گرائے دل سے توبہ کرے عجب نہیں کہ اس کا گناہ معاف کر دیا جائے، لیکن زہر کے طبعی اثرات جو نظام جسم پر مرتب ہوتے ہیں، وہ تو بہر حال ہو کر رہیں گے۔ (تفسیر ماحدی)

مَهْبِطِ آدَمَ وَ حَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ:

حضرت آدم و حواء علیہما السلام آزار میں کے کس خطہ میں اتارے گئے؟ اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں زیادہ تر روایتیں ارض ہند کے بارے میں ہیں ابن ابی حاتم نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ آدم علیہ السلام کو صفا اور حواء کو مروہ پر اتارا گیا، اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم سے مروی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن عباس نے کہا ہے حضرت آدم کا ہبوط اولی ارض ہند میں ہوا۔ (فتح القدیر شوکانی)

اور ایک روایت میں جو کہ ابن ابی حاتم سے منقول ہے کہا گیا ہے کہ مکہ اور طائف کے درمیان آپ کا نزول ہوا اور ابن جریر

رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ اور حاکم رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ کی ایک روایت جس کو انہوں نے صحیح کہا ہے یہ ہے کہ حضرت علی رَضِیَ اللہُ عَنْہُ نے فرمایا کہ حضرت آدم کا بیوٹ ارض ہند میں ہوا۔ (ملخصاً)

اور ابن ابی سعد رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ اور ابن عساکر رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ نے ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ آدم رَضِیَ اللہُ عَنْہُ ارض ہند میں اور حواء جدہ میں اترے، حضرت آدم حواء کی تلاش میں جدہ آئے اور خازن میں ہے کہ آدم سرزمین ہند سرندیپ میں اور حضرت حواء جدہ میں اترے اور الیس بصرہ میں ایلہ کے مقام پر اترے۔ (تفسیر عازن، ص: ۵)

مذکورہ روایات کے علاوہ بھی روایات ہیں، جو آپس میں مختلف ہیں مگر ان میں تطبیق ممکن ہے ظاہر ہے کہ بیوٹ حقیقی تو ایک ہی جگہ ہوا مگر انتقال مکانی کو مجازاً بیوٹ سے تعبیر کر دیا گیا ہو۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اُولَادُ يٰعَقُوْبَ اذْكُرُوا النِّعَمَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اِى عَلٰى اٰبَائِكُمْ مِنَ الْاِنْجَاءِ مِنْ فِرْعَوْنَ وَفُلْكِ الْبَحْرِ وَتَطْيِيْلِ الْغَمَامِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ بَانَ تَشْكُرُوْنَ بِضَاعَتِيْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ الَّذِىْ عٰهَدْتُ اِلَيْكُمْ مِنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ الَّذِىْ عٰهَدْتُهُ اِلَيْكُمْ مِنَ الثَّوَابِ عَلَيْهِ بِدُخُوْلِ الْجَنَّةِ وَلِاَيَّآىْ قَارِئِيْنَ ① خَافُوْنَ فِى تَرْكِ الْوَفَاِ بِهٖ دُوْنَ غَيْرِىْ وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمَوَافَقَتِهِ لَهٗ فِى التَّوْحِيْدِ وَالتَّوْبَةِ وَلَا تَكْفُرُوْا اَوَّلَ كَلِمَةٍ ② مِنْ اَنْبِلِ الْكِتٰبِ لِاَنَّ خُلْفَكُمْ تَبِعَ لَكُمْ فَاَتْمِمُوْهُمُ عَلَيْكُمْ وَلَا تَشْتَرُوْا سِنِّيَّتِيْ لَوْ اَبٰىتِىْ اَلَّتِىْ فِى كِتَابِكُمْ مِنْ نِّعَمِ مُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَقْلَبِلَا عِيْضًا يَسِيْرًا مِنَ الدُّنْيَا اِى لَا تَكْتُمُوْا خَوْفَ فَوَاقٍ مَا تَاْخُذُوْهُ مِنْ سَفِيْئَتِكُمْ وَلِاَيَّآىْ قَارِئِيْنَ ③ خَافُوْنَ فِى ذٰلِكَ دُوْنَ غَيْرِىْ وَلَا تَكْلِسُوْا تَحْلِفُوْا الْحَقَّ الَّذِىْ اَنْزَلْتُ عَلَيْكُمْ بِالْبَاطِلِ الَّذِىْ تَفْتَرُوْنَ وَتَكْتُمُوْا الْحَقَّ نَعَمَ مُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَكْمِلُوْنَ ④ اَنَّهُ حَقٌّ.

ترجمہ: اے بنی اسرائیل اولاد یعقوب میری ان نعمتوں کو یاد کرو، جو میں نے تم کو عطا کیں، یعنی تمہارے آباء واجداد کو مثلاً فرعون سے نجات دینا اور دیا کو پھاڑ دینا اور بادل کو سایہ لگن دینا، وغیرہ وغیرہ بایں طور کہ میری اطاعت کر کے میری نعمتوں کا شکریہ ادا کرو، اور تم میرے عہد کو پورا کرو، جو میں نے تم سے لیا اور وہ محمد ﷺ پر ایمان لانے کے متعلق ہے میں تمہارے عہد کو پورا کروں گا، جو میں نے تمہارے ساتھ کیا ہے یعنی ایمان لانے پر جنت میں داخل کر کے ثواب عطا کروں گا، اور مجھ ہی سے ڈرو، یعنی عہد شکنی کرنے میں مجھ سے ڈرو نہ کہ میرے علاوہ کسی اور سے اور اس قرآن پر ایمان لاؤ جو تمہاری کتابوں کی یعنی تورات کی تصدیق کے لئے میں نے نازل کیا ہے، توحید اور نبوت میں اس (قرآن) کے اس (تورات) کے موافق ہونے کی وجہ سے اور تم اہل کتاب میں سے اول منکر نہ بنو، اس لئے کہ تمہارے بعد آنے والے تمہاری اتباع کریں گے تو

ان کا نہ بھی تمہارے اوپر ہوگا اور میری ان آیتوں کو جو تمہاری کتاب میں ہیں مثلاً محمد ﷺ کی صفات کو حقیر قیمت کے عوض فروخت نہ کرو، یعنی دنیوی معمولی اصناف سے تبدیل نہ کرو، یعنی ان صفات کو اس حقیر معاوضہ کے قوت ہونے کے خوف سے مت چھپاؤ، جس کو تم اپنے کمزور طبقوں سے وصول کرتے ہو، اور مجھ ہی سے ڈرو، یعنی اس معاملہ میں مجھ ہی سے ڈرو، نہ کہ میرے سایہ کی اور سے اور حق کو جو میں نے تمہاری طرف نازل کیا ہے، باطل کے ساتھ جس کو تم گھڑتے ہو خطا ملط مت کرو، اور نہ حق کو چھپاؤ، یعنی محمد ﷺ کی صفت کو کہ تمہیں تو خواہ اس کا علم ہے کہ وہ (رسول) برحق ہیں۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يَبْنِيْ اِسْرَآئِيْلَ، یعنی اوائلیتوب، اسرائیل عربی لفظ ہے یا بنی اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ بنی ہے اور بنی وجہ ہے کہ عجمہ اور غلم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے، اسرائیل مرکب اضافی ہے، اسرا بمعنی عبد، ایل بمعنی اللہ یعنی عبد اللہ یا صفوة اللہ (اللہ کا برگزیدہ) اور اسرائیل حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کا لقب ہے۔

قَوْلُهُ: بِاَنْ تَشْكُرُوْهَا، بطاعتی اس کا تعلق اذْکُورْوا سے ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اذْکُورْوا نعمتی، تہ مرا نصف ذکر و شمار ہی نہیں ہے، بلکہ ان نعمتوں کا شکریہ ادا کرنا ہے ورنہ ذکر و شمار تو ہر شخص کرتا ہے حتیٰ کہ کافر و مشرک بھی کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: عَلٰی اَبَانِكُمْ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْـَٔلُ: اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ، کے مخاطب آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود ہیں اور اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ کی تفسیر میں جن انعامات کو شمار فرمایا گیا ہے، ان میں سے ایک بھی آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں پر نہیں ہوا، پھر آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو مخاطب کر کے انعمت علیکم کہنا کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے ای انعمت علی اَبَانِکُمْ، لہذا اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

قَوْلُهُ: اَوْفُوا، تم پورا کرو، یہ ایفاء (افعال) سے تعلق نہ کرنا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفِ، میں پورا کروں گا، ایفاء سے مضارع واحد مشکلم ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفُوا بَعْدَیْ اَوْفِ بَعْدَکُمْ، تم میرے عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

يَسْـَٔلُ: اِسْ آیت میں بنی اسرائیل سے اس عہد کے پورا کرنے کا مطالبہ کیا گیا ہے، جو بنی اسرائیل نے نہیں کیا، بلکہ اَوْفُوا بَعْدَیْ، سے معلوم ہوتا ہے کہ: عہد اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، بنی اسرائیل سے ایفاء عہد کا مطالبہ کرنا، یہ تو غیر فاعل سے ایفاء کا مطالبہ کرنا ہے جو درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: جو عہد معاہدہ، (فاعل) کے فعل پر معلق ہو، تو مفعول یعنی (فریق ثانی) کی جانب سے معلق علیہ کو پورا کرنا، وفا عہد

کہا اے کا اور فاعل معاہد (اللہ) کا عہد جنت میں داخل کرنا ہے، جو معلق ہے، بنی اسرائیل کے ایمان لانے پر اور بنی اسرائیل کا ایمان معلق مایہ (شرط) ہے لہذا معلق پورا کرنے کے لئے معلق مایہ کے وفا کا مطالبہ کرنا ہے: "إِنَّ الْعَهْدَ الْمَعْلُوقَ عَلَى فِعْلِ الْمَعَاهِدِ يَكُونُ الْوَفَاءُ مِنَ الْمَفْعُولِ بِالْأَتْيَانِ بِالْمَعْلُوقِ عَلَيْهِ وَفِي الْفَاعِلِ بِالْأَتْيَانِ بِالْمَعْلُوقِ فَالْمَعْرُودُ بِالْعَهْدِ اللَّهُ يَا هُم بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَيَصِحُّ طَلَبُ الْوَفَاءِ مِنْهُمْ بِالْأَتْيَانِ" (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: الَّذِي عَهْدُهُ إِلَيْكُمْ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ دونوں جگہ عہد مصدر مضاف الی الفاعل ہے اور ان لوگوں کا روئے جو کہتے ہیں اول مضاف الی الفاعل ہے اور ثانی مضاف الی المفعول ہے اور اس روئے کی وجہ یہ ہے کہ اضافت الی الفاعل اکثر واقع ہے اور اس سے لہذا جب تک کوئی صارف موجود نہ ہو، ترک نہیں کیا جائے گا اور یہاں کوئی موجود نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: دُونَ غَيْرِي، یہ اس صرک جانب اشارہ ہے جو ایسا ی فارغ ہونے میں تقدیم مفعول سے مستفاد ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، اس اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت مکہ میں ہوئی اور سب سے پہلے نبوت کا دعویٰ بھی آپ نے مکہ میں کیا، جس کا غار مکہ نے انکار کر دیا، تو اس اعتبار سے اول منکرین کفار مکہ ہیں نہ کہ مدینہ کے یہود۔

جواب: یہاں اول منکرین سے مراد اہل کتاب ہیں۔

قَوْلُهُ: تَسْتَبْدِلُوا، تَشْتَرُوا، تَنْتَفِرُوا، کی تفسیر، تَسْتَبْدِلُوا سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہاں اشتراک کے حقیقی معنی ممکن نہیں ہیں اس لئے کہ یہ با شتم پر داخل ہوئی ہے یہاں آیات پر داخل ہے، لہذا آیات شتم ہوگا اور شتمنا متع ہوگی، یعنی آیات دیکر شتم مت خریدو، اور یہ حقیقت معززہ ہے لہذا اشتراک سے مجازاً استبدال مراد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

بنی اسرائیل سے خطاب:

مشہور نامور پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام عراقی ثم شامی ثم حجازی، ۲۱۶۰ یا ۱۹۸۵ ق م، سے دو نسلیں چلیں ایک بی بی باجرہ مصری کے لاطن کے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام سے، یہ نسل بنی اسماعیل کہلائی اور آکے چل کر قریش اسی کی ایک شاخ پیدا ہوئی، ان کا وطن عرب رہا، دوسری نسل بی بی سارہ عراقی کے لاطن کے فرزند حضرت اسحاق علیہ السلام کے بیٹے حضرت یعقوب عرف اسرائیل سے چلی، یہ نسل بنی اسرائیل کہلائی اس کا وطن ملک شام رہا ایک تیسری بیوی حضرت قطورہ سے چلی، وہ بی قطورہ کہلائی، لیکن اسے تاریخ میں اس درجہ کی اہمیت حاصل نہیں۔

بنی اسرائیل کا عروج صدیوں تک رہا بدلتوں تک یہی قوم تو حیدر علیہم دار ہی غرضیکہ ایک زمانہ تک قوم بنی اسرائیل دینی اور دنیوی اعتبار سے سکد رائج الوقت رہی ان میں بڑے بڑے صاحب اقتدار بادشاہ ہوئے اور فوجی جرنیل بھی اور اوائل اعظم پیغمبر و صلحا و اولیاء بھی مکرزول قرآن سے مدتوں پہلے ان کا اقتدار رخصت ہو چکا تھا۔ ان کا شیرازہ بکھر کر دنیا میں منتشر ہو چکا تھا، ان کے بعض قبیلہ جہاز اور اطراف حجاز خصوصاً یثرب (مدینہ) اور حوالی یثرب میں آباد ہو چکے تھے۔

بنی اسرائیل تو ایک نسلی نام ہے مذہبی حیثیت سے یہ لوگ یہود تھے تو ریت و حرف، منح شدہ بہر حال جیسی بھی تھی، ان کے پاس موجود تھی، دینی سیادت ابھی تک ان کے پاس تھی، دنیوی اعتبار سے مالدار تھے، تجارت کے بڑے ماہر تھے، حجاز کی آبادی میں اس دینی و دنیوی تفوق کی بناء پر ان کو اچھی خاصی اہمیت حاصل تھی، ساتھ ہی ساتھ سفلی عملیات و حکمرانی میں بڑے ماہر تھے، ملک کی عام آبادی مشرکوں اور بت پرستوں کی تھی، وہ لوگ ایک طرف تو یہود کے علم و فضل کے قائل تھے، اور ان کی دینی واقفیت سے مرعوب تھے اور دوسری طرف اکثر ان کے قرش دار بھی رہا کرتے تھے، اور جیسا کہ عام قاعدہ ہے کہ منظم اور غالب قوموں کے تمدن سے، کمزور اور غیر منظم قومیں مرعوب و متاثر ہو جاتی ہیں، مشرکین عرب بھی اسرائیلی اخلاق، اسرائیلی روایات بلکہ اسرائیلی عقائد سے بہت کچھ متاثر ہو چکے تھے، ان سب چیزوں کے علاوہ یہود کے مذہبی نوشتوں اور اسرائیلیوں کی مقدس زبانی روایتوں میں ایک آنے والے نبی کی بشارت موجود تھی، اور یہ لوگ اس نبی موعود کے منتظر رہتے تھے، ان اسباب کی بناء پر یہ امر بالکل قدرتی تھا، کہ قرآن مجید میں مخاطب اس قوم کے ساتھ ہوا اور خوب تفصیل سے جو نہ چھپو جسے رکوع تک بڑی تفصیل کے ساتھ ان سے خطاب کیا گیا ہے۔

قرآن کے مخاطبین:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک نظر قرآن مجید کی ترتیب بیان پر کر لی جائے، قرآن مجید کا اصل مخاطب نوع انسانی سے ہے، اسی مناسبت سے اول رکوع میں اس کا بیان ہوا کہ نوع انسانی کی حقیقی دو قسمیں ہیں ایک اچھے یا مومن دوسرے برے یا کافر، مومن یا نیک وہ ہیں جو قرآن مجید کے دستور حیات کو تسلیم کرتے ہیں، کافر یا بدوہ ہیں جو اس سے انکار کرتے ہیں، دوسرے رکوع میں کافروں ہی کی ایک خاص قسم کا بیان ہے، جن کو منافق کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ: یہ لوگ بھی ایمان اور نجات سے محروم ہی رہیں گے، تیسرے رکوع میں ساری نسل انسانی کو مخاطب کیا گیا ہے اور قرآن مجید کا اصل پیغام یعنی تو حید و رسالت بیان کیا گیا ہے، چوتھا رکوع تاریخ انسانی سے متعلق ہے، اس میں بیان ہوا ہے کہ انسان کی آفرینش سے اصل غرض دنیا میں قانون الہی کی تنفیذ ہے اور حاکمیت الہی کی نیابت ہے ذرا سی غفلت کی وجہ سے نسل انسانی کا دیرینہ دشمن شیطان اس کو بچھاڑ سکتا ہے اور حق سے باطل کی جانب اور نور سے ظلمت کی طرف موڑ سکتا ہے، لیکن اگر انسان ذرا بھی ہمت اور ہوشمندی سے کام لے اور انبیاء کی بتائی ہوئی صراط مستقیم پر قائم رہے، تو وہی غالب و منصور رہے گا، اب پانچویں رکوع سے بڑی تفصیل سے اس کا بیان شروع ہوتا ہے کہ مدت دراز ہوئی ایک بڑے مقبول و برگزیدہ بندے کی اولاد میں ایک

خاص نسل کو تو حید کی خاص نعمت سے سرفراز کیا گیا تھا، مگر وہ قوم اس کی نابل ثابت ہوئی موقع اسے بار بار دیا گیا، اس کے ساتھ رعایت بار بار کی گئی، لیکن ہر بار اس نے اس نعمت کو اپنے ہاتھوں ضائع کیا، یہاں تک کہ اپنی نسل کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ کی مخالفت میں تو حد ہی کر دی، طویل اور مسلسل مراعات کے بعد اب حکومت الہیہ کا دستور ایک نیا ضابطہ اختیار کرتا ہے، اس ناشر نگذار، نافرمان، عصیان پیشہ قوم کو اس منصب سیادت سے معزول کیا جاتا ہے، اور یہ نعمت ان سے چھین کر ایک اسماعیلی پیغمبر کے واسطے سے دنیا کی تمام قوموں اور نسلوں کے لئے عام کی جا رہی ہے۔

وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ، بہ کی ضمیر قرآن یا محمد ﷺ کی طرف راجع ہے اور دونوں طرح صحیح ہے اس لئے کہ دونوں لازم و ملزوم ہیں، اس لئے کہ ایک کافر دوسرے کے کفر کو مستلزم ہے اول کافر نہ بننے کا مطلب یہ ہے کہ یہود میں تم اول کافر نہ بنو نہ تو تمام یہودیوں کے کفر کا وبال تم پر پڑے گا، ہجرت سے پہلے مکہ میں بہت لوگ آپ کی دعوت کا انکار کر چکے تھے، اول منکرین کے مصداق اہل مکہ ہیں۔

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا، تھوڑی قیمت پر فروخت نہ کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ اگر زیادہ معاوضہ مل جائے، تو احکام الہی کا سودا کر لو، بلکہ مطلب یہ ہے کہ احکام الہی کے مقابلہ میں دنیاوی مفادات کو اہمیت نہ دو، احکام الہی تو اتنے قیمتی ہیں کہ ساری دنیا کا مال و متاع بھی ان کے مقابلہ میں بیچ اور شمن قلیل ہے، آیت میں اصل مخاطب اگرچہ بنی اسرائیل ہیں لیکن یہ حکم قیامت تک آنے والوں کے لئے عام ہے، جو بھی ابطال حق یا اثبات باطل یا کتمان علم کا ارتکاب اور اتحاق حق سے محض طلب دنیا کے لئے گریز کرے گا، وہ اس وعید میں شامل ہوگا۔

یہود کی حق فروشی:

یہود کی حق فروشی کے کاروبار کا ذکر عہد نامہ جدید میں بھی ہے مثلاً یہ لوگ ناجائز نفع کی خاطر ناشائستہ باتیں سکھا کر گمراہ گھربتاہ کر دیتے ہیں۔ (طیلس، ۱: ۱۱)

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ: اس آیت کو سمجھنے سے پہلے تمہید کے طور پر یہ بات سمجھ لینی چاہئے، کہ اہل عرب بالعموم ناخاندہ تھے، ان کے مقابلہ میں یہود تعلیم یافتہ تھے، اس وجہ سے عربوں پر یہودیوں کا عینی رعب بہت زیادہ تھا، اس کے علاوہ ان کے علماء اور مشائخ نے اپنے مذہبی درباروں کی ظاہری شان جما کر اور اپنی جھاڑ پھونک اور تعویذ گندوں کا کاروبار چلا کر اس رعب کو اور بھی زیادہ وسیع کر دیا تھا، ان حالات میں جب نبی ﷺ نے اپنے آپ کو نبی کی حیثیت سے پیش کیا اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دینی شروع کی، تو قدرتی بات تھی کہ ان پڑھ عرب اہل کتاب یہودیوں سے جا کر پوچھتے کہ آپ لوگ بھی ایک نبی کے پیرو ہیں اور ایک کتاب کو ماننے میں، آپ ہمیں بتائیں کہ یہ صاحب ہمارے اندر نبوت کا دعویٰ لے کر اٹھے ہیں ان کے متعلق، ان کی تعلیم کے متعلق آپ حضرات کی کیا رائے ہے، مگر علماء یہود نے کبھی لوگوں کو صحیح بات نہ بتائی

حالانکہ ان کے مذہبی نوشتوں میں ایک نبی آخر الزمان کی آمد کی صراحت کے ساتھ پیشین گوئی موجود تھی اور آنے والے نبی کے اوصاف کا بھی ذکر تھا سیدھی اور صاف بات بتانے کے بجائے، انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ہر سائل کے دل میں نبی ﷺ کے خلاف، آپ کی جماعت کے خلاف اور آپ کے مشن کے خلاف کوئی نہ کوئی وسوسہ ڈال دیتے تھے، غرض کہ وہ حق کو چھپانے اور اس پر پردہ ڈالنے کی ہر ممکن کوشش کرتے کبھی کوئی ایسا شوخہ چھوڑ دیتے تھے کہ جس سے لوگ شکوک و شبہات میں پڑ جائیں اور کبھی لوگوں کو الجھن میں ڈالنے والے سوالات نکھادیتے تاکہ لوگ خود ہی تذبذب کا شکار ہو جائیں، یہود کے اسی رویے کی بنا پر فرمایا جا رہا ہے کہ حق پر باطل کا پردہ نہ ڈالو، حق و باطل کو خلط ملط کر کے دنیا کو دھوکا نہ دو۔

فَاِذَا هِيَ: بعض مفسرین نے تعلق بالبعد کے طور پر یہاں اجرت علی تعلیم القرآن وغیرہ کی بحث چھیڑی ہے، قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بحث کو بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے شائقین رجوع کر سکتے ہیں۔

تعلیم قرآن پر اجرت کا مسئلہ:

اجرت علی تعلیم القرآن کا مسئلہ سلف سے مختلف فیہ رہا ہے، مگر اس آیت سے اس مسئلہ کا کوئی تعلق نہیں ہے، امام مالک، شافعی، احمد بن حنبل رحمہم اللہ جاز قمر اردیتے ہیں، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بعض دیگر ائمہ منع فرماتے ہیں، لیکن متاخرین حنفیہ نے بھی جب ان حالات کا مشاہدہ کیا کہ قرآن مجید کے معلمین کو اسلامی بیت المال سے گذارہ ملا کرتا تھا، اب ہر جگہ اسلامی نظام میں فتور کے سبب ان معلمین کو عموماً کچھ نہیں ملتا، یہ اگر اپنی معاش کے لئے کسی محنت مزدوری یا تجارت وغیرہ میں لگ جائیں، تو بچوں کے تعلیم قرآن کا سلسلہ یکسر بند ہو جائے گا، اس لئے تعلیم قرآن پر معاوضہ لینے کو ہنر ورت جاز قمر اردیا، صاحب ہدایہ کے بعد آنے والے دوسرے فقہاء نے بعض ایسے ہی دوسرے وظائف جن پر تعلیم قرآن کی طرح دین کی بقا، موقوف ہے، مثلاً امامت و اذان اور تعلیم حدیث و فقہ وغیرہ کو تعلیم قرآن کے ساتھ ملحق کر کے ان کی اجازت دی ہے۔ (در مختار، شامی)

ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا جائز نہیں:

علامہ شامی نے درمقار کی شرح میں اور اپنے رسالہ شفاء العلیل میں بڑی تفصیل اور قوی دلائل کے ساتھ یہ بات واضح کر دی ہے کہ تعلیم قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کی جن متاخرین نے اجازت دی ہے اس کی علت ایک ایسی دینی ضرورت ہے جس میں خلل آنے سے دین کا پورا نظام مختل ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو ایسی ہی ضرورت کے موقع میں محدود رکھنا ضروری ہے، اس لئے مردوں و ایصال ثواب کے لئے ختم قرآن کرانا یا کوئی دوسرا وظیفہ پڑھوانا اجرت کے ساتھ حرام ہے۔ (معارف)

وَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۱۳۹﴾ صَلُّوا مَعَ الْمُصَلِّينَ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلَ فِي غُلَامِهِمْ وَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ لِأَقْرَبَائِهِمُ الْمُسْلِمِينَ أَتُبْنُوا عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ فَإِنَّهُ حَقٌّ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بِإِيمَانٍ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تَتْرُكُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَ بِهَا وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ الْكَتَبُ النَّورُ وَفِيهَا السُّعْيُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلِ ﴿۱۴۰﴾ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۴۱﴾ سَمِعُوا بِغُلَامِهِمْ فَجَعَلُوا الْبَيْتَ مَحَلَّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ وَاسْتَعْيَبُوا أَطْلَبُوا الْمَعُونَةَ عَلَى أَمْرِهِمْ بِالصَّبْرِ الْخَبِيسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُ وَالصَّلَاةِ أَفْرَدًا بِإِلَهِ كَرْتَعْلِيمًا لِيُثَابَهَا وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ إِذَا حَزَنَ أَتَرَبَادَرُ إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ الْخُطَابُ لِيُهِدُوا لَهَا عَاقِبَتُهَا غَنِ الْإِيمَانَ الشُّرَّةَ وَخُبَّ الرِّيَاسَةِ فَأَبْرَأُوا بِالصَّبْرِ وَبَوَّ الصَّوْمِ لِأَنَّهُ لِيَكْمُرَ السُّبُهَةَ وَالصَّلَاةَ لِأَنَّهُ تَوَرَّثَ الْخُشُوعَ وَتَنَفَّى الْكِبَرَ وَلَهَا أَيْ الصَّلَاةَ لَكِبْرَةٌ ثَبِيلَةٌ ﴿الْأَعْلَى الْخَشَعِينَ﴾ السَّامِكِينَ إِلَى الضَّاعَةِ الَّذِينَ يَطْفُونَ يُوْقِنُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَاوَانُهُمْ بِالْمَعْبُورِ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رُجُوعُونَ ﴿۱۴۲﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازِيهِمْ.

ترجمہ: اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو، نماز پڑھنے والوں (یعنی) محمد ﷺ اور ان کے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھو، اور (آئندہ) آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنے رشتہ داروں سے کہا کرتے تھے، کہ دین محمد پر قائم رہو اس لئے کہ وہ حق ہے، کیا تم لوگوں کو سُنَّی (یعنی) محمد ﷺ پر ایمان کا حکم کرتے ہو اور خود کو بھول جاتے ہو، کہ خود کو ایمان کا حکم نہیں کرتے باوجودیکہ تم کتابِ تورات پڑھتے ہو اور اس میں قولِ فعل کی مخالفت پر وعید ہے، کیا تم اپنی اس غلط روش کو سمجھتے نہیں ہو؟ کہ (اس قولِ فعل کے تضاد سے) باز آ جاؤ جملہ نسیان (یعنی تنسون الخ) استغفامِ انکاری کا محل ہے، اور اپنے معاملات میں صبر و صلوٰۃ سے مدد طلب کرو، نفس جس کو ناپسند کرے، اس کے کرنے پر نفس کو مجبور کرنے کو صبر کہتے ہیں، صرف نماز کا ذکر اس کی عظمتِ شان کی وجہ سے ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے، کہ جب آپ کو کوئی پریشان کن امر پیش آتا تو نماز کی طرف سبقت فرماتے اور کہا گیا ہے کہ خطابِ یہود کو ہے جب ان کو حرص اور حبِ جاہ نے ایمان لانے سے روک دیا تو ان کو صبر کا کہ وہ روزہ ہے حکم دیا گیا کہ وہ شہوت کو توڑ دیتا ہے اور نماز کا، اس لئے کہ نماز خشوع پیدا کرتی ہے اور تکبر کو ختم کرتی ہے اور نماز بلاشبہ گمراہ ہے، مگر خشوع اختیار کرنے والوں پر (گمراہ نہیں ہے) یعنی اطاعت کی طرف مائل ہونے والوں پر جو کہ اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ مرنے کے بعد زندہ ہو کر اپنے رب سے ملنے والے ہیں اور ان کو آخرت میں رب کے پاس جانا ہے، تو وہ ان کو جزا دے گا۔

حَقِیْقِیْ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: صَلَّوْا مَعَ الْمُصَلِّیْنَ ، وَاِرْكَعُوا مَعَ الرَّاْکِعِیْنَ ، کی تفسیر صَلَّوْا مَعَ الْمُصَلِّیْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزء بول کر کل مراد ہے، اور رُکوع کی تخصیص اس لئے کہ اُمم سابقہ کی نمازوں میں رُکوع نہیں تھا، مطلب یہ ہے کہ تم وہ نماز پڑھو جس میں رُکوع بھی ہو اور مع الرَّاكِعِیْنَ سے اشارہ کر دیا کہ جماعت سے نماز پڑھو، خطاب چونکہ یہود کو ہے اس لئے ان سے کہا جا رہا ہے، کہ تم ایسی نماز پڑھو، جس میں رُکوع بھی ہو اور باجماعت بھی ہو چونکہ یہود کی نماز میں سجدہ تو تھا، مگر رُکوع نہیں تھا، اس لئے رُکوع والی نماز محمد ﷺ کے ساتھ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ تم محمد ﷺ پر ایمان لے آؤ اور ان کے جیسی نماز پڑھو۔

قَوْلُهُ: فَجُمْلَةُ النَّسِیَانِ مَحَلُّ الِاسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِیْ ، مطلب یہ ہے کہ انکار کا تعلق تَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ سے ہے، نہ کہ تَاصِرُونَ النَّاسَ سے اس لئے کہ امر بالبر تو امر مندوب و مطلوب ہے۔

قَوْلُهُ: اَفَرَدَهَا بِالذِّكْرِ ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ صرف نماز ہی کو کیوں ذکر کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اس کی عظمت شان کی وجہ سے اس کو خاص طور پر ذکر کیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

صبر اور نماز ہر اللہ والے کے دو بڑے ہتھیار ہیں نماز کے ذریعہ ایک مومن کا رابطہ اور تعلق اللہ سے استوار ہوتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت حاصل ہوتی ہے، صبر کے ذریعہ کردار کی پختگی اور دین میں استقامت حاصل ہوتی ہے حدیث میں آتا ہے: "اِذَا حَزَبَهُ اَمْرٌ فَرَعَ اِلَى الصَّلٰوةِ" (احمد، والیوداؤد) یعنی جب بھی آپ ﷺ کو کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ فوراً نماز کا اہتمام فرماتے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تمہیں نیکی کے راستے پر چلنے میں دشواری محسوس ہوتی ہے، تو اس دشواری کا علاج صبر اور نماز ہے ان دو چیزوں سے تمہیں وہ طاقت ملے گی جس سے یہ راہ آسان ہو جائے گی، صبر کے لغوی معنی روکنے اور باندھنے کے ہیں اور اس سے مراد ارادہ کی وہ مضبوطی، عزم کی وہ پختگی اور خواہشاتِ نفس کا وہ انضباط ہے، جس سے ایک شخص نفسانی ترغیبات اور بیرونی مشکلات کے مقابلہ میں اپنے قلب و ضمیر کے پسند کئے ہوئے راستے پر لگا تار بڑھتا چلا جاتا ہے۔

اور جو شخص خدا کا فرمانبردار نہ ہو اور آخرت کا عقیدہ نہ رکھتا ہو اس کے لئے نماز کی پابندی ایک ایسی مصیبت ہے جسے وہ کبھی گوارا نہیں کر سکتا مگر جو شخص برضا و رغبت خدا کے آگے سر اطاعت خم کر چکا ہو اور جسے یہ خیال ہو کہ کبھی مر کر اپنے خدا کے سامنے جانا ہے، اس کے لئے نماز ادا کرنا گراں نہیں، بلکہ نماز چھوڑنا مشکل ہے۔

کو ہے، جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، ان انعامات کی ان کو خبر دی جا رہی ہے جو ان کے آباء کو عطا کئے گئے تھے، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد دلانے کے لئے تاکہ ایمان لے آئیں۔ آل فرعون کی (غلامی) سے نجات دی، تم کو بدترین عذاب پکھڑا ہے تھے، یعنی شدید ترین عذاب اور جہنم، نَجْدِیْنِکُمْ کی نصیر سے حال ہے، تمہارے (نو) مولود لڑکوں کو زنج کر رہے تھے، یُذَبِّحُوْنَ مَاقَبْل سے بدل ہے، اور تمہاری لڑکیوں کو زندہ چھوڑ رہے تھے، بعض کا بنوں کے فرعون سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا، جو تیری حکومت کے زوال کا سبب بنے گا، اور اس عذاب یا نجات دینے میں تمہارے رب کی جانب سے بڑی آزمائش یا انعام ہے اور یاد کرو وہ وقت جب ہم نے تمہارے لئے دریا بچھاڑ دیا تھا، یہاں تک کہ تم اپنے دشمن سے بھاگ کر اس میں داخل ہو گئے اور تم کو غرق سے نجات دی اور آل فرعون اور اس کی قوم کو موع فرعون کے ہم نے غرق کر دیا اور تم دریا کا ان پر ملنا دیکھ رہے تھے، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے چالیس راتوں کا وعدہ کیا (وَاعْذَنَّا) میں الف اور بغیر الف دونوں قراءتیں ہیں کہ ہم اس مدت کے پورا ہونے پر تورات عطا کریں گے، تاکہ تم اس پر عمل کرو، پھر تم نے اس پچھڑے کو معبود بنالیا، جس کو تمہارے لئے سامری نے ڈھالا تھا، موسیٰ علیہ السلام کے ہمارے مقام و عند پر جانے کے بعد اور تم اس کے معبود بنانے کی وجہ سے ظالم بن گئے، عبادت کو غیر محل میں رکھنے کی وجہ سے پھر ہم نے تم کو معاف کر دیا، یعنی تمہارے گناہوں کو معاف کر دیا، پچھڑے کو معبود بنانے کے بعد تاکہ تم اپنے اوپر ہماری نعمتوں کا شکر ادا کرو، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات اور فرقان عطا کی یہ عطف تفسیری ہے، یعنی حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی تاکہ تم اس کے ذریعہ گمراہی سے ہدایت حاصل کرو، اور جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے جنہوں نے گائے کی پرستش کی تھی، فرمایا اے میری قوم تم نے پچھڑے کو معبود بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے لہذا تم اپنے خالق سے اس کی عبادت سے توبہ کرو، لہذا تم آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرو، یعنی تم میں بری، مجرم کو قتل کرے یہ قتل تمہارے لئے بہتر ہے تمہارے پیدا کر نیوالے کے نزدیک تو اللہ تعالیٰ نے تمہیں اسکی توفیق دی اور تمہارے اوپر سیلاب بھیج دیا۔ تاکہ تم میں سے بعض بعض کو نہ دیکھ سکے کہ ان پر ترس کھائے۔ یہاں تک کہ تم میں قتل کئے گئے ستر ہزار کے لگ جھگ پس اللہ نے تمہاری توبہ قبول کی بے شک وہ توبہ کو قبول کر نیوالا اور رحم کر نیوالا ہے۔

حَقِیْقِیْ وَشُرْکِیْیَ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: عَالَمِیْ زَمَانِہِمَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

نَبَوَیْئًا: عَالَمِہٖ مَاسُوِیِ اللہ کو کہتے ہیں، بنی اسرائیل کی ماسوی اللہ پر فضیلت سے لازم آتا ہے کہ امت محمدیہ ﷺ پر بھی فضیلت حاصل ہو حالانکہ امت محمدیہ ﷺ تمام امتوں میں افضل ترین امت ہے۔

جَوَابُ: عالم سے اس زمانہ کے موجودین مراد ہیں، نہ کہ مطلق موجودین۔

قَوْلُهُ: عَدْلٌ، بمعنی عوض، بدلہ، معاوضہ، انصاف، فدیہ، بدل کسرہ عین کے ساتھ بمعنی مثل، ابو عمر نے کہا ہے کہ فتح اور کسرہ کے ساتھ ہم معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيُؤَانُّ: هُمْ ضمیر جمع مذکر کی ہے، نفس کی طرف راجع ہے حالانکہ نفس مفرد ہے۔

جَوَابُ: نفس، نکرہ کے تحت اللفی داخل ہونے کی وجہ سے عموم پر دلالت کرتا ہے، جس کی وجہ سے نفس میں جمعیت کے معنی پیدا ہو گئے ہیں۔

سَيُؤَانُّ: هُمْ، ضمیر مذکر ہے، جب کہ اس کا مرجع نفس مؤنث ہے۔

جَوَابُ: نَفْسٌ، عِبَادٌ، کی تاویل ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْأَلُونَكَ، یہ سَوْءٌ (ن) سے مضارع جمع مذکر غائب کا صیغہ ہے، وہ تم کو تکلیف دیتے ہیں، مجبور کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: بَيَانٌ لِّمَا قَبْلَهُ، یعنی يُذَيِّتُونَ، بعض ماقبل یعنی يسومونكم کا بیان ہے، اس لئے کہ متعدد اور مختلف قسم کی تکالیف میں سے یہاں صرف ذی کا ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْتَحْيُونَ، اسْتَحْيَاء (استفعال) سے جمع مذکر غائب مضارع وہ زندہ چھوڑ دیتے ہیں، يَسْتَحْيُونَ اصل میں يَسْتَحْيُونَ دو یاؤں کے ساتھ تھا، پہلی یا عین کلمہ اور دوسری لام کلمہ پہلی یا پر کسرہ دشوار ہونے کی وجہ سے کسرہ حذف ہو گیا، اس کے بعد یا اور حاء کے درمیان التقاء ساکنین ہوا، جس کی وجہ سے یاء حذف ہو گئی، اور کہا گیا ہے کہ تخفیفاً ياء ثانیہ کو حذف کر دیا گیا اور پہلی یاء کو واؤ کی مناسبت سے ضمہ دیدیا گیا ہے، لڑکیوں کو مایول کے اعتبار سے نساء سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَفِي ذَلِكُمْ، خبر مقدم ہے، بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ، مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلُهُ: السَّامِرِيُّ، سامری کا اصل نام موسیٰ ہے یہ شخص ولد الزنا تھا، نساء اسرائیلی تھا، اس کی والدہ نے شرم اور بدنامی کے خوف سے اس کو ایک پہاڑ کی غار میں جتنا تھا اور بدنامی کے خوف سے غاری میں چھوڑ دیا تھا، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس کی پرورش فرمائی تھی۔

فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِئِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مَرْسُلٌ

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

عَدْلٌ بفتح العين وهو الفداء لِأَنَّهُ مُعَادِلٌ لِلْمَفْدَى قِيمَةً وَقَدْرًا إِنَّ لِمُرِيكِ مَنْ جَنَسَهُ، وَبِكَسْرِ الْعَيْنِ هُوَ الْمَسَاوِي فِي الْجَنَسِ وَالْجَرْمِ وَيُقَالُ عَدِلَ وَعَدِلَ إِلَى الْجَمْلَةِ 'مَعْطُوفَةُ الَّتِي هِيَ' وَلَا هُمْ

يُنْصَرُونَ“ اسمیہ مع أَنَّ الجملة التي قبلها فعلية للمبالغة والدلالة على الثبات والديمومة، اى اَنْهُمْ غيرُ منصورين دائماً، ولا عبرة بما يصادفونه من نجاحٍ موقتٍ ”موسى علم اعجمی لا ينصرف هو فى الاصل مركب، هو فى الاصل موسى بالشين المعجمة، لأنَّ الماءَ بالعَبْرِيَّةِ يقال لَهُ مَوْءُ والشجر يقال لَهُ، شَا، فعربت العربُ وقالوا: موسى.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَنْبَغِي اِسْرَآئِيلَ، یہاں سے دوبارہ بنی اسرائیل کو وہ انعامات یاد دلانے جارہے ہیں جو ان پر کئے گئے اور ان کو قیامت کے دن سے ڈرایا جا رہا ہے، جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا نہ کسی کی سفارش قبول ہوگی اور نہ معاوضہ دے کر چھڑکا رپا سکے گا۔
دراصل یہ اس دور کی طرف اشارہ ہے جب تمام دنیا کی قوموں میں ایک بنی اسرائیل کی قوم ہی ایسی تھی جس کے پاس اللہ کا دیا ہوا علم حق موجود تھا، اور جس کو اقوام عالم کا امام و رہنما بنا دیا گیا تھا تاکہ وہ ہندگی رب کے راستہ پر سب قوموں کو بلائے اور چلائے۔

بنی اسرائیل کے بگاڑ کی ایک بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ آخرت کے متعلق ان کے عقیدے میں خرابی آگئی تھی، وہ اس قسم کے خیال خام میں مبتلا ہو گئے تھے کہ ہم جلیل القدر انبیاء کی اولاد ہیں بڑے بڑے اولیاء صلحاء اور زبائے نسبت رکھتے ہیں ہماری بخشش تو ان بزرگوں کے صدقہ میں ہو ہی جائیگی، ان کے دامن سے وابستہ ہونے کے بعد بھلا کوئی سزا کس طرح پاسکتا ہے، اسی غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے انعامات اور احسانات کو شمار کرانے کے معا بعد فرمایا: ”وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ“۔

وَاتَّقُوا يَوْمًا، اس دن سے مراد ظاہر ہے کہ قیامت کا دن ہے، قیامت کی یاد بروقت اور بڑے حکیمانہ انداز سے دلائی گئی ہے حشر و نشر، جزاء و سزا کا عقیدہ جو انسان کے دل میں مسکویت اور مذمذاری کی روح ہے اسرائیلیوں کے دلوں ہی سے نہیں، بلکہ ان کی مقدس کتابوں اور دینی نوشتوں تک سے مٹ چکا تھا، آگے جو روز قیامت کے اوصاف بیان ہو رہے ہیں، ہر ایک میں مقصود کسی نہ کسی اسرائیلی عقیدے ہی کا رد ہے۔

لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، اس کا مقصد اس اسرائیلی عقیدے کی تردید ہے، جس میں آج تک اسرائیلی قوم مبتلا ہے، یعنی جلیل القدر انبیاء علیہم السلام کی نسل سے ہونے کی وجہ سے بخشش کا زعم باطل جیوش انسائیکلو پیڈیا، میں لکھا ہے۔
بہت سے لوگ اپنے اسلام کے اور بہت سے لوگ اپنے اسلاف کے اعمال حسد کی بنا پر بخش دیئے جائیں گے۔

(جلد ۶، ص: ۶۱)

یہود کو یہ بھی دھوکا تھا کہ ہم اللہ کے محبوب اور چہیتے ہیں، اس لئے مواخذہ آخرت سے محفوظ رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ وہاں اللہ کے نافرمانوں کو کوئی سہارا نہیں دے سکے گا:

”وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ“

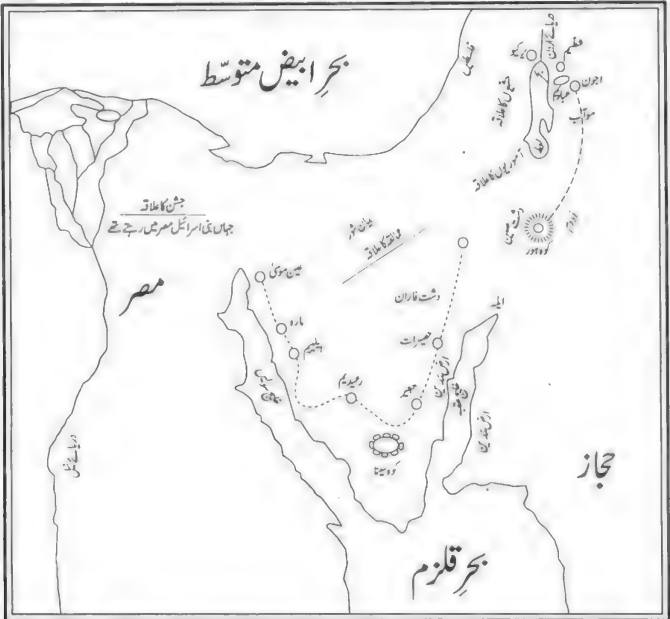
بنی اسرائیل پر ایک انعام یہ بھی ذکر فرمایا گیا کہ ان کو تمام جہانوں پر فضیلت دی گئی۔ یعنی امت محمدیہ سے پہلے افضل العالین ہونے کی یہ فضیلت بنو اسرائیل کو حاصل تھی، جو انہوں نے معصیت الہی کا ارتکاب کر کے گنوا دی اور ان کی جگہ امت محمدیہ کو خیر امت بنادیا گیا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انعامات الہی کسی خاص نسل کے ساتھ وابستہ نہیں، بلکہ یہ ایمان اور عمل کی بنیاد پر ملتے ہیں اور ایمان و عمل سے محرومی پر سب کر لئے جاتے ہیں۔

وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سَابِقَةَ آيَاتِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ بِرَحْمَةِ وَأَحْسَنَاتِ كَالْإِيمَانِ
 ذکر تھا، (اب یہاں سے مسلسل کئی رکوعوں تک) ان کی قدرے تفصیل بیان کی جارہی ہے، اس تاریخی بیان میں دراصل یہ دھانا مقصود ہے کہ ایک طرف یہ احسانات و انعامات ہیں جو خدا نے تم پر کئے اور دوسری طرف تمہارے یہ کثوت ہیں جو ان احسانات کے جواب میں تم کرتے رہے ہو۔

مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، ال یہ اہل کا مراد ہے اور مراد اس سے فرعون کی قبیلے قوم ہے آل اور اہل میں فرق صرف اس قدر ہے کہ اہل کا استعمال عام ہے اور آل صرف خصوصیت اور اہمیت رکھنے والوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

فرعون کسی متعین بادشاہ کا ذاتی نام یا علم نہیں ہے قدیم شاہان مصر کا لقب تھا، جیسا کہ فارس کے بادشاہ کو کسریٰ اور روم کے بادشاہ کو قیصر اور حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی کہتے تھے، جیسا کہ زمانہ قریب میں روس کے بادشاہ کو زار اور ترکی کے فرمانروا کو سلطان اور وائی مصر کو خودیو اور وائی حید آباد کو بکن کو نظام کہتے تھے، مؤرخین کا خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معصر کوئی ایک بادشاہ نہیں ہے بلکہ یکے بعد دیگرے دو بادشاہ ہیں۔





تشریح: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسرائیل کو مصر سے لے کر جزیرہ نما سینا میں مارہ، الہیم اور عیدم کے راستے کو سینا کی طرف آئے اور ایک سال سے بچہ زائد تک اس مقام پر ٹھہرے رہے، یہی تورات کے چشہ اکسا آپ پر نازل ہوئے، پھر آپ کو علم ہوا کہ بنی اسرائیل کو لے کر فلسطین کی طرف جاؤ اور اسے فتح کر لو کہ وہ تمہاری میراث میں دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو لئے ہوئے تعمیر اور حیرات کے راستے دشت فاران میں تشریف لائے اور یہاں سے آپ نے ایک وفد فلسطین کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لئے روانہ کیا، قانس کے مقام پر اس وفد نے آکر اپنی رپورٹ پیش کی، حضرت یوشع اور کاب کے سوا پورے وفد کی رپورٹ نہایت حوصلہ شکن تھی، جسے سن کر بنی اسرائیل بچے اٹھے اور انہوں نے فلسطین کی مہم پر جانے سے انکار کر دیا، تب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اب یہ چالیس برس تک اس علاقے میں جھگڑتے رہیں مگر وہاں کی موجودہ نسل، یوشع اور کاب کے سوا فلسطین کی شکل دیکھنے نہ پائے گی، اس کے بعد بنی اسرائیل دشت فاران و بیابان شورا اور دشت صحن کے درمیان مارے مارے پھرتے رہے اور علاقہ اموریوں، ادویوں، تخیوں اور موآب کے لوگوں سے لڑتے پھرتے رہے، جب چالیس سال گزرنے کے قریب آئے تو آدم کی سرحد کے قریب کوہ ہور پر حضرت بارون علیہ السلام نے وفات پائی، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو لئے ہوئے موآب کے علاقے آئے میں داخل ہوئے، اور اس پورے علاقے کو فتح کرتے ہوئے حسیون اور شلم تک پہنچ گئے، یہاں کوہ ہاریم پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہوا، اور ان کے بعد ان کے خلیفہ اول حضرت یوشع نے مشرق کی جانب سے دریائے اردن کو پار کر کے شہر یریکو (اریکا) کو فتح کیا، فلسطین کا پہلا شہر تھا جو بنی اسرائیل کے قبضہ میں آیا پھر ایک مدت میں ہی پورا فلسطین فتح ہو گیا، اس نقشہ میں الیہ (قدیم نام ایلات اور موجودہ نہر عقبہ) وہ مقام ہے جہاں غالباً اسحاب السبت کا وہ مشہور واقعہ پیش آیا تھا جس کا ذکر سورۃ بقرہ رقم ۸۸، اور سورۃ اعراف رکوع ۱۲ میں آیا ہے۔

فرعون موسیٰ کا نام:

اہل کتاب کے قول کے مطابق فرعون موسیٰ کا نام قابوس ہے اور وہب نے کہا ہے کہ اس کا نام ولید بن مصعب بن ریان ہے۔
(فتح القدیر شوکانی)

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے کہ ”فرعون“ شاہان مصر کا لقب ہے کسی خاص بادشاہ کا نام نہیں ہے، تین ہزار سال قبل مسیح سے شروع ہو کر عہد سکندر تک فرعون کے اکتیس خاندان مصر پر حکمران رہے ہیں۔

عام مؤرخین عرب اور مفسرین، فرعون موسیٰ کا تعلق خاندان عمالقہ سے قرار دیتے ہیں، کوئی اس کا نام ولید بن مصعب بن ریان بتاتا ہے اور کوئی مصعب بن ریان، مگر اباب تحقیق کی رائے یہ ہے کہ اس کا نام ریان تھا، ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس کی کنیت ابو مزہق تھی، یہ سب اقوال قدیم مؤرخین کی تحقیقی روایات پر مبنی تھے، مگر اب جدید مصری اثری تحقیقات اور حجری کتبائے کتبائے کتبائے اس سلسلہ میں دوسری رائے سامنے آتی ہے وہ یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کا فرعون ترمیس ثانی کا بیٹا مفتاح ہے، جس کا دور حکومت ۱۲۹۲ قبل مسیح سے شروع ہو کر ۱۲۵۵ قبل مسیح پر ختم ہوتا ہے۔
(قصص القرآن مولانا حفص الرحمن ملخصاً)

مصری عجائب خانہ میں یہ نقش آج بھی محفوظ ہے اور قرآن عزیز کے اس کلام بلاغت نظام کی تصدیق کر رہا ہے۔

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً، آج کے دن ہم تیرے جسم کو (دریائے) نجات دیں گے، تاکہ وہ تیرے بعد آنے والوں کے لئے (خدا کا) نشان رہے۔ محمد احمد عدوی اپنی کتاب ”دعوة الرسل الى الله“ میں لکھتے ہیں کہ اس نقش کی ناک کے سامنے کا حصہ نثار ہے اس کی تصدیق اس تصویر کے دیکھنے سے بھی ہوتی ہے جو زمانہ قریب میں سی ڈی میں محفوظ کی گئی ہے۔

فرعون کا خواب:

تورات اور مؤرخین کا بیان ہے کہ فرعون کو بنی اسرائیل کے ساتھ اس لئے عداوت ہو گئی تھی کہ فرعون نے ایک بھیا تک خواب دیکھا تھا وہ یہ کہ بیت المقدس سے ایک آگ نکلی ہے، یہاں تک کہ: اس نے مصر پہنچ کر مصر کے تمام گھروں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور قبطیوں کو جلاڈالا اور اسرائیلیوں کو چھوڑ دیا، اس خواب سے فرعون کو بہت تشویش لاحق ہوئی اس کی تعبیر کے لئے کاہنوں، نجومیوں اور قیافوں کو جمع کیا، ان لوگوں نے بتایا کہ تیری حکومت کا زوال ایک اسرائیلی لڑکے ہاتھوں ہوگا، اس واقعہ کے بعد فرعون کو اسرائیلیوں سے عداوت ہو گئی اور نو مولود لڑکوں کو قتل کرنے کا حکم دیدیا۔ مفسرین نے بھی انہی روایات کو کتب تفسیر میں نقل فرمایا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب:

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب چند واسطوں سے یعقوب علیہ السلام تک پہنچتا ہے ان کے والد کا نام عمران اور والدہ کا نام یو کا بد تھا، سلسلہ نسب یہ ہے موسیٰ بن عمران بن قاہت بن لاوی بن یعقوب (علیہ السلام) بن اسحاق بن ابراہیم (علیہ السلام) موسیٰ علیہ السلام کی ولادت ایسے زمانہ میں ہوئی جب کہ فرعون بنی اسرائیل کے لڑکوں کے قتل کا فیصلہ کر چکا تھا۔

بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات:

وَإِذْ نَجَّيْنَاهُ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ، نَجَّيْنَاهُ، باب تفعیل سے ہے، اس باب کی ایک خاصیت فعل کی تدریج ظاہر کرنا بھی ہے، بعض مورخین کا خیال ہے کہ تمام اسرائیلی مصر سے ایک ساتھ نہیں نکلے تھے، بلکہ بتدریج مختلف جماعتوں کی شکل میں نکلے تھے، اور ان کا سب سے بڑا اور آخری دستہ وہ تھا، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں روانہ ہوا اور راہ بھٹک کر سمندر پار ہوا۔ (تفسیر ماحدی)

فرعون اور مصری سرکار کے مظالم سالہا سال تک برداشت کرنے کے بعد بالآخر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں ساری قوم اسرائیل نے مصر کی سکونت ترک کر کے اپنے آبائی وطن شام و فلسطین کو چلا جانا طے کر لیا، سفر مصری حکومت سے خفیہ طور پر رات کے وقت شروع کیا، یہ وہ زمانہ تھا کہ راستہ میں روشنی کا انتظام تو دور کی بات ہے، آج کل کی طرح باقاعدہ سڑکیں بھی نہ تھیں، رات کی تاریکی میں اسرائیلی راستہ بھول گئے اور بجائے اس کے کہ شمال کی طرف کچھ آگے بڑھ کر اپنی دائیں طرف مشرق کی جانب مڑتے پہلے ہی ادھر مڑ گئے، ادھر فرعون کو بھی اس کی اطلاع ہو گئی، فرعون اپنے لشکر کی کمان خود کرتا ہوا تیزی سے تعاقب میں آ پہنچا، اب اسرائیلیوں کے سامنے یعنی مشرق کی جانب بحر قلزم کا شمالی سرا تھا اور دائیں بائیں یعنی شمال و جنوب میں پہاڑیاں تھیں، اور پشت یعنی مغرب کی جانب مصری لشکر تھا، قرآن مجید میں اسی تاریخی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ، بحر سے مراد یہاں دریائے نیل نہیں جیسا کہ بعض ثقافت کو دھوکا ہوا ہے، بلکہ بحر قلزم (بحر احمر) مراد ہے اسرائیلی اپنے کو ہر طرف سے محصور پا کر قدرۃ سخت پریشان ہوئے لیکن رہنمائی اللہ کے ایک پیغمبر کر رہے تھے، آپ نے وحی الہی کے اشارہ پر فرمایا کہ بلا توقف سمندر میں داخل ہو جاؤ، سمندر کا پانی سمٹ کر دونوں طرف پہاڑ جیسی دیواروں کی طرح کھڑا ہو گیا، درمیان میں خشک راستہ پیدا ہو گیا اسرائیلیوں کا قافلہ عبور کر گیا، اس دوران فرعون بھی لب ساحل پہنچ گئے، اور یہ منظر دیکھ کر وہ بھی پیدل اور سوار خشک سمندر میں داخل ہو گئے، لیکن ابھی درمیان ہی میں تھے کہ پانی کی وہ کھڑی دیواریں آپس میں مل گئیں، اور سمندر کا پانی حسب سابق رواں ہو گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے فرعون مع اپنے لاؤ لشکر کے غرق ہو کر رہ گیا۔

معجزہ کی حقیقت:

انسان کے محدود نقطہ نظر اور ناقص علم کے اعتبار سے جو مستبعد خلاف معمول اور حیرت انگیز واقعہ کسی نبی کی تائید میں نہ ہو مادی اسباب سے بہ تعلق ظہور میں آئے اسے اصطلاح میں معجزہ کہتے ہیں، ”ایسے کسی واقعہ کو جس کا ثبوت یا روایت یقینی مشہد ہو یا نقل صحیح مل جائے“ خلاف عقل کہہ کر اس کے امکان سے انکار کر بیٹھنا یا اس کی تاویل کی کوشش کرنا جیسا کہ مر سید احمد خاں نے کی ہے خود ایک انتہائی نادانی اور بے عقلی ہے، عجائبات سے آخر تاریخ بھری پڑی ہے، اور خوارق، نوادر، اور حوادث عجیبہ سے دنیا کا کونسا گوشہ، زمانہ کا کونسا دور خالی رہا ہے، زیادہ سے زیادہ ایسے واقعات و خلاف معمول خلاف عادت عامہ بہا جاسکتا ہے اور ان کے روایتی ثبوت کا مطالبہ یقیناً کیا جاسکتا ہے اور راویوں پر جرح بھی خوب کر لینی چاہئے لیکن اس سے تجاوز کر کے ان کے نفس امکان میں شک کرنا یا انہیں خلاف عقل یا محال قرار دینا اپنی کم عقلی کا اظہار ہے۔

استبعاد جو کچھ بھی ہے وہ تو صرف انسانی معیار سے ہے، انسان کے بہت ہی محدود و مختصر رقبہ علم و تجربہ کے اعتبار سے ہے ورنہ جو قادر مطلق ہے اس کے لئے تو حسب معمول اور خلاف معمول سب ایک ہے۔

وقوع اور امکان میں فرق:

وقوع اور امکان دو بالکل الگ الگ چیزیں ہیں اور ان ہی کے غلط بحث نے معجزہ کے مسئلہ میں اتنی الجھن پیدا کر دی ہے امکان اور چیز کا ہے قادر مطلق کے دائرہ قدرت کے اندر ہر بڑی سے بڑی چیز ہے ناممکن اور محال اس کے لئے کوئی چیز نہیں لیکن وقوع پر یقین کرنے کے لئے شاہدوں کی ضرورت ہوتی ہے، یہ تو معجزات پر اصولی گفتگو تھی، باقی یہاں جس فرق بحر کا ذکر ہے تو یہ سمندر کا پھٹ جانا اور درمیان میں خشکی کی راہ بن جانا، پتہ ایسا زیادہ خارق عادت ہے بھی نہیں کہ اس کی نظیر کہیں نہ ملتی ہو، بحری زلزلے کے وقت ایسی صورتیں پیش آتی رہتی ہیں، جنوری ۱۹۳۴ء رمضان ۱۳۵۲ھ میں جو عظیم زلزلہ بہار اور اطراف بہار میں آیا اس موقع پر صوبہ بہار کے صدر مقام پٹنہ میں دو پہر ڈھائی بجے کے قریب ایک مجمع کثیر نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ گنگا جیسے وسیع و عریض دریا کا پانی چشم زدن میں غائب ہو گیا، اور اترے چوڑے پاٹ میں بجائے دریا کے دھارے کے خشک زمین نکل آئی اور یہ حیرت انگیز اور دہشت ناک منظر چند سیکنڈ نہیں چار پانچ منٹ تک قائم رہا یہاں تک کہ دریا اسی برق رفتاری کے ساتھ یک بیک زمین سے اہل کر پھجے جاری ہو گیا و اتھادی مفصل روانہ اذوق نفع ہمارے کے قسم سے انگریزی روزنامہ ”پانیہ“ (گھنٹو) ۲۰ جنوری ۱۹۳۴ء کی اشاعت میں درج ہے۔ (تفسیر ماحدی)

وَ اِذْ وَغَدْنَا مُوسٰی اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً، بنی اسرائیل فرعونوں سے نجات پانے کے بعد دریا عبور کر کے جب جزیرہ نما صحرا میں تھے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام والدہ تعالیٰ نے چالیس روز کے لئے کوہ طور پر طلب فرمایا، تاکہ وہاں اس قوم کے لئے جو اب آزاد ہو چکی ہے، قوانین شریعت اور عملی زندگی کی ہدایات عطا کی جائیں حضرت موسیٰ (علیہ السلام) بن عمران سلسلہ اسمائیلی

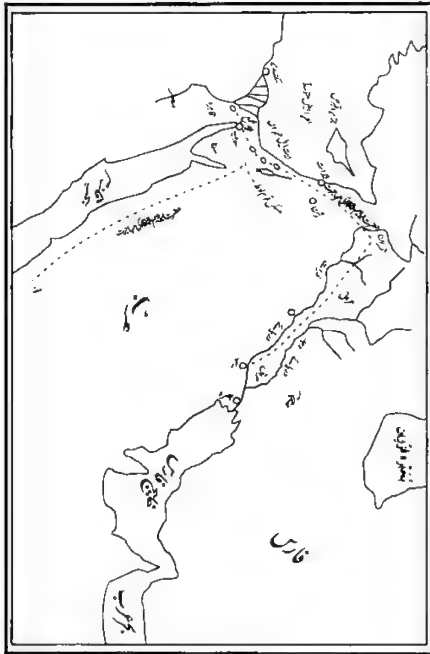
کے سب سے زیادہ مشہور اور جلیل القدر پیغمبر ہیں تو رات میں ہے کہ ان کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی۔ (ماجدی)

آپ کا زمانہ مؤرخین اور اثر نین کے تخمینہ کے مطابق پندرہویں اور سولہویں صدی قبل مسیح کا تھا، سال ولادت غالباً ۱۵۲۰ قبل مسیح (ﷺ)، سال وفات غالباً ۱۴۰۰ قبل مسیح (ﷺ) ہے۔ (ماجدی)

حضرت موسیٰ (ﷺ) حکم خداوندی سے چالیس روز کے لئے نوشتہ شریعت لینے کے لئے کوہ طور پر تشریف لے گئے تھے، موسیٰ (ﷺ) کی غیر موجودگی میں اسرائیلیوں نے سامری اسرائیلی منافق کے پیچھے لگ کر ایک سونے چاندی کے بنے ہوئے بچھڑے کی پوجا شروع کر دی۔



حضرت نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے نبی ہیں جن کو اللہ نے عالمگیر دعوت پھیلانے کے لئے مقرر کیا تھا، انہوں نے پہلے خود عراق سے مصر تک اور شام و فلسطین سے ریگستان عرب کے مختلف گوشوں تک برسوں گشت لگا کر اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کی طرف لوگوں کو دعوت دی پھر اپنے اس مشن کی اشاعت کے لئے مختلف علاقوں میں اپنے نائب مقرر کئے، مشرق اردن میں اپنے بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام کو، شام و فلسطین میں اپنے بیٹے اسحاق علیہ السلام کو، اور اندرون عرب اپنے بڑے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو مامور کیا، پھر اللہ کے حکم سے کہہ میں وہ گھر تعمیر کیا جس کا نام گعبہ ہے، اور امانہ ہی کے حکم سے وہ وہی اس مشن کا مرکز قرار پایا۔



حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مہاجرات

تشریح: حضرت ابراہیم علیہ السلام عراق میں اُر کے مقام پر پیدا ہوئے، اُن کے والد سے بچ نکلنے کے بعد آپ وطن چھوڑ کر پہلے حاران (یا حاران) تشریف لے گئے پھر وہاں سے فلسطین کی طرف منتقل ہوئے اور بیت ایل، مسربین اور بیروین میں اپنی دعوت کے مراکز قائم کئے، پھر بحر لوط کے مشرق میں اپنے بھتیجے حضرت لوط کو مامور کیا، وہاں سے آپ مصر تشریف لے گئے جو اُس زمانہ میں عراق کے بعد تہذیب و تمدن کا دوسرا عظیم الشان گہوارہ تھا، مگر یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ مصر میں آپ کا کوئی تبلیغی مشن قائم ہوا یا نہیں، اس کے بعد آپ نے حجاز کا رخ کیا اور مکہ میں بیت اللہ تعمیر کر کے اپنے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اس کی خدمت سپرد کی، پھر فلسطین میں حسرون کو اپنا مستقل مرکز بنایا، اور یہیں آپ کا انتقال ہوا، آپ کے بعد آپ کے دوسرے صاحبزادے حضرت اسحاق علیہ السلام اس مرکز میں آپ کے جانشین ہوئے، اور اُن سے یہ میراث حضرت یعقوب علیہ السلام کو پہنچی۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شرک پر تنبیہ فرمایا، تو پھر انہیں توبہ کا احساس ہوا، توبہ کا طریقہ قتل تجویز ہوا (فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرو، اس کی ایک تفسیر یہ ہے کہ جن لوگوں نے گاؤ پرستی میں حصہ لیا تھا، وہ آپس میں ایک دوسرے کو قتل کریں، دوسری تفسیر یہ ہے کہ شرک کا ارتکاب نہ کرنے والے شرک کے ارتکاب کرنے والوں کو قتل کریں، مقتولین کی تعداد ستر ہزار بیان کی گئی ہے۔ (ابن کثیر)

موسیٰ علیہ السلام کے ستر ہزار بیوں کے ہلاک ہونے کے بعد زندہ ہونے کا واقعہ:

حضرت موسیٰ علیہ السلام ستر (۷۰) آدمیوں کو کوہ طور پر تورات لینے کے لئے اپنے ساتھ لے گئے، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام واپس آنے لگے، تو انہوں نے کہا جب تک ہم اللہ تعالیٰ کو اپنے سامنے نہ دیکھ لیں ہم یہی بات پر یقین کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں، جس پر بطور عتاب بجلی گری اور ہلاک ہو گئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام سخت پریشان ہوئے اور ان کی زندگی کی دعاء کی جس پر اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ زندہ کر دیا۔

اکثر مفسرین کے نزدیک یہ معر و شام کے درمیان میدان تیار کا واقعہ ہے، جب انہوں نے بحکم الہی عمارت کی ہستی میں داخل ہونے سے انکار کر دیا، اور بطور سزا انہیں چالیس سال تک تیار کے میدان میں پڑے رہے۔

وَلَا تُلْمُوا وَكَذْ حَزْبُهُمْ مَعَ مُوسَىٰ لِيُنْتَغْذِرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَسَمِعْتُمْ كَلَامَهُ
يَمُوسَىٰ لَنْ تُوْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عَيْنًا فَأَخَذَتْكُمْ الضُّعْفَةُ فَسَمِعْتُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۷۰﴾ مَا
حَلَّ بِكُمْ تَعْبَتُمْ أَخْبَيْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۷۱﴾ نَعْمَتْنَا بِذَلِكَ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ
سِتْرًا كُنْتُمْ بِالْأَسْحَابِ الرَّاقِقِ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فِي النَّبِيِّ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ فِيهِ الْمَنَّ وَالسَّلَامُ بِيْنَا التَّرَجُّبِينَ
وَالطَّيْرِ الْمُسَامَى بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَالْقَصْرِ وَفَلْنَا كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا تَرَى فَاكْتُمُوا وَلَا تَذْكُرُوا وَافْكُرُوا الْبَغْمَةَ وَ
أَخْرَجُوا وَطَع مِنْهُمْ وَمَا ظَلَمُونَا بِذَلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۷۲﴾ لَنْ وَبَالَهُ عَلَيْهِمْ وَإِذْ قُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ
خُرُوجِهِمْ مِنَ النَّبِيِّ ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ أَوْ أَرِيحَا فَكَلَامُنَاهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَعَدًا وَاسْعًا لَا حَجَرَ
فِيهِ وَادْخُلُوا الْبَابَ أَيْ بَابَهَا سُجَّدًا مُتَخَنِينَ وَقُولُوا نَسْأَلُكَ حِطَّةً أَيْ أَنْ تَحْطَ عَنَّْا خَطِيئَاتِنَا نَعْفُ وَفِي
قِرَاءَةِ بَالِيَاءِ وَأَتَاءِ مَبْنِيئًا لِلْمَفْعُولِ فِيهِمَا لَكُمْ حَطِيئَتُكُمْ وَسَارِيزِدَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۷۳﴾ بِالطَّاعَةِ ثَوَابًا فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ وَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْنَانِهِمْ فَانْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
فِيهِ رِجْزًا عَذَابًا ذَاعُوا مِنْ السَّمَاءِ مَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۷۴﴾

یَسْبَبُ فَمِنْهُمْ أَيْ خُرُوجِهِمْ عَنِ الطَّاعَةِ فَهَذَا مِنْهُمْ فِي سَاعَةِ سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ أَقَلَّ.

ترجمہ: (یاد کرو) جب تم نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا، (جب کہ) تم موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کاؤ پرستی کی عذرخواہی کے لئے اللہ کی طرف نکلے تھے، اور تم نے اس کا کلام سنا تھا، اے موسیٰ ہم ہرگز آپ کی بات کا یقین نہ کریں گے جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے علامۃ اللہ کو نہ دیکھ لیں، سو تم کو بجلی کی کڑک نے آلیا، جس کی وجہ سے تم مر گئے اور جو کچھ تم پر گذرا، تم دیکھ رہے تھے، پھر ہم نے تمہارے مرنے کے بعد تم کو زندہ کر دیا، تاکہ تم اس احسان کی شکر گزاری کرو، اور ہم نے تم پر ایسا کیا یعنی مقام تہیہ میں رقیق (ہلکے) بادل کے ذریعہ سورج کی گرمی سے حفاظت کی اور اس مقام تہیہ میں من و سلویٰ تمہارے لئے فراہم کیا اور وہ ترنجبین اور بیڑتھیں میم کی تخفیف اور الف مقصورہ کے ساتھ اور ہم نے تم سے کہا جو پاک چیزیں ہم نے تم کو بخشی ہیں، انہیں کھاؤ اور ذخیرہ نہ کرو، مگر انہوں نے نعت کی ناشکری کی اور ذخیرہ اندوزی شروع کر دی، جس کی وجہ سے وہ چیزیں موقوف ہو گئیں، اور (تمہارے اسلاف نے) اس ذخیرہ اندوزی کے ذریعہ انہوں نے ہم پر ظلم نہیں کیا، بلکہ خود انہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا، اس لئے کہ اس کا وبال خود ان پر پڑنے والا ہے، اور جب ہم نے ان سے مقام تہیہ سے نکلنے کے بعد کہا تھا، کہ اس بستی بیت المقدس یا اریحا میں داخل ہو جاؤ، اور اس میں جو چاہو اور جہاں سے چاہو با فراغت کھاؤ، اس میں کوئی پابندی نہیں، مگر اس بستی کے دروازے میں (عاجزی کے ساتھ) جھکے جھکے داخل ہونا، اور کہتے جانا ہماری درخواست معافی ہے، یعنی ہمارے خطاؤں کو معاف کر دے، ہم تمہاری خطاؤں کو معاف کر دیں گے اور ایک قراءت میں یا اورتا، کے ساتھ ہے اور دونوں صیغے مجہول کے ساتھ ہم ٹیکوکاروں کو مزید نوازیں گے طاعت کے سبب ثواب سے، مگر جو بات ان کو بتائی گئی تھی، ظالموں نے اس کو دوسری بات سے بدل ڈالا اور حَبَّةُ فِي شَعْرَةٍ کہا، یعنی خوشہ دانہ سمیت اور اپنے سرینوں کے بل گھسنے ہوئے داخل ہوئے، آخر کار ہم نے ظلم کرنے والوں پر اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے، ان کی تیغ شان میں مبالغہ کرنے کے لئے آسمان سے طاعون کا عذاب نازل کر دیا، ان کے فسق کی وجہ سے یعنی ان کے اطاعت سے انحراف کرنے کی وجہ سے، چنانچہ اسی وقت ان میں سے ۷۰ ہزار یا (کچھ) کم ہلاک ہو گئے۔

تحقیق و ترمیم کے تہمید اور تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ.

سُئِلَ: مُؤْمِنٌ بِكَیَاہے؟

جواب: صاحب کشف نے کہا ہے کہ مؤمن یہ ہے کہ: اللہ ہی آپ سے ہمکا م ہے اور یہ کہ اللہ ہی نے آپ کو تورات دی

ہے؟ اور مجی اللہ نے کہا ہے کہ مؤمن یہ آپ ﷺ کے نبی ہیں؟

سُئِلَ: نُؤْمِنُ، متعدی بنفسہ ہے، لہذا اس کے صلہ میں لام کیسا ہے؟

جَوَابُ: اِمّ یعنی اجل ہے: اَنّی لَا تُؤْمِنُ لِاجْلِكَ، یعنی محض آپ کے کہنے کی وجہ سے ایمان نہیں انیں گے جب تک کہ ہم اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔

قَوْلُهُ: عِبَانَا، جَهَنَّمَ کی تفسیر عِبَانَا سے کرنے سے ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔
يَتَوَلَّ: جَهَنَّمَ، جَهَنَّمَ بِالْقِرَاءَةِ کا مصدر ہے، جس کا تعلق صوت سے ہے، جَهَنَّمَ کو رُوْیَةُ کے معنی میں استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: جَهَنَّمَ، رُوْیَةُ کے معنی میں مجاز ہے، مناسبت دونوں میں ظہور تام ہے۔

قَوْلُهُ: صَاعِقَةً، بجلی کی کڑک، کڑکڑاہٹ۔

قَوْلُهُ: فَمُتِمَّمٌ، فَمُتِمَّمٌ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نَحْمُ بِعَفْوَكَمُ کا عطف مقدر پر ہے لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بعث تو بعد الموت ہوتا ہے اور اخذ صاعقہ کے لئے موت لازم نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صاعقہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

قَوْلُهُ: مَا حَلَّ بِكُمْ، اس اضافے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ تَنظُرُونَ کا مفعول محذوف ہے کہ: اَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ۔

قَوْلُهُ: الْعِصَامُ، السَّحَابُ الرَّقِيقُ الْاَبْيَضُ۔

قَوْلُهُ: تَبَهُ، شام اور صبح کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، جس کی وسعت نو فرسخ ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنْ، ایک قسم کی شبنمی شریں گوند کی شکل کی چیز تھی، جو رات کو پتوں پر جم جاتی تھی، مفسر غلام نے اس کو ترجمین سے تعبیر کیا ہے۔

قَوْلُهُ: سَلَوٰی، ایک قسم کا پرندہ ہے، جو بوتر سے چھوٹا اور چڑیا سے بڑا ہوتا ہے، اردو میں اس کو میٹر کہتے ہیں، اس کو لَوٰی اور فارسی میں بہودنہ کہتے ہیں، قی مونس میں ہے کہ اس کا واحد سَلَوًاۃٌ ہے، انشخس سے مفعول ہے کہ اس کا واحد نہیں بنا گیا۔

(لغات القرآن)

قَوْلُهُ: سُمَانِی، سین کے زمرہ اور الف مقصورہ کے ساتھ اس کی جمع سُمَانَاتِ آتی ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: مَنَحْنِیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ سُبْحَدَاۤلِ ہے اِی مَنَوَا ضَعِیْنِ۔

قَوْلُهُ: مَسَالَتْنَا حِطَّةً، اس میں اشارہ ہے کہ حِطَّةً مبتداء محذوف کی خبر ہے اور حِطَّةً کَلِمَةُ اسْتِغْفَارِ ہے، اور اس میں حذف کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

يَتَوَلَّ: حِطَّةً کو قَوْلُوا کا مفعول کیوں قرار نہیں دیا، حالانکہ یہی ظاہر ہے۔

جَوَابُ: اس لئے کہ قول کا مفعول جملہ ہوتا ہے اور حِطَّةً مفرد ہے اسی اعتراض سے بچنے کے لئے مَسَالَتْنَا، مبتداء محذوف کی حِطَّةً کو خبر قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: يَزْحَفُونَ عَلَى اسْتَاهُمْ، اِی بِمَشُون عَلٰی اَذْبَارِهِمْ، یعنی سرین کے بل گھسٹتے ہوئے، اُسٹاؤ، جمع سٹہ، سرین۔

قَوْلًا: بِسَبَبِ فَسْقِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ: ہما، میں بلاءِ سپیہ اور ما، مصدر یہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ (الآیۃ) خطاب اگرچہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کو ہے مگر مراد ان کی قوم کے وہ ستر نمائندہ ہیں، جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے ہمراہ کوہ طور پر لے گئے تھے: "وَالْقَانِلُونَ هُمُ السَّبْعُونَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ مُوسَى لِلْمِيقَاتِ" (بیضاوی) لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ اِی لَا جِلْكَ (بیضاوی) یعنی محض آپ کے کہنے سے یقین نہ کریں گے جب تک کہ اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔ تاریخ بنی اسرائیل کے اہم ترین واقعات و ہرائے جارہے ہیں اور اسرائیلیوں پر حجت ان کی قومی تاریخ سے قائم کی جارہی ہے یہ اس وقت کا ذکر ہے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام پر یہ نمانے سنا میں ستر بزرگان قوم کو ہمراہ لے کر لشکرگاہ سے کوہ طور پر گئے تھے، دامن کوہ میں انہیں چھوڑ کر خود آگے بڑھ گئے تھے اور اللہ تعالیٰ سے ہمسکامی سے مشرف ہونے کے بعد اس کی اطاع اور خوشخبری ان بزرگان قوم کو پہنچائی تھی۔

وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ، یعنی صاعقہ گرنے کے بعد ابتدائی حالات کو دیکھ رہے تھے، جس کے بعد موت واقع ہوئی، بعض مفسرین نے: "فَأَخَذَتْكَ الصَّاعِقَةُ" سے بے ہوش ہو جانا بھی مراد لیا ہے اور "وَأَخْرَجَ مُوسَى صَعِقًا" فَلَمَّا أَفَاقَ سے استدلال کیا ہے، اور اَنْتُمْ تَنْظُرُونَ کو اس کا قرینہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ افاتہ بخشی سے ہوتا ہے، نہ کہ موت سے امام رازی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی اور ابن جریر رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کی بھی یہی رائے ہے۔ (ماحدی)

مفسر علام نے "أَخَذَ صَاعِقَةً" سے موت مراد لی ہے، اور اس کا قرینہ بعد میں آنے والے جملہ "ثُمَّ بَعَثْنَا كُومًا بَعْدَ مَوْتِكُمْ" کو قرار دیا ہے، یہی قول رائج ہے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا كُومًا بَعْدَ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، یعنی پھر ہم نے (موسیٰ علیہ السلام کی دعاء) سے تم کو زندہ کرا دیا تمہارے مر جانے کے بعد اس موقع پر کہ تم احسان مانو گے۔

فَالْإِلَٰهَ: "موت" کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ بجلی سے مر گئے تھے، اس مرنے کا قصہ اور سبب یہ ہوا کہ: جب موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور سے تورات لا کر پیش کی اور اللہ تعالیٰ سے شرف ہمسکامی کی خوشخبری سنا لی تو بعض گستاخ لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ خود ہم سے کہہ دے کہ یہ ہماری کتاب ہے، تو بے شک ہم یقین آجائے گا، بنی اسرائیل نے اس کام کے لئے ستر آدمی منتخب کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ کوہ طور پر روانہ کئے، وہاں پہنچ کر ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا تو اس وقت کہنے لگے: ہمیں اس بات کا یقین نہیں ہے کہ پس پردہ اللہ بول رہا ہے، نہ معلوم کون بول رہا ہوگا، اگر ہم خدا کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو مان لیں گے، چونکہ دنیا میں کوئی شخص اللہ کو دیکھنے کی قوت نہیں رکھتا، اس لئے اس گستاخی پر ان پر بجلی آن پڑی، اور سب ہلاک ہو گئے۔

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے اللہ سے عرض کیا کہ بنی اسرائیل یوں ہی بدگمان رہتے ہیں اب وہ یہ سمجھیں گے کہ میں نے ان کو لے جا کر کہیں ہلاک کر دیا ہوگا، مجھ کو اس تہمت سے محفوظ رکھئے اس دعا کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر دیا۔

(معارف ملاحظہ)

رُویّت باری کا مسئلہ:

معتزلہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ رُویّت باری ممکن نہیں ہے، اگر رُویّت باری ممکن اور جائز ہوتی تو اس سوال پر سرداران بنی اسرائیل کو اتنی سخت سزا ملتی، لیکن اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ رُویّت باری جنت میں تو مومنین کو ہوگی ہی دنیا میں بھی مخصوص افراد کو بطور فضل خاص ممکن ہے، البتہ ہر جہت جسم اور مادی کم و کیف سے پاک۔

(بیضاوی، قرطبی، بحوالہ ماجدی)

وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ، (الایۃ) یہ دونوں قصے وادی تہ میں پیش آئے، وادی تہ کی حقیقت یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا اصل وطن ملک شام ہے، یہ لوگ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے، اور یہاں کے باشندے ہو گئے اور ملک شام پر پھر عمالقا نامی ایک قوم کا تسلط ہو گیا، فرعون جب غرق ہو گیا اور یہ لوگ مطمئن ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ عمالقا سے جہاد کرو اور اپنے وطن کو ان سے آزاد کرو بنی اسرائیل اسی ارادہ سے مصر سے روانہ ہوئے، ان کی حدود میں پہنچ کر جب عمالقا کے زور و قوت کا حال معلوم ہوا تو ہمت ہار بیٹھے اور جہاد سے صاف انکار کر دیا اور کہہ دیا، فاضاذهب انت و ربك الخ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس انکار کی سزا دی کہ چالیس برس تک میدان تہ میں سرگرداں اور پریشان پھرتے رہے یہ جزیرہ نمائے سینا جہاں دھوپ سے بچنے کے لئے کوئی جائے پناہ نہیں تھی اور نہ وہاں نباتاتی غذا کی کوئی صورت، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعاء سے دھوپ سے بچاؤ کا یہ انتظام فرمایا کہ بادل کو ان پر سایہ لگن رہنے کا حکم دیدیا، یہاں یہ بات بھی خیال رکھنے کی ہے کہ یہ اسرائیلیوں کی کوئی معمولی تعداد نہیں تھی، ایک روایت کے مطابق ان کی تعداد چھ لاکھ ستر ہزار تھی، صحراء سینا میں مکانات کا تو ذکر ہی کیا سر چھپانے کے لئے ان کے پاس خیمے تک نہ تھے، اس زمانہ میں اگر خدا آسمان کو ابر آلود نہ رکھتا تو یہ قوم دھوپ سے ہلاک ہو جاتی۔

اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے غذا کا یہ انتظام فرمایا کہ ان پر من و سلویٰ نازل فرما دیا، من، شبنمی شریں گوشت کی طرح ایک چیز تھی، جو درختوں کے پتوں پر بکثرت جم جاتی جس کو یہ لوگ جمع کر لیتے، دوسری چیز بنیر تھی، جو کثرت سے آتیں جن کو یہ لوگ پکڑ لیتے اور خوشگوار غذا کے طور پر استعمال کرتے۔

اور جب پانی کی ضرورت پیش آئی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ایک پتھر پر اپنا عصا مارنے کا حکم دیا، اس کے نتیجہ میں اس پتھر سے بارہ چشمے رواں ہو گئے، غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کی بنیادی ضرورت کا انتظام فرما دیا۔

بنی اسرائیل کو یہ حکم بھی دیا گیا کہ بقدر ضرورت لے لیا کریں آئندہ کے لئے جمع نہ کریں، مگر یہ لوگ ذخیرہ اندوزی سے باز نہ

آئے معلوم ہوا کہ ذخیرہ اندوزی بنی اسرائیل کی قدیم عادت ہے آخر اس ذخیرہ اندوزی کی سزا میں گوشت سڑنا شروع ہو گیا۔ (معارف) اسی کے لئے فرمایا گیا ہیں: ”وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ“۔

وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ، یہی کوئی تھی بعض مفسرین نے بیت المقدس بتایا ہے اور ممکن ہے کہ فلسطین کا مشہور شہر اریحا ہو، جو موجودہ نقشوں میں (Jericho) کے نام سے ملے گا، یہ بحر مردار کے شمال سے پانچ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، اسے اسرائیلیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد حضرت یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں فتح کیا تھا، اس کے علاوہ بھی متعدد شہروں اور مقامات کے نام لئے گئے ہیں، بعض شہروں کے نام اب بدل گئے ہیں مثلاً ایلہ کا اب اسے عقبہ کہتے ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ مراد شہر سلیم ہو، یہ علاقہ مواب میں واقع ہے، جو بحر مردار کے مشرق میں ہے، اس زمانہ میں یہ شہر بہت شاداب اور آباد تھا، بنی اسرائیل کے اپنے وطن شام سے نکلنے کے بعد شام پر قوم عمالقہ قابض ہو گئی تھی، جب فرعون غرق ہو گیا اور بنی اسرائیل کو سکون اور اطمینان حاصل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم عمالقہ سے جہاد کرو اور اپنا وطن واپس لے لو اور ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا تھا کہ چاروں ظالم فاتحوں کی طرح اکڑتے ہوئے داخل نہ ہونا، بلکہ خدا ترسوں کی طرح منکسرانہ شان سے داخل ہونا، اس لئے کہ شانِ عبودیت یہی ہے اور مومنین مخلصین کے لئے یہی مناسب اور زیبا ہے، جیسا کہ حضرت محمد ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں نہایت عاجزانہ انداز سے سر جھکا کر ہوئے داخل ہوئے تھے۔

وَإِذْ خَلُّوا الْبَابَ سُجَّدًا، ”باب“ سے مراد شہر کا چھانک ہے، قدیم زمانہ میں شہر کے چاروں طرف بلند فصیل بنائی جاتی تھی، جو شہر پناہ کے نام سے مشہور ہوتی تھی، شہر میں داخل ہوتے وقت ایسی فصیل کے چھانک سے گذرنا ہوتا تھا، سُجَّدًا، سجدہ سے مراد مشہور و معروف سجدہ نہیں ہے بلکہ عاجزی اور فروتنی مراد ہے، (راغب، ابن جریر، ابن عباس، ماجدی)

قَوْلُنْ: حِطَّةٌ، مراد یہ نہیں ہے کہ بعینہ لفظ، حِطَّةٌ کہتے جانا اس لئے کہ یہ تو عربی زبان کا لفظ ہے اور اسرائیلیوں کی زبان عبری یا عبرانی تھی، حِطَّةٌ کے معنی توبہ و استغفار کے ہیں، مطلب یہ تھا، کہ قلبی خشوع خضوع کے ساتھ زبان سے بھی توبہ و استغفار کرتے جانا، اور بعض حضرات نے بعینہ اسی لفظ کے کہنے کا حکم بھی مراد لیا ہے، اگرچہ اس کا بھی احتمال ہے مگر اقرب الی المقصود اول ہے۔ (کبیر، روح)

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا، (الآیۃ) یعنی جو الفاظ ان کو تلقین کئے گئے تھے، ان کو چھوڑ کر دوسرے بزل و تمسخر کے کلمے زبان پر لانے لگے، بزل و تمسخر کے کلمے کیا تھے؟ اس میں روایات مختلف ہیں مگر حاصل سب کا ایک ہی ہے کہ بجائے توبہ و انابت کے تمسخر اور استہزاء کا کلمہ کہہ رہے تھے۔

رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ، رجز عام ہے ہر عذاب کے لئے استعمال ہوتا ہے، خواہ وہ کسی صورت میں ہو۔ مِّنَ السَّمَاءِ، کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ عذاب برف یا بارش کی شکل میں آسمان سے نازل ہوا تھا، مطلب یہ ہے کہ وہ عذاب اسباب طبعی سے پیدا نہیں ہوا تھا، بلکہ وہ عذاب آسمانی حاکم کی طرف سے نازل ہوا تھا۔ اِیْ مَقْدَرٌ مِّنَ السَّمَاءِ۔ الْكَذِبِیْنَ ظَلَمُوا، کی تکرار ظالموں کے ظلم کو نمایاں کرنے کے لئے ہے۔

اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟

ہمارے یہاں طاعون کی روایتیں نقل ہوئی ہیں کہا جاتا ہے کہ اس طاعونی عذاب میں ستر ہزار سے زائد اسرائیلی ہلاک ہوئے۔ بَمَا کَانُوا یَفْسُقُونَ، باء، سبب ہے، اِی بِسَبَبِ فِسْقِهِمُ الْمُسْتَمِر۔ (ابوسعود)

کانوا کا صیغہ دوام و استمرار پر دلالت کرنے کے لئے ہے، بَمَا کَانُوا یَفْسُقُونَ سے یہ بات صاف ظاہر ہوگی کہ طاعون کا اصل سبب طبعی یا طبعی نہیں تھا، بلکہ روحانی اور اخلاقی بد پرہیزیاں اور تافریاں تھیں۔ (ماجدی ملخصاً)

وَ اذْکُرْ اِذْ اَسْتَفْتٰی مُوسٰی اٰی طَلَبَ السَّقِیَۃَ نَفْسِهٖ وَ قَدْ عَطِشُوا فِی الْبَیْہِ فَقُلْنَا اَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ وَ ہُوَ الَّذِی فَرَّ بِشَوْبِهٖ خَفِیْفٌ مُّرْتَعٍ کَرَّاسٌ رَجُلٌ رُحَامٌ اَوْ کَدَانٌ فَفَضَّرَتْ اِنْشَقَّتْ وَ سَالَتْ مِنْہُ اثْنَا عَشْرَ عِیْنًا بِعَدَدِ الْاَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ کُلُّ اِنَاسٍ سَبْطٌ مِنْہُمْ مَّسْنُونٌ مَّوْضِعٌ شَرِبَہُمْ فَلَا یُشْرِبُ کُھْمٌ فِیْہِ غَیْرِہُمْ وَ قُلْنَا لَہُمْ کُلُّوْا شَرِبُوْا مِنْ رِیْقِ اللّٰہِ وَلَا تَعْتَوِا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ① حَالٌ مُّوْکِدَةٌ لِّعَٰدِلِہَا مِنْ عَمٰی بَکَسْرِ الْمُثَلَّثَةِ اَفْسَدُوْا وَ اذْ قُلْتُمْ یٰمُوسٰی لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰی طَعَامِ اٰی نَوْعٍ مِنْہُ وَ لَاجِدٍ وَ ہُوَ الْمَنْ وَ السَّلٰوٰی فَادْعَ لَنَا رَبَّکَ یُخْرِجْ لَنَا شَیْءًا مِّمَّا تُنْثِیْتُ الْاَرْضَ مِنْ لِّبَیٰنٍ بِقُلُوبِہَا وَ قَوَائِمِہَا وَ قُوْہَا جَنْطِہَا وَ عَدِیْہَا وَ بَصِلِہَا ② قَالَ لَہُمْ مُوسٰی اَتَسْتَبِیْضُوْنَ الَّذِیْ ہُوَ اَدْنٰی اَحْسُ بِالَّذِیْ ہُوَ خَیْرٌ اَشْرَفُ اٰی تَاخُذُوْنَهُ بِذٰلِہٖ وَ الھِمَزُ لِاِنْ کَانَ فَاَبُوْا اَنْ یَّرْجِعُوْا فَدَعَا اللّٰہُ فَقَالَ تَعَالٰی اِھْبِطُوْا اَنْزِلُوْا مِصْرًا مِنْ الْاَمْصَارِ فَاِنْ لَّکُمْ فِیْہِ مَا سَأَلْتُمْ مِنْ النَّبَاتِ وَ صُرِیْتُ جَعَلْتُ عَلَیْہُمْ الذَّلٰةَ الدَّلَّ وَ السَّهْوَانَ وَ الْمَسْکِنَةَ ③ اٰی اَنْزَلَ الْغَفَرَ، مِنْ السُّکُوْنِ وَ الْخِزْیِ فَمَیْ لَا زِمَۃَ لَہُمْ وَاِنْ کَانُوْا اَغْنِیَاءَ لَزُوْمَ الدَّرَبِہِ الْمَضْرُوْبِ لِبَسْکِیَہِ وَ بَآءٌ وَ رَجَعُوْا یَغْضِبُ مِنَ اللّٰہِ ذٰلِکَ ④ اٰی الضَّرْبِ وَ الْغَضَبِ بِاَھْلَہُمْ اٰی یَسْبِبُ اَنْھُمْ کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ بِالْبَیْتِ اللّٰہِ وَ یَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ کَزَکَرِیَّا وَ یَحْنِیْ یَغْیِرُ الْحَقَّ اٰی ظَلَمًا ذٰلِکَ یَعَاصُوْا وَ کَانُوْا یَعْتَدُوْنَ ⑤ یَنْجَاوَزُوْنَ الْخَدَّ فِی الْمَعَاصِی وَ کَثَرَتْ لَنَا کَیْدِہِ۔

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کے لئے پانی کی دعاء مانگی، اور اس حال کہ وہ مقام تہ میں بیٹھا ہوئے، تو ہم نے (موسیٰ علیہ السلام) کو حکم دیا کہ اپنی لاٹھی (فلاں) پتھر پر مارو، اور یہ وہی پتھر تھا کہ جو موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے کر فرار ہو گیا تھا، (اور) وہ پتھر ہلکا چوکور آدمی کے سر کے مشابہ سفید رنگ کا نرم تھا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر لاٹھی ماری تو وہ شق ہو گیا، (اور) قبیلوں کی تعداد کے مطابق اس پتھر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے اور

ان کے ہر قبیلے نے اپنا چشمہ جان لیا، (یعنی) اپنے پانی کی جگہ پہچان لی تاکہ اس میں کوئی دوسرا شریک نہ ہو اور تم نے ان سے کہہ دیا کہ اللہ کا دیا ہوا رزق کھاؤ پیو، اور ملک میں فساد کرتے مت پھرو، (مفسدین) اپنے عامل سے حال موکدہ ہے غشی ثناء مشغلہ مکسورہ سے ماخوذ ہے بمعنی افسد ہے، اور اس وقت یاد کرو، جب تم نے (موسیٰ علیہ السلام سے) کہا تھا کہ اے موسیٰ ہم ایک قوم کے کھانے پر ہرگز اتفاق نہ کریں گے اور وہ سن اور سلویٰ ہے، لہذا آپ اپنے رب سے دعا فرمائیں کہ ہمارے لئے زمین سے اگنے والی چیزوں میں سے کوئی چیز پیدا فرمائے جس میں ہم (مثلاً) ساگ، بڑی، اور گڑی، اور گندم، اور مسور اور پیاز تو موسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا کیا تم ادنیٰ درجہ کی چیز و ادنیٰ درجہ کی چیز کے بجائے لینا چاہتے ہو، یعنی ادنیٰ کو ادنیٰ سے تبدیل کرنا چاہتے ہو، یعنی اعلیٰ کے بدلے میں ادنیٰ لینا چاہتے ہو، اور تم وہ انکار کے لئے ہے مگر انہوں نے (اپنے مطالبہ سے) باز آنے سے انکار کر دیا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اچھا تو) شہروں میں سے کسی شہر میں جا رہو، ساگ وغیرہ جو کچھ تم مانگتے ہو وہاں مل جائے گا، (حق کی) ان پر ذلت و خواری اور محتاجی یعنی محتاجی کا (قلبی) اثر فقر اور ذلت مسلط کر دی گئی، جس کی وجہ سے (قلبی) محتاجی ان کا لازمہ بن گئی، اگرچہ وہ دولت مند ہی کیوں نہ ہوں، جیسا کہ تسکلی سک کے لئے ٹھیکہ لازم ہوتا ہے اور اللہ کا غضب لے کر وہ ایسے ہوئے اور ذلت کا مسلط ہونا اور اللہ کا غضب لے کر لوٹنا، یہ اس لئے ہوا کہ وہ اللہ کی آیات کا انکار کرتے تھے، اور نبیوں کو ناحق ظلماً قتل کرتے تھے، جیسا کہ زکریا (علیہ السلام) اور یحییٰ (علیہ السلام) کو، یہ اس لئے ہوا کہ ان لوگوں نے نافرمانی کی اور معاصی میں حد سے تجاوز کرتے تھے۔ (ام اشارہ) کو تاکید کے لئے مکرر لائے ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ لِسْتَبِیْلِ تَفْسِیْرِ قَوْلِ

قَوْلِ: اسْتَنْقَى، طَلَبُ السَّقْبَا، (استفعال) ماضی واحد کرنا غلب، پانی مانگا، پانی کے لئے دعا کی، اضرب بعصاك الحجر، ضرب کے عام اور معروف معنی مارنے اور ضرب لگانے کے ہیں، ضَرْبُ کے معنی چلنے کے اس وقت آتے ہیں جب اس کا صلہ فی آتات، لہذا جن حضرات نے پہلے پر چلے جانے کا ترجمہ کیا ہے (جیسا کہ سر سید احمد خاں نے کیا ہے) یہ ترجمہ جس طرح لغت اور قواعد زبان کے خلاف ہے، اسی طرح تاریخ کے بھی بالکل مخالف ہے۔

قَوْلِ: الْحَجَرُ، ہو سکتا ہے کہ مخصوص پتھر مراد ہو جیسا کہ مفسر عام کی بھی یہی رائے ہے، تو اس صورت میں الف لام مبدعہ ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی معین پتھر مراد نہ ہو، اس صورت میں الف لام جنس کا ہوگا، معجزہ کے لئے یہ زیادہ مناسب ہے۔

قَوْلِ: فَضْرَبَهُ، اس کے مقتدر ماننے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فسانہ فحوت میں فاء فیعیہ ہے اور انفس فحوت مخدوف پر مرتب ہے، انفجوت، انفجار، سے مشتق ہے، اس کے معنی شق ہونے اور بننے کے ہیں۔

قَوْلِ: كُلُّ اَنَاسٍ، کل سے کل افرادی مراد ہے بالنسبة الی الاسباط نہ کہ کل نمونی۔

قَوْلُهُ: تَعْتَوْنَ، یہ عَفَا يَعْتَوْنَ (ن) اور عَفَى يَعْفَى، (س) سے نئی جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے، یعنی تم فساد نہ پھیلاؤ۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مُّوَكَّدَةٌ لِّعَاجِلِہَا۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

یَقُولُ: حَالُ ذُو الْحَالِ میں معنی زائد پر دلالت کیا کرتا ہے جو یہاں مفقود ہیں، اس لئے کہ جو معنی عَفَى کے ہیں وہی معنی مُفْسِدِین کے ہیں۔

جَوَابُ: معنی کی زیادتی حال منتقلہ میں ضروری ہوتی ہے، نہ کہ مَوَکَّدہ میں اور یہ حال مَوَکَّدہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَوْضِعُ شَرْبٍ، مَشْرُوبٌ، کی تفسیر موضع شرب سے کر کے اشارہ کر دیا کہ، الْمَشْرُوبِ ظَرْفِ ہے نہ کہ مصدر میں اس لئے کہ مصدر کی صورت میں معنی صحیح نہیں ہیں، کما لا یخفی۔

قَوْلُهُ: نَوْعٌ مِنْہُ، اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اَلْیَسْکَالُ: بنی اسرائیل کے کھانے دو تھے، مَنْ اور سَلَوٰی تو اللہ تعالیٰ نے "عَلٰی طَعَامٍ وَاحِدٍ" کیوں فرمایا؟

جَوَابُ: وحدت سے مراد وحدت نوعی ہے، نہ کہ فردی اور یہ تعدد کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ عرف میں بولا جاتا ہے کہ کھانا بَرِّ الذِّیْ تَخَافُ، اگرچہ مختلف قسم کے کھانے ہوتے ہیں۔

قَوْلُهُ: شِیْئًا، مقدر مان میں اشارہ ہے کہ من تعین فیہ ہے، نہ کہ بیان یہ اور بعد والا مِنْ بَیَانِیْہِ ہے شِیْئًا، جو کہ یُخْرِجُ کا مفعول بہ ہے، مقدر مان کا ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اَلْیَسْکَالُ: دو حرف جر کا جو کہ ہم معنی ہوں بغیر عطف ایک فعل سے متعلق کرنا درست نہیں ہے جیسا کہ مِمَّا تَنْذَرْتُ، اور مِنْ بَقْلِہَا، میں دونوں یُخْرِجُ لَنَا سے متعلق ہیں۔

جَوَابُ: دونوں مِنْ، ایک معنی میں نہیں ہیں، پہلا تعین فیہ ہے اور دوسرا بَیَانِیْہِ۔

قَوْلُهُ: بَقْلِہَا، یہ ما سے حرف جر کے اعادہ کے ساتھ بدل ہے، بَقْلٌ، اس کی تَبَقُّول ہے، ہر اس نبات کو کہتے ہیں جس میں تناہ ہو، قِیَءٌ، لُکڑی واحد قِیَءٌ۔

قَوْلُهُ: فِوْمٌ، گندم، بسن، ہر وہ ضد جس کی روٹی بنائی جاسکے، عدس، مسور، بَصْلٌ، پیاز۔

قَوْلُهُ: بَاءٌ وَ، بَوَّءٌ سے واضح معنی مذکر غائب، وہ لوئے اور اسی سے ہے، بَاءُ الْمَبْدَا، اِی رَجَعَ اِلَى الْمَنْزِلِ۔

قَوْلُهُ: مِنْ الْاِمْصَارِ، اَی بِلْدِ کَانَ مِنَ الشَّامِ، یہاں مصر سے مراد کوئی مخصوص شہر نہیں ہے اور نہ معروف شہر مصر ہے مطلب یہ ہے کہ ملک شام کی کسی بھی بستی میں چلے جائے مَصْرًا کی توہین تکلیف بھی اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

قَوْلُهُ: جُعِلَتْ، ضَرْبَتْ، کی تفسیر جُعِلَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اس میں استعارہ تبعیہ معنی لڑو ہے اور یہ ان کے ذلیل ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَسْكَنَةُ، محتاجی۔

قَوْلُهُ: اَثَرُ الْفَقْرِ، اَثَرُ مضاف محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ نفس فقر مراد نہیں ہے، بلکہ لازم فقر جو کہ ذلت ہے مراد ہے،

ورنہ تو ان میں بہت سے لوگ غنی بھی تھے، اور آج بھی میں مگر غنا کا تعلق مال و دولت سے نہیں ہے، بلکہ قلب سے ہے اور غنا قلبی حاصل نہ ہو، تو اس مصرعہ کے مصداق ہوں گے۔

آنا نکلہ غنی ترند محتاج ترند

قَوْلُہ: ذَلِکَ بِمَا عَصَوْا، ذَلِکَ کا معنی ایسا ضربِ ذلت اور غضب ہے، حوالہ پیدا تو اس کے مثلاً ایہ دو ہیں اور اس میں اشارہ مفرد ہے۔

جَوَابُہ: مِثَالُہِیہ مذکور کے معنی میں ہے ابتدا کوئی اشکال نہیں۔

فَسِیْرُوتِ شَرِیْح

وَإِذْ اسْتَسْقَى، یہ واقعہ بعض کے نزدیک مقامِ تہ کا اور بعض کے نزدیک حجرِ اہ سینا کا ہے جب پانی کی طلب ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا اپنی اٹھی چتر پر مارو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چتر پر اپنی اٹھی ماری، تو اس میں سے بارہ چشمے جاری ہوئے، ہر قبیلہ نے اپنے لئے ایک ایک چشمہ متعین کر لیا، یہ بھی ایک معجزہ تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔

قاشی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایسے خوارق (اور معجزات) کا انکار بہت بڑی غلطی ہے، جب بعض چتروں (میتھنٹس) میں اللہ تعالیٰ نے بعد از قیس اور خلاف عقل یہ تاثیر رکھی ہے کہ او بے کو جذب کرتا ہے تو اس چتر میں ایسی تاثیر پیدا ہوئی ہو کہ جو پانی کے اجزاء گونز میں سے جذب کر لے اور اس سے پانی نکلے لگاتو کیا محال ہے؟ وہ چتر (چٹان) جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ضربِ عصا کی وجہ سے پانی جاری ہو گیا تھا، وہ اب تک جزیرہ نما ہے سینا میں موجود ہے سیاح جا کرات دیکھتے ہیں اور چشموں کے شکاف اس میں اب بھی موجود ہیں۔

مشہور ماہِ اشریات (آخر قدیمہ) نے فلندرز پری (Petire) تیس آدمیوں کے قافلہ کے ساتھ ۵-۱۹۰۴ء میں اس کی تحقیق مہم پر روانہ ہوئے ان کے مشاہدات کا خلاصہ ایک دوسرے ماہِ اشریات نے چارلس مارسن کی زبانی سنئے۔

یہ وسیع بیابانی علاقہ سیاہ اور سرخ رنگ کے پہاڑوں سے لہریز ہے جس میں کہیں کہیں سبزہ زار بھی ہیں اور گہری گہری وادیاں بھی اور شکاف، جب بھی تختان، ایسی وادی میں پینے کے پانی کی فراہمی کی مشکلات جو اسے انیلیوں کو اپنی حیران روی کے زمانہ میں پیش آئی تھیں، آج بھی ان کا تجربہ ہو رہا ہے۔ (ماجدی)

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى، یہ قلمہ بھی اسی میدانِ تہ کا ہے، مصر سے یہاں ملکِ مصر مراد نہیں، بلکہ کوئی بھی شہر مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو مطلوبہ چیزیں دیکھیں تو کسی بستی میں چلے جاؤ اور وہاں گھنٹی باری کرو، اپنی پسند کی سبزیاں دالیں کاؤ اور کھاؤ، یہ مطالبہ چونکہ کفرانِ نعمت اور استکبار پر مبنی تھا، اس لئے زہر و قوتِ حق کے انداز میں ان سے کہا گیا کہ تمہاری مطلوبہ چیزیں وہاں ملیں گی

کھیتی باڑی کرو اور کھاؤ، تم کو سن و سلوی جیسی عمدہ اور لذیذ بے مشقت حاصل ہونے والی غذا کی قدر نہیں ہے۔
اس زجر و تنبیہ کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ جس بڑے مقصد یعنی اپنے ملک کی آزادی کے لئے یہ سحر اور دی تم سے کرائی جا رہی ہے، اس کے مقابلہ میں کیا تم کو کام و بدن کی لذت اتنی مرغوب ہے کہ اس مقصد کو چھوڑنے کے لئے تیار ہو، مگر ان چیزوں سے محرومی کچھ مدت کے لئے برداشت نہیں کر سکتے؟

مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ استقامت کی اصل دعاء ہی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ استقامت کی اصل پانی کے لئے دعاء کرنا ہے اور یہ دعاء بھی مخصوص نماز کی صورت میں کی گئی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز استقامت کے لئے عید کاہ کے میدان میں تشریف لے جانا اور نماز اور خطبہ اور دعاء کرنا منقول ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ بغیر نماز کے صرف دعاء پر اکتفا فرمایا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ خطبہ جمعہ ہی میں آپ نے دعاء فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی۔

یہودیوں پر ابدی ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شبہ اور اس کا جواب:

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ، (الآیۃ) آیت مذکورہ میں یہودی کی نافرمانیوں کی سزا دنیا میں دائمی ذلت و مسکنت بیان کی گئی ہے، اس دائمی ذلت و مسکنت کا مفہوم جو انہیں تفسیر اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے، اس کا خلاصہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں یہ ہے۔

”لَا يَزَالُونَ مُسْتَذَلِّينَ مِنْ وَجْهِهِمْ اسْتَذَلُّهُمْ وَضُرِبَ عَلَيْهِمُ الصُّغَارُ“

یعنی وہ کتنے ہی مالدار کیوں نہ ہو جائیں، ہمیشہ تمام اقوام عالم کی نظروں میں ذلیل و حقیر سمجھے جائیں گے جس کے ہاتھ لگیں گے ان کو ذلیل کرے گا اور ان پر غلامی کی علامتیں لگا دے گا۔ (معارف ملخص)

امام تفسیر ضحاک ابن مزاحم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ان کی ذلت و مسکنت کا یہ مغیہ نقل کیا ہے: ”ہم اهل القبالات یعنی الجزية“ مطلب یہ کہ یہودی ہمیشہ دوسروں کی غلامی میں رہیں گے ان کو نکلیں وغیرہ ادا کرتے رہیں گے، ان کی قوت و اقتدار دوسروں کے بل بوتہ پر ہوگا، اس مضمون کی ایک آیت سورہ آل عمران میں ایک زیادتی کے ساتھ اس طرح آئی ہے۔

”ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ اَيْنَمَا تُفْقَوْا اِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مَنْ الدَّائِسِ“ مسلط کردی گئی ان پر ذلت جہاں کہیں جائیں گے مگر ہاں ایک ایسے ذریعہ سے جو اللہ کی طرف سے ہو اور ایک ایسے ذریعہ سے جو آدمیوں کی طرف سے ہو۔

اللہ تعالیٰ کے ذریعہ کا مطلب تو یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہی نے اپنے قانون میں امن دیدیا ہو، جیسے نابالغ بچے، عورتیں، یا ایسے عبادت گزار جو مسلمانوں سے لڑتے نہیں پھرتے، وہ محفوظ اور مامون رہیں گے، اور آدمیوں کے ذریعہ

سے مراد معاہدہ صلح ہے، جس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ مسلمانوں سے صلح کا معاہدہ یا جزیہ دے کر ان کے ملک میں رہنے کا معاہدہ ہو جائے، مگر الفاظ قرآنی میں: "مِنَ النَّاسِ" فرمایا: "مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ" نہیں فرمایا، اس لئے یہ صورت بھی ممکن ہے کہ دوسرے غیر مسلموں سے معاہدہ صلح کر کے ان کی پشت پناہی میں آجائیں، تو مامون رہ سکتے ہیں، آیت کی اس تفسیر سے وہ تمام شبہات دور ہو گئے، جو آج کل فلسطین میں یہودیوں کی حکومت قائم ہونے کی بناء پر بہت سے مسلمانوں کو پیش آتے ہیں، کہ قرآن کے قطعی ارشادات سے تو یہ سمجھا جاتا ہے کہ یہودیوں کی حکومت کبھی قائم نہ ہوگی اور واقعہ یہ ہے کہ فلسطین میں ان کی حکومت قائم ہو گئی، جواب واضح ہے کہ فلسطین میں یہودیوں کی موجودہ حکومت کی حقیقت سے جو باخبر ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ یہ حکومت دراصل اسرائیلیوں کی نہیں، بلکہ امریکہ اور برطانیہ کی ایک چھھاؤنی سے زیادہ اس کی حقیقت نہیں، یہ اپنی ذاتی طاقت سے ایک مہینہ بھی زندہ نہیں رہ سکتے، یورپین ممالک نے اسلامی ہلاک کو کمزور کرنے کے لئے ان کے بیچ میں اسرائیل کا نام دے کر ایک چھھاؤنی بنائی ہے اور اسرائیل ان کی نظروں میں بھی ان کے فرمانبردار غلام سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا قرآن کریم کے ارشاد: "بِحَبْلِ مِّنَ النَّاسِ" کے سہارے ان کا اپنا وجود قائم ہے، وہ بھی ذلت کے ساتھ اس لئے موجودہ اسرائیلی حکومت سے قرآن کریم کے کسی ارشاد پر اونی شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔

بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ:

حُصِرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّكَّةُ، اول اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ ہیں کون لوگ جن پر ذلت و مسکنت مسلط کر دی گئی ہے؟ اس سوال کے جواب کے لئے ضروری ہے کہ ہمارے ضمیر کا مرجع متعین کریں، ضمیر کا مرجع الیہود یا الذین ہادوا نہیں بلکہ بنی اسرائیل ہیں، یعنی اس و مید کے مصداق فلاں عقیدہ یا فلاں مسلک والے نہیں، بلکہ اسرائیلی نامی ایک متعین قوم و نسل ہے، سبحان اللہ ایک ذرا سا لفظ جان بلاغت ہے، اس نے اس حقیقت کو بالکل واضح کر دیا کہ ذلت و کبت افلاس و مقبوریت کی حامل ایک مخصوص نسل و قوم ہے، نہ کہ کسی مخصوص مذہب و ملت کے ہیرو، خود لفظ Arti-Semitsm بتا رہا ہے، کہ یہود سے جو مستقل عداوت نازی جرمنی کو خصوصاً، اور اٹلی، ہنگری و رومانیہ وغیرہ کو رہ چکی ہے، اس کی بنیاد یا قومی تھی، نہ کہ دینی یا اعتقادی۔ (ماجدی)

مفلسی محتاجی، تنگدستی کے انتساب پر غیب نہیں کہ ناظرین کو حیرت ہو اور سوال دل میں پیدا ہو کہ تو مل تو یہود کا ضرب اشل ہے پھر اس قوم کو محتاج و تنگدست کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، لیکن یہ محض دھوکا اور مغالطہ ہے، دولت و ثروت جتنی بھی ہے وہ قوم یہود کے صرف اکابر و مشاہیر تک محدود ہے، ورنہ عوام یہود کا شمار دنیا کی مفلس ترین قوموں میں ہوتا ہے، یہ بیان خود محققین یہود کا ہے، جیوش انسٹیٹیوٹ یا میں ہے۔

کو یہود کا متول ضرب اٹھل کی حد تک شہرت پا چکا ہے، لیکن اہل تحقیق کا اتفاق ہے کہ یہود یورپ کے جس ملک میں بھی آباد ہیں وہاں کی آبادی میں ان ہی کے مفلسوں کا تناسب بڑھا ہوا ہے۔ (ملاحظہ)

وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ، اور وہ غضب الہی کے مستحق ہو گئے، اسی استحقاق غضباً (بجر، کبر)

نسل اسرائیل پر اس غضب الہی کا ظہور مسلسل انسانوں کے ہاتھوں ہوتا چلا آ رہا ہے زمانہ قدیم میں بخت نصر کے علاوہ زمانہ قریب میں ہٹلر جیسی چنگیزی فرمانروائی، یہود دشمنی اور یہودیہ زاری کسی بھی تاریخ سے واقف شخص سے پوشیدہ نہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِ وَالَّذِينَ هَادُوا بِهِمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ طَائِفَةٌ مِنَ الْيَهُودِ أَوْ النَّصَارَى مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زَمَنٍ نَبِينَا وَعَمِلَ صَالِحًا بِإِيمَانِهِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَيْ ثَوَابٌ أَجْمَلُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾ رُوحِي فِي ضَمِيرِ آمَنَ وَعَمِلَ لَفْظُ مَنْ وَفِيمَا بَعْدَهُ مَغْنَبٌ وَ أَذْكُرُوا إِذَا اخْتَلَفْنَا فِيكُمُ عَهْدُكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَ قَدْ رَفَعْنَا قُرْآنَكَمُ الْظُّوْرُ الْجَبِيْنَ اِقْتُلَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ عَلَيْهِمُ لَمَّا أَنَبْتَهُ قَوْلُهَا وَقُلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ بِقُوَّةٍ يَجْدُ وَاجْتِهَادٍ وَ أَذْكُرُوا مَا فِيهِ بِالْعَمَلِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۱﴾ السَّارِ أَوْ الْمَعْنَى تَقُولِيْتُمْ اغْرَضْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ السَّبِيْحَ عَنْ الطَّاعَةِ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُمُ بِالْتَّوْبَةِ أَوْ تَأْخِيرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۱۲﴾ الْمَالِكِينَ وَلَقَدْ لَمْ قَسِمَ عَلَمْتُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِينَ اعْتَدَوْا تَجَاوَزُوا الْحَدَّ مِنْكُمْ فِي السَّبَبِ بِحَسِيْدِ التَّسْمِيَةِ وَقَدْ نَبَّيْنَاكُمْ عَنْهُ وَنَبِيْهُ أَهْلِ اِيْدَةٍ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِرِينَ ﴿۱۳﴾ مُتَعَدِّينَ فَكَاتُوبًا وَبَلَّغُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فَجَعَلْنَاهَا اِيْ تِلْكَ اِنْتِغَابِيَّةً نَكَالًا غَيْرَ مُسَانِعَةٍ مِّنْ اَرْثَاكِابٍ مِّثْلَ مَا عَمِلُوا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا اِيْ بِالْأَمْرِ الَّتِي فِي زَمَانِهَا وَبَعْدِهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۱۴﴾ اللَّهُ وَخُضُّوا بِالذِّكْرِ لَأَنَّهُمْ السُّتَغْبِقُونَ بِهَا بِخِلَافٍ غَيْرِ بِهٍ.

ترجمہ: بے شک وہ لوگ جو انبیاء سابقین پر ایمان لائے، (یعنی مسلمان) اور یہود اور نصاریٰ اور صابی (اور صابی) یہود و نصاریٰ ہی کا ایک فرقہ ہے، ان میں سے جو بھی اللہ اور روزِ آخرت پر نبی کے زمانہ میں ایمان لائے گا، اور آپ کی شریعت کے مطابق نیک عمل کرے گا تو ان کا اجر یعنی ان کے اعمال کا ثواب ان کے رب کے پاس ہے، اور ان کے لئے کوئی خوف ہوگا اور نہ غم، آمَنَ اور عَمِلَ کی ضمیر میں مَنْ کے لفظ کی رعایت ہے اور اس کے مابعد میں مَنْ، کے معنی کی رعایت ہے اور وہ وقت یاد کرو، جب ہم نے تم سے تورات کے احکام پر عمل کرنے کا عہد لیا تھا، درحالیکہ ہم نے تمہارے اوپر کوہ طور کو بلند کیا (یعنی) اس کو جز سے اکھاڑ کر تمہارے اوپر معلق کر دیا، جب تم نے تورات کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا، اور ہم نے کہا تھا کہ جو (کتاب) ہم نے تم کو دی ہے، اس کو مضبوطی سے تھامنا، یعنی کوشش اور محنت سے

اور جو احکام اس میں درج ہیں، ان پر عمل کے ذریعہ ان کو یاد رکھنا تا کہ تم نار (جہنم) یا معاصی سے بچ سکو، (مگر) پھر تم اس (عہد) کے باوجود طاعت سے پھر گئے، پھر بھی اگر تم پر توبہ اور تاخیر مذاب کے ذریعہ اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی، تو تم زیاں کاروں (یعنی) ہلاک ہونے والوں میں ہو جاتے اور یقیناً تم ان لوگوں کے بارے میں جانتے ہو، جنہوں نے تم میں سے یوم السبت، (ہفتہ) کے بارے میں پچھلی کا شکار کر کے حد سے تجاوز کیا، حالانکہ ہم نے ان کو اس سے منع کیا تھا، اور وہ ایلہ کے باشندے تھے، تو ہم نے ان کے لئے حکم دیدیا کہ ذلیل و متکابر رہے ہوئے بند رہیں جاؤ، چنانچہ وہ بند رہیں گئے، اور تین روز بعد ہلاک ہو گئے، تو ہم نے اس امر کو موجودہ اور آئندہ آنے والوں یعنی ان کے اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے (سامان) عبرت یعنی ان کے جیسا عمل کرنے سے روکنے والا بنادیا، اور خوف (خدا) رکھنے والوں کے لئے نصیحت بنادیا اور متقین کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہی لوگ اس سے استفادہ کرتے ہیں، بخلاف ان کے علاوہ کے۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَاوِدِ

قَوْلًا: هَادُوا، اِیْ دَخَلُوا فِی الْیَهُودِیَّةِ، هَادُوا، ماضی جمع مذکر غائب معروف، یہودی مذہب اختیار کیا، (ان) هُودًا، توبہ کرنا یہودی ہونا، گزشتہ سالہ پرستی سے توبہ کرنے کی وجہ سے یہودی کہلائے، هُودًا یہودیوں کی جماعت، الیہود اگر عربی ہے، تو هَادًا سے ماخوذ ہے، بمعنی تاب، چونکہ ان لوگوں نے قتل نفس کے ذریعہ پچھڑے کی پرستش سے توبہ کی تھی، اسی لئے یہ اول یہود کہلائے اور اگر تسمیٰ ہے، تو اس صورت میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے بڑے صاحبزادے ”یہودا“ کی جانب نسبت ہوگی تعریب کے وقت ذال کو دال سے بدل دیا جو کہ معربین کی عام عادت ہے۔

قَوْلًا: النصارى، یہ نصران، کی جمع ہے، اس میں یا نسبتی ضرور استعمال ہوتی ہے کہا جاتا ہے روکنے نصرانی، امرأة نصرانیة، انصاری کی وجہ تسمیہ یا تویہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا: ”نحن انصار اللہ“ یا نصران نامی یا نصرہ نامی ہستی کی طرف نسبت کر کے نصرانی کہلانے لگے۔ (اعراب القرآن، لغات القرآن)

قَوْلًا: الصَّابِلِیْنِ، یہ صابی کی جمع ہے اور صَبًا فلاں، سے ماخوذ ہے جب کہ دین سے خارج ہو جائے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ صابی ستارہ پرست کو کہتے ہیں، ابو اسحاق صابی کا تب شاعر کا تعلق اسی قوم سے تھا بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان لوگوں نے ہر دین و عقیدے سے کچھ کچھ لے لیا تھا، اس لئے یہ بین بین ہو گئے، مفسر علام نے طائفة من الیہود والنصارى کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: فِیْ زَمَنِ نَبِیْنَا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

تَفْہِیْمًا: اور فرمایا: ”اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا“ اور پھر فرمایا: ”اَمِّنْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ“ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے تو اس

تفصیل بعد اعمیٰ کی کیا ضرورت ہے؟

جَوَاب: دونوں کا مصداق الگ الگ ہے: "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا" کا مصداق وہ لوگ ہیں، جو زمانہ فترت (وقفہ) میں ایمان لائے، جیسے کہ وقتہ بن نوفل، بھیرا رب، سلمان فارسی وغیرہ، ان میں سے بعض نے آپ ﷺ کا زمانہ بھی پایا، اور بعض آپ کی بعثت سے پہلے انتقال کر گئے، اسی طرف اشارہ کرنے کے لئے علامہ سیوطی نے "بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلُ" فرمایا، اور "مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ" سے وہ لوگ مراد ہیں، جو آپ کے زمانہ میں آپ ﷺ پر ایمان لائے، اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کے مصداق میں مغایرت ہے لہذا اکثر اکر کا اشکال ختم ہو گیا، اسی مغایرت کے بیان کے لئے دوسری آیت کی تشریح میں "فِي زَمَنِ نَّبِينَا" فرمایا۔

يَنْوَالُ: مَنْ آمَنَ اور مَنْ عَمِلَ، میں ضمیر مفر د کا مرجع مَنْ ہے، اور فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ کی ہم ضمیر جمع کا مرجع بھی مَنْ ہے، جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَاب: مفسر علام نے رُوْعِي فِي ضَمِيرِ الْخ کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اول میں مَنْ کے لفظ کی رعایت ہے اور دوسرے میں مَنْ کے معنی کی رعایت ہے یہ بات یاد رہے کہ مَنْ، لفظ کے اعتبار سے مفرد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ رَفَعْنَا، قَدْ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ واؤ حالیہ ہے نہ کہ عاطفہ اور رَفَعْنَا، قَدْ کی تقدیر کے ساتھ أَخَذْنَاهُمْ سے حال ہے، نہ کہ معطوف، اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک معطوف علیہ اور معطوف میں ترتیب ضروری ہے حالانکہ رفع طور مقدم ہے اور اخذ ميثاق مؤخر۔

قَوْلُهُ: بِالْعَمَلِ، بِالْعَمَلِ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ذکر لسانی کافی نہیں بلکہ مقصد عمل ہے مطلب یہ ہے کہ نعمتوں کو شمار کرنا اور گننا مقصد نہیں ہے عمل مقصد ہے۔

قَوْلُهُ: النَّارَ وَالْمَعَاصِيَ، اس میں اشارہ ہے کہ تَتَّقُونَ کا مفعول النار یا المعاصی محذوف ہے یہ تنزیل المتعدی بمنزلة اللازم کے قیل سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: نَكَال، تبع انکال، بیزی کو کہتے ہیں، الزم مع کے طور پر عذاب اور مَنَع میں استعمال ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

وَالصَّبِيرِينَ: جمع صابی، من صَبَا فلان إذا خَرَجَ مِنَ الدِّينِ، وَالصَّابِنَةُ قَوْمٌ كَانُوا يَعْبُدُونَ النُّجُومَ وَمِنْهُمْ أَبُو اسْحَقَ الصَّابِي الْكَاتِبُ الشَّاعِرُ الْمَشْهُورُ.

الطور من جبال فلسطين، ويطلق على كل جبل كما في القاموس.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

ربط آیات:

ما قبل میں بنی اسرائیل کی شرارتوں اور ان کی ضد و عناد کا ذکر تھا، اس سے ناظرین کو یا خود یہود کو یہ خیال گذر سکتا تھا کہ ان حالات میں اگر عذر معذرت کر کے ایمان لانا بھی چاہیں تو غالباً اللہ کے نزدیک قبول نہ ہو اس خیال کو دفع کرنے کے لئے اس قرینہ میں ایک قانون اور ایک ضابطہ ذکر فرمایا: کہ مسلمان ہوں یا یہودی، نصرانی، یا صابی، خواہ کوئی بھی ہو، اگر وہ خدا کی ذات و صفات پر ایمان رکھتا ہو اور دیگر ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو، نیز قانون شریعت کے مطابق عمل پیرا ہو، تو ایسے لوگوں کے لئے ان کا حق اللہ مت بھی ہے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچ کر نہ مغموم ہوں گے اور نہ ان کو کسی بات کا خوف ہوگا۔

مطلب:

مطلب یہ ہے کہ ہمارے دربار میں کسی کی تخصیص نہیں جو شخص عقائد و اعمال میں پوری اطاعت کرے گا خواہ وہ پہلے سے کیا ہی ہو وہ ہمارے یہاں مقبول اور اس کی خدمت مشکور ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ نزول قرآن کے بعد پوری اطاعت دین محمدی میں منحصر ہے، مطلب یہ ہے کہ ان شرارتوں کے بعد بھی اگر مسلمان ہو جائے گا تو اس کے لئے راہ نجات کھلی ہوئی ہے، ہم ان کی سب شرارتوں کو معاف کر دیں گے۔ (معارف ملخص)

وَالَّذِينَ هَادُوا، اب تک بنی اسرائیل کے نام سے ایک خاص نسل اور قوم کا ذکر تھا، اور ان کی تاریخ کے اہم ترین واقعات اور مناظر سامنے لائے جا رہے تھے، اب یہاں اسی قوم کا ذکر بحیثیت مسلک اور عقیدہ کے شروع ہو رہا ہے، یہاں پہلی بار ”الَّذِينَ هَادُوا“ کہہ کر ان کے مذہبی عقیدے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

بنی اسرائیل اور یہود میں فرق:

بنی اسرائیل ایک نسلی اور خاندانی نام ہے جسے اپنی عالیٰ نسی پر فخر تھا، اپنے آباء و اجداد کی مقبولیت پر ناز تھا، تاریخ کو دہرانے کے لئے ضروری تھا کہ ان کا نسلی نام لیا جائے، چنانچہ اب تک ان کا اسی نسلی نام سے ذکر کیا گیا، اب یہاں سے ایک دینی مسلک اعتقادی نظام کا بیان شروع ہو رہا ہے، اس لئے ضروری ہوا کہ اب ایسا نام لیا جائے کہ جو نسبت اور نسل اور خاندان کے بجائے، مسلک و عقیدہ کی طرف رہنمائی کرے: ”وَالَّذِينَ هَادُوا“ اسی ضرورت کے لئے بولا گیا ہے۔

یہودی مذہب نسلی مذہب ہے، تبلیغی نہیں؟

کسی غیر اسرائیلی کو یہودی بنانے کا طریقہ ان کے یہاں نہیں، برنا پاس حواری غیر اسرائیلی کو یہودی مذہب میں داخل کرنے کے مخالف تھے، اس کے برخلاف پولوس رسول اس کے حامی تھے جو غیر اسرائیلی یہودی مذہب اختیار کرتے تھے، ان کو خارجی کہا جاتا تھا، غیر اسرائیلیوں کے یہودی مذہب اختیار کرنے میں بڑی رکاوٹ ایک یہ تھی کہ وہ یہودی شرعی احکام کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں تھے، خاص طور پر احکام عشر کو اور ان میں بھی ختنہ کو تسلیم نہیں کرتے تھے، پولوس رسول نے ایک کانفرس میں بعض احکام کو منسوخ کر دیا، جن میں ختنہ کا حکم بھی شامل تھا، اس ترمیم کی وجہ سے غیر اسرائیلیوں کا یہودی مذہب میں داخل ہونا آسان ہو گیا اور یہیں سے برنا پاس حواری کی مخالفت کا آغاز ہوا۔ (بائبل سے قرآن تک ملخصاً)

عرب میں متعدد قبیلے ایسے آباد تھے، جو نہ پیدائشی یہودی تھے، اور نہ سلا اسرائیلی، بلکہ عرب یا بنی اسماعیل تھے، لیکن یہودی صحبت سے متاثر و مرعوب ہو کر انہوں نے یہود کے طور طریقہ اور پھر عقیدے اختیار کر لئے اور رفتہ رفتہ ان کا شمار بھی یہودی آبادی میں ہونے لگا۔

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ:

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ تو ظہور اسلام سے مدتوں پہلے مشرک رومیوں کے ہاتھوں بیت المقدس کی بربادی کے بعد ہی ہو گیا تھا، اور رسول اللہ ﷺ کے معاصرین یہودی حیثیت صرف ایک مذہبی اور دینی فرقے کی رہ گئی تھی، مدینہ اور حواری مدینہ بلکہ یمن میں بھی جو یہود موجود تھے، وہ سلا بنی اسرائیل نہ تھے، بنی اسماعیل تھے، لیکن اسرائیلیوں کی صحبت میں رہ کر تمدن معاشرت یہاں تک کہ عقیدے بھی انہیں کے اختیار کر لئے تھے: ”وَالَّذِينَ هَادُوا“ میں کھلا اشارہ اسی حقیقت کی طرف ہے۔

بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ:

اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے، آپ کے بارہ صاحبزادے تھے، حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد بنی کو بنی اسرائیل کہا جاتا ہے عبد قدیم میں اللہ تعالیٰ نے اسی خانوادے کو منصب نبوت کے لئے منتخب فرمایا تھا اور ان میں بے شمار پیغمبر مبعوث فرمائے، بنی اسرائیل کا اصل وطن فلسطین کے علاقے تھے، لیکن بمقام اللہ نے اس علاقہ پر غاصبانہ قبضہ کر کے اسرائیلیوں کو فرعون مصر کی غلامی پر مجبور کر دیا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اس غلامی سے نجات حاصل ہوئی، لیکن اب بھی وہ فلسطین کو دوبارہ حاصل نہ کر سکے تھے، ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے، آپ کے بعد حضرت

یوشع اور ان کے بعد کالہب علیہ السلام پیغمبر ہوئے حضرت یوشع علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں عمالقد سے جہاد کر کے فلسطین کا ایک بڑا علاقہ فتح کر لیا، لیکن ان دونوں حضرات کے بعد بنی اسرائیل کو چاروں طرف سے مختلف یورشوں کا سامنا کرنا پڑا اس زمانہ تک بنی اسرائیل عربوں کی طرح نیم خانہ بدوش تھے، اور ان کی زندگی تمدن سے زیادہ قبائلی انداز کی تھی، تاہم جو شخص ان کے قبائلی قوانین کی بنا پر بین القبائلی جھگڑوں کو خوبصورتی سے رفع کر دیتا تھا، اسے بنی اسرائیل تقدس کی نظر سے دیکھتے تھے، اور اگر اس میں کچھ عسکری صلاحیتیں بھی پاتے، تو بیرونی حملوں کے مقابلہ کے لئے اسی کو اپنا سپہ سالار بھی بنالیا جاتا، اس قسم کے قائدین کو بنی اسرائیل قاضی کہا کرتے تھے۔

قاضیوں کے زمانہ میں جہاں اسرائیلیوں نے بیرونی حملوں کا کامیاب دفاع کیا، وہاں گیارہویں صدی قبل مسیح میں وہ کنعانیوں کے ہاتھ مغلوب ہو گئے اور فلسطین کے بڑے علاقہ پر کنعانیوں کی حکومت قائم ہو گئی جو حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد تک قائم رہی۔

بالآخر حضرت شموئیل علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے، تو بنی اسرائیل نے ان سے درخواست کی کہ اب ہم خانہ بدوشی کی زندگی سے تنگ آ گئے ہیں آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمارے اوپر ایک بادشاہ مقرر فرمادے، جس کے تابع ہو کر ہم فلسطین پر قابضوں کا مقابلہ کریں، چنانچہ حضرت شموئیل علیہ السلام کی دعاء سے ان ہی میں سے ایک شخص کو جس کا نام قرآن کریم کے بیان کے مطابق طالوت تھا، مقرر کر دیا گیا، اور بائبل کی روایت کے مطابق ساؤل تھا، طالوت نے فلسطینیوں کا مقابلہ کیا، حضرت داؤد علیہ السلام اس وقت نوجوان تھے، اور طالوت کے لشکر میں اتفاقاً شامل ہو گئے تھے، فلسطینیوں کے لشکر سے ایک پہلوان جالوت نے مبارزہ طلب کیا تو حضرت داؤد علیہ السلام اس کے مقابلے کے لئے نکلے اور اسے قتل کر دیا، اس واقعہ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو بنی اسرائیل میں اتنی ہرولعزیزی عطا کر دی کہ ساؤل (طالوت) کے بعد وہ بادشاہ بنے، حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد میں فلسطین پر بنی اسرائیل کا قبضہ تقریباً مکمل ہو گیا، ان کے بعد ۷۷۹ قبل مسیح میں حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سلطنت کو اور مستحکم کر کے اقبال کے بام عروج تک پہنچا دیا، ان کے ہی حکم سے بیت المقدس کی تعمیر ہوئی، سلطنت کا نام اپنے جد امجد کے نام پر یہودارکھا۔ لیکن ۹۳۷ قبل مسیح میں حضرت سلیمان کے بعد ان کا بیٹا رحام تخت سلطنت پر بیٹھا تو اس نے اپنی نااہلی سے نہ صرف یہ کہ سلطنت کی دینی فضاء کو ختم کر دیا بلکہ اس کے سیاسی استحکام کو بھی سخت نقصان پہنچایا، اسی کے زمانہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک سابق خادم بریعام نے بغاوت کر کے ایک الگ سلطنت اسرائیل کے نام سے قائم کر لی، اب بنی اسرائیل دونوں ملکوں میں تقسیم ہو گئے، شمال میں اسرائیلی سلطنت تھی جس کا پایہ تخت سامرہ تھا اور جنوب میں یہودیہ کی سلطنت تھی جس کا مرکز یروشلم تھا ان دونوں ملکوں میں باہم سیاسی اور مذہبی اختلاف کا ایک طویل سلسلہ قائم ہو گیا، جو بخت نصر کے حملے تک جاری رہا، دونوں ملکوں میں آہستہ آہستہ بت پرستی کا رواج بڑھنے لگا، اس کے سدباب کے لئے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوتے رہے، جب بنی اسرائیل کی بد اعمالیاں حد سے زیادہ بڑھ گئیں، تو اللہ نے ان پر شاہ بابل کو مسلط کر دیا، اس نے ۵۸۶ قبل مسیح میں یروشلم پر

زبردست حملے اور آخری حملے میں یروشلم کو بالکل تباہ کر ڈالا، اور اس کے بادشاہ صدقیہ کو قید کر کے لے گیا اور بقیہ السیف یہودی گرفتار ہو کر ہائل چلے گئے، غرضہ دراز تک غلامی کی زندگی گزارتے رہے۔

بالآخر جب ۵۳۶ قبل مسیح میں ایران کے بادشاہ خسرو نے بابل فتح کیا، تو اس نے یہودیوں کو دوبارہ یروشلم پہنچ کر اپنا بیت المقدس تعمیر کرنے کی اجازت دیدی چنانچہ ۵۱۵ قبل مسیح میں بیت المقدس کو دوبارہ تعمیر کیا گیا اور یہودی ایک بار پھر یروشلم میں آباد ہو گئے، اسرائیلی سلطنت یہودا سے پہلے ہی اسوریوں کے ہاتھوں تباہ ہو چکی تھی، اب اگرچہ دونوں فرقوں کے مذہبی اختلافات کافی حد تک کم ہو چکے تھے، لیکن انہیں کوئی سلطنت نصیب نہ ہو سکی، ۴۰۰ ق م میں ان پر سکندر اعظم کا تسلط ہو گیا اور اسی زمانہ میں انہوں نے تورات کا ترجمہ کیا، ۱۶۵ ق م میں سوریہ کے بادشاہ انتیوکس نے ان کا بری طرح قتل عام کیا اور تورات کے تمام نسخے جلا دیئے، اسی دوران یہودامکا بنی نے جو بنی اسرائیل کا ایک صاحب ہمت شخص تھا، ایک جماعت بنائی، اور اس کے ذریعہ فلسطین کے ایک بڑے علاقہ پر قبضہ کر کے اسوری حکمرانوں کو مار بیٹھا، مکیاویوں کی یہ سلطنت ۴۰ ق م تک قائم رہی۔

(بائبل سے قرآن تک)

وَالنَّصْرَى، نصاریٰ نصرانی کے جمع ہے، ملک شام (موجودہ فلسطین) میں ایک قصبہ ہے، ناصره (Nazareth) علاقہ گلیلی میں بیت المقدس سے ستر میل دور شام میں اور بحر روم سے مشرق میں بیس میل کے فاصلہ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آبائی وطن بھی قصبہ ہے اور آپ یسوع ناصری اسی مناسبت سے کہلاتے ہیں، ناصره ہی کو عربی تلفظ میں نَصْرَان بھی کہتے ہیں، یہی قول قنادہ، ابن جریج تالین کا ہے۔

وہو قول ابن عباس وقنادة (ابن جریج) (کبیر) قیل سموا بذلك قرية تسمى ناصره. (قرطبی)

مسیحی اور نصرانی میں فرق:

مسیحی اناجیل اربعہ پر ایمان رکھتے ہیں، مسیح علیہ السلام کو خدا کا نبی نہیں خدا کا بیٹا مانتے ہیں، یا یہ مانتے ہیں کہ خدا ان کے قاب میں حلول کر آیا تھا، آخرت میں نجات دہندہ خدا کو نہیں مسیح (ابن اللہ) کو مانتے ہیں اور خدا کی کو تین اقوام میں تقسیم کر کے ایک ناقابل فہم فلسفہ بیان کرتے ہیں، ان کے نزدیک ہر اقوام بجائے خود ایک مستقل خدا ہے اور تینوں اقوام بھی مل کر ایک مستقل خدا ہے، کبر الہ آبادی نے کیا خوب کہا ہے۔

تثلیث کے قائل نے خالق کو کہا ایک تھی سوئی تین پر حیرت سے بجا ایک

یہاں مقصود بیان نصاریٰ کا ہے، نہ کہ مشرک مسیحیوں کا، نصرانی حضرت مسیح کے سچے پیروار آپ کو نبی مانتے تھے، نہ خدا نہ اس کا بیٹا، تو حید کے قائل تھے، اناجیل اربعہ کے بجائے، انجیل متی کو مانتے تھے، موجودہ مسیحیت سر تا پا پولوسیت ہے اور تمام تر پولوس

طرسوی کی تعلیمات پر مبنی ہے یہ فرقہ حضرت مسیح علیہ السلام کے کچھ مدت بعد وجود میں آگیا تھا، نصرانی اس کے بالکل منکر تھے۔

(ماحول)

وَالصَّابِغِينَ، صابی ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو اپنے دین کو چھوڑ کر دوسرے دین میں شامل ہو جائے، خود رسول اللہ ﷺ کو شروع میں صابی اس لئے کہا گیا کہ آپ نے دین قریش کو چھوڑ کر دین اسلام اختیار فرمایا، و كانت العرب تسمى بالصبی (نہایت، ناج) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے مصروف دین اور دوسرے خلیفہ راشد اور حضرت عبداللہ بن عباس جیسے محقق صحابی نے صابیوں کا شمار اہل کتاب میں کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ذبیحہ بھی حلال قرار دیا ہے۔

اصطلاح میں صابیوں کے نام کا ایک مذہبی فرقہ جو عرب کے شمال مشرق میں شام و عراق کی سرحد پر آباد تھا، یہ لوگ دین تو حید اور عقیدہ رسالت کے قائل تھے، اصلاً اہل کتاب تھے، ان ہی کو نصاریٰ یحییٰ بھی کہا جاتا تھا، یہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرف نسبت رکھتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے مصروف دین اور دوسرے خلیفہ راشد اور حضرت عبداللہ بن عباس جیسے محقق صحابی نے صابیوں کا شمار اہل کتاب میں کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ذبیحہ بھی حلال قرار دیا ہے۔

قال عمر بن الخطاب وابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم هم قوم من اهل الكتاب وقال عمر تحل ذبايحهم مثل ذبايح اهل الكتاب. (معالم، ماجد)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ، (الایہ) جب موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر تورات عطا ہوئی اور آپ نے واپس تشریف لا کر قوم کو تورات دکھائی اور سنائی تو چونکہ تورات میں احکام کچھ سخت تھے، مگر ان لوگوں کی حالت ایسے ہی احکام کے مطابق تھی، اول تو انہوں نے یہ کہا کہ جب ہم سے اللہ خود کہہ دیں گے کہ یہ میری کتاب ہے، تب مانیں گے (تفصیل اوپر گزر چکی ہے) غرض جو ستر آدمی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر گئے تھے واپس آ کر انہوں نے گواہی دی مگر اس شہادت میں (اپنی طرف سے) اتنی آمیزش بھی کر دی کہ اللہ تعالیٰ نے آخر میں یہ فرمایا تھا، کہ تم سے جس قدر عمل ہو سکے کرنا جو نہ ہو سکے معاف ہے، اس آمیزش سے ان کو حیلہ بہانہ مل گیا، غرض صاف کہہ دیا کہ ہم سے اس تورات پر عمل نہیں ہو سکتا، تو حق تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ کوہ طور کا ایک حصہ اٹھا کر ان کے سروں پر معلق کر دو کہ یا تو قبول کرو ورنہ پہاڑ کا ٹکڑا بھی گرا دیا جائے گا، مجبوراً بنی اسرائیل نے قبول کر لیا۔

ایک شبہ کا جواب:

یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ دین میں تو اکراہ نہیں ہے، یہاں کیوں اکراہ کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اکراہ ایمان لانے پر نہیں، بلکہ اول اپنی خوشی سے ایمان اور اسلام قبول کر لینے اور اس کے بعد اس کے خلاف بغاوت کرنے کی وجہ سے یہ سزا دی گئی جبکہ باغیوں کی سزا تمام حکومتوں میں بھی عام مخالف اور دشمن قوموں سے الگ ہوتی ہے ان کے لئے ہر حکومت میں دو ہی راستے ہوتے ہیں، یا اطاعت قبول کریں یا قتل کئے جائیں، اسی وجہ سے اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے اور کفر کی سزا قتل نہیں۔

تَمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، آیت کے اس آخری جز کے مخاطب آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے یہود معلوم ہوتے ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ پر ایمان نہ لانا بھی عہد شکنی میں داخل ہے، اس لئے ان کو بھی عہد شکنوں میں شامل کر کے بطور امتنان فرمایا کہ اس پر بھی ہم نے تم پر دنیا میں کوئی عذاب ایسا نازل نہیں کیا جیسا کہ پہلے عہد شکنوں پر ہوتا رہا، یہ محض خدا کی رحمت ہے۔

اور اب چونکہ از روئے احادیث ایسے عذابوں کا نہ آنا حضور ﷺ کی برکت ہے، اس لئے بعض مفسرین نے بفضل و رحمت کی تفسیر بعثت محمدیہ سے کی ہے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ، (الآیۃ) اور تم ان لوگوں کا حال تو اچھی طرح جانتے ہی ہو جنہوں نے روزِ شنبہ کے بارے میں حد شرع سے تجاوز کیا تھا۔

فَالْأَمْرُ: پچھلی پکڑنے کا واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں پیش آیا تھا، ہفتہ (شنبہ) کا دن بنی اسرائیل کے لئے عبادت کے واسطے مقرر تھا، اس روز پچھلی کا شکار ممنوع تھا، یہ لوگ سمندر کے کنارے آباد تھے، پچھلی کے شوقین تھے، ان لوگوں نے حکمِ ممانہ اور شکار کیا اس پر اللہ نے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل فرمایا، مسخ شدہ لوگ تین دن میں مر گئے۔

دینی معاملات میں حیلے کی حقیقت:

اس آیت میں یہودیوں کے جس اعتماد کا ذکر ہے جس کی وجہ سے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل ہوا تھا، روایات سے ثابت ہے کہ وہ صاف طور پر حکمِ شرعی کی خلاف ورزی نہ تھی، بلکہ ایسے حیلے تھے، جن سے حکمِ شرعی کا ابطال لازم آتا تھا، مثلاً ہفتہ کے دن پچھلی کی دم میں ڈور باندھ کر سمندر میں چھوڑ دینا اور ڈور کو کنارہ پر باندھ دینا اور دوسرے روز شکار کر لینا یا کنارہ پر رُحاً کھود دینا تاکہ ممنوعہ دن میں اس میں مچھلیاں داخل ہو جائیں اور دوسرے روز اس کا شکار کر لیا جائے، یہ اس قسم کے حیلے ہیں کہ جس میں حکمِ شرعی کے ابطال بلکہ ایک قسم کا استہزاء ہے، اس لئے ایسے حیلے کرنے والوں کو بڑا سرکش و نافرمان قرار دے کر ان پر عذاب نازل فرمایا۔

فقہی حیلے:

مگر اس سے فقہی حیلوں کی حرمت ثابت نہیں ہوتی جن میں سے بعض خود رسول اللہ ﷺ نے بتلائے ہیں مثلاً ایک سیرِ عمدہ کھجور کے بدلے دوسیرِ ردی کھجور خریدنا سود میں داخل ہے، مگر اس سے بچنے کے لئے ایک حیلہ خود رسول اللہ ﷺ نے بتلایا کہ جس کا تبادلہ جس سے نہ کرو، قیمت کے ذریعہ خرید و فروخت کرو مثلاً دوسیرِ ردی کھجور میں دوسرے میں فروخت کر دیں پھر ان دو درہموں سے ایک سیرِ عمدہ کھجور خرید لیں تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہاں حکمِ شرعی کی تعمیل مقصود ہے، ابطال حکم مقصود نہیں ہے۔

واقعہ مسخ کی تفصیل:

وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ، علم کا لفظ خود تحقیق کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، پھر اس پر لام اور قد کے اضافہ سے اس کے معنی میں مزید شدت اور تاکید پیدا ہو گئی گویا قرآن بنی اسرائیل کو ان کی تاریخ کا کوئی واقعہ ان کے لئے خوب اچھی طرح جانا بوجھا ہوا یاد دلایا رہا ہے اور ان سے کہہ رہا ہے کہ اے بنی اسرائیل! جس واقعہ کا ذکر آگے آ رہا ہے، وہ تمہاری تاریخ کا ایک مسلم اور متعارف واقعہ ہے، جس سے تم بلاشبہ بخوبی واقفیت رکھتے ہو۔

فِی السَّنَةِ، احکام سبت کے بارے میں، سبت، ہفتہ (سینچر) کے دن کو کہتے ہیں یہودی شریعت میں یہ ایک مقدس دن تھا، جس طرح مسیحیوں کے نزدیک اتوار کا دن مقدس ہے، یہ دن یاد خدا کے لئے مخصوص تھا، اس روز تجارت زراعت وغیرہ ہر قسم کے دنیاوی کام ممنوع تھے، اور ممانعت بھی بڑی شدت کے ساتھ تھی، کہ جو اس حکم کی خلاف ورزی کرے، اسے قتل کر دیا جائے، تو ریت کے الفاظ یہ ہیں۔

پس سبت کو مانو اس لئے کہ وہ تمہارے لئے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے، وہ ضرور مار ڈالا جائے۔

(خروج، ۳۱: ۱۴، ۱۵) (ماجدی)

روایات میں آتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ایک بڑی آبادی مقام ایلمہ میں رہتی تھی، مچھلی کا مذکورہ واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ کے یہود کا ہے، حضرت داؤد کا زمانہ ۱۰۱۳ ق م تا ۹۷۳ ق م کا ہے۔

تفسیر قرطبی میں ہے کہ یہود نے اول اول تو اس طرح کے حیلے کر کے مچھلیاں پکڑیں پھر ہوتے ہوتے عام طور پر بشار کھینے لگے، تو ان میں دو جماعتیں ہو گئیں، ایک جماعت ان دینداروں کی تھی جنہوں نے ایسا کرنے سے روکا مگر وہ باز نہ آئے، تو ان سے تعلقات منقطع کر کے الگ ہو گئے، اور بستی کے دو حصے کر لئے ایک میں یہ نافرمان لوگ رہ گئے، اور دوسرے میں دیندار اور صالح لوگ، ایک روز دینداروں کو یہ محسوس ہوا کہ جس حصہ میں نافرمان رہ رہے ہیں ادھر بالکل سناٹا ہے، تو وہاں جا کر دیکھا، تو سب کے سب بندروں کی صورت میں مسخ ہو گئے ہیں اور حضرت قداہ نے فرمایا کہ ان کے جوانوں کو بندر اور بوڑھوں کو خنزیر کی صورت میں مسخ کر دیا گیا یہ مسخ شدہ لوگ اپنے رشتہ داروں اور شناساں لوگوں کو پہچانتے تھے اور ان کے قریب جا کر روتے تھے۔

ممسوخ قوم کی نسل نہیں چلی:

اس بارے میں صحیح بات وہ ہے جو خود رسول اللہ ﷺ سے بروایت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما صحیح مسلم میں منقول ہے کہ بعض لوگوں نے اپنے زمانہ کے بندروں اور خنزیروں کے بارے میں آپ سے دریافت کیا کہ کیا یہ وہی مسخ شدہ یہودی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم میں مسخ صورت کا عذاب نازل کرتے ہیں، تو ان کی نسل نہیں چلتی اور پھر فرمایا کہ

بند اور خیر دنیا میں پہلے سے بھی موجود تھے اور آج بھی ہیں مگر سُن شدہ بندوں اور خیر یوں سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ وَ قد قُتِلَ لَہِمۡ قَتِیلٌ لَا یُدْرِی قَاتِلَہٗ و سَأَلُوہٗ اَنْ یَّدْعُو اللّٰہَ اَنْ یُّبَیِّنَ لَہِمۡ فِدَاعَہٗ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذَبَحُوْا بَقْرَۃً ۚ قَالُوْا اَلَا نَحْذَرُ نَارَہٗ وَاَنْ نَّہْزُوْا بِاَنَا حِیْثُ نَحْبِیْنَا بِمِثْلِ ذٰلِکَ ۚ قَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِیْنَ ۝۱۵ الْمُسْتَشْہِرِیْنِ فَلَمَّا عَلِمُوْا اَنَّہٗ غَرَمَ ۚ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هِیْ اِی مَا یَسْتَبِیْہَا قَالَ مُوسٰی اِنَّہٗ اِی اللّٰہِ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَۃٌ ۚ اَفَاْرِضُ بِمِیْسَۃٍ وَّلَا یَکْثُرُ صَغِیْرَہٗ عَوَآءَ نَحْنُ بَیْنَ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرِ مِنَ النَّبِیِّیْنَ ۚ فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝۱۶ بِہٖ مِنْ ذَبْحِہَا ۚ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا لَوْہَا ۚ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَۃٌ ۚ صَفْرَۃٌ ۚ فَافْعَلُوْا لَوْہَا شَہِیْدَ الْخَفِیْرَةِ ۚ تَسْمَرُ النَّظِیْرِیْنَ ۝۱۷ اَلِیہَا بِخُسْمِہَا اِی تَعْجِیْبِہَا ۚ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هِیْ ۚ اَسَآئِمَۃٌ اَمْ غَاۤیِلَہٗ ۚ اِنَّ الْبَقْرَۃَ اِی جِنْسِہٖ الْمَنْعُوْتِ بِمَا ذُکِّرَ شَبَہَ عَلَیْنَا بِکَثْرَتِہٖ فَلَمۡ یَنْہَدِ اِی الْمُتَضَوِّدَ ۚ وَاِنَّ اَنْ شَاءَ اللّٰہُ لَمُہْذُوْنٌ ۝۱۸ اَلِیہَا فِی الْحَدِیْثِ لَوْ لَہٗ یَسْتَشْہَرُوْا لَمَّا یَبِیْنُ لَہِمۡ اَحَرَّ الْاَبِیْدِ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَۃٌ ۚ لَا اَدْلُوْلٌ غَیْرُ مَذْلُوْمَۃٍ بِالْعَمَسِ ۚ تُثَبِّتُ الْاَرْضَ ۚ تُثَبِّتُہَا لِلزَّرَاعَةِ وَاَلْجُمْلَۃُ صِفَۃُ ذَلُوْلِ دَاخِلَۃٍ فِی الْغَفٰی ۚ وَلَا تَسْقِی الْحَرَّتَ الْاَرْضَ الْمُسْتَبِیْئَہَ لِلزَّرْعِ ۚ مُسَلَّمَۃٌ مِنَ الْعِیُوْبِ وَاَثَارِ الْعَمَلِ ۚ لِاَشِیْۃٍ لَّوْنِ فِیْہَا ۚ غَیْرُ لَوْنِہَا ۚ قَالُوْا اَلَنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ ۚ نَطَقْتَ بِالْبَیْٰۤانِ التَّامِّ فَطَلَبُوْہَا فَوَجَدُوْہَا عِنْدَ الْغَفٰی الْبَارِ بِاَمَہٗ فَاسْتَرُوْہَا بِمَلَا ۚ مَسْکِبَہَا ذَبْہَا ۚ فَذَبَحُوْہَا مَا کَانَ یَفْعَلُوْنَ ۝۱۹ لِغَلَاۃٍ شَمْنِہَا وَفِی الْحَدِیْثِ لَوْ ذُبَحُوْا اِی بَقْرَۃٌ کَانَتْ لَا جَزَآئِہُمْ وَلٰکِنْ شَدَّوْا عَلٰی اَنْفُسِہِمۡ فَشَدَّ اللّٰہُ عَلَیْہِمۡ۔

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا اور ان کا کوئی شخص مقتول ہو گیا تھا اور اس کے قاتل کا پتہ نہیں چل رہا تھا، اور ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ قاتل کو ظاہر کر دے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی (اور کہا) کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے تو وہ کہنے لگے کیا آپ ہم سے مذاق کرتے ہو، یعنی ہمارا مذاق بناتے ہو، جو اس قسم کا جواب دیتے ہو؟ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ میں خدا کی پناہ چاہتا ہوں کہ جاہلوں کی سی باتیں کروں (یعنی) استہزاء کرنے والوں میں شمار ہوں، چنانچہ جب وہ سمجھ گئے، کہ آپ حقیقت کہہ رہے ہیں، (مذاق نہیں کر رہے) تو کہنے لگے آپ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمیں اس (گائے) کے بارے میں سچے (تفصیل) بتائے کہ اس کی کیا عمر ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا اللہ فرماتا ہے، وہ ایسی گائے ہو کہ جو نہ بزرگی ہو اور نہ بچھیا (بلکہ) اوسط عمر کی ہو (جائزہ) (ذبح) کا جو گھم گھم دیا جا رہا ہے وہ کرو، پھر کہنے لگے اپنے رب سے یہ اور پوچھو کہ اس کا رنگ کیسا ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ فرماتا ہے کہ وہ نہایت شوخ رنگ کی زرد گائے ہو، دیکھنے والوں کو اس کی خوبی کی وجہ سے یعنی (ناظرین) کو تعجب میں ڈال دے، وہ پھر بولے کہ اپنے رب سے صاف

صاف پوچھ کر بتاؤ کہ کیسی (گائے) مطلوب ہے؟ جنگل میں چرنے والی ہو یا پالتو (گھریلو) بلاشبہ مذکورہ صفات کی گائے کی تعین میں ہمیں اشتباہ ہو گیا ہے اس صفت (جنس) کی گائے بکثرت ہونے کی وجہ سے جس کی وجہ سے مقصد تک ہماری رسائی نہیں ہو سکی، اللہ نے چاہا تو ہم اس کا پتہ پالیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ اگر وہ انشاء اللہ نہ کہتے تو کبھی بھی ان کو اس کا پتہ نہ لگ پاتا، (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ کہتا ہے کہ وہ ایسی گائے ہو جس سے خدمت نہ لی گئی ہو، کام میں استعمال نہ کی گئی ہو نہ زمین جو تنے میں استعمال ہوئی ہو کہ زمین کو زراعت کے لئے الٹ پلٹ کرتی ہو (جوتی ہو) اور جملہ (تشییر الارض، ذلول) کی صفت ہے جو نفی کے تحت داخل ہے، اور نہ کھیتی کو پہنچتی ہو، یعنی اس زمین کو جس کو کھیتی کے لئے تیار کیا ہو، عیوب اور کام کے نشانات سے صحیح سالم ہو اور اس میں اس کے (اصلی) رنگ کے علاوہ کوئی داغ نہ ہو، تو کہنے لگے اب آپ نے ٹھیک پتہ بتا دیا یعنی پوری وضاحت کر دی، چنانچہ انہوں نے اس کی تلاش کی تو اس کو ایک نوجوان کے پاس پایا جو کہ اپنی والدہ کا فرما بھر دار تھا، تو ان لوگوں نے اس گائے کو اس کا چمرا بھر سونے کے عوض خرید لیا پھر انہوں نے اسے ذبح کیا ورنہ وہ اس کے بیش قیمت ہونے کی وجہ سے ایسا کرتے معلوم نہیں ہوتے تھے، حدیث شریف میں ہے اگر وہ کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہو جاتی لیکن انہوں نے خود اپنے اوپر سختی کی تو اللہ نے بھی ان پر سختی کی۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بَقْرَةٌ، بَقْرَةٌ، کا اطلاق اگرچہ زودادہ و دونوں پر ہوتا ہے، مگر یہاں مادہ مراد ہے، بَقْرَةٌ، سے مشتق ہے جس کے معنی پھاڑنے کے ہیں چونکہ یہ زمین کو جوتی ہے، اسی لئے اس کو بقرة کہا جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: مَهْزُؤًا، مَهْزُؤًا، کی تفسیر مَهْزُؤًا، سے کر کے اشارہ کر دیا کہ: مَهْزُؤًا، مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔
قَوْلُهُ: مَا سَنُهَا، مَا هِيَ کی تفسیر مَا سَنُهَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مَا، اگرچہ ماہیت سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اکثر یہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَارِضٌ، فَارِضٌ، بَقْرَةٌ کی صفت ہے، لہذا فَارِضٌ، ہونی چاہئے۔
جواب: مفسر غلام نے فارض کی تفسیر مسنہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مسنہ کا نام ہے نہ کہ بقرة کی صفت فارض، فَارِضٌ، سے اسم فاعل ہے، اس کے معنی چیرنے پھاڑنے اور وسیع کرنے کے ہیں، یہاں فارض سے وہ گائے یا بتل مراد ہے کہ جو اپنی کاٹ کر بڑھاپے کو پہنچ گیا ہو یا جس کے سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے دانت اکھڑ گئے ہوں۔

قَوْلُهُ: عَوَانٌ، متوسط، درمیانی عمر کا، جمع عَوْنٌ، تخفیفاً وَاو کے ضم کو حذف کر دیا گیا ہے۔
قَوْلُهُ: فَاقِعٌ، تیز زردتاکید کے طور پر تیز زرد کے لئے لایا جاتا ہے اَصْفَرُ فَاقِعٌ اور تیز سیاہ کے لئے بولا جاتا ہے اَسْوَدُ

حالبك، اور تیز سفید کے لئے بطور تاکید لایا جاتا ہے، ایضاً ہیچ اور سرخ کے لئے بطور تاکید بولا جاتا ہے، احمر قان اور ہمز کے لئے اخضر ناضب۔ (لغات القرآن درویش)

قَوْلُهُ: لَا تَذْلِلْ، اِی لَا تُذَلِّلْ لِلْحِرَاثَةِ، یعنی جس کو حیثیت باڑی کے کام کاج میں استعمال نہ کیا گیا ہو۔

قَوْلًا: غَيْرُ مُذَلَّلَةٍ، بالعمل اس اضافہ سے مفسر علامہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَبَّحَانَ: لَا ذُلُولَ، بَقَرَة، کی صفت ہے حالانکہ حرف نہ صفت واقع ہو سکتا ہے اور نہ صفت کا جز: لِهَذَا لَا ذُلُولَ، کا صفت واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جواب: لا بمعنى غَيْر، لہذا اب کوئی اشکال نہیں ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: الْجَمَلَةُ صِفَةُ ذُلُولٍ، یعنی (تثخیر الارض) ذُلُول کی صفت ہے اور لا کے تحت داخل ہے ای لا تَثیر الارض.

قول: شُبَّة، داغ دھبہ، نشان ایک رنگ کے جانور میں دوسرے رنگ کا دھبہ، شُبَّة اصل میں وشبۃ تھاواؤ حذف ہو گیا جیسا کہ عدۃ اور نذۃ میں اور حذف شدہ واؤ کے عوض آخر میں ہا لاحق کر دی گئی بمع شبنات۔

قَوْلًا: مَسْكَهَا، مَسْكُ جِلْدٍ، جَمْعُ مَسْوُكٍ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

”وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً“.

بنی اسرائیل میں ایک مالدار لاوہ آدمی تھا، جس کا وارث صرف ایک بھتیجا تھا، ایک رات اس بھتیجے نے مال کی لالچ میں اپنے چچا کو قتل کر کے لاش کی آدمی کے دروازے پر ڈال دی، صبح کو قاتل کی تلاش شروع ہوئی مگر قاتل کا کچھ پتہ نہ چلا، آخر کار آپس میں ایک دوسرے پر ذمہ داری ڈالنے لگے، یہاں تک کہ ہمتیار نکل آئے، اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہونے لگے۔

قَدْ أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَرِيبَةَ
السَّلْمَانِيُّ قَالَ: رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ وَكَانَ لَهُ مَالٌ كَثِيرٌ وَارْتَهَ فَقْتَلَهُ ثُمَّ
احْتَمَلَهُ لَيْلًا فَوَضَعَهُ عَلَى بَابِ رَجُلٍ مِنْهُمْ ثُمَّ أَصْبَحَ يَدْعِيهِ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَسْلَحُوا وَرَكِبَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ:
فَقَالَ ذُو الرَأْيِ مِنْهُمْ: عَلَامَ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ فِيكُمْ؟ فَأَتَوْا مُوسَى فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً.

مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے معارف القرآن میں مرقات شرح مشکوٰۃ کے حوالہ سے قتل کا واقعہ اس طرح لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کی لڑکی سے شادی کی درخواست کی تھی، مگر اس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ سے درخواست

کندہ نے اس کو قتل کر دیا تھا، قاتل لاپتہ تھا، اس کا کچھ پتہ نہیں چل رہا تھا، ایک دوسرے پر الزام تراشی ہو رہی تھی، قوم کے کچھ سمجھدار لوگوں نے کہا اس میں لڑنے جھگڑنے کی کوئی بات نہیں ہے اللہ کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام موجود ہیں ان سے معلوم کر لیا جائے، چنانچہ یہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور قتل کا پورا واقعہ بیان کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حکم الہی ایک گائے ذبح کرنے اور اس کا ایک حصہ مردے سے لگانے کے لئے فرمایا، بہت امین بخ اور آنا کافی کرنے کے بعد گائے ذبح کر دی اور اس کا ایک ٹکڑا مردے سے لگا دیا وہ مردہ باذن الہی کچھ دیر کے لئے زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے قاتل کا نام جو کہ خود اس کا بھتیجا تھا، بتا دیا اور پھر فوراً ہی اس کا انتقال ہو گیا، ادھر اس قاتل کو جس نے مال کی حرص میں اپنے بچا کو قتل کر دیا تھا، وراثت سے محروم کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرنے کی مصلحت:

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے حکم خداوندی گائے ذبح کرنے کے لئے فرمایا تو ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں آیا، اول تو اس وجہ سے کہ قاتل کا پتہ لگانے اور گائے ذبح کرنے میں بظاہر کوئی تعلق معلوم نہیں ہوتا، دوسرے یہ کہ گائے مائتا کی دیوی تھی، جس کے ذبح کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی لئے ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا شاید آپ ہم سے مذاق کر رہے ہیں۔

گائے ذبح کرانے میں مصلحت یہ تھی کہ بنی اسرائیل کو صدیوں تک مصر میں گائے پرستوں کے درمیان رہنے کی وجہ سے گائے کی عظمت اور تقدیس کے مرض کی چھوٹ لگ گئی تھی، اس لئے ان کو حکم دیا گیا کہ گائے ذبح کریں، ان کے ایمان کا امتحان اسی طرح ہو سکتا تھا، کہ اگر وہ واقعی رب خدا کے سوا کوئی معبود نہیں سمجھتے تو جس بت کو اب تک پوجتے رہے ہیں، اسے اپنے ہاتھوں سے ذبح کریں، چونکہ دلوں میں پوری طرح ایمان اتر ا ہوا نہیں تھا، اس لئے انہوں نے ٹالنے کی کوشش کی اور گائے کی تفصیلات معلوم کرنے لگے، اور جس قدر تفصیلات معلوم کرتے گئے، اسی قدر گھرتے چلے گئے، یہاں تک کہ آخر کار اسی خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مختص کیا جاتا تھا، گویا انگلی رکھ کر بتا دیا گیا کہ اسے ذبح کرو، بائبل میں بھی اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

تورات میں ذبح گائے کا حکم:

بنی اسرائیل سے کہو کہ ایک لال گائے جو بے داغ اور بے عیب ہو اور جس پر کبھی جوانہ رکھا گیا ہو، تجھ پاس لائیں، تم اسے ایبزر کا بن کو دو کہ وہ اسے خیمے سے باہر لے جائے، اور وہ اس کے حضور ذبح کی جائے۔ (کئی، ۱۹: ۲، ماجدی)

وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَإِذْ تَرُمُّ إِدْغَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ أَيْ تَخَاضَعُ لَهُ وَتَدَافِعُهُ فِيهَا وَاللَّهُ مُحِجٌّ مُظْهِرٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿۱۰﴾ بِنِ اسْمِ سَبَا وَبِذَا اغْتِرَاضَ وَبُؤْ أَوَّلُ الْبَقْصَةِ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ أَيْ الْقَتِيلَ بِحَصْبِهَا فَخُزِبَ بِلِسَانِهَا أَوْ عَجِبَ ذَنْبُهَا فَحَيٌّ وَقَالَ قَتَلَنِي فَلَانَ وَفَلَانٌ لِابْنِي عَمِّهِ وَمَاتَ فَعَرِمَا الْمِيرَاثَ وَقَبِيلًا قَالَ تَعَالَى كَذَلِكَ الْإِخْيَاءُ بِحَيِّ اللَّهِ الْوَفَى وَيَرْكُمُ إِلَيْهِ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾ تَتَذَكَّرُونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى إِحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ فَتُؤْمِنُونَ ﴿۱۲﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ أَنُّهَا السُّهُودُ صَلَبَتْ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ بَيْنَ إِحْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَاقْبَلِهِ بَيْنَ الْآيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً بِسَبَابِهَا وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا تَبَيَّنَ جَرْمُهَا الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فِيهِ إِدْغَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الْبَاسِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ يَنْزِلُ مِنْ عَلْوٍ إِلَى سَفَلٍ مِنْ حَسْبِ اللَّهِ وَقُلُوبُكُمْ لَا تَنْتَظِرُ وَلَا تَبْلِي وَلَا تَخْشَعُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۳﴾ وَإِنَّمَا يُؤَخِّرُكُمْ لِيُوقِتْكُمْ فِي قِرَاءَةِ الْبَلَاغَاتِ وَفِيهِ الْبَلَاغَاتُ عَنِ الْخِطَابِ أَفَتُكْفَرُونَ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا أَيْ السُّهُودَ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ قَرِيبٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَخْبَارُهُمْ كَيْسَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ ثُمَّ يَحْرِقُونَهُ بِغَيْرِ رَأْيٍ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ فَهُمْ بِهِ لَعِينُونَ ﴿۱۴﴾ أَنَّهُمْ مَقْتُولُونَ وَالْهَمَزُ لِلْإِنْكَارِ أَيْ لَا تَطْمَعُوا فَلَهُمْ سَابِقَةٌ فِي الْكُفْرِ وَإِلَّا لَقُوا أَيْ مُنَاقِفُوا السُّهُودَ الَّذِينَ أَمْسَاقًا أَوْ أَمْنًا بَأَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيُّ وَبُؤِ الْمُنْشَرِّهِ فِي كِتَابِنَا وَإِذَا خَلَا رَجَعَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَيْ رُؤُوسًا وَبِهِمُ الَّذِينَ لَمْ يُنَافِقُوا الْمُنَافِقَ أَتَحَدِّثُونَهُمْ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَيْ عَرَّفَكُمْ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخَاصِمُوكُمْ وَاللَّامُ لِلتَّخِيرِ وَرَوَّاهُ عِنْدَكُمْ فِي الْآخِرَةِ وَتُؤْمِنُوا عَلَيْكُمْ الْحُجَّةُ فِي تَرْكِ اتِّبَاعِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ بِعِدْقِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۵﴾ أَنَّهُمْ يُحَاجُّونَكُمْ إِذَا حَدَّثْتُمُوهُمْ فَتَنَسَّهُوا قَالَ تَعَالَى أَوَلَا يَعْلَمُونَ الْاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ وَالْوَاوُ الدَّاجِلَةُ عَلَيْهَا لِلْعَطْفِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿۱۶﴾ مَا يُخْفُونَ وَمَا يُظْهِرُونَ مِنْ ذَلِكَ وَغَيْرِهِ فِيرْغُوا عَنْ ذَلِكَ.

ترجمہ: اور اس واقعہ کو یاد کرو، جب تم نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا، پھر تم اس (معاملہ) میں لڑنے بھگڑنے لگے تھے، (اِذَا رَنَّمْ) اصل (یعنی تَذَارَ لَکُمْ) میں تا، کا دال میں ادغام ہے، یعنی بھگڑ رہے تھے، اور ایک دوسرے پر الزام ڈال رہے تھے، اور جس بات کو تم چھپانا چاہتے تھے، اللہ اس کو ظاہر کرنے والا تھا، یہ جملہ معترضہ ہے، یہ قصبہ کا ابتدائی حصہ ہے۔ (اگرچہ تلاوت میں مؤخر ہے) تو ہم نے حکم دیا کہ اس مقتول سے (مذبح) گائے کا کوئی حصہ لگاؤ، چنانچہ گائے کی زبان، یا دم کی جز مقتول سے لگائی گئی تو وہ (مقتول) زندہ ہوا اٹھا اور بتا دیا کہ میرے چچا زاد بھائیوں میں سے فلاں اور فلاں نے قتل کیا ہے اور (اتنا بتا کر فوراً) مر گیا، چنانچہ دونوں میراث سے محروم کر دیئے گئے اور قتل کر دیئے گئے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس

(کوزندہ کرنے) کے مانند اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرے گا اور تم کو اپنی قدرت کے نمونے دکھائے گا تاکہ تم سمجھو غور و فکر کرو، اور اس بات کو سمجھ لو کہ جو ذات ایک شخص کے زندہ کرنے پر قادر ہے وہ بہت سے اشخاص کے زندہ کرنے پر بھی قادر ہے، سو تم ایمان لے آؤ، پھر اس مذکور یعنی مقتول کے زندہ کرنے اور اس سے پہلے مذکور معجزے دیکھنے کے بعد اے یہودیوں! حق قبول کرنے سے تمہارے دل سخت ہو گئے، تو وہ سنگ دلی میں پتھر کے مانند ہیں، یا اس سے بھی زیادہ سخت ہیں اور بلاشبہ پتھروں میں تو بعض ایسے بھی ہیں کہ جن سے چشمے بھی نکلتے ہیں اور ان میں بعض ایسے ہیں کہ پھٹ جاتے ہیں، (یَسْقُ) میں دراصل تاء کا ادغام ہے، شین میں کہ ان سے پانی نکلتے لگتا ہے اور بعض ان میں ایسے ہیں کہ اللہ کے خوف سے اوپر سے نیچے لڑھک جاتے ہیں (مگر) تمہارے دل نہ تو متاثر ہوتے ہیں اور نہ نرم پڑتے ہیں اور نہ خوف کھاتے ہیں اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے بے خبر نہیں ہے اور بلاشبہ وہ تم کو ایک وقت تک کے لئے ہلت دیتا ہے اور ایک قراءت میں (یَعْمَلُونَ) یاہ تھا یہ کے ساتھ ہے اور اس میں حاضر سے (غائب کی جانب) التفات ہے، اے مسلمانو! کیا اب بھی تم توقع رکھتے ہو کہ یہودی تمہارے کہنے سے ایمان لے آئیں گے؟ حالانکہ ان میں ایک فریق کہ وہ ان کے علماء کا ہے، تو رات میں اللہ کے کلام کو سنتا ہے اور سمجھنے کے بعد اس کو بدل دیتا ہے حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ وہ انفرار کر رہے ہیں، (أَفَتَطْمَعُونَ) میں ہمزہ انکار کا ہے یعنی تم توقع مت رکھو، اس لئے کہ کفر ان کی خصلت سابقہ ہے اور منافق یہودی جب مسلمانوں سے ملتے ہیں، تو کہتے ہیں کہ: ہم اس بات پر کہ محمد ﷺ (اللہ کے) نبی ہیں، ایمان لا چکے ہیں اور ہماری کتاب میں ان کی بشارت دی گئی ہے اور جب آپس میں تنہائی میں ملتے ہیں، تو ان کے سردار جو منافق نہیں ہیں منافقوں سے کہتے ہیں کیا تم ان (مسلمانوں) کو وہ باتیں بتا دیتے ہو، جو اللہ نے تمہارے اوپر منکشف فرمائی ہیں، یعنی محمد ﷺ کی وہ صفات جو تم کو تو رات میں بتائی گئی ہیں تاکہ تم پر اس کے ذریعہ آخرت میں تمہارے رب کے روبرو حجت قائم کریں یعنی تمہارے ساتھ خاصیت کریں اور لام صیرورت کے لئے ہے اور اس (محمد) کی ترک اتباع پر اس کو سچا (نبی) جاننے کے باوجود حجت قائم کریں کیا یہ لوگ نہیں جانتے، استفہام تقریر کے لئے اور اس پر جو اواد داخل ہے وہ عطف کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر اس بات کو جانتا ہے، جس کو یہ چھپاتے ہیں، اور ظاہر کرتے ہیں، ان باتوں میں سے اور ان کے علاوہ سے اس لئے اس اخفاء سے باز آجائیں۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْیِ تَسْمِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: إِذَا رَأَيْتُمْ بَرْزَانَ إِفَاعَلْتُمْ، مادہ، ذَرَأَ ہے بمعنی بھگڑنا اور دفع کرنا، إِذَا رَأَيْتُمْ تَدَارَعْتُمْ، (تفاعل) سے ماضی جمع مذکر حاضر، تم نے ایک دوسرے پر الزام ڈالا، إِذَا رَأَيْتُمْ، اصل میں تَدَارَعْتُمْ، بروزن تَفَاعَلْتُمْ تھا، تاء اور وال کے قریب الحرج ہونے کی وجہ سے تاء کو وال سے بدل دیا پھر وال کو وال میں ادغام کر دیا جس کی وجہ سے ابتداء بالسکون لازم آ گیا اس دشواری کو دور کرنے کے لئے ہمزہ وصل شروع میں لے آئے، إِذَا رَأَيْتُمْ، ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فِيهَا، اى فى واقعة قتل النفس.

قَوْلُهُ: هَذَا، اعتراض، اِئِنَّ وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، معطوف اور معطوف عليه کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ أَمْرِهَا، اس میں اشارہ ہے کہ: تَكْتُمُونَ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، میں مَا، موصول ہے اور تَكْتُمُونَ جملہ ہو کر صلاہ ہے عائد محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے

الَّذِى تَكْتُمُونَهُ مِنْ أَمْرِ الْقَتْلِ.

قَوْلُهُ: هُوَ اَوَّلُ الْقِصَّةِ، اِئِنَّ اِذَا رَأَيْتُمْ، سے اول قصہ کا بیان ہے، اور سابق رُكُوع میں جو بیان ہوا وہ اس کے بعد کا حصہ

ہے گویا وہ اس میں مقدم ہے اس تقدیم و تاخیر کا مقصد یہود کی قُبَاح کو یکجا بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: كَذَلِكَ يُخْبِي اللّٰهُ الْمَوْتِىَ، یہ جملہ بھی کلام مسلسل کے درمیان مقررہ ہے اور اس کے مخاطب غیر یہود ہیں اس

لئے کہ یہ یہود مکرین بعث نہیں تھے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ.

سَبَّوْا: ثُمَّ تَرَافِى زَمَانٍ پر دلالت کرتا ہے اور یہاں تَرَافِى فى الزَمَانِ نہیں ہے اس لئے کہ یہود کی شقاوت قلبی اسی وقت موجود

تھی، نہ یہ کہ بعد میں پیدا ہوئی، لہذا ثُمَّ کا استعمال بر محل معلوم نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: یہاں ثُمَّ کا استعمال مجازاً استبعاد کے معنی میں ہے اِئِنَّ اتنے سارے دلائل دیکھنے، سننے کے بعد ایک ناقل بالغ سے

شقاوت قلبی بعید ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، یہ استبعاد کی مزید تاکید ہے اِئِنَّ جو مفہوم ثُمَّ کا ہے وہی مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ کا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ اَشَدَّ قَسْوَةً، اَوْ، بمعنی بَلْ ہے، مگر ابو حیان نے اَوْ، کو توزیع کے لئے لیا ہے، اِئِنَّ قلوب کی اقسام کو بیان

کرنے کے لئے۔

قَوْلُهُ: اَفْتَضَمَعُونَ، یہ طَمَعٌ، سے مضارع جمع مذکر حاضر ہے، ہمزہ استفہام انکاری ہے اِئ�نی کیا تم توقع رکھتے ہو کہ وہ

تمہاری بات مانیں گے؟ اِئ�نی تم کو توقع نہیں رکھنی چاہئے، اَفْتَضَمَعُونَ، اصل میں فَاتَضَمَعُونَ، فاء کی تقدیم کے ساتھ تھا،

ہمزہ استفہام چونکہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے ہمزہ کو فاء پر مقدم کر دیا، اَفْتَضَمَعُونَ، ہو گیا، یہ جمہور کا مذہب ہے،

زبھری نے کہا ہے کہ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاء عاطفہ ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے: اَفْتَضَمَعُونَ

كَلَامُهُمْ وَتَعْرِفُونَ اَحْوَالَهُمْ فَتَضَمَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ.

فَاِذَا: ہمزہ استفہام، حروف عطف میں سے صرف تین پر داخل ہوتا ہے، واو، فاء، ثم۔

قَوْلُهُ: اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ.

سَبَّوْا: يُّؤْمِنُوا، کا صلہ لام نہیں آتا بلکہ باء آتا ہے اور یہاں لام استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: يُّؤْمِنُوا، يَنْقَادُوا کے معنی گوشہ تسلیم ہے لہذا لام صلہ لانا درست ہے، اِئ�نی کیا تم کو توقع ہے کہ یہ تمہاری بات مان لیں گے۔

قَوْلُهُ: فَلَهُمْ سَابِقَةُ الْكَفْرِ، یعنی ان کو کفر و انکار کی پرانی عادت ہے، اس لئے کہ یہود تو رات میں تحریف کا ارتکاب کر کے محمد ﷺ کا انکار کرنے سے پہلے ہی کفر کر چکے ہیں گویا کہ کفر و انکار ان کی عادت قدیمہ ہے لہذا ان کا ایمان لانا مستبعد ہے۔

قَوْلُهُ: إِذَا خَلَا رَجَعُ، خَلَا، کی تفسیر رَجَعُ، سے کر کے اس اعتراض کا جواب دیدیا کہ: خَلَا، کا صِلہ الی نہیں آتا حالانکہ إِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ میں خَلَا کا صِلہ الی استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: خَلَا، رَجَعُ، کے معنی کو متضمن ہے، اس کی وجہ سے اس کا صِلہ الی لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْإِلَامُ لِلصَّيْوَةِ، لِيُحَاجُّوْكُمْ، میں لام تعلیل کا نہیں ہے بلکہ صیروت یا عاقبت کا ہے، اس لئے کہ احتیاج ان کی غرض اور مقصد نہیں ہے، يُحَاجُّوْكُمْ، مضارع جمع مذکر غائب ہے، یعنی انجام کار وہ تمہارے ساتھ حجت بازی کریں، لِيُحَاجُّوْكُمْ، ان مقدور کی وجہ سے منصوب ہے، اس لئے کہ لام صیروت کے بعد ان جواز امقدور ہوتا ہے لِيُحَاجُّوْكُمْ، تَحَدَّثُوا لَهُمْ، سے متعلق ہے، نہ کہ فَتَحَ اللَّهُ سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

يَتَكَلَّمُ: صاقبل میں رؤساء یہود کا کلام ہے، جو کہ معطوف علیہ ہے اور أَوْ لَا يَعْلَمُونَ معطوف ہے لیکن معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان کوئی معنوی ربط نہیں ہے۔

جَوَابُ: مفسر غلام نے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى کا اضافہ کر کے اسی اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے مطلب یہ کہ یہ یہود کے کلام کا تکرار نہیں ہے کہ اس میں جوڑ اور ربط تلاش کرنے کی ضرورت ہو یہ کلام مستأنف ہے اور باری تعالیٰ کا کلام ہے۔

قَوْلُهُ: الْوَاوُ الدَّاخِلَةُ لِلْعُطْفِ، الدَّاخِلَةُ، الواو کی صفت ہے اور الدَّاخِلَةُ کا فاعل محذوف ہے اور وہ حمزۃ استفہام ہے، یعنی وہ واو کہ جس پر حمزۃ استفہام داخل ہے، اگر مفسر غلام الدَّاخِلَةُ کے فاعل کو ظاہر کر دیتے تو بات زیادہ واضح ہو جاتی، تقدیر عبارت یہ ہے "الْوَاوُ الدَّاخِلُ عَلَيْهَا اسْتِفْهَامٌ لِلْعُطْفِ" یعنی وہ واو کہ جس پر حمزۃ استفہام داخل ہے، عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے، "أَيُّلُومُوْهُمْ عَلَى التَّحْدِثِ مَخَافَةَ الْحَاجَةِ وَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ" یہ مذہب زنجیری کا ہے۔

جمہور کا مذہب:

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ: واو حمزۃ استفہام پر داخل ہے اور تقدیر عبارت "وَيَعْلَمُونَ" ہے، مگر چونکہ حمزۃ صدارت کلام کو چاہتا ہے، اس لئے حمزہ کو واو پر مقدم کر دیا، "أَوْ لَا يَعْلَمُونَ" ہو گیا۔

قَوْلُهُ: مِنْ ذَلِكَ وَغَيْرِهِ، سے اشارہ انشاء اور تحریف وغیرہ کی طرف ہے۔

قَوْلًا: فَيَرْعَوُا عَنْ ذَلِكَ، یہ ازعواء سے مأخوذ ہے، اس کے معنی باز رہنے اور رجوع کرنے کے ہیں۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً فِي الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ، التَّشْبِيهِ الْمُرْسَل، فَقَدْ شَبَّهَ قُلُوبَهُمْ فِي نَبَوَاهَا عَنِ الْحَقِّ، وَتَجَا فِيهَا مَعَ أَحْكَامِهَا بِالْحِجَارَةِ الْقَاسِيَةِ، ثُمَّ تَرَفَّى التَّشْبِيهِ، فَجَعَلَ الْحِجَارَةَ أَكْثَرَ لِينًا مِنْ قُلُوبِهِمْ.

المجاز العقلي في اسناد الخشية الى الحجارة وهو كثير في السنة العرب.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل:

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ، قتل کا وہی واقعہ ہے جس کی بنا پر بنی اسرائیل کو کانے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا، جس کی قدرے تفصیل سابق میں گذر چکی ہے، إِذْ قَتَلْتُمْ، میں خطاب اگرچہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو ہے، مگر مراد ان کے آباء واجداد ہیں موجودہ بنی اسرائیل کو یاد دلایا جا رہا ہے کہ تمہارے اگلے بزرگوں نے ایک شخص کو جس کا نام عامیل تھا اور نہایت الدار ہوئے کے ساتھ لاؤلد بھی تھا، قتل کر دیا تھا، اور اس کے قاتل خود اس کے بھتیجے ہی تھے، بھتیجیوں نے جب دیکھا کہ یہ بڑھا تو مرنے کا نام ہی نہیں لیتا اور وہ کافی عمر دراز ہو گیا تھا، مگر بظاہر اس کے مرنے کے کوئی آثار نظر نہیں آتے تھے، بھتیجیوں نے میراث کی لالچ میں اندھیری رات میں قتل کر کے کسی دوسرے شخص کے دروازے پر ڈال دیا اور خود ہی خون کے دعویدار بن گئے اور قتل کا الزام ایک دوسرے پر ڈالنے لگے قریب تھا کہ خانہ جنگی شروع ہو جائے، جب اختلاف شدید ہو گیا تو معاملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ سوچ کر کہ اگر قاتل کا پتہ نہ چلا، تو قوم میں اختلاف شدید رہنا ہو جائے گا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ایک گائے ذبح کر کے اس کا ایک حصہ مقتول کے جسم سے لگائیں وہ بحکم خداوندی زندہ ہو کر اپنے قاتل کو بتادے گا، مگر بنی اسرائیل نے اپنی پرانی جبلت کی وجہ سے کچھ جتنی شروع کر دی اور گائے ذبح کرنے کو نالائقی کی کوشش کرتے ہوئے گائے کے بارے میں تفصیلات معلوم کرنی شروع کر دیں اور جس قدر سوالات کرتے گئے، اسی قدر اور زیادہ گھبراتے چلے گئے، آخر کار ایک خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مخصوص کیا جاتا تھا، بات ٹھہر گئی، آخر کار ان صفات کی حامل گائے ایک شخص کے پاس مل گئی جو اپنی والدہ کا بڑا فرمانبردار تھا، اور اس گائے کے چمڑے بھروسے کے عوض اس کو خرید اور ذبح کر کے اس کا ایک حصہ جس کے بارے میں روایات مختلف ہیں، ایک روایت میں ہے کہ گائے کی زبان لگائی اور دوسری روایت میں ہے کہ دم کی جڑ لگائی، بہر حال وہ مقتول زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے

قاتلوں کے نام بتائے اور ان دونوں قاتلوں کو میراث سے محروم کرنے کے علاوہ قصاص قتل بھی کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرانے کی مصلحت:

اس موقع پر یہ سوال ذہن میں آ سکتا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ براہِ راست مردہ کو زندہ کر سکتا ہے، ذبح بقر کو سیلا اور ذریعہ بنانے میں کیا مصلحت اور حکمت ہے؟ تو حقیقت یہ ہے کہ خدا کی حکمتوں اور مصلحتوں تک پہنچنا انسانی قدرت سے باہر ہے، تاہم عقل و شعور جو روشنی اس نے انسان کو بخشی ہے، وہ اس طرف رہنمائی کرتی ہے کہ بنی اسرائیل کی صد ہا سال تک مصریوں کی غلامی اور ان کے ساتھ بود و باش نیز مصریوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول نے ان کے اندر بت پرستی کے جراثیم پیدا کر دیئے تھے اور گائے کی عظمت اور تقدیس کا جذبہ بہت زیادہ نمایاں کر دیا تھا، پس خدا کی مصلحت نے یہ فیصلہ کیا کہ بنی اسرائیل کی اس گمراہی کو کسی ایسے عملی طریقہ سے دور کرے کہ جس کا مشاہدہ خود ان کی آنکھیں کر رہی ہوں، چنانچہ عملی طور پر گائے ذبح کر کر ان کو یہ مشاہدہ کرایا گیا کہ جس گائے کی تقدیس تمہارے دلوں میں پیوست ہو گئی ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ تم نے خود اس کو اپنے ہاتھوں سے ذبح کر کے فنا کے گھاٹ اتار دیا، وہ تمہارا بال بیکا بھی نہ کر سکی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ موت و حیات کا معاملہ صرف خدا کے ہاتھ میں ہے اور جس گویا سالہ کی محبت تمہارے دلوں میں رچ گئی ہے وہ تم سے بھی ادنیٰ ایک حیوان ہے جو صرف تمہاری خدمت کے لئے پیدا کیا گیا ہے نہ کہ تمہارا دیوتا اور دیوی ہے۔

لَمْ تَقْسِتْ قُلُوبُكُمْ، (الآیۃ) یعنی گزشتہ معجزات اور یہ تازہ واقعہ کہ مقتول دو بارہ زندہ ہو گیا دیکھ کر بھی تمہارے دل متاثر نہیں ہوتے کہ انساب الہی اللہ کا داعیہ اور توبہ و استغفار کا جذبہ پیدا ہو بلکہ اس کے برعکس تمہارے قلوب پتھر کی طرح سخت بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت ہو گئے، اس لئے کہ بعض پتھر اپنی سنگینی کے باوجود ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے چشمے پھوٹ پڑتے ہیں اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ خوف خدا سے لرز کر گر بھی پڑتے ہیں، مگر تمہارے قلوب ان مذکورہ قسم کے پتھروں سے بھی زیادہ سخت ہیں کہ ایسے عجیب و غریب معجزات اور حیرت زدہ واقعات دیکھ کر بھی اثر پذیر نہیں ہوتے، بلکہ اس کے برعکس ترو و سرکشی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں یا در کھواہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔

أَفَلَمْ تَمْسَعُوْا اَنْ يُّؤْمِنُوْا، (الآیۃ) مومنین کو خطاب کر کے بنی اسرائیل کی بابت کہا جا رہا ہے کہ کیا تمہیں ان کے ایمان لانے کی امید ہے؟ حالانکہ ان کے پچھلے بزرگوں میں ایک فریق ایسا بھی تھا کہ جو کلام الہی (تورات) میں دیدہ و دانستہ تحریف کرتا تھا، یہ استفہام انکاری ہے یعنی ایسے لوگوں کے ایمان لانے کی قطعاً امید نہیں، فریق سے مراد وہ ستر اکابر بنی اسرائیل بھی ہو سکتے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کہ وہ طور پر کلام الہی سننے کے لئے گئے تھے اور واپس آ کر شہادت دیتے وقت یہ بھی اضافہ کر کے کہہ دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرما دیا ہے کہ جتنا ہو سکے عمل کرنا اور نہ ہو سکے تو معاف ہے۔ (فوائد عثمانی ملخصاً)

اور بعض مفسرین حضرات نے تحریف سے مراد یہ لیا ہے کہ توریت کی آیات میں تحریف لفظی اور معنوی کرتے تھے، مثلاً

الناہضہ کر گھماؤ) آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے یہ اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے تو اس نے کہا نہیں، مگر بات یہ ہے کہ ہماری عورتیں زیادہ حسین ہوتی ہیں جس کی وجہ سے ہمارے مردان کی طرف سبقت کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم نے حکم بدل دیا ہے۔

وَمِنْهُمْ اِیُّ الْیَہُودِ اَفِیْئُوْنَ عَوَامٌ لَا یَعْلَمُوْنَ الْکِتٰبَ الشُّرُوْعَ اِلَّا لَکِنْ اَمَّاۤیْ اَکٰذِبِیْبٍ تَلْقٰوْنٰہَا مِنْ رُؤْسَانِہِمۡ فَاعْتَمَدُوْہَا وَاِنْ مَا هُمْ فِیْ حَیْذِ نُبُوْعِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمٍ وَغَیْرَہِ مِمَّا یُخْتَلَفُوْنَ (الْاِطْلُوْنَ) ضًا وَلَا عَلِمَ لَہِمۡ قَوْلٌ شَدِیْدٌ عَذَابٍ لِّذٰلِکَ الَّذِیْنَ یُکْتَبُوْنَ الْکِتٰبَ بِاَیْدِیْہِمۡ اِیُّ مُخْتَلَفٍ مِنْ عِنْدِہِہِ ثُمَّ یَقُوْلُوْنَ ہٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ لَیْسَتْ رَاۤیَہِ ثُمَّ قَلِیْلًا مِنَ الدُّنْیَا وَہُمۡ الْیَہُودُ وَغَیْرُہَا صِفَةُ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمٍ فِی التَّوْرَةِ وَاٰیۃِ الرَّجْمِ وَغَیْرَہَا وَکُتُبُنَا عَلٰی خِلَافِ مَا اَنْزَلَ قَوْلٌ لَّہُمْ مِّمَّا کُتِبَتْ مِنَ الْمُخْتَلَفِ اَیْدِیْہِمۡ وَوَلِیُّ لَہُمْ مِّمَّا یُکْسِبُوْنَ (۵۷) مِنَ الرُّشٰی وَقَالُوْا لَمَّا وَغَدٰہُمُ النَّارُ لَنْ تَمْسَنَا نَحْسِبَنَّ النَّارَ اِلَّا اَیَّامًا مَّعْدُوْدَةً قَلِیْلَۃً اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا مُّدَّةَ عِبَادَۃِ اٰبَائِہِمۡ الْعِجْلُ ثُمَّ تَرْوُلُ قُلُوبُہُمْ یَا مُحَمَّدٌ اَتَّخَذْتُمْ حٰذِیْفَ بَنَیْ نَضِیْرَ الْوَصْلِیِّ اسْتِغْنَاءَ بِمِہْمَرَةِ الْاِسْتِغْنَاءِ عِنْدَ اللّٰہِ عَہْدًا بِمِشَافِ بَنَیْ نَضِیْرَ فَلَنْ یُخْلِفَ اللّٰہُ عَہْدَہُ بِہِ لَا اَمْرَ یَلِیُّ تَقُوْلُوْنَ عَلٰی اللّٰہِ مَا لَا تَعْمَلُوْنَ (۵۸) بَلٰی تَمْسُکُہِ وَتُخْلَدُوْنَ فِیْہَا مَنْ کَسَبَ سَیِّئَۃً فِیْہَا وَحَاطَتْ بِہِ حَطِیْئَتُہُ بِالْاِفْرَادِ وَالْجَمْعِ اِیُّ اسْتَوْلَتْ عَلَیْہِ وَاخَذَتْ بِہِ مِنْ کُلِّ جَانِبٍ بَانَ مَاتَ مُشْرِئًا قَالُوْا لَکَ اَحْبَبُ النَّارَ ہُمْ فِیْہَا خَلِدُوْنَ (۵۹) رَوٰی فِیْہِ مَعْنٰی مِنَ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ اُولٰٓئِکَ اَحْبَبُ الْجَنَّةِ ہُمْ فِیْہَا خَلِدُوْنَ (۶۰)

ترجمہ: اور ان یہود میں بعض ناخاندہ بھی ہیں جو کتاب یعنی تورات کا علم نہیں رکھتے، مگر دل خوش کن باتوں کا جو انہوں نے اپنے سرداروں سے سنی ہیں، ان ہی پر اعتماد کر لیا اور وہ آپ کی نبوت سے انکار کے بارے میں جن کو وہ گھڑ لیتے ہیں، محض وہم و گمان پر قائم ہیں اور ان کے پاس (اس کی) کوئی سند نہیں، لہذا ان کے لئے ہلاکت، شدید عذاب ہے، (اس لئے) کہ وہ اپنی طرف سے تصنیف کرتے ہیں (یعنی) از خود ایجاد کر لیتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ یہ (نوشتہ) اللہ کے پاس سے آیا ہوا ہے، تاکہ اس کے معاوضہ میں (دنیا کا) قلیل فائدہ حاصل کریں اور یہ یہود ہیں جنہوں نے آپ ﷺ کی تورات میں مذکور صفات کو بدل ڈالا اور آیت رجم وغیرہ کو (بھی) اور نازل کردہ کے برعکس لکھ دیا تو ایسے لوگوں کے لئے بربادی ہے خودنوشتہ کی وجہ سے جو انہوں نے گھڑ لیا ہے اور ان کی رشوت کی یہ کمائی بھی موجب ہلاکت ہو گئی اور وہ جب ان کو نبی ﷺ جہنم کی آگ سے ڈراتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو آگ ہرگز نہ چھوئے گی مگر جنتی کے چند دن یعنی چالیس دن جو ان کے آباء (واجداد) کے پچھڑے کو پوجنے کی مدت ہے، پھر ختم ہو جائے گی، اے محمد (ﷺ) آپ

(جَلَالِیْنَ) ان سے پوچھو، کیا تم نے اللہ سے اس کا کوئی عہد لے لیا ہے؟ (اَتَّخَذْتُمْ) ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل سے مستغنی ہو گیا، جس کی وجہ سے ہمزہ وصل کو حذف کر دیا گیا، جس کی وہ خلاف ورزی نہیں کر سکتا، (ایسا ہرگز نہیں)، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تم اللہ پر ایسی بات کا بہتان لگاتے ہو جس کے متعلق خود تم کو علم نہیں ہے، آخر تمہیں دوزخ کی آگ کیوں نہ چھوئے گی؟ (ضرور) چھوئے گی اور اس میں ہمیشہ رہو گے، جو بھی بدی شرک کمانے گا اور اس کو اس کی خطا کا رسی گھیرے ہو (خصلتینہ) افراد اور جمع کے ساتھ ہے یعنی (بدی) اس پر غالب آگئی اور اس کو ہر جانب سے گھیر لیا یا اس طور کہ وہ حالت شرک میں مر گیا، تو وہ دوزخی ہے اور دوزخ ہی میں ہمیشہ رہے گا (اولئک اور ہم اور خلدون وغیرہ میں) مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ ایمان لائیں اور نیک اعمال کریں وہی جنتی ہیں اور وہ (جنت) میں ہمیشہ رہیں گے۔

حَقِیْقِیْ وَ شُرَکِیْیَ تَسْبِیْہِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُہٗ: عَوَامٌ اُمَیُّوْنَ، کی تفسیر عوام سے کر کے ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

سُئِلَ: عَرَبٌ مِّنْ اُمَیُّوْنَ بُولَا جَاتَاہُ، تو قوم عرب کی طرف ذہن سبقت کرتا ہے، نِزَ اُمَّةُ الْاُمَیَّةِ، عرب ہی کے بارے میں بولا جاتا ہے۔

جَوَابُہٗ: جواب کا ماحصل یہ ہے کہ یہاں اُمَیُّوْنَ سے عوام یہود مراد ہیں جو احبار یہود کے بالمقابل ہیں جن کو عوام کہا جاتا ہے نیز اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ منہم سے مراد یہود ہیں اور اُمَیُّوْنَ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب ہیں جب اُمَیُّوْنَ کی تفسیر عوام سے کر دی تو یہ تضاد بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُہٗ: الْاَمَانِیْ، اَمَانِیَّةٌ، کی جمع ہے، بمعنی آرزو، بے اصل خیالات، یہ منیٰ یمنی، مَدِیْنَا، بمعنی مقدر کرنا سے ماخوذ ہے۔

قَوْلُہٗ: بِاَیْدِہِہُمْ، یہ بکتیوں کی تاکید ہے، اس لئے کہ کتاب باتحہ ہی سے ہوتی ہے جیسا ”وَلَا طَانِبُ یَطْیُرُ بِجَنَاحِہِ“ میں یطیرُ بِجَنَاحِہِ طَانِرٌ، کی تاکید ہے۔

قَوْلُہٗ: فَوَیْلٌ لَّہُمْ، ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: وَیْلٌ مَّبْتَدَاً اور لَہُمْ اس کی خبر ہے حالانکہ وَیْلٌ نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُہٗ: وَیْلٌ، دراصل کلمہ بددعاء ہے، یہ اصل میں هَلْکَتْ وَیْلًا تھا، جیسا کہ سَلَمْتُ سَلَامًا فَعَلَ کو حذف کر کے نصب سے رفع کی جانب عدول کیا تاکہ دوام وثبات پر دلالت کرے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اس سے پہلی آیت میں روئے سائے یہود کی جانب سے اس بات پر ملامت کا ذکر تھا کہ وہ مسلمانوں کو وہ باتیں بتا دیتے ہیں کہ جو کل بروز قیامت خدا کے رو برو خود اپنے ہی خلاف ہتھیار اور جھٹ کا کام دیں گی مثلاً آپ ﷺ کی صفات اور علامات اور آپ کا حلیہ مبارک وغیرہ جو تورات وغیرہ میں مذکور تھا۔

أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ، (الآیۃ) اس آیت میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ یہ بے مغز یہود اتنا بھی نہیں جانتے کہ جن باتوں کو مسلمانوں سے چھپانے کی کوشش کر رہے ہیں، ان کی خبر وہ وحی کے ذریعہ مسلمانوں کو دے سکتا ہے، مثلاً آیت رجم کو انہوں نے چھپایا مگر اللہ نے اس کو ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا، یہ تو ان کے ملّا، کا حال ہوا کہ جو غفلندی اور کتاب دانی کے مدعی تھے، اب اگلی آیت میں جاہل اور ناخواندہ لوگوں کا ذکر ہے کہ وہ اس بات سے قطعاً بے خبر اور غافل ہیں کہ تورات میں کیا لکھا ہے؟ سوائے چند آرزوں اور خوش کن باتوں کے جو انہوں نے اپنے عاملوں سے سن رکھی ہیں، مثلاً جنت میں یہودیوں کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا اور یہ کہ ہمارے آبا، و اجداد ہم کو ضرور بخشا لیں گے اور اگر بالفرض دوزخ میں جانا بھی ہوا تو وہ مدت چند (چالیس) دنوں سے زندہ ہوگی، ان کے یہ خیالات محض بے اصل اور بے بنیاد ہیں اس کی کوئی دلیل نہ ان کے پاس ہے اور نہ ان سے پہلوں کے پاس تھی۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ، (الآیۃ) اس آیت میں یہود کے علماء اور احبار اور اکابر کا ذکر ہے یہود کے علماء اور احبار نے صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ کلام الہی کے معانی کو اپنی خواہشات کے مطابق بدلا ہو، بلکہ یہ بھی کیا کہ بائبل میں اپنی تفسیروں کو اپنی قومی تاریخ کو، اپنے اوہام اور قیاسات کو اور اپنے خیالی فلسفوں کو کلام الہی کے ساتھ خلط ملط کر دیا اور یہ ساری چیزیں لوگوں کے سامنے اس حیثیت سے پیش کیں کہ گویا یہ سب چیزیں اللہ ہی کی طرف سے آئی ہوئی ہیں۔

توریت کی تحریف اب کوئی اختلاف یا نزاع مسئلہ نہیں ہے دوست و دشمن سب کو ہی تسلیم ہے کہ موجودہ توریت کلام الہی نہیں دوست زیادہ سے زیادہ یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا رسیدہ انسانوں کی تصنیف ہے، کسی کٹر سے کٹر اور جامد سے جامد یہودی میں بھی اب یہ ہمت نہیں کہ توریت کو قرآن مجید کی طرح تنزیل لفظی قرار دے سکے، کاش سید احمد خاں آج زندہ ہوتے اور اپنی آنکھوں سے دیکھتے کہ یہود نصاریٰ کی طرف سے جس الزام کی صفائی خواہتوہ انہوں نے اپنے سر لے رکھی تھی اس جرم کا اقرار و اقبال اب کھلے لفظوں میں خود ہی نوگ کس کثرت سے کر رہے ہیں۔

عرب کے امی محمد ﷺ کے لائے ہوئے کلام کا اعجاز ہے کہ اس نے چودہ صدی پہلے ہی اہل کتاب کی کتاب (بائبل) کو تمام تر تحریف اور ناقابل اعتماد ہونا قرار دیا تھا، یورپ کی تحقیق تو اب ایک صدی سے سامنے آئی ہے۔ (تفسیر ماحدی ملخصاً)

ثُمَّ مَا قَلِيلًا، ثَمَن سے مراد صرف نقد یا زر قیمت ہی نہیں بلکہ جو چیز بھی کسی چیز کے معاوضہ میں حاصل ہو وہ اس کا ثمن ہے (کل ما ينحصل عوضاً بشئین فهو ثمنه) (راغب) کلام ربانی کی تحریف و تحریف جیسے شدید و عظیم جرم سے جو بھی مادی نفع حاصل ہوگا خواہ کتنا بھی کثیر و عظیم کیوں نہ ہو حقیر اور قلیل ہی ہوگا۔

قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ:

بعض اہل ظاہر نے آیت کے ظاہری الفاظ کو دیکھ کر یہ فتویٰ دیا ہے کہ قرآن مجید کی خرید و فروخت اور اس کی کتابت و طباعت پر اجرت لینے جائز نہیں ہے، لیکن مذہب صحیح کی رو سے مذکورہ چیزیں بالکل جائز اور درست ہیں، اس لئے کہ یہاں جو بیع و شرا ہوتی ہے وہ کاغذ و کتابت وغیرہ کی ہوتی ہے نہ کہ آیات اللہ کی، اگر آیت سے کوئی وعید لازم آتی ہے تو وہ جھوٹے اور غلط مسئلے بتا کر اور موضوع حدیثیں بیان کر کے دنیوی فائدہ حاصل کرنے والوں کے حق میں ہے۔

ہر تحریف و تحیف موجب لعنت ہے:

قرآنی اور اسلامی معیار صداقت و دیانت کے اعتبار سے ہر تحریف اور تحیف موجب لعنت اور حد سے بڑھی ہوئی جسارت ہے، لیکن دوسری قومیں اس معیار ہی سے نا آشنا ہیں بلکہ بعض اہل کتاب کے یہاں تو بھلائی کے لئے ہر برائی درست اور جائز ہے اور خدا کی سچائی اور خداوند کے جلال کے اظہار کے لئے ہر جھوٹ روا ہے جس طرح آج دہشت گردی کے خاتمہ کے نام پر پوری دنیا میں جو نائن و کانائج ناچا جا رہا ہے، اس کی نظیر دنیا میں نہیں ملتی، جس میں انسانی اور اخلاقی تمام قدروں کو نہ صرف یہ کہ بالائے طاق رکھ دیا گیا ہے بلکہ پیروں تلے بری طرح روندنا جا رہا ہے اور یہ برائیاں سچائی کے نام پر ہو رہی ہیں۔

مذہب تثلیث کے بانی پولس (Paulas) اسرائیلی کا مقولہ آج تک انجیل میں لکھا ہوا ہے، اگر میرے جھوٹ کے سبب سے خدا کی سچائی اس کے جلال کے واسطے زیادہ ظاہر ہوئی تو پھر کیوں گنہگار کی طرح مجھ پر حکم دیا جاتا ہے؟ اور ہم کیوں نہ برائی کریں تاکہ بھلائی پیدا ہو۔ (رومیوں، ۳: ۷، ماحدی ملخصاً)

مِمَّا يَكْسِبُونَ، مِمَّا يَكْسِبُونَ سے مراد وہ دنیاوی مالی اور جاہی منافع ہیں جو وہ اپنی غرض مندانہ تحریف اور (بقول خود) دروغ مصلحت آمیز سے حاصل کرتے ہیں۔

یہود کی غلط فہمی:

وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً، یہ یہود کی غلط فہمی کا بیان ہے، جس میں ان کے عامی اور عالم سب بتلا تھے، وہ سمجھتے تھے کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال چونکہ ہم یہود ہیں لہذا جہنم کی آگ ہم پر حرام ہے اور بالفرض اگر ہم کو سزا دی بھی گئی تو بس چند روز جہنم میں بھیجے جائیں گے اور بعد ازاں سیدھے جنت میں بھیج دیئے جائیں گے، جیسا کہ پادری راڈول نے اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے حاشیے میں اکابر یہود کے حوالہ سے لکھا ہے، کہ جہنم میں داخلے کی مدت چالیس روز ہوگی جن میں بنی اسرائیل کو سالہ پرستی میں مبتلا رہے تھے اور بعض دیگر مفسرین یہود نے یہ مدت گیارہ مہینے اور کسی نے

سات دن بیان کی ہے، بلکہ بعض یہودی ماخذوں سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ یہودی خود کو آتش دوزخ سے بالکل آزاد سمجھتے تھے، چنانچہ (جیوش انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ)۔

آتش دوزخ گنہگار ان قوم یہود کو چھوئے گی بھی نہیں اس لئے کہ وہ جہنم پر پہنچتے ہی اپنے گناہوں کا اقرار کر لیں گے اور خدا کے پاس واپس آ جائیں گے۔ (جلد ۵، ص: ۵۸۳، ماجدی)

قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا، (الآیۃ) یہود سے بطور حجت الٰہی سوال ہو رہا ہے کہ یہ جو تم اپنی قوم کی محبوبیت اور نافرمانی سے محفوظیت اور عدم مسؤلیت کا عقیدہ اپنے دلوں میں جمائے بیٹھے ہو، آخر اس کی تمہارے پاس کیا سند اور کیا دلیل ہے؟ کیا تم اس کی سند اپنے مقدس نوشتوں میں دکھا سکتے ہو؟ جب تمہارے پاس اس عقیدے کی کوئی سند اور دلیل نہیں ہے تو پھر اللہ پر بہتان اور افتراء پردازی کے سوا اور کیا ہے؟

اَمْ تَقُولُوْنَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ، قَالَ كَا صِلَ جِب عَلٰی آتَاہے، تو افتراء پردازی اور بہتان تراشی کے معنی ہوتے ہیں، قَالَ عَلَیْہِ، اِفْتَرٰی عَلَیْہِ، (تاج)

نجات اور عدم نجات کا قانون:

”بَلٰی مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَّ اَحَاطَتْ بِہِ“ (الآیۃ)

نجات یا عدم نجات کا نسل و قوم سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ اس کا مدار ایمان اور عدم ایمان پر ہے، اَحَاطَتْ بِہِ خَطِیئَتُہُ، تمام اکابر اہل سنت کے نزدیک یہاں کفر ہی مراد ہے، گناہ کے احاطہ کرنے کا مطلب ہے کہ گناہ اس پر ایسا غلبہ کر لے کہ کوئی جانب ایسی نہ ہو کہ گناہ کا غلبہ نہ ہو حتیٰ کہ دل میں ایمان و تصدیق بھی باقی نہ رہے، اس لئے کہ اگر دل میں ایمان و تصدیق باقی ہوگی تو بھی احاطہ مذکورہ محقق نہ ہوگا لہذا کافر پر ہی یہ صورت صادق آتی ہے، مومن کتنا ہی بد عمل ہو بہر حال اس آیت کا مصداق نہ ہوگا۔

بعض اہل باطل نے اس آیت سے جو مومن عاصی کی عدم مغفرت پر استدلال کرنا چاہا ہے وہ صریحاً باطل ہے اول تو خود سَيِّئَۃ، کے معنی ہی شرک کے ہیں، اَلْسَيِّئَۃُ الشُّرُکِ، (قرطبی) مومن اس آیت کا مصداق اس لئے نہیں ہو سکتا کہ کم از کم زبان سے اقرار اور تصدیق قلبی کا درجہ اسے بہر حال حاصل ہوتا ہے۔

هُمْ فِيْہِاْ خٰلِدُوْنَ، خلود اگر چہ مدت طویل کے معنی میں بھی مستعمل ہے لیکن اہل دوزخ اور اہل جنت کے سلسلہ میں جہاں جہاں بھی اس لفظ کا استعمال قرآن میں ہوا ہے، اہل سنت کا اجماع ہے کہ اس سے مراد دوام ہی ہے اور اس کی تائید و تاکید کے لئے قرآن مجید میں خالدین کے ساتھ جاہجا ابداً بھی آیا ہے، وَالْمٰرَادُ بِالْخٰلِدِ الدَّوَامُ (روح) وَمَنْ النَّاسُ مِنْ

حَمَلَ الْخُلُودَ عَلَى اَصْلِ الْوَضْعِ وَهُوَ اللَّبْثُ الطَّوِيلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ لَّاَنْ فِيْهِ تَهْوِيْنُ الْخُطْبِ فِي مَقَامِ التَّهْوِيلِ
عَدَمِ مَلَائِمَتِهِ حَمَلَ الْخُلُودَ فِي الْجَنَّةِ عَلَى الدَّوَامِ. (روح)

وَ اذْكُرْ اِذَا اخَذْنَا مِيْثَاقَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ فِي التَّوْرَةِ وَفَدْنَا لَاتَعْبُدُوْا بَالِهًا وَالْبِيَاءَ اِلَّا اللّٰهَ خَيْرٌ بِمَعْنٰى النَّهْيِ
وَقُرْئِ لَا تَعْبُدُوْا وَ اٰخِسْنُوْا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا بَرًا وَذِي الْقُرْبٰى اِنْقِرَابِ عَطْفٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ
وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسْكِيْنَ وَقَوْلُوا لِلنَّاسِ قَوْلًا حُسْنًا مِنْ اَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالصَّدَقِ فِي شَارِ
مَحْمُودٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرِّفْقِ بِهِمْ وَفِي قِرَآءَةِ بَعْضِ الْخَاءِ وَتُسْكُونُ النِّسْبِ مَصْدَرٌ وَصَفٌ بِهِ مَبَآئِعُهُ
وَاقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ فَقَبْلَتْهُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اَغْرَضْتُمْ عَنْ الْوَفَاءِ بِهِ فِيهِ التَّفَاتُ عَنْ الْغَيْبَةِ
وَالْاَمْرَ اِبْرَآءُ اَلْاَقْلِيَا لَا مِنْكُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عَنْهُ كِبَائِكُمْ وَاِذَا اخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ وَقَدْ
لَا تَسْمَعُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَرْفَعُوْنَهَا بِقَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَلَا تَخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ لَا يُخْرِجُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
مِنْ دَارِهِ ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قَبْلَتْهُ ذَلِكَ الْمِيْثَاقَ وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ۝ عَلَى اَنْفُسِكُمْ.

ترجمہ: اور یاد کرو (اس وقت کو) جب ہم نے تورات میں بنی اسرائیل سے پختہ عہد لیا تھا، اور کہا تھا کہ اللہ کے
سوا کسی کی بندگی نہ کرنا (تعبدون) میں یاد اور تاد و دونوں میں اور (لا تعبدون) خبر معنی نبی ہے، اور لا تعبدوا، بھی پڑھا گیا
ہے اور والدین کے ساتھ اور رشتہ داروں کے ساتھ القربی بمعنی قربات ہے اور ذی القربی کا عطف والدین، پر ہے اور
یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور لوگوں سے بھلی بات کہنا، یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کرنا) اور محمد ﷺ
کی شان میں (بیان صفات کے بارے میں) چاہ بولنا اور لوگوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا اور ایک قرأت میں (حسنا) جاء کے ضمہ
اور سین کے سون کے ساتھ ہے جو کہ مصدر ہے بطور مبالغہ و مغت ایلیا ہے، اور نماز کی پابندی رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرنا تم نے یہ بات
قبول کر لی تھی، مگر پھر بھی تم وفاء عہد سے پھر گئے، اس میں غیبت سے (خطاب) کی طرف التفات ہے اور مردان کے آباء
(واجداد) ہیں، مگر تم میں سے بہت تھوڑے (عہد پر قائم رہے) اور تم اس عہد سے اپنے آباء کے مانند پھرے ہوئے ہو اور
(پھر یاد کرو) کہ جب ہم نے تم سے پختہ عہد لیا تھا اور ہم نے کہا تھا کہ آپس میں قتل کر کے خون خرابہ نہ کرنا اور نہ ایک
دوسرے کو گھر سے بے گھر کرنا یعنی کوئی کسی کو اس کے گھر سے نہ نکالے اور تم نے اس عہد کا اقرار کیا تھا اور تم خود اپنے اوپر گواہ ہو۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِثَاقٌ، عہد و پیمان، (جمع) مَوَاقِیْقُ وَ مَوَاقِیْقُ، و مِثَاقِیْقُ، بعض مفسرین نے اخذنا مِثَاقَكُمْ کے معنی اَمْرَنَا
ذَلِكَ، (یعنی حکم دینے کے) لئے ہیں، (ابن قتیبہ) یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا، مِثَاقِیْقُ، اخذنا، کا مفعول یہ ہے۔

قَوْلُهُ: بَنِي إِسْرَائِيلَ، بَنِي دِرَاصِلِ بَيْنَيْنِ، تھا، یہ ملحق مجمع مذکر سالم ہے، مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے حالت جری میں یا ان کے ساتھ ہے نون اضافت کی وجہ سے ساقط ہو گیا اسرائیل عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اس کا فتح نیابت عن الکسرہ ہے۔

بَيِّنَاتُ: مفسر علام کا لفظ ”قُلْنَا“ اضافہ کرنے سے کیا مقصد ہے؟

جَوَابُ: کلام، کو ماقبل یعنی، وَإِذَا أَخَذْنَا، سے مربوط کرتا ہے بایں طور کہ دونوں جگہ جمع متکلم کے صیغہ ہو جائیں ورنہ تو کلام واحد میں مخاطب واحد کے لئے غائب اور حاضر کے صیغہ کا استعمال لازم آئے گا، اس لئے کہ بنی اسرائیل اسم ظاہر ہے اور اسم ظاہر غائب کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے بعد لَا تَعْبُدُونْ، ہے، اس کے مخاطب بھی بنی اسرائیل ہیں اور یہ حاضر کا صیغہ ہے، اس طرح کلام واحد میں شیئی واحد کے لئے خطاب بالغائب اور خطاب بال حاضر لازم آتا ہے، اس سے بچنے کے لئے مفسر علام نے ”قُلْنَا“ کا اضافہ کیا تاکہ أَخَذْنَا، اور قُلْنَا، میں مطابقت ہو جائے۔

قَائِلُهُ: یہ التفات من الغيبة الی الخطاب، قلنا محذوف نہ ماننے کی صورت میں لازم آئے گا اور اگر قلنا محذوف مان لیا جائے، جیسا کہ مفسر علام نے مانتا ہے، تو اس صورت میں التفات من الغيبة الی الخطاب نہ ہوگا، اس لئے کہ قُلْنَا سے جملہ مستأنفہ ہو جائے گا۔

قَوْلُهُ: خَبِرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ، یعنی، لَا تَعْبُدُونْ، مضارع منفی جمع مذکر حاضر ہونے کی وجہ سے جملہ خبریہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کا نون اعرابی ساقط نہیں ہوا، مگر معنی کے اعتبار سے جملہ انشائیہ ہے اور معنی میں لَا تَعْبُدُوا کے ہے۔

بَيِّنَاتُ: نبی کو مضارع منفی کی صورت میں ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: صراحتہ نبی سے کنایہ نبی اولیٰ ہے، اس لئے کہ نبی بصورت مضارع منفی سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ گویا حکم کی تعمیل ہو چکی ہے اس کی خبر دی جا رہی ہے۔

وهو أبلغ من صريح الامر والنهي كأنه سورع الى الامتنال، (کشاف) حضرت ابی اور عبداللہ بن مسعود **رَضِيَ اللہُ عَنْہُمَا** کی قراءت، لَا تَعْبُدُوا، بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ: مضارع منفی بمعنی نبی ہے، نيز وَقُولُوا، وَأَقِيمُوا، وَأَتُوا، کا، لَا تَعْبُدُونْ، پر عطف بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ: لَا تَعْبُدُونْ، لَا تَعْبُدُوا، کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: وَأَحْسِنُوا.

بَيِّنَاتُ: احسنوا مقدر ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس تقدیر کا مقصد اس اعتراض کا جواب دینا ہے کہ بالوالدین جو کہ جار مجرور ہے، کا عطف، لَا تَعْبُدُونْ، پر ہے جو کہ جار مجرور کا غیر جار مجرور پر عطف ہے، جو کورست نہیں ہے، جب أَحْسِنُوا، محذوف مان لیا تو یہ اعتراض ختم ہو گیا، مفسر علام نے أَحْسِنُوا، امر کا صیغہ مقدر مان کر اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ عطف، لَا تَعْبُدُونْ، کے معنی پر ہے، نہ کہ لفظ پر۔

قَوْلُهُ: فَقَبِلْنَاهُ، قَبِلْنَاهُ، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ، تَوَلَّيْنَاهُ، کا عطف، مقدر پر ہے نہ کہ اَقْبَمُوا پر جیسا کہ متبادر ہے، لہذا عطف الخبر علی الانشاء کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: بِرَّاءٍ، اِحْسَانًا، کی تفسیر بِرَّاء سے کر کے اشارہ کر دیا کہ احسان سے مطلق حسن سلوک مراد ہے خواہ قولاً ہو یا فعلاً یا عملاً، نہ کہ صرف مالی جیسا کہ احسان سے معلوم ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: ذی القربى، قربی، کی تفسیر القرابة سے کر کے اشارہ کر دیا کہ قربی رُجعی، کے مانند مصدر ہے نہ کہ جمع۔
قَوْلُهُ: الْيَتَامَى، یہ الیتیم، کی جمع معرف باللام ہے انسانوں میں باپ کے مرنے سے اور حیوانوں میں ماں کے مرنے سے بچہ یتیم کہلاتا ہے۔ (صاری)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① لَا تَعْبُدُونَ، جملة خبرية معناه النهي، وهو ابلغ من التصريح.

② في قوله تعالى "لا تعبدون" التفات من الغيبة الى الخطاب.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ، یہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے اسلاف کی بدعنوانیوں کا سلسلہ وار ذکر ہے یہود کے اسلاف کی بدعنوانیوں کو بیان کرنے اور شکار کرنے کا منشاء یہ ہے کہ موجودہ یہود کج فطرت اس لئے ہیں کہ یہ تخم بد کے شجر خمیث کے برگ و بار ہیں ان سے خیر کی توقع رکھنا شیطان سے خیر کی توقع رکھنا ہے اس لئے کہ سانپ سے سانپ ہی پیدا ہوتا ہے، لَا تَلِدُ الْحَيَّةُ إِلَّا الْحَيَّةَ، آپ ان کے اسلاف کے کہ تو توں کو ذرا یاد کریں کہ جب ہم نے ان سے پختہ عہد لیا تھا یعنی ان کو احکام شرع پر عمل کرنے کا حکم دیا تھا، مگر انہوں نے تمام احکام کو پس پشت ڈال دیا، جس کے نتیجے میں ہم نے ان کے اوپر طور کو معلق کر دیا جب پہاڑ کو نیچے آتا دیکھتے تو احکام کو قبول کر لیتے اور جب واپس جاتا دیکھتے تو پھر منکر ہو جاتے، چند لوگ مثلاً عبد اللہ بن سلام اور ان کے اصحاب توریت کے پابند رہے اور توریت کے منسوخ ہونے کے بعد شریعت محمدیہ کے قیام رہے۔

توحید کا اقرار، والدین اور قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں کی خدمت اور تمام انسانوں کے ساتھ نرم نوئی اور خوش خلقی سے پیش آنا اور نماز و زکوٰۃ کی پابندی کرنا سابقہ امتوں میں بھی لازمی اور ضروری تھی۔

توریت اثبات توحید اور ممانعت شرک سے بھری پڑی ہے نمونہ کے طور پر چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

① میرے حضور تیرے لئے دوسرا خدا نہ ہوئے، تو اپنے لئے تراشی ہوئی صورت یا کسی چیز کی صورت جو اوپر آسمان پر یا نیچے زمین پر یا پانی پر زمین کے نیچے ہے، مت بنا تو ان کے آگے اپنے تئیں مت جھکا اور نہ ان کی عبادت کر۔ (خروج، ۲۰: ۵۰) (ماجدی)

(استثناء ۴:۶)

۲) سن لے اے اسرائیل خداوند ہمارا خدا اکیلا خداوند ہے۔

توریت اور والدین کا احترام:

تو اپنے ماں باپ کو عزت دے (خروج: ۱۲:۲۰) اپنے باپ اور اپنی ماں کو عزت دے جیسا خداوند تیرے خدا نے فرمایا۔

(استثناء ۱۶:۵)

توریت میں ضرورت مند کا ذکر:

اور اپنے مفلس بھائی کی طرف سے اپنے ہاتھ مت بند کرو، بلکہ تو اس پر اپنا ہاتھ کشادہ رکھو، اور کسی کام میں جو وہ چاہے، بقدر اس کی احتیاج کے ضرور اس کو قرض دیجیو۔ (استثناء ۲۹:۱۴)

مسکین زمین پر سے کبھی ختم نہ ہوں گے اس لئے یہ کہہ کے میں تجھے حکم کرتا ہوں کہ تو اپنے بھائی کے واسطے اور اپنے مسکین کے لئے اور اپنے محتاج کے واسطے جو تیری زمین پر ہے اپنا ہاتھ کشادہ رکھو۔ (استثناء ۱۱:۱۵)

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا، مالی تعاون چونکہ تمام انسانوں کے ساتھ ممکن نہیں ہے، اس لئے عوام الناس کے ساتھ خوش گفتاری، نرم خوئی، خندہ پیشانی اور شیریں کلامی کا حکم دیا جا رہا ہے اور یہ کام نہایت آسان اور سہل ترین ہے، اس میں نہ کچھ خرچ ہوتا ہے اور نہ کوئی زحمت ہوتی ہے یہ ادنیٰ ترین فریضہ انسانی ہے اس لئے یہ حکم عام ہے، عزیز و اقارب یا کسی مخصوص طبقہ کے ساتھ خاص نہیں ہے خوش خلقی سے سب کے ساتھ پیش آتے رہنا خواہ وہ نیک ہو یا بد، فاسق ہو یا صالح، ہاں البتہ احتیاط اتنی ضرور رہے کہ اس خوش خلقی و خندہ روئی سے کہیں مخاطب کی بدعت یا بد دینی کی تائید نہ پیدا ہو جائے۔

حق تعالیٰ شانہ نے جب موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو فرعون کی طرف بھیجا تو یہ ہدایت دی تھی، ”فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا“ ظاہر ہے کہ آج کلام کرنے والا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل نہیں اور مخاطب خواہ کتنا ہی برا ہو مگر فرعون سے زیادہ برائیں۔

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمُ، (الآیۃ) یہ قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے کہ تم تمام قول و قرار سے پھر گئے اور تم میں سے صرف چند (عبداللہ بن سلام وغیرہ) دین حق پر قائم رہے۔ (فرطی)

وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ، یہ بھی قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے اور مراد تمام موجودہ اور گذشتہ بنی اسرائیل میں خود اس مضمون کی شہادتیں موجود تو رات میں موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

(عروج ۸:۳۲) اور وہ اس راہ سے جو میں نے انہیں فرمانی جلد پھر گئے۔

(عروج ۹:۲۲) میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے۔

(عروج ۵:۲۳) بنی اسرائیل کو کہہ دو کہ تم گردن کش لوگ ہو۔

درمیان جملہ مترضہ ہے، یعنی جس طرح ترکِ فدیہ حرام ہے، (اسی طرح قتل و اخراج بھی حرام ہے) اور (بنو) قریظ اُس کے حلیف تھے، اور (بنو) نصیر خُزرج کے اور ہر فریق اپنے حلیف کے ساتھ مل کر قتال کرتا تھا اور (فریقِ مخالف کے) گھروں کو ویران کرتا تھا، اور ان کو ان کے گھروں سے نکالتا تھا اور جب وہ قیدی ہو جاتے تھے، تو فدیہ دے کر ان کو چھڑا لیتے تھے، اور جب ان سے سوال کیا جاتا تھا، کہ تم ان سے قتال کیوں کرتے ہو، اور پھر ان کو فدیہ دے کر رہائی دلاتے ہو، تو وہ جواب دیتے تھے، کہ اس بات سے شرم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے حلیف ذلیل سمجھے جائیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو کیا تم کتاب کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو اور وہ فدیہ کا حکم ہے اور دوسرے حصہ کا انکار کرتے ہو اور وہ قتل و اخراج اور (غیروں کے) تعاون کو ترک کرنا ہے، تو تم میں سے جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کی سزا اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ دنیا کی زندگی میں ذلیل و خوار ہو کر رہیں؟ چنانچہ (بنو) قریظ قتل سے اور (بنو) نصیر جلا وطنی سے اور جزیہ عائد کرنے سے ذلیل ہوئے اور آخرت میں شدید ترین عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے، اللہ ان کی حرکتوں سے بے خبر نہیں ہے، (تعملمون) یا اے اور تاء کے ساتھ ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے آخرت بچ کر دنیا خرید لی باس طور کہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دی، لہذا ان کی سزا میں کوئی تخفیف نہ ہوگی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ عذاب سے نہ بچائے جائیں گے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ دِيَّةٍ تَسْبِيلُ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: ثُمَّ أَنْتُمْ، يَا هَؤُلَاءِ، ثُمَّ، حرف عطف تراخی کے لئے ہے، أَنْتُمْ، مبتداء، تَقْتُلُونَ الْخَ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے، هَؤُلَاءِ، اسم اشارہ منادی محل منصوب، یا، حرف نداء محذوف کما ذهب إليه المفسر، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ: هَؤُلَاءِ، محلاً منصوب علی الذم یعنی فعل محذوف اتم کی وجہ سے۔

قَوْلُهُ: تَظْهَرُونَ، فعل مضارع جمع مذکر حاضر، جملہ ہو کر محلاً حال ہونے کی وجہ سے منصوب بمعنی متعاونین غلبتھم۔
قَوْلُهُ: فِي الْأَصْلِ، ای بعد قَلْبَيْهَا، طَاء، تاء ثانیہ کو حذف کر کے۔

قَوْلُهُ: مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ آخِرُ أَجْهَلِهِمْ، مُحَرَّمٌ، اپنے متعلق علیکم سے مل کر خبر مقدم، آخِرُ أَجْهَلِهِمْ، ترکیب اضافی مبتداء، مؤخر، مبتداء باخبر جملہ ہو کر خبر ہوئی هُوَ مبتداء کی هُوَ کا قائل میں چونکہ مرجع مذکور نہیں ہے، اس لئے اس کو ضمیر شان قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُ: مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: وَتُخْرِجُونَ، اس اتصال سے مراد تعلق الحال مع ذوالحال ہے، اور حال و ذوالحال کے درمیان وَاِنْ یا تو کما أُسْرَى تَفَادَوْهُمْ، جملہ مترضہ ہے اور ایک قراءت میں أُسْرَى ہے جو کہ أُسِيرٌ کی جمع ہے جیسا کہ: جَوْحَى، جَوْحٍ کی جمع ہے اور أُسَارَى، أُسْرَى کی جمع ہے جیسا کہ سُكَّارَى جمع سُكَّرَى، اس اعتبار سے أُسَارَى جمع الجمع ہے، نہ کہ أُسِيرٌ مفرد کی جمع، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ فِعْلٌ کی جمع فَعَالَى کے وزن پر نہیں آتی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الإستعارة المكنية: في قوله تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ استعارة مكنية تبعية في شراء الحياة الدنيا.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ، نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں مشرکین کے دو مشہور قبیلہ مدینہ میں آباد تھے، اوس اور خزرج یہی بعد میں انصار کہلائے ان کی آئے دن آپس میں لڑائی رہتی تھی، اسی طرح یہود کے تین قبیلے اطراف مدینہ میں آباد تھے، قبیقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ، یہ بھی آپس میں لڑتے رہتے تھے، بنو قریظہ اوس کے حلیف تھے، اور بنو قبیقاع اور بنو نضیر خزرج کے حلیف تھے، جنگ میں یہ قبیلے اپنے اپنے حلیفوں کی مدد کرتے اور اپنے ہی ہم مذہب یہودیوں کو قتل کرتے اور ان کے گھروں کو لوٹے اور انہیں جلا وطن کر دیتے، حالانکہ تورات میں ایسا کرنے سے منع کیا گیا تھا، لیکن پھر ان یہودیوں کو جب وہ مغلوب ہونے کی وجہ سے قیدی ہو جاتے تو فدیہ دے کر چھڑاتے اور کہتے کہ ہمیں تورات میں یہی حکم دیا گیا ہے ان آیات میں یہودیوں کے اسی کردار کو بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے شریعت کو موم کی ناک سمجھ رکھا ہے کہ جدھر چاہا موڑ دیا چنانچہ یہ یہود بعض چیزوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعض کو ترک کر دیتے ہیں قتل، اخراج اور ایک دوسرے کے خلاف مدد کرنا ان کی شریعت میں بھی حرام ہے، مگر ان باتوں کا تو انہوں نے ذرہ برابر لحاظ نہ کیا، اور فدیہ دے کر چھڑا لینے کا جو حکم تھا اس پر عمل کر لیا اس طرز عمل سے صاف ظاہر تھا کہ وہ بعض احکام پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پر ایمان لانا تو درکنار، تم تو تورات کے بھی تمام احکام کے پابند نہیں ہوتے تمہارے اسلاف کے طرز عمل سے تو معلوم ہوتا ہے کہ تم لوگ تورات کو بھی واجب العمل نہیں سمجھتے اس کے بعض احکام پر عمل کرتے ہو اور بعض کو پس پشت ڈال دیتے ہو:

”فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا“.

ذلت و رسوائی کی پیش گوئی چند ہی روز بعد حرف بحرف پوری ہوئی حجاز میں یہودیوں کے تین قبیلے رہتے تھے، بنی نضیر، بنی قریظہ، بنی قبیقاع جو ہنر و دولت مندی میں معروف و مشہور تھے، تینوں قبیلے چند سال کی مدت میں رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارک ہی میں ذلت و رسوائی کے ساتھ یا تو قتل کر دیئے گئے یا پھر ارض حجاز سے جلا وطن کر دیئے گئے۔

اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی:

اسرائیلی سلسلے کے ایک آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وعید منقول ہے ”تم اپنی نسبت گواہی دیتے ہو کہ ہم نبیوں کے قاتلوں کے فرزند ہیں غرض اپنے باپ دادا کا پیانا بھردو اے سانپو، اے افعی کے

بجو اتم جہنم کی سزا سے کیونکر بچو گے،“ (متی ۲۳: ۲۳) اس آیت میں یہودیوں کے خفیہ طریقہ کار اور سازش اور کارروائیوں اور ریشہ وانیوں کی طرف اشارہ موجود ہے۔

جنگ بعث:

جنگ بعث دراصل اس اور خزرج کی جنگ تھی، یہود اس میں فریقین کی جانب سے شریک ہو گئے اور نمایاں حصہ لیا۔ بنو نضیر اور بنو قریظہ نے اس کا ساتھ دیا اور بنو قریظہ خزرج کی حمایت میں نکل پڑے جنگ نے طول کھینچا گھسان کارن پڑا بالآخر شکست خزرج کے فریق کو ہوئی۔

فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ، یہ شریعت کے بعض احکام کو ماننے اور بعض کو نہ ماننے کی سزا کا بیان ہے کہ اس کی سزا دنیا میں عزت و سرفرازی کی جگہ ذلت و رسوائی اور آخرت میں ابدی نعمتوں کے بجائے سخت عذاب ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے یہاں وہ اطاعت مقبول ہے جو مکمل ہو، بعض باتوں کو ماننا اور بعض کو نظر انداز کرنا اللہ کے یہاں اس کی کوئی اہمیت نہیں، یہ آیت مسلمانوں کو بھی دعوت غور و فکر دے رہی ہے کہ کہیں مسلمانوں کی ذلت و رسوائی کی وجہ بھی مسلمانوں کے وہی کردار تو نہیں جو مذکورہ آیات میں یہود کے بیان کیے گئے ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَفَقَيْنَا فِيهِ بِعَدَمِهِ بِالرُّسُلِ اِى اتَّبَعْنَا نَحْمُ رُسُولًا فِى اَثَرِ رُسُولٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ كَاَحْيَاءِ الْمَوْتِ وَلِإِزَاءِ الْاَكْمَرِ وَالْاَبْرَصِ وَآيَدُنَا قُوْبَاهُ بَرْوَجُ الْقُدْسِ مِنْ اَضَافَةِ الْمَوْصُوفِ اِلَى الصِّفَةِ اِى الرُّوحِ الْمُقَدَّسَةِ جِبْرِئِلَ لِطَهَارَتِهِ يَسِيرُ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ فَلَمَّا تَسْتَقِيمُوا أَفْكَمًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى تُحِبُّ أَنْفُسُكُمْ مِنَ الْحَقِّ اسْتَكْبَرْتُمْ تَكْبِرْتُمْ عَنْ اتِّبَاعِهِ جَوَابُ كَلِمَةٍ وَبَسَوْ سَحْلَ الْإِسْتِفْهَامِ وَالْمُرَادُ بِهِ التَّوْبِيخُ فَفَرِيقًا مِنْهُمْ كَذَّبْتُمْ كَعِيسَى وَفَرِيقًا قَتَلْتُمْ^(۸) الْمُضَارِعُ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْفَاضِيَةِ اِى قَتَلْتُمْ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَى وَقَالُوا لَيْسَ اسْتَهْمَاءُ قُلُوبِنَا عُلْفٌ جَمْعُ اُغْلَبَ اِى مُغْشَاةٌ بِاُغْطِيَةٍ فَلَا نَعْبُدُ مَا تَقُولُ قَالِ نَعَالَى بَلْ بِلَا ضَرَابٍ لَعَنَهُمُ اللَّهُ اَبْعَدْتُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَخَذَلْتُمْ عَنْ الْقَبُولِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُولِهِمْ لِحُلُلِ فِي قُلُوبِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ^(۹) مَا زَايَدَةُ لِنَاكِدِ الْفِلَةِ اِى اِيْمَانِهِمْ قَلِيلٌ جَدًّا وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ مِنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْقُرْآنُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قَبْلَ مَجِيئِهِ يَسْتَفْتِحُونَ يَسْتَنْصِرُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا^(۱۰) يَقُولُونَ اَللَّهُمَّ اَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمُبْعُوثِ اٰخِرِ الزَّمَانِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بَعْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوا بِهِ حَسَدًا وَخَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ وَجَوَابُ لَمَّا الْاُولَى دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَمَّعَتْهُ اللَّهُ عَلَى الْكُفْرَيْنِ^(۱۱) بِسْمَا شَتَرُوا نَاعُوا

یہ انفسُہم ای حَظَّہَا مِنَ الشَّوَابِ وَمَا نَبَّكَرَہُ بِمَعْنٰی شَیْئًا تَمِیِزُ لِفَاعِلٍ بِنَفْسٍ وَالتَّخْصُوصُ بِالذَّمِّ اَنْ یَّکْفُرُوْا اِی کُفْرِہِم بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْقُرْآنِ بَعَثًا مَّفْعُولٌ لَّہُ لَیْکُفِّرُوْا اِی حَسَدًا عَلٰی اَنْ یُّنَزِّلَ اللّٰهُ بِالْتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ مِنْ قَضَیْہِ الْوَحٰی عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ لِلرِّسَالَةِ مِنْ عِبَادِہٖ قَبَاۗءُ رَجَعُوْا بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰہِ بِکُفْرِہِم بِمَا اَنْزَلَ وَالتَّشْکِیْرُ لِلْمُعْظِمِ عَلٰی غَضَبٍ اِسْتَحْقُوْہُ مِنْ قَبْلِ تَنْصِیْعِ التَّوْرَةِ وَالتَّکْفَرِ بِعِیْسٰی وَالتَّکْفِرِ مِنْ عَذَابٍ مُّہِیْنٍ ۝ ذُو اِہْبَانَةٍ۔

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتابِ تورات عطا کی اور ان کے بعد پے در پے کیے بعد دیگرے رسول بھیجے اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو واضح معجزات عطا کئے مثلاً مردوں کو زندہ کرنا اور مادرِ زاد اندھوں کو دیکھنا کرنا اور مہروں (کوڑھی) کو اچھا کرنا اور پاکیزہ روح (یعنی جبرئیل علیہ السلام) کے ذریعہ ہم نے ان کی تائیدی (روح القدس) میں اضافتِ موصوف الی الصفات ہے، ای الروح المقدسة (قدس کہا) ان کے (نافرمانی سے) پاک ہونے کی وجہ سے (ان کی تائید یاں طور کی) کہ جہاں وہ جاتے تو حضرت جبرائیل بھی ساتھ رہتے، پھر بھی یہ لوگ راہِ راست پر نہیں آئے، (لیکن) کیا یہ بات نہیں کہ جب بھی تمہارے پاس کوئی رسول وہ چیز (یعنی حق) لے کر آیا جو تم کو ناپسند ہوتی تو تم نے اس کی اتباع سے تکبر کیا (اِسْتَكْبَرْتُمْ) کھٹکنا کا جواب ہے اور یہی کل استغہام ہے اور (استفہام) کا مقصد تو یہ ہے تو ان میں سے بعض کی تم نے تکذیب کی جیسا کہ (حضرت) عیسیٰ علیہ السلام اور بعض کو قتل کر ڈالا، جیسا کہ (حضرت) زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام اور (ماضی کے بجائے) مضارع دکایت حال ماضیہ کے لئے ہے یعنی تم نے قتل کر دیا اور نبی سے تسخر کیا کہا کہ ہمارے قلوب پر پردے ہیں غُلف، غُلف کی جمع ہے، یعنی پردوں میں مستور ہیں لہذا جو آپ کہتے ہیں اس کو محفوظ نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نہیں بات ایسی نہیں بلکہ (در اصل بات یہ ہے) کہ ان کے کفر کی وجہ سے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور قبولِ حق سے محروم کر دیا ہے، ہل، اضطراب کے لئے ہے اور ان کا (حق) کو قبول نہ کرنا کسی قلبی (دماغی) خلل کی وجہ سے نہیں تھا، سو وہ بہت کم باتوں پر یقین رکھتے ہیں، مّا، تاکید قلت کے لئے زائدہ ہے یعنی ان کا ایمان بہت ہی کم باتوں پر ہے اور اب جب کہ ان کے پاس اللہ کی کتاب (قرآن) جو اس کتاب کی جو ان کے پاس موجود ہے (یعنی) تورات کی تصدیق کرتی ہے، آئی حالانکہ اس کے آنے سے پہلے (اس کے ذریعہ) کافروں پر فتح و نصرت کی دعاء کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے، کہ اے اللہ! تو ہم کو کافروں پر نبی آخر الزمان کے طفیل میں غلبہ عطا فرما، چنانچہ جب جب اس حق کا جس کو وہ پیچھانتے تھے، اور وہ نبی علیہ السلام کی بعثت ہے ان کے پاس آیا تو حسد اور زوالِ ریاست کے خوف سے انکار کر بیٹھے اور پہلے لُٹا، کے جواب پر دوسرے لُٹا کا جواب دلالت کر رہا ہے، اللہ کی چھکار ہو کافروں پر نہایت بری ہے وہ شی جس کے عوض انہوں نے اپنے آپ کو یعنی اپنے حصہ کے اجر

(دُثْوَاب) کو بیچ ڈالو، اور مائے کمرہ بمعنی شبیہاً بنفس کے فاعل سے تیز ہے اور محض بالذم، اَنْ يَكْفُرُوا، ہے یعنی سرکشی کی وجہ سے اس قرآن کا انکار ہے، جس کو اللہ نے نازل فرمایا، بَغِيًّا، لِيَكْفُرُوا، کا مفعول لہ ہے یعنی محض اس حسد کی وجہ سے کہ اللہ نے اپنا فضل (یعنی) وحی اپنے بندوں میں سے اس پر جس کو رسالت کے لئے پسند فرمایا نازل فرمایا (يُنْزِل) میں (زاء) کی تخفیف اور تشدید دونوں قراءتیں ہیں، تو وہ نازل کردہ کے انکار کی وجہ سے اللہ کا غضب بالائے غضب لے کر لوٹے، (بغضب) کی تکریر شدت کو بیان کرنے کے لئے ہے، (یعنی) غضب کے تو وہ تو رات کو ضائع کرنے اور عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرنے کی وجہ سے پہلے ہی مستحق ہو چکے تھے، اور کافروں کے لئے ذلت آمیز عذاب ہے، یعنی رسوا کن عذاب۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيْبُ تَسْبِيْلٍ وَتَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: فَقَيْنَا، ماضی جمع متکلم (تفعیل) تَفْقِيْةً، پیچھے بھیجنا، فَخًى، و مفعول چاہتا ہے، عام طور پر اس کے مفعولوں پر حرف جرداغل نہیں ہوتا، جیسے: "فَقَبِلْتُ زَيْدًا عَمْرًا" میں نے زید کو عمر کے پیچھے بھیجا اور کبھی دوسرے مفعول پر، ب، داخل ہوتی ہے، قرآن مجید میں اس کا استعمال ہے، جیسا کہ اسی آیت میں ہے "وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ" ہم نے ان کے بعد پیغمبروں کو بھیجے۔

قَوْلُهُ: مَرْيَمَ، یہ سُرِیانی لفظ ہے اس کے معنی ہیں خادمہ، انگریزی میں اس کا تلفظ مَیری (Mery)۔

حضرت مریم اور ان کا نسب:

حضرت مریم کی والدہ کا نام حَٰنَہ اور والد کا نام عمران تھا، نسب اس طرح ہے مریم بنت عمران بن ماتان۔ حضرت مریم کا نبی ہونا مختلف فیہ ہے اہل سنت کا عقیدہ ہے، کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی، لیکن بچپن ہی سے آپ کے صاحب کرامت ولیہ ہونے میں شبہ نہیں، بچپن میں ہی اللہ کی طرف سے بے موسم پھل آپ کو بھیجے جاتے تھے، (لغات القرآن) سال وفات مسیحی روایتوں کے مطابق ۴۸ ق م ہے۔

تاریخی اختلاف کے باوجود صحیح فیصلہ یہ ہے کہ: آپ نے کبھی نکاح نہیں کیا اسی لئے آپ کو مریم عذراء کہا جاتا ہے (دو شیزہ) آپ کے وطن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے کہا جاتا ہے کہ یوسف نجار سے آپ کی نسبت ہوئی تھی نکاح اور رخصتی نہیں ہوئی تھی۔ (لغات القرآن)

عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں:

عیسیٰ (علیہ السلام) نبی لفظ ہے سریانی میں یسوع کہتے ہیں جس کے معنی مبارک کے ہیں عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں، سند یسوع آپ ہی کے نام سے جاری ہے، آپ کے بعد صرف نبوت محمدی ہوئی ہے، ملک شام کے علاقہ ارض کلل میں ایک قصبہ ناصرہ نامی ہے آپ کا وہی مادری وطن ہے ولادت بیت المقدس کے ایک گوشہ میں ہوئی ۳۳ سال کی عمر میں آپ تمہورامت کے عقیدہ کے مطابق اور مسیحی عقیدہ کے مطابق تین دن کے لئے وفات پا کر آسمان پر اٹھ لئے گئے، آپ کے رفیع آسمانی سے انکار صرف بعض جدید فرقوں نے کیا ہے۔ (ماجدی، ملخصاً)

قَوْلٌ: رَوْحُ الْقُدُسِ، یہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا مشہور لقب ہے۔ مسیحی اصطلاح میں اتانیم شمس میں سے اقنوم ثالث ہے۔

قَوْلٌ: وَلَقَدْ آتَيْنَا، واؤ حرف عطف ہے، الام قسم محذوف کے جواب پر داخل ہے، قد حرف تحقیق ہے۔

قَوْلٌ: بِطَهَارَتِهِ، یہ القدس (طاہر) ہونے کی علت ہے۔

قَوْلٌ: يَسْبِرُ مَعَهُ، حيث سار، اَيَّدَاهُ کی تفسیر ہے۔

قَوْلٌ: فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا، یہ جملہ ہی مقصود کا نام ہے، یعنی مذکورہ سب کچھ ہونے کے بعد بھی وہ راہ راست پر نہیں آئے، نیز اس میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ، اَفْكَلْمَا، کا مقدر پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا فَاسْتَكْبَرْتُمْ اَفْكَلْمَا جاء کمر رسول الخ، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان حمزہ استفہام توخ کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: تَهْوَى، مضارع واحد مؤنث غائب وہ خواہش کرتی ہے، (س) هَوَى خواہش کی طرف نفس کا مائل ہونا۔

(لغات القرآن)

قَوْلٌ: مِنَ الْحَقِّ، یہ ما کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: تَكْبَرْتُمْ، اسْتَكْبَرْتُمْ، کی تغیر تکبرْتُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ (سین، تا،) زائدہ ہیں، نہ کہ طلب کے لئے۔

قَوْلٌ: جَوَابُ كَلْمَا، كَلْمَا متضمن بمعنی شرط ہے اور اسْتَكْبَرْتُمْ، اس کا جواب ہے اور لُغْلُ استفہام یہی جواب ہے اور یہ استفہام توخ ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے استفہام برائے سوال ممکن نہیں ہے، یعنی جب جب بھی تمہارے پاس رسول آئے تب تب تم نے تکبر کیا۔

قَوْلٌ: فَفَرِيقًا، كَذَّبْتُمْ فَرِيقًا كَذَّبْتُمْ کا مفعول مقدم ہے، اور كَذَّبْتُمْ کا عطف اسْتَكْبَرْتُمْ پر ہے اسی طرح فَرِيقًا تقتلون ہے۔

قَوْلُهُ: المضارع لحكاية الحال الماضية اس عبارت کے اضافی کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَيَكُونُ: فَرِيْقًا يَفْتَنُوْنَ، میں مضارع کا صیغہ استعمال ہوا ہے جو زمانہ حال پر دلالت کرتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود اس آیت کے نزول کے وقت بھی انبیاء کو قتل کر رہے تھے، حالانکہ یہ واقعہ کے خلاف ہے۔

جَعَلْنَا: گذشتہ واقعہ کی منظر کشی کے طور پر مضارع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے گویا کہ قتل انبیاء کا واقعہ فی الحال نظروں کے سامنے ہو رہا ہے، اسی کو حکایت حال ماضیہ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: غُلْفٌ، یہ غُلْف کی جمع ہے، غیر مختون کو کہتے ہیں، ای لا یَعْنِي وَلَا یَفْهَمُ، مفسر غلام نے بھی معنی مرادی لئے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ غُلْفٌ غلاف کی جمع ہے، معنی یہ ہوں گے کہ ہمارے قلوب گنجیہ علوم ہیں، معارف موسوی سے لبریز ہیں ہمیں کسی نئی تعلیم کے قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ **هِيَ جَمْعُ غِلَافٍ** ای **هِيَ** أَوْ عَيْنَةُ الْعِلْمِ (داعب)

قَوْلُهُ: فَقَلِيلًا، یہ اِیمانًا موصوف محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ مَجِيئِهِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف منوی ہونے کی وجہ سے مثنیٰ برضم ہے۔

قَوْلُهُ: بَاعُوا، اِشْتَرَوْا کی تفسیر باعوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اِشْتَرَوْا اِشْتَرَاؤِ میں سے ہے اس کے معنی بیع اور شریٰ دونوں آتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْحَقِّ، مَا، کا بیان ہے، مِنَ الْحَقِّ سے، ما کی تفسیر کر کے ایک اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

اعتراض: جس کو یہودی آخر الزمان کے طور پر پہچانتے تھے، وہ آپ ﷺ کی ذات مبارک تھی، جیسا کہ ارشاد باری ہے: "يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ" پھر یہاں آپ ﷺ کو لفظ، مَا، سے کیوں تعبیر کیا؟

جواب: مراد اس سے حق ہے، نہ کہ آپ ﷺ کی مخصوص ذات اور آپ کا رسول برحق ہونا معجزات اور تورات میں مذکور علامات سے ظاہر تھا۔

قَوْلُهُ: حَسَدًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کفر جہل کی وجہ سے ہوا کرتا ہے جب وہ آپ کو اور آپ کی نبوت کو بخوبی جانتے تھے، تو پھر کفر کیوں کر ہوا۔

جواب: یہ کفر وانکار جہل اور عدم معرفت کی وجہ سے نہیں ہوا بلکہ حسد اور قومی تعصب کی وجہ سے ہوا۔

قَوْلُهُ: ذَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ كَفَرُوا بِهِ، مطلب یہ ہے کہ: كَفَرُوا بِهِ، لَمَّا ثَانِيَةً کا جواب ہے اور اسی کی دلالت کی وجہ سے لَمَّا، اولیٰ کا جواب محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا

مَعَهُمْ كَفَرُوا بِهِ، اس سے مبردار دیکھی مقصود ہے مبردا کہنا ہے کہ: كَفَرُوا بِهِ، لَمَّا، اولیٰ کا جواب ہے اور ثانی لَمَّا طول کلام کی وجہ سے تکرار کے طور پر لایا گیا ہے لہذا اس کو جواب کی ضرورت نہیں ہے، وجہ رد یہ ہے کہ اگر لَمَّا، کو تکرار مانا جائے تو وہ محض

تاکید کے لئے ہوگا اور تاکید سے تائیس اولیٰ ہے، اور و کاناوا مِنْ قَبْلِ الْخِ تَقْدِيرِ قَدْ، کے ساتھ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَنْسَمَا، میں مّا، ينس کے اندر ضمیر مستتر ہو، سے تیز ہے تقدیر عبارت یہ ہے: ينس الشئ شيئا اور اشتروا، مّا، کی صفت ہے اور اَنْ يَكْفُرُوا مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلُهُ: ذُوْاْ اَهْلَانِهٖ، اس میں اشارہ ہے کہ اہانت کی اسناد عذاب کی جانب مجازاً ہے، اس لئے کہ عذاب ذلیل نہیں ہوا کرتا بلکہ صاحب عذاب (معدّب) ذلیل ہوا کرتا ہے لہذا عذاب، مہین نہ ہوگا بلکہ صاحب عذاب (معدّب) مہین ہوگا۔

قَوْلُهُ: مُهِنٌ، مُهِنٌ، اصل میں مُهِنٌ، واؤ کا کسرہ نقل کر کے باء، کو دیدیا واؤ ساکن باقیں مکسور "یا" سے بدل گیا، مُهِنٌ، ہو گیا۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ، ان آیات کی ضروری تفسیر، تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے، ملاحظہ کرنی جائے، باقی یہاں تحریر کی جاتی ہے، یہ بنی اسرائیل کی بعض جنایات کا بیان ہے کلام کو جملہ قسمیہ سے شروع کرنے میں کمال توجہ کی طرف اشارہ ہے۔

الْكِتٰبَ، سے مراد تورات ہے، بنی اسرائیل کو ایک مستقل دستور شریعت انعام خصوصی کے طور پر عطا ہوا تھا، بنو اسرائیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد بھی انبیاء کا متواتر اور مسلسل آتے رہنا تاریخ کا ایک مسلمہ مشہور واقعہ ہے، یہاں تک کہ اسی سلسلہ کے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوئے گویا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ تورات میں ایک ہی مرتبہ میں یکہشت نازل کی گئی تھی، جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اس کے اٹھانے کا حکم دیا تو آپ نہ اٹھا سکے، تو اللہ نے تورات کے جملہ حروف کی تعداد کے برابر فرشتے نازل فرمائے پھر بھی نہ اٹھا سکے، تو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے موسیٰ علیہ السلام پر تخفیف فرما کر سہولت فرمائی جس کی وجہ سے آپ اٹھا سکے۔ (روح المعانی)

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ، (الآیۃ) آپ ﷺ کی تشریف آوری سے قبل یہود بڑی بے چینی اور شدت سے اس نبی آخر الزمان کے منتظر تھے، جس کی بعثت کی پیش گوئیاں ان کے انبیاء نے کی تھیں اور ان کے واسطے دعائیں مانگا کرتے تھے، کہ جلدی سے وہ آئے تو کفار کا غلبہ ختم ہو اور ہمارے عروج کا دور شروع ہو، خود اہل مدینہ اس بات کے شاہد تھے کہ بعثت محمدی ﷺ سے پہلے بھی ان کے ہمسایہ یہودی آنے والے نبی کی امید پر جیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ تم جتنا چاہو ہم کو سزا لوغفریب ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے ہم اس کے ساتھ ہو کر ظالموں سے سب حساب چکا لیں گے، مدینہ کے مشرک یہ باتیں سن چکے تھے، اسی لئے جب نبی ﷺ کے حالات معلوم ہوئے تو انہوں نے آپس میں کہا، دیکھنا ہمیں یہ یہودی ہم سے بازی نہ لے جائیں، چلو پہلے ہم ہی اس نبی پر ایمان لے آئیں، مگر یہ عجیب بات تھی کہ یہودی جس

نبی کی آمد کی امید پر جی رہے تھے اور انتظار کی گھڑیاں گن رہے تھے، اس کے آنے کے بعد سب سے بڑھ کر اس کے مخالف اور دشمن ہو گئے حالانکہ وہ اسے بخوبی پہچان بھی گئے تھے۔

پہچان جانے کے متعدد ثبوت اسی زمانہ میں مل گئے تھے، سب سے زیادہ معتبر اور اہم شہادت ام المؤمنین حضرت صفیہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کی ہے جو خود ایک بڑے یہودی عالم کی بیٹی اور دوسرے یہودی عالم کی بیٹی تھیں، وہ فرماتی ہیں کہ جب نبی ﷺ تشریف لائے، میرے والد اور چچا آپ سے ملنے گئے بڑی دیر تک آپ سے گفتگو رہی پھر جب گھر واپس آئے تو میں نے اپنے کانوں سے ان دونوں کی گفتگو سنی۔

چچا:..... کیا واقعی یہ وہی نبی ہے، جس کی خبریں ہمیں کتابوں میں دی گئیں ہیں؟

والد:..... خدا کی قسم ہاں۔

چچا:..... کیا تم کو اس کا یقین ہے۔

والد:..... ہاں۔

چچا:..... جب تک جان میں جان ہے اس کی مخالفت کروں گا اور اس کی بات چلنے نہ دوں گا۔

يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا، الَّذِينَ كَفَرُوا، سے یہاں مشرکین عرب مراد ہیں، ایک نو مسلم انصاری صحابی سے روایت ہے کہ جب ہم قبل الاسلام یہود کو شکست دیتے تھے، تو وہ کہا کرتے تھے کہ ذرا ٹھہر جاؤ عنقریب ایک نبی ظاہر ہونے والا ہے، ہم اس کے ساتھ مل کر تمہیں قتل کر کے رکھ دیں گے (سیرت ابن ہشام)

یہود نے حضرت عیسیٰ عجلتہ اللہ تعالیٰ فرجه کو تو مسیح ماننے سے انکار کر دیا تھا لیکن اس کے بعد سے برابر ایک مسیح (نجات دہندہ) کے ظہور کے منتظر رہا کرتے تھے، اور اس کا ذکر اکثر مشرکین مکہ سے کیا کرتے تھے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَغَيْرِهِ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا أَى التَّوْرَةِ قَالَ تَعَالَى وَيَكْفُرُونَ الْوَالِدَ لِلْحَالِ بِمَا وَرَاءَهُ سِوَاؤُ وَنَعْبُدُ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ الْحَقُّ حَالٌ مُّصَدِّقًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُّؤَكَّدَةٌ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ لَهُمْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَى قَتَلْتُمْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ نَهَيْتُمْ فِيهَا عَنْ قَتْلِهِمْ وَالْخَطَابُ لِلْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فَعَلَ آبَاؤُنْهُمْ لِرِضَائِهِمْ بِهِ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ أَى الْمُعْجَزَاتِ كَالْعَصَا وَالْيَدِ وَقَلَى الْبَحْرِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ إِلَهًا مِنْ بَعْدِهِ أَى بَعْدَ ذِيبَاهِ إِلَى الْمَيْمَنَةِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ۖ بِاتَّخَاذِهِ وَلَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ ۖ وَ قَدْ رَفَعْنَا قُرُونَكُمْ أَنْظُورَ الْجَبَلِ حِينَ امْتَنَعْتُمْ مِنْ قَبُولِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيْكُمْ وَفَلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاجْتِهَادٍ وَأَسْمَعُوا مَا تُمَرُّونَ بِهِ سَمَاعَ قَبُولٍ قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَاكَ امْرُكُوا وَأَشْرِكُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ أَى خَالَطُوا حُبَّهُ قُلُوبُهُمْ كَمَا يُخَالِطُ الشَّرَابُ

يَكْفُرْهُمْ قُلُوبُهُمْ بِسَمَاءٍ شَيْنًا يَأْمُرُكُمْ بِاِيْمَانِكُمْ بِالْتَّوْرَةِ عِبَادَةُ الْعَجَلِ اِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ ۝۱۵ بها
 کما زعمتم المعنى لستم بمؤمنين لان الايمان لا يأمر بعبادة العجل والمراد ابائهم اى فكذلك
 انتم لستم بمؤمنين بالتورة وقد كذبتم محمدا صلى الله عليه وسلم والايمان بها لا يأمر بتكذيبه
 قُلْ لَهُمْ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ اِى الْجَنَّةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةٌ خَاصَّةٌ مِّنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُمْ
 فَتَمْنُوا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝۱۶ تعلق بتسبيح الشيطان على ان الاول قيد فى الثانى اى ان صدقته
 فى زعمكم ومن كانت له يؤثرها والسوئال اليها الموت فتستوه وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ اَبَدًا اِمَّا قَدَّمَتْ اَيْدِيَهُمْ
 مِنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم المستلزم لكدبهم وَاللَّهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ۝۱۷ الكافرين
 فيجازيهم وَلَيَجِدْنَهُمْ لَا مَقْسِمَ اَحْرَصَ النَّاسُ عَلَى حَيٰوةٍ وَّاَحْرَصَ مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا السُّنٰكِرِيْنَ
 ليلغث عليهما ليعلمهم بان محيرهم الى النار دون المشركين لانكارهم له يودّ يتمنى
 اَحَدُهُمْ لَوْ يَعْمُرُ الْفَسَادُ لَوْ مَسْدَرِيَّةٌ بِمعنى ان وبى بصلتها فى تاويل مصدر مفعول يودّ وَمَا هُوَ
 اِى اَحَدِهِمْ يَمُرُّ حَرْجُهُ مُبْعَدُهُ مِنَ الْعَذَابِ السَّارِ اَنْ يُعَمَّرَ فَاَعْلَلُ مُرَحِّزُهُ اِى تعميره
 وَاللَّهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۸ بالياء والتاء فيجازيهم.

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جو قرآن وغیرہ (انجیل) اللہ نے نازل کیا ہے، اس پر ایمان لاؤ تو کہہ
 دیتے ہیں کہ جو ہم پر نازل کیا گیا ہے، یعنی تورات پر ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور واو حالیہ ہے جس
 اس کے علاوہ ہے اس کے بعد ہے (اور وہ) قرآن ہے ان کا انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ حق بھی ہے، (بملا) حالیہ ہے، اور
 اس (تورات) کی تصدیق کرنے والی ہے جو ان کے پاس ہے، (مصدقاً) حال ثانی ہے تاکید کے لئے آپ ان سے
 دریافت کیجئے کہ اگر تمہارا تورات پر ایمان ہے تو انبیاء سابقین کو تم نے کیوں قتل کیا؟ حالانکہ تم کو تورات میں ان کے قتل سے
 منع کیا گیا ہے، خطاب ان (یہود) کو ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، اس وجہ سے کہ ان کے آباء (واجداد)
 نے جو کچھ کیا یہ اس سے راضی ہیں، موی علیہ السلام تمہارے پاس کھلے معجزات الے جیسا کہ عصا، ید بیضاء اور دیا کا
 دلالت ہو جاتا، پھر بھی تم نے اس کے موی علیہ السلام کے میقات (طور) پر چلے جانے کے بعد پیچھے کو معبود بنالیا، اور تم
 پیچھے کو (معبود) بنانے کی وجہ سے ظالم ہوئے اور جب ہم نے تم سے تورات کے احکام پر عمل کرنے کا وعدہ لیا اور ہم
 نے تم پر جہل طور کو مسلط کیا، تاکہ تم پر گرا دیں، جب تم تورات کو قبول کرنے سے باز رہے، اور ہم نے کہا، ہماری دی ہوئی
 چیز (تورات) کو مضبوطی اور کوشش سے تھماؤ اور جس بات کا تم کو حکم دیا جا رہا ہے اسے قبولیت کی نیت سے سنو، تو انہوں
 نے کہا ہم نے آپ کی بات سنی اور ہم آپ کی بات نہیں مانیں گے اور ان کے دلوں میں ان کے کفر کی وجہ سے پیچھا

بسا دیا گیا تھا، یعنی پھڑنے کی محبت ان کے دلوں میں ایسی سرایت کر گئی تھی جیسا کہ شراب (جسم میں) سرایت کر جاتی ہے، آپ ان سے کہنے تمہارا تورات پر ایمان جس کا واپستی کا تم کو حکم دیتا ہے، وہ نہایت بری چیز ہے اگر تم تورات پر ایمان رکھتے ہو، جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے مطلب یہ کہ تمہارا تورات پر بھی ایمان نہیں ہے اس لئے کہ تورات پر ایمان کا واپستی کا قسم نہیں دیتا، اور (مُکَسِّر) کے مخاطب ان کے آباء (واجداد) ہیں یعنی اسی طرح تمہارا بھی تورات پر ایمان نہیں ہے اور تم محمد ﷺ کی تکذیب کر چکے ہو، اور تورات پر ایمان آپ ﷺ کی تکذیب کی اجازت نہیں دیتا آپ ﷺ ان سے کہتے ہیں اگر دار آخرت یعنی جنت عند اللہ صرف تمہارے لئے ہے خاص طور پر اور لوگوں کے علاوہ جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو (ذرا) موت کی تمنا کرو، اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو، تمنائے موت کے ساتھ دو شرطیں متعلق ہیں، اس طریقہ پر کہ اول و دوسری کے لئے قید ہے، یعنی اگر تم اس دعوے میں سچے ہو کہ دار آخرت (جنت) صرف تمہارے لئے ہے اور جس کے لئے دار آخرت ہو تو وہ اس کو ترجیح دیتا ہے اور اس تک رسائی کا ذریعہ موت ہے، لہذا تم اس کی تمنا کرو، مگر وہ اپنے کړتوتوں کی وجہ سے کہ وہ آپ ﷺ کا انکار ہے اور موت کی تمنا نہ کرنا ان کی تکذیب کو تسلیم ہے، ہرگز موت کی تمنا نہیں کریں گے اور اللہ ظالموں کا فروں کو خوب جانتا ہے لہذا ان کو مزاد سے کہ بلکہ سب سے زیادہ دنیا کی زندگی کا حریص آپ ان کو پائیں گے کہ (یہ لوگ زندگی کی حرص میں) مشرکوں منکرین بعث سے بھی زیادہ بڑھے ہوئے ہیں، (لَقَدْ جَدَّہُمْ) میں الام قمریہ ہے، اس لئے کہ انہیں (یہود کو) یہ بات معلوم ہے کہ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے، بخلاف مشرکوں کے کہ وہ بعث بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں ان میں کا ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی عمر ہزار سال ہو، لہذا مصدر یہ ہے، اَنّ، کے معنی میں ہے اور لہذا، اپنے صلہ کے ساتھ مصدر کی تاویل میں ہو کر یُوذ کا مفعول ہے، یہ درازی عمر بھی ان کو عذاب سے نہیں بچا سکتی، اَنّ یُعَمَّر، مُزَحْزِحہ، کا فاعل ہے (یعنی اَنّ یُعَمَّر) تعمیر کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ ان کے کاموں کو بخوبی دیکھتا ہے، یعملون، بقاء اور ثناء کے ساتھ ہے، یعنی ان کو جزاء دے گا۔

حَقِیْقَتِی وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِہٖ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَرَاءَ، یہ ظرف مکان ہے، یہ خلف کے معنی میں زیادہ اور انصاف کے معنی میں کم استعمال ہوتا ہے یہ اخلاقیات میں سے اور سبوی، اور بعد، کے معنی میں بھی مستعمل ہے، مفسر علام نے بعد کے معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلًا: وَهُوَ الْحَقُّ، یہ ما سے حال ہے۔

قَوْلًا: مُصَدِّقًا حَالِ ثَانِیَةِ مَوْکِدَّةً، یہ ماقبل کے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ حق صادق ہی ہوتا ہے جیسا کہ زید ابولہ، عَطُوفًا، میں عَطُوفًا، ماقبل کی تاکید کے لئے ہے حال ثانیہ کا مطلب یہ ہے کہ تاکید کے اعتبار سے حال ثانی ہر نہ تو یہ حال ثالث ہے اس لئے کہ اول، و یکفرون، ہے۔

قَوْلًا: قَتَلْتُمْ، مضارع کی تفسیر ماضی سے کرنے میں اشارہ ہے کہ انبیاء کا قتل نزولِ آیت کے زمانہ کے اعتبار سے زمانہ ماضی میں واقع ہوا ہے اور قرینہ اس پر (مَنْ قَتَلَ) ہے۔

قَوْلًا: بِمَا فَعَلَ اَبَاءُ هُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ: تَقْتُلُوْنَ، میں اسناد مجازی ہے، اس لئے کہ انبیاء کے قاتل ان کے آباء و اجداد تھے نہ کہ وہ۔

قَوْلًا: رَضَاهُمْ یہ مجاز کے علاقہ کا بیان ہے اور وہ ملا بہت ہے، چونکہ موجودہ یہودی اپنے آباء کے قتل سے راضی تھے اسی لئے قتل کی نسبت ان کی طرف کر دی گئی ہے۔

قَوْلًا: بِالْمُعْجَزَاتِ، بَيِّنَات کی تفسیر معجزات سے کر کے ان لوگوں پر رد مقصود ہے، جو بینات سے تورات مراد لیتے ہیں، اس لئے کہ تورات واحد ہے اور بینات جمع ہے۔

قَوْلًا: اِلَیْہَا، اس تقدیر میں اشارہ ہے کہ اِتَّخَذَ، کا مفعول ثانی محذوف ہے اور یہ اِتَّخَذْتُ سَيْفًا ای صنعتہ سے ماخوذ نہیں ہے جو ایک مفعول کو چاہتا ہے اس لئے کہ اِتَّخَذَ عَلَی، سامری سے صادر ہوا تھا نہ کہ بنی اسرائیل سے اسی مضمون کو سوال و جواب کی صورت میں بھی بیان کر سکتے ہیں۔

سُئِلَ: اِلَیْہَا، محذوف ماننے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

جواب: اِتَّخَذَ، ابتداء صنعت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسے: اِتَّخَذْتُ سَيْفًا، ای صَنَعْتُهُ، مفعول ثانی ذکر نہ کرنے سے اس معنی کی طرف ذہن منتقل ہو سکتا تھا، اس صورت میں مطلب ہوتا، صَنَعْتُہَا بنی اسرائیل عجلاً، حالانکہ عَلَی سازی کا عَلَم سامری سے صادر ہوا تھا، نہ کہ بنی اسرائیل سے۔

قَوْلًا: بَعْدَ ذِہَابِہِ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں مِنْ بَعْدِہِ کا تعلق مضاف محذوف سے ہوگا، نہ کہ اِتَّخَذَ سے یہ ان حضرات پر رد بھی ہے جن حضرات نے بَعْدَ ذِہَابِہِ کے بجائے مسجدِ محذوف مانا ہے، ورنہ تو لازم آئے گا کہ موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں عَلَم سازی ہوئی جو کہ غلط ہے۔

قَوْلًا: عَلَی الْعَمَلِ بِمَا فِی التَّوْرَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ: اخذ میناق سے وہ عمومی یتفاق مراد نہیں ہے جو ازل میں تمام اولاد آدم سے المست بر یکم کی صورت میں لیا گیا تھا۔

قَوْلًا: وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمْ، قد، مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ ماضی کا حال بننا صحیح ہے اگر قد مقدر مان لیا جائے، ماضی کے حال بننے کے لئے قَدْ کا ہونا ضروری ہے، خواہ لفظاً ہو یا تقدیراً۔

قَوْلًا: حُبَّہُ قُلُوْبُہُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ العجل سے پہلے حب مضاف محذوف ہے اس لئے کہ پھر احوال میں نہیں سما سکتا، مضاف کو حذف کر کے مبالغہ مضاف الیہ کو اس کے قائم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: عِبَادَةُ الْعَجَلِ، یہ مخصوص بالذم مقدر ہے۔

قَوْلًا: کَذٰلِکَ اَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: آیا کی جنایت کی وجہ سے ایسا سے مواخذہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا آپ ﷺ کے زمانہ میں موجودین کو ان کے آباء کے فعل پر مذمت کس وجہ سے ہے؟

جواب: ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود اپنے اسلاف کے فعل پر راضی اور اس سے متفق تھے، نہ کہ نادم و شرمندہ اس لئے کہ برائی پر راضی اور اس سے متفق ہونا بھی برائی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی السَّجَنَةِ، دارِ آخرت کی تفسیر جنت سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ دارِ آخرت عام ہے، جس میں دوزخ اور جنت شامل ہے اور یہ لوگ صرف خود کو جنت کا مستحق سمجھتے تھے۔

قَوْلُهُ: کَمَا زَعَمْتُمْ، اِی بقولکم، "لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ ذَا"۔

قَوْلُهُ: تَعَلَّقَ بِمَتْنَبِهِ الشَّرْطَانِ الْخ، الظہر یہ ہے کہ تعلق تمنیہ بالشرطین کہا جائے، اس میں قلب ہے، یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے عطف کے بغیر جائز نہیں ہے اور یہاں یہی لازم آرہا ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے نہیں ہے بلکہ ایک ہی شرط سے ہے اس لئے کہ اول شرط، ثانی کے لئے قید ہے مستقل شرط نہیں ہے۔

قاعدہ: قاعدہ یہ ہے کہ جب دو شرطیں جمع ہو جائیں اور ان کا جواب درمیان میں ہو تو اول شرط ثانی کے لئے قید ہوگی، بایں طور کہ اول ثانی کے معنی کے لئے متم ہوگی اور جواب ثانی کا ہوگا تقدیراً یہ ہوگی: "اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِی زَعْمِكُمْ اَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَكُمْ خَاصَّةً فَتَمْنَوُا الْمَوْتَ" اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: فَمَتْنَوُا الْمَوْتَ، ثانی کا جواب ہے اور اول کا جواب محذوف ہے جس پر اول کا جواب دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَسْتَلْزَمُ لِكُذْبِهِمْ، یہ شکل اول کا نتیجہ ہے، اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ، مقدم ہے فَمَتْنَوُا الْمَوْتَ، تالی ہے اور لَنْ يَتَمْنَوْهُ اِبْدًا نفیض تالی ہے نفیض تالی کا عدم مقدم کے عدم کو مستلزم ہوتا ہے اور مقدم دارِ آخرت کو اپنے لئے خاص کرنا ہے، لہذا دارِ آخرت کی تخصیص کا دعویٰ معدوم ہو گیا اور یہ نفیض تالی کے عدم کی وجہ سے لازم آیا الْمَسْتَلْزَمُ لِكُذْبِهِمْ، کا یہی مطلب ہے، یعنی یہود کا موت کی تمنا نہ کرنا، اپنے لئے دارِ آخرت کی تخصیص کے دعوے کے کذب کو مستلزم ہے۔

قَوْلُهُ: لَا مَ فِیْهِ، اس میں اشارہ ہے کہ وَلْتَجِدْنَهُمْ، کا عطف لَنْ يَتَمْنَوْهُ، پر ہے اور یہ عدم تمنا کے موت کی تاکید ہے نہ کہ جملہ مترضہ جیسا کہ کہا گیا ہے اس لئے کہ اس صورت میں لام تاکید کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: يَتَمْنٰی، یُوْذُ، کی تفسیر یتمنی، سے کر کے اس سوال کا جواب دینا مقصد ہے کہ: وَذَا، موجود اشیاء میں ہوا کرتا ہے نہ کہ معدوم میں، اور درازی عمر کی تمنا معدومات میں سے ہے۔

جواب: کا حاصل یہ ہے کہ وَذَا تمنا کے معنی میں ہے اور تمنا معدوم اور موجود دونوں کی کی جاسکتی ہے۔

قَوْلُهُ: مُؤَخَّرٌ جِه، اسم فاعل واحد مذکر، دور کرنے والا، مصدر زَحَّجَهُ، بَرَزَنَ فَعْلَلَهُ، دور کرنا ثلاثی مجرد زَحَّجَ، زَحَّجَا، (ن) دور کرنا۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

- ① وَرَاءَ، وهو مِن ظروف مكانٍ، والمشهور أنه بمعنى خلفٍ وقد تكون بمعنى أمام فهو من الاضداد.
- ② إِذَا سَبَقَ مَا الاستفهامية حرف جر حذف الفها، وَنَزَلَتِ الكلمتان منزلة الكلمة الواحدة، فتقول: الَامَ، حَتَامَ، لِمَ، بِمَ، عَمَ.
- ③ زُخْرِحَ، يستعمل متعدياً ولا زماً، وتكرار الحروف بمثابة تكرار العمل.
- ④ الكناية الف سنة وهي كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص الف.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا، (الآية) یہ بنی اسرائیل کا ذکر چل رہا ہے اور یہ بات ان ہی سے کہی جا رہی ہے کہ: آخری کتاب الہی، قرآن پر ایمان لاؤ، یہود چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اور ان پر نازل کردہ کتاب انجیل پر بھی ایمان نہیں رکھتے تھے، اس لئے اس دعوت ایمان میں انجیل اور قرآن دونوں شامل ہیں: ”بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ“ کے عموم سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے، اس کے جواب میں بنی اسرائیل کہا کرتے تھے، کہ ہماری قوم کے لئے جو کتاب نازل کی گئی ہے، وہ ہمارے لئے کافی ہے کسی دوسری کتاب ہدایت کی ضرورت نہیں ہے۔

وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ، یہود کے بارے میں قرآن کہتا ہے کہ یہ لوگ اپنے اسرائیلی سلسلہ سے باہر کی اور نبی کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں، ایک عرصہ تک الطاف الہی اور انعامات خداوندی کے مورد خاص بنے رہے اور اسی نسل کے اندر مسلسل انبیاء کے مبعوث ہونے کی وجہ سے ان کے دل میں یہ بات جم گئی ہے کہ: نبوت خاندان اسرائیل سے باہر نہیں جاسکتی۔

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، یہ یہود کے اس دعوے کی تردید ہے کہ ہم تو رات پر ایمان رکھتے ہیں ہمیں کسی اور کتاب پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں ہے، یعنی آپ ان سے کہئے کہ تمہارا تو رات پر ایمان کا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے، اگر تمہارا دعویٰ صحیح ہوتا تو تم انبیاء سابقین کو قتل نہ کرتے، اس لئے کہ تو رات میں انبیاء کے قتل سے تم کو صراحتہً منع کیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی تمہارا انکار محض حسد اور عناد پر مبنی ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ، (الآية) یہ ان کے انکار و عناد کی دلیل کے طور پر کہا جا رہا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام واضح معجزات اور دلائل قاطعہ اس بات پر لے کر آئے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ کہ معبود صرف اللہ ہی ہے، لیکن اس کے باوجود تم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی تنگ کیا اور اللہ واحد کو چھوڑ کر بچھڑے کو معبود بنالیا۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، (الآية) یہ یہود کے کفر و انکار کی انتہا کا بیان ہے چونکہ پہاڑوں پر معلق تھا جان کے خوف

سے زبان سے تو اقرار کر لیا کہ سن لیا یعنی اطاعت کریں گے اور دل میں یہ نیت تھی کہ ہم کو عمل کرنا نہیں ہے یا بعد میں کہہ دیا نہ مانیں گے۔

وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلُ یہاں سے ان کے کفر و انکار کی وجہ بیان کی جا رہی ہے، وجہ اس کی یہ تھی کہ مدتوں مصر میں غلامانہ زندگی گزارنے کی وجہ سے صورت پرستی ان کے دلوں میں بھی راسخ ہو گئی تھی، جس کی وجہ سے ان کے قلوب رنگ آلود ہو کر قبولیت حق کی صلاحیت کھو چکے تھے، اس لئے کہ اول تو محبت خود ایسی چیز ہوتی ہے کہ انسان کو اندھا اور بہرا بنا دیتی ہے، دوسرے پچھڑے کی محبت کو اُشْرَبُوا سے تعبیر کیا گیا کیونکہ پانی انسان کے رگ و ریشہ میں خوب سراپت کرتا ہے یہ نسبت کھانے کے، اس عصیان اور گناہ پرستی کی وجہ ان کا وہ کفر تھا جو ان کے دلوں میں گھر کر چکا تھا۔

دعوتِ مہابلہ :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً، (الآیہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر دعوتِ مہابلہ سے کی ہے یعنی یہودیوں سے کہا گیا کہ اگر تم نبوت محمدیہ کے انکار اور اللہ سے دعوائے محبت میں سچے ہو تو مہابلہ کر لو، یعنی اللہ کی بارگاہ میں مسلمان اور یہودی دونوں مل کر یہ عرض کریں کہ: یا اللہ دونوں میں سے جو جھوٹا ہے اسے موت سے ہمکنار کر دے یہی دعوت انہیں سورہ جہد میں بھی دی گئی ہے، نجران کے عیسائیوں کو بھی دعوتِ مہابلہ دی گئی تھی، جیسا کہ آل عمران میں ہے، لیکن چونکہ یہودی بھی عیسائیوں کی طرح جھوٹے تھے، اس لئے عیسائیوں کی طرح یہودیوں کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ ہرگز موت کی آرزو نہ کریں گے حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی تفسیر کو راجع قرار دیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

وَلْتَجِدْنَهُمْ أَحْوَصَ النَّاسِ عَلَى حِيلِهِ، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ موت کی تمنا تو کیا؟ یہ دنیوی زندگی کے تمام لوگوں سے حتیٰ کہ شرکین سے بھی زیادہ حریص ہیں لیکن عمر کی یہ درازی ان کو عذابِ الہی سے نہیں بچا سکے گی۔
ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود اپنے عموؤں میں یکسر جھوٹے تھے، کہ وہ اللہ کے محبوب ہیں یا جنت کے مستحق صرف وہی ہیں اور دوسرے سب جہنمی ہیں کیونکہ اگر فی الواقع ایسا ہوتا تو یقیناً وہ موت کی تمنا کرنے پر آمادہ ہو جاتے، تا کہ ان کی سچائی واضح اور مسلمانوں کی غلطی آشکارا ہو جاتی موت کی تمنا سے اعراض اور گریز۔ یہ اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ زبان سے اپنے بارے میں خوش کن باتیں کر لیتے ہیں، لیکن وہ اس بات کو یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ: اللہ کی بارگاہ میں جانے کے بعد ان کا حشر وہی ہوگا، جو اللہ نے اپنے نافرمانوں کے لئے طے رکھا ہے۔

وَسَأَلِ ابْنُ صُورِبَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَأْتِي بِالْوَحْيِ مِنَ الْمَلَكَةِ فَقَالَ جِبْرِيلُ فَقَالَ بُوْ عَدُوْنَا يَا بِي بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ مِثْكَائِيلَ لَأَمْنًا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخُضْبِ وَالسَّلِيمِ فَنَزَلَ قُلْ لَنَبِمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ فَلَنِمُنْتَ غَيْظًا فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ أَيْ الْقُرْآنَ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ بَاسْمِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ وَهَدَىٰ مِنَ الضَّلَالَةِ وَبُشِّرَىٰ بِالْخَيْرِ ۚ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝۴۱ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَسُورَةَ فَجَعَلْنَا لَهَا جَهَنَّمَ سَائِلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝۴۲ اَوْقَعَهُ مَوْفِعَ لِنَبِيٍّ يَمْنَانًا ۚ اَلَمْ نَزَّلْنَا اِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ ۚ وَاَضْحٰجَاتٍ حَالُ رَدِّ لِقَوْلِ ابْنِ صُورَةَ اَلَمْ نَبَيِّنْ صُلٰى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَسَنًا بَيِّنًا وَمَا يَكْفُرُ بِهَا اِلَّا الْفٰسِقُونَ ۚ كَفَرُوا بِهَا اَوْ كَلِمًا عَهْدُوا اَللّٰهُ عَهْدًا عَنِ الْاِيْمَانِ بِاَنَّنِي اِنْ خَرَجْتُ اَوْ اَتَيْتُ اَنْ لَا يَغْدُوْا عَلَيَّ اَلْمَشْرُكِيْنَ قَبْلَهُ ضَرْحَةً قَرِيْبًا مِنْهُمْ سَفْحًا حَوَاتٍ كَلِمًا وَهُوَ مَحَلُّ اَلِاسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِ بَلْ لَمْ يَنْتَقِلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝۴۳ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَّ قَرِيْبٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اٰتَوٰا الْكِتٰبَ كَتَبَ اللّٰهُ اِي النَّبُوَّةِ وَرَدَّ اَظْهَرُهُمْ اِي لَمْ يَعْمَلُوْا بِمَا فِيْهَا مِنَ الْاِيْمَانِ بِالرَّسُوْلِ وَغَيْرِهِ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۴۴ مَا فِيْهَا مِنْ اَنَّهُ نَبِيٌّ حَقٌّ اَوْ اَنَّهُمَا كَتَبَ اللّٰهُ

ترجمہ: ابن سور یا نے نبی ﷺ سے یا حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ کونسا فرشتہ وحی لے کر آتا ہے؟ جواب دیا جبرائیل علیہ السلام تو اس نے کہا وہ تو ہمارا دشمن ہے، اس لئے کہ وہ عذاب لے کر آتا ہے اگر (وحی لانے والا) فرشتہ میکائیل ہوتا تو ہم ایمان لے آتے، اس لئے کہ وہ خوشحالی اور سلامتی لے کر آتا ہے، تو یہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے کہہ دیجئے، جو جبرائیل کا دشمن ہو، تو اس کو چاہئے کہ ہمسہ میں مر جائے، بے شک اس (جبرائیل) نے ہی تو قرآن اللہ کے حکم سے آپ کے قلب پر اتارا ہے جو (قرآن) سابقہ کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور مومنوں کو راہ ہدایت دکھانے والا اور جنت کی خوشخبری سنانے والا ہے اور جو بھی اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے رسولوں کا اور جبرائیل کا، جبرائیل، جیم کے کہہ اور اس کے فتنے کے ساتھ ہے، بغیر ہمزہ کے اور مع ہمزہ کے اور یاء کے اور نون کے اور اور میکائیل کا دشمن ہو اس کا عطف ملائکہ پر عطف خاص علی العام کے طور پر ہے اور ایک قراءت میں میکائیل ہمزہ اور یاء کے ساتھ ہے اور دوسری میں بغیر یاء کے پس ایسے کافروں کا دشمن خود اللہ ہے، (لفظ کافرین) کو، لہٰذا ضمیر کی جگہ ان کی (حالت کفر) کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے اور اے محمد ﷺ! یقیناً ہم نے آپ پر روشن دلیلیں نازل کی ہیں، (بینت) اینٹ، سے حال ہے یہاں صورتی کی اس بات کا جواب ہے کہ آپ ہمارے پاس کوئی شئی لے کر نہیں آئے، جن کا انکار فاسقوں کے سوا کوئی نہیں کرتا، (حرف) فاسق ہی اس کا انکار کرتے ہیں ان لوگوں نے نبی پر ایمان لانے کے بارے میں امر و ظاہر ہو جب بھی اللہ سے کوئی عہد کیا یا نبی سے عہد کہ اس کے خلاف مشرکوں کی مدد نہ کریں گے تو ان میں سے ایک فریق نے اس عہد کو توڑ کر پس پشت ڈال دیا (نہدہ) کَلِمًا کا جواب ہے اور یہی استفہام انکاری کا محل

ہے، بلکہ بَلَّ انتقال (اضراب) کے لئے ہے۔ ان میں سے اکثر ایمان ہی نہیں رکھتے، اور جب ان کے پاس ان کی کتاب کی تصدیق کرنے والا رسول (محمد ﷺ) اللہ کی طرف سے آیا، تو ان اہل کتاب میں سے ایک فریق نے اللہ کی کتاب تورات کو پس پشت ڈال دیا، یعنی اس میں رسول پر ایمان لانے وغیرہ کے جو احکام تھے، ان پر عمل نہ کیا، گویا کہ وہ یہ بات کہ یہ نبی برحق ہے یا یہ کہ یہ اللہ کی کتاب ہے جانتے ہی نہیں۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: ابنِ صوریاء، عبد اللہ بن صوریاء، فدک کے باشندہ ایک یہودی عالم کا نام ہے۔ (روح البیان، حمل)
قَوْلًا: جبرئیل، جبریل علیہ السلام اللہ کے ایک مقرب فرشتے کا نام ہے، جبرئیل کے تلفظ میں تیرہ لغات ہیں مگر ان میں بیشتر شاذ ہیں:

- | | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| ۱ جبرئیل، جیم کے زیر کے ساتھ، | ۲ جبرئیل، جیم کے زیر کے ساتھ، |
| ۳ جبرئیل، بروزن خلدیر، | ۴ جبرئیل، حمزہ کے بعد یا نہیں، |
| ۵ جبرئیل لام مشدود، | ۶ جبرائیل، |
| ۷ جبرال، | ۸ جبریل، |
| ۹ جبرئیل، دو یا پہلی مفتوح، | ۱۰ جبرین، |
| ۱۱ جبریل، | ۱۲ جبرائیل، |

(لغات القرآن)

جبرئیل، بمعنی عبد اللہ، بندہ خدا، جبر، بندہ، ایمل، اللہ، یہ نجی لفظ ہے، عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اور میکانیک بمعنی عبید اللہ ہے۔

قَوْلًا: فَلَيْسَتْ غَيْظًا، اس جملہ کو محذوف ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مَنْ كَانَ مِنْ، مَنْ شَرِطِيَّةٌ ہے، فَلَيْسَتْ، اس کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلًا: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ، یہ علتِ جزاء ہے نہ کہ جزاء اس لئے کہ جزاء جب جملہ ہو، تو اس میں عائد کا ہونا ضروری ہے جو موجود نہیں ہے۔

قَوْلًا: اِی الْقُرْآنَ، نَزَّلَهُ کی ضمیر کے بارے میں چونکہ احتمال تھا کہ جبرئیل کی طرف راجع ہو، مگر یہ معنی کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے، اس لئے الْقُرْآنَ کہہ کر مرجع متعین کر دیا اگرچہ ما قبل میں قرآن مذکور نہیں ہے، مگر المشہور کا لمدکور کے قاعدہ سے اضمار قبل الذکر لازم نہیں آتا۔

قَوْلُهُ: أَوْ قَعًا مَوْعٍ لَهُمْ، بَيَانًا لِحَالِهِمْ، لَعْنَى عَذُوِّ لِلْكَافِرِينَ، کہنے کے بجائے، عَذُوٌّ لَهُمْ کہنا کافی تھا، اس لئے کہ ان کا ذکر سابق میں گزر چکا ہے، مگر چونکہ ان کی عادتِ شنیعہ اور خصلتِ قبیحہ کو بیان کرنا مقصود تھا کہ عداوتِ ملائکہ کی وجہ سے یہ کافر ہو گئے، اس لئے ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لائے۔

قَوْلُهُ: رَدُّ لِقَوْلِ ابْنِ صُورٍ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد معطوف علیہ جو کہ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ہے اور معطوف جو کہ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ، ہے کے درمیان جملہ معترضہ کو لانے کے نکتے کو بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: أَوِ النَّبِيِّ، اس کا عطف، اللہ پر ہے اور اس کا مقصد دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کرنا ہے، یعنی یہود نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ جب نبی آخر الزمان کا ظہور ہوگا تو ہم اس پر ایمان لائیں گے یا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے عہد کیا تھا کہ آپ کے خلاف مشرکین کا تعاون نہ کریں گے۔

قَوْلُهُ: أَوْ كُفُّوا، ہمزہ استفہام انکاری ہے، اور او کا عطف ہے، معطوف علیہ محذوف ہے، اس کی تقدیر یہ ہے، اَكْفُرُوا بآیاتِ اللہ البینات، كُفُّوا، ظرفِ زمان متضمن معنی شرط۔

قَوْلُهُ: نَبَذَ فَرِيقٌ، جملہ ہو کر جواب شرط، كِتَابَ اللہ، نَبَذَ، کا مفعول اول اور وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ، مفعول ثانی ہے اس لئے کہ نَبَذَ، جَعَلَ کے معنی کو متضمن ہے، اور استفہام انکاری کا محل بھی یہی ہے، یعنی ان کے لئے اللہ اور اس کے رسول کے عہد کو پس پشت ڈالنا نہیں چاہئے تھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شانِ نزول:

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ، (الآیۃ) اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے: "قال ابن جریر الطبری اجمع اهل التاویل جميعاً ان هذه الآیۃ، نزلت جواباً علی اليهود اِذَا رَعَمُوا اَنْ جبریل عدو لهم وان میکال ولی لهم"۔

سبب نزول کے واقعہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں بعض حضرات نے کہا ہے کہ: اس آیت کے نزول کا سبب وہ گفتگو ہوئی جو نبی کریم ﷺ اور یہود کے درمیان ہوئی۔ احمد اور عبد بن حمید وغیرہما نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہود کی ایک جماعت نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا اے ابوالقاسم ہمارے چند سوالوں کا جواب دیجئے، جن کا جواب سوائے نبی کے کوئی نہیں دے سکتا، آپ ﷺ نے فرمایا آپ کو جو مرضی ہو سوال کرو، چنانچہ جو چاہا سوال کیا اور آپ ﷺ نے جواب دیا پھر آخر میں ان لوگوں نے کہا: "مَنْ وَلَيْكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ" آپ ﷺ

نے جواب دیا: وَلَیَّ جَبْرِئِلُ میرے دوست جبرئیل ہیں، اور جبرئیل ہر نبی کے دوست رہے ہیں۔
تو یہود کی جماعت نے کہا ہم آپ کی بات نہیں مانتے اگر جبریل کے علاوہ اور کوئی فرشتہ آپ کا ولی ہوتا تو ہم آپ پر ایمان لاتے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی کیا وجہ ہے؟ جماعت نے جواب: یا جبرائیل تو دشمن ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

(فتح القدیر شوکانی)

اسی قسم کی ایک روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ اور احمد وغیرہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن سلام نے جب آپ ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنی حال یہ کہ وہ ایک باغ میں تھے، تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میں آپ سے تین سوال کرنا چاہتا ہوں جن کا جواب نبی کے سوا کوئی نہیں جانتا، ① قیامت کی پہلی علامت کیا ہے؟ ② اور جنتیوں کو سب سے پہلے کیا کھانا ملے گا؟ ③ اور بچہ اپنے والد یا اپنی والدہ کے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا، جبرائیل علیہ السلام ابھی ابھی تشریف لائے تھے، تو انہوں نے مجھے بتایا، عبداللہ بن سلام نے کہا، جبرئیل نے! آپ ﷺ نے فرمایا ہاں عبداللہ بن سلام نے کہا وہ تو یہود کا دشمن ہے، تو آپ ﷺ نے یہ آیت: ”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰی قَلْبِكَ“ تلاوت فرمائی۔

مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات:

① قیامت کی شرط (نشانی) آگ کا مشرق کی جانب سے نکلنا ہے جو لوگوں کو مغرب کی جانب جمع کر دے گی۔ ② جنتیوں کا پہلا کھانا مچھلی کے جگر کے کباب ہوں۔ ③ مرد اور عورت میں سے جس کا مادہ بیہقت کر جاتا ہے بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے، تو عبداللہ بن سلام نے کہا: ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ“۔

قَالَ كَذِبٌ: جبرئیل اسلامی اصطلاح میں ایک عظیم و باوقار فرشتے کا نام ہے انبیاء علیہم السلام تک وحی پہنچانے کی خدمت ان ہی کے سپرد ہے انسان خواہ کتنا ہی مقبول و برگزیدہ ہو بشری ہوتا ہے جسم خاکی رکھتا ہے، اس کے محدود اور کثیف خاکی قوی علی العموم اتنا قفل نہیں رکھتے کہ براہ راست تجلیات لاہوتی کی شعاعوں کو قبول کر سکیں، اس غرض کے لئے عموماً لطیف الجسم نور سے بنے ہوئے فرشتوں سے سفارت و توسط کا کام لیا جاتا ہے، یہود بھی وجود ملائکہ کے قائل تھے، حضرت جبرئیل کے متعلق ان کا خیال خام یہ تھا کہ وہ فرشتہ عذاب ہے ان کا کام وحی نہیں بلکہ عذاب لانا ہے وحی لانا حضرت میکائیل کا کام ہے اپنے ان ہی مفروضہ مقدّمات کی وجہ سے آپ ﷺ پر معترض تھے کہ یہ نئے نبی اپنی نبوت کے سلسلہ میں حضرت جبرئیل کا نام کیوں لیتے ہیں؟ یہاں ان کی اسی غلط اندیشی سے تعرض کیا جا رہا ہے، آج بھی یہود جبرئیل کو میکائیل کا ہمسر نہیں مانتے۔ (ماجدی ملخص)

”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ“ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ یہود کے جواب میں فرماتے ہیں، یہ سب میرے مقبول بندے

ہیں، جو ان کا ایمان میں سے کسی ایک کا دشمن ہے، وہ اللہ کا بھی دشمن ہے، حدیث شریف میں ہے: ”مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَى رَئِي بِالْحَرْبِ“۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق)

اَوْ كَلِمًا عَقِيدًا عَقِيدًا تَبْدُو فَرِيقٌ مِنْهُمْ، یعنی ان کی پرانی عادت ہے کہ جب اللہ یا رسول یا کسی شخص سے کوئی عہد معاہدہ یا قول و قرار کرتے ہیں، تو ان میں کی ایک جماعت اس عہد کو پس پشت ڈال دیتی ہے، بلکہ بہت سے یہودی ایسے بھی ہیں جو تورات پر بھی ایمان نہیں رکھتے۔

وَاتَّبَعُوا عِظْفَ عَلَى نَبْدٍ مَا تَتْلُوا اِی تِلْكَ الشَّيْطَانُ عَلَى عَهْدِ مُلْكِ سُلَيْمَنْ مِنْ السِّحْرِ وَكَانَتْ دَفْنَتْهُ تَحْتَ كُرْسِيِّهٖ لَمَّا نَزَعَ لَمَّا كَانَ كَانَتْ تَسْتَرْقُ السَّمْعَ وَتُغْنِيهِ اِلَيْهِ اَكَاذِیْبَ وَتُنْقِيهِ اِلَى الْكَهْنَةِ فَيُدُونُوْنَ وَفِيْهَا ذَنْتٌ وَشَاعَ اَنْ الْجِنَّ تَغْدِيهِ الْعِجِبُ فَجَمَعَ سُلَيْمٰنُ الْكُتُبَ وَدَفَنَهَا فَمَا مَاتَ ذَنْتُ السَّيَّاحِيْنَ عَلَيْهَا النَّاسَ فَاسْتَخْرَ جُوبًا فَوَجَدُوْا فِيْهَا السِّحْرَ فَقَالُوْا اِنَّمَا سُلْكُكُمْ بِهَذَا فَتَعْلَمُوْهُ وَرَفَضُوْا كُتُبَ اَنْبِيَآئِهِمْ قَالَتْ تَعَالَى تَبَرُّهُ لِسُلَيْمٰنَ وَرَدَّ اَعْلَى الْيَهُودِ فِيْ قَوْلِهِ اَنْظَرُوْا اِلَى مُحَمَّدٍ يَدْكُرُ سُلَيْمٰنَ فِيْ الْاَنْبِيَآءِ وَمَا كَانَ اِلَّا سَاحِرًا وَمَا كَفَّرَ سُلَيْمٰنُ اِی لَمْ يَغْسِلِ السِّحْرَ لَانَّهُ كَفَرَ وَلَكِنْ بِالْتَّسْمِيْدِ وَالتَّخْفِيفِ الشَّيْطَانِ كَفَرُوا وَيَعْلَمُوْنَ النَّاسَ السِّحْرَ الْجَمْعَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيْرٍ كَفَرُوا وَيَعْلَمُوْنَ هِمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَى الْمَلَكِيْنَ اِی اَنْبِيَآءُ بَيْنَ السِّحْرِ وَفَرَى بِكُسرِ الْاَلَامِ الْكَاسِبِيْنَ بِبَابِلَ بَدَلُ فِيْ سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوْتُ وَمَارُوْتُ بَدَلُ اَوْ عِظْفُ بِيَانِ لِسُلَيْمٰنَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا سَاحَرَانِ كَانَا يُعْلِمَانِ السِّحْرَ وَقِيلَ لَمَّا كَانَ اَنْزَلَ لِتَعْلِيْمِهِ اِتِّبَاءً مِنْ اَنَّهُ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْلَمُوْنَ مِنْ زَائِدَةٍ اَحَدٍ حَتَّى يَقُوْلَ اِنَّهُ لَخُضَا اِتِّمَانُ حَتَّى فِتْنَتْهُ بَلِيَّةٌ مِنَ الدَّهْرِ لِلنَّاسِ لِيُفْتَحُوْهُمْ بِتَعْلِيْمِهِ فَمَنْ تَعْلَمَهُ كَفَرُوْا مِنْ تَرْكِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا تَكْفُرُ بِتَعْلِيْمِهِ فَاِنْ اَبَى اِلَّا التَّعْلِمَ عَلَّمَاهُ فَيَتَعْلَمُوْنَ مِنْهُمَا مَا يَقْرَءُوْنَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَرَجُلِهِ بَانَ يَتَعْلَمُ كَلَامًا اِلَى الْاٰخِرِ وَمَا هُمْ اِی السُّحْرَةُ بِضَاوِيْنَ بِهِ بِالسِّحْرِ مِنْ زَائِدَةٍ اَحَدٍ اِلَّا يَذْنُ اللّٰهُ بِرَادَتِهِ وَيَتَعْلَمُوْنَ مَا يَضُرُّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَهُوَ السِّحْرُ وَلَقَدْ لَامَ قَسَمَ عَلِيمُوْا اِی الْيَهُودَ لَمَنْ لَا اِبْتِدَاءَ مُعَقِّدَةً لَمَّا قَبْلُهَا مِنَ الْعَمَلِ وَمِنْ مَوْسُوْلَةٍ اَشْتَرَلَهُ اخْتَارَهُ اَوْ اِسْتَبَدَلَهُ بِكِتَابِ الدَّهْرِ مَالَهُ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ نَّضِيْبٌ فِي الْجَنَّةِ وَلَيْسَ مَا شِئْنَا شَرًّا وَابْغَا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ اِی الشَّارِبِيْنَ اِی خَطَمَهَا مِنَ الْاٰخِرَةِ اِنْ تَعْلَمُوْهُ حَيْثُ اَوْجِبَ لِهٖ النَّارُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ﴿٥٠﴾ حَقِيْقَةُ مَا يَجْمَعُوْنَ اِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ مَا تَعْلَمُوْهُ وَلَوْ اَنَّهُمْ اِی الْيَهُودَ اٰمَنُوْا بِالنَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ وَاتَّقَوْا عِقَابَ الدَّهْرِ هَتَرَكَ مَعَاصِيَهُ كَالسِّحْرِ وَجَوَابُ لَوْ مَحْذُوفٌ اِی لَا يَنْبُذُ اَدْلَ عَلَيْهِ لَمْ يُوْبَهُ شَوَاتٌ وَبِوَسْتَدَا اِلَالَهُ فِيهِ لَقَسَمَ

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ خَيْرُهُ مِمَّا شَرَوْا بِهِ انْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۱۹۸﴾ اِنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا افْتَرَوْا عَلَيْهِ.

ترجمہ: اور پیچھے لگ گئے (یہود) (اتَّبِعُوا) کا عطف فِعْلًا، پر ہے اس (سحر) کے کہ جس کو شیاطین سلیمان

ﷺ کے عہد سلطنت میں پڑھا کرتے تھے، جب سلیمان ﷺ کی حکومت ختم ہو گئی تو سحر (کی کتابوں) کو شیاطین نے

سلیمان ﷺ کی کرسی کے نیچے دفن کر دیا تھا، یا اس کے پیچھے پڑ گئے جس کو شیاطین چوری سے سن لیا کرتے تھے اور اس میں

(اپنی طرف سے) جھوٹ ملا کر کاہنوں کو بتا دیا کرتے تھے اور وہ اس کو مدد دینا کرتے تھے، اور اس بات کی شہرت ہو گئی، نیز

مشہور ہو گیا کہ جنات غیب جانتے ہیں تو سلیمان ﷺ نے (جادو کی) کتابوں کو جمع کر کے دفن کر دیا، چنانچہ جب سلیمان

ﷺ کا انتقال ہو گیا تو شیاطین نے لوگوں کو اس کی نشاندہی کر دی، چنانچہ لوگوں نے اس کو نکال لیا، تو اس میں جادو پایا، تو

کہنے لگے (سلیمان ﷺ) نے تمہارے اوپر اسی (جادو) کے بدولت حکمرانی کی، تو ان لوگوں نے اس جادو کو سیکھا اور اپنے

انبیاء کی کتابوں کو بالائے طاق رکھ دیا، اللہ تعالیٰ نے سلیمان ﷺ کی براءت کرتے ہوئے اور یہود کی اس بات کو رد کرتے

ہوئے: کہ محمد کو دیکھو سلیمان کو نبیوں میں شمار کرتے ہیں حالانکہ وہ محض جادوگر تھے فرمایا اور سلیمان ﷺ نے کفر نہیں کیا، یعنی

عمل سحر نہیں کیا اس لئے کہ (عمل سحر) کفر ہے، لیکن تشدید اور تخفیف کے ساتھ لیکن شیاطین نے کفر کیا، کہ لوگوں کو جادو سکھاتے

تھے، بَلَّمَا (يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ) کفر و انکرا، فی ضمیر سے حال ہے اور (شیاطین) ان کو وہ علم سحر بھی سکھاتے تھے، اور جو ان دو

فرشتوں پر نازل کیا گیا جو (شہر) بابل میں رہتے تھے، اور مَلِكَيْنِ کو لام کے کسرہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، بابل وسط عراق

یکھنا، اس لئے کہ اس سیکھنے نے ان کے لئے جہنم کو واجب کر دیا اگر یہ لوگ اس عذاب کی حقیقت کو جان لیتے، جس کی طرف یہ جارہے ہیں تو اس کو نہ سیکھتے، اور اگر یہ یہودی اور قرآن پر ایمان لے آتے اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرتے مثلاً (ترک) جادو کر کے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو بہترین ثواب ملتا، تو، کا جواب محذوف ہے اور وہ لَا يُبَيِّنُوا ہے جس پر لَمْ تُبَيِّنْ (بہت سی ثواب) دلالت کر رہا ہے اور وہ مبتدأ ہے اور اس میں لام قسمیہ ہے، اس سے جو انہوں نے اپنے لئے خریدا اگر وہ اس بات کو جان لیتے کہ یہ بہتر ہے، تو جادو کو اجر و ثواب پر ترجیح نہ دیتے۔

تحقیق و تشریح تسمیہ فی تفسیری فوائد

قَوْلُهُمْ: وَاتَّبَعُوا، وَأَوَاعَظُوا، اتَّبَعُوا (اتَّبَاعُ) سے ماضی جمع مذکر غائب ہے انہوں نے اتباع کی وہ پیچھے پڑ گئے، اس کا عطف نَبَذَ، پر ہے، اتَّبَعُوا، کے اندر ضمیر جو فریق کی طرف راجع ہے وہ اس کا فاعل ہے، مَا مَوْصُولُ اتَّبَعُوا کا مفعول ہے، تَقْلُوا الشَّيْطَانِ فعل فاعل سے مل کر جملہ ہو کر صلہ۔

يَسْأَلُونَ: تَقْلُوا، مضارع کا صیغہ ہے جو کہ حال پر دلالت کرتا ہے حالانکہ نزول آیت کے وقت شیاطین تلاوت نہیں کرتے تھے، اس لئے کہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد شیاطین کے آسمانوں پر جانے پر پابندی لگ گئی تھی۔

جَوَابُهُ: مضارع کا صیغہ حکایت حال ضامیہ کے طور پر استعمال ہوا ہے گویا وہ معاملہ اس وقت نظروں کے سامنے ہو رہا ہے، اسی جواب کی طرف علامہ سیوطی نے تَقْلُوا کی تفسیر تَلَّت سے کر کے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُمْ: أَوْ كَانَتْ تَسْتَرْقِ السَّمْعُ الْخ، أَوْ تَوَلَّجَ لَمْ يَكُنْ، اس کا عطف معنوی طور پر مِنْ السَّحَرِ پر ہے، اور تَقْلُوا کے تحت ہے اور یہ اختلاف کی طرف اشارہ ہے یعنی شیاطین لوگوں کو سحر پڑھ کر سنایا کرتے تھے، یا جن باتوں کو شیاطین آسمان پر جا کر چوری سے سن آیا کرتے تھے، ان کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔

قَوْلُهُمْ: عَلَى عَهْدِ سُلَيْمَانَ، اِی فِی عَهْدِ سُلَيْمَانَ، علی بمعنی فی اور یہ بھی احتمال ہے کہ تَقْلُوا، بمعنی تَقُولُ (افتراء کرنا) ہو تو پھر علی اپنے حال پر رہے گا اس لئے کہ تَقُولُ کا صلہ علی آتا ہے اس صورت میں متعلق محذوف ہوگا، اس کی تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ”وَ اتَّبَعُوا مَا تَقُولُ الشَّيْطَانُ عَلَى اللَّهِ زَمَنَ مَلِكِ سُلَيْمَانَ“ اور مِنْ السَّحَرِ، مَا كَايَانِ ہے عائد محذوف ہوگا تقدیر یہ ہوگی تَقْلُوا۔

قَوْلُهُمْ: لَمْ يَعْمَلِ السَّحَرُ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ محض تعلیم سحر کفر نہیں ہے بلکہ عمل بالسحر، کفر ہے۔

قَوْلُهُمْ: وَيُعَلِّمُونَهُمْ مَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ، يُعَلِّمُونَ، محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مَا مَوْصُولُ ہے اس کا عطف السَّحَرِ، پر ہے اور یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، لہذا عطف الشئ علی نفسه کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُمْ: اِی الْهَمَاهُ، یہ انزل کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انزل سے وحی کے انزال کا طریقہ برآمد نہیں ہے،

جس سے عظمت معلوم ہو بلکہ مطلقاً کھانا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: بِبَابِلَ، بمعنی فہی ہے، بابل، ایک عظیم الشان شہر کا نام ہے جو قدیم زمانہ میں دریائے فرات کی دونوں جانب واقع تھا فرات اس کے درمیان سے گزرتا تھا، آج بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں اس کا عرض البلد شمالی ۲۳ درجہ ۳۰ دقیقہ ۳۱ ثانیہ اور طول البلد شرقی ۴۴ درجہ ۲۳ دقیقہ ۴۰ ثانیہ ہے یہ طویل مدت تک سلطنت عراق کا پایہ تخت رہا ہے اور بخت نصر کے زمانہ تک بڑی شان و شوکت کا شہر تھا، ۵۳۸ قبل مسیح کے بعد سے اس پر ایسی تباہی آئی کہ: ہمیشہ ہمیش کے لئے اس کا خاتمہ ہو گیا بابل محروہ ساجری میں بہت مشہور ہے یہ عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اخفش نے کہا ہے کہ تانیث اور علیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: هَارُوتَ وَماْرُوتَ، یہ دو فرشتوں کے نام ہیں علیت اور عجمہ ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں۔ بعض مفسرین نے دوسری قراءت کی بنا پر ان کو انسان کہا ہے مگر رائج اول ہے۔

قَوْلُهُ: لَمْ اَبْدِءُ مُعَلَّقَةً لِّمَا قَبْلَهَا مِنَ الْعَمَلِ، لَمَنْ، میں لام ابتدائیہ ہے، یہ مبتداء پر داخل ہوتا ہے یا مضارع پر داخل ہوتا ہے لیکن جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو، قد، لفظاً یا معنی ضروری ہوتا ہے، البتہ جو لام ابتداء کو لام قسم قرار دیتے ہیں ان کے یہاں لام ابتداء کا تصور نہیں ہے۔ (روح المعانی) لَمَنْ، میں لام ابتدائیہ نے اپنے ما قبل عَلِمُوا، کو مکمل سے روک دیا ہے، اس لئے کہ مکمل کی صورت میں لام ابتداء کی صدارت باطل ہو جائے گی۔

قَوْلُهُ: حَظَّهَا، اس میں حذف، مضاف کی طرف اشارہ ہے حَظَّہُمَا ی حَظَّ أَنْفُسِہُمَا۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَعْلَمُوْهُ، مفسر علام نے یہ جملہ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مخصوص بالذم بتاویل مصدر ہو کر محذوف ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ، مَا مَعْنٰی شِدِّیْنًا ہونے کی وجہ سے نکرہ ہے، جس کی وجہ سے مخصوص بالذم واقع نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ مخصوص کا معرف ہونا ضروری ہوتا ہے، اس کا جواب دیدیا کہ، مَا، شِدِّیْنًا کے معنی میں ہو کر بنس کے اندر مستقر، هُوَ، ضمیر فاعل کی تیسرے اور مخصوص بالذم، اَنْ تَعْلَمُوْا، محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: حَقِیْقَةُ مَا یَصِیْرُوْنَ اِلَیْهِ الْخَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
نِکُوْلَانِ، سابق میں، وَلَقَدْ عَلِمُوا، سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم ہے اور لو کانوا یعلمون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم نہیں ہے، دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔

جَوَابُ: یعنی اللہ کے عذاب کو جانتے ہیں، مگر حقیقت عذاب اور اس کی شدت کو نہیں جانتے، لہذا اب کوئی تائی نہیں ہے اس سوال کے جواب کے لئے مفسر علام نے حقیقۃ ما یصیرون کا اضافہ فرمایا۔

قَوْلُهُ: مَا تَعْلَمُوْهُ، یہ لو کانوا یعلمون کا جواب محذوف ہے۔

قَوْلًا: جَوَابُ لَوْ مَحذُوفٌ، یہ بھی ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لَوْ کے جواب کا فعل ماضی ہونا ضروری ہے اور یہاں لَمْ تُؤْبَہُ جملہ اسمیہ جواب واقع ہو رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: لَوْ، کا جواب لَمْ تُؤْبَہُ نہیں ہے بلکہ جواب محذوف ہے اور وہ لَا تُذِلُّوْا ہے اور اس حذف پر لَمْ تُؤْبَہُ دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: لَمَّا اُتْرُوْهُ، یہ لو کانُوا یَعْلَمُوْنَ کا جواب محذوف ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

هَرُوتٌ وَمَرْوُتٌ ”علمان اعجمیان بدلیل منع الصرف، ولو كانا من الهوت والمرت ای الکسر، كما زعم بعضهم لا نصرفا، وقد نُسِجَتْ حولها اساطير طريقة يُرجع اليها في المطولات.

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

بنی اسرائیل کی شیطان کی پیروی:

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ، ذکر چل رہا ہے بنی اسرائیل کی قابحتوں کا، یہ بھی ان کے فردِ جرم کی فہرست میں ایک اور فردِ جرم کا اضافہ ہے یعنی یہود نے اللہ کی کتاب اور اس کے عہد کی کوئی پرواہ نہیں کی البتہ شیطانی علم کے پیچھے لگ گئے، نہ صرف یہ کہ خود جادوؤں میں لگ گئے، بلکہ یہ دعویٰ بھی کرنے لگے کہ سلیمان (نعوذ باللہ) اللہ کے پیغمبر نہیں تھے بلکہ ایک جادوگر تھے اور جادو کے زور سے حکومت کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی براءت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام عملِ سحر نہیں کرتے تھے، اس لئے کہ عملِ سحر کفر ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جادوگری کا سلسلہ بہت عام تھا، چاروں طرف اسی کا چرچا تھا، کہ بنی اسرائیل بھی اللہ کی کتاب تورات کو پس پشت ڈال کر جادوؤں نے اور تعویذ گنڈوں میں لگ گئے تھے، جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے جادو کی کتابیں جمع کر کے اپنے تخت کے نیچے دفن کر دیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کے انتقال کے بعد ان شیاطین اور جادوگروں نے ان کتابوں کو نکال کر نہ صرف لوگوں کو دکھایا بلکہ لوگوں کو یہ باور کرایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی قوت اور اقتدار کا راز یہی عملِ سحر تھا اور اسی وجہ سے ان ظالموں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو سلسلہٴ انبیاء سے نکال کر جادوگر اور کافر قرار دیا اس آیت میں اللہ نے اسی کی تردید فرمائی ہے۔

فنِ سحر میں یہودی مہارت:

فنِ سحر و کہانت میں یہودی مہارت ایک تاریخی حقیقت ہے ان کے اکابر اور مشاہیر اس کا فخر کے ساتھ براہِ ذکر کرتے آئے ہیں، یہودی ساحری کا شوق ان کی قدیم تاریخ سے قطع نظر کرتے ہوئے خود رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی نہ صرف یہ کہ باقی تھا بلکہ معمول بہ بھی تھا، چنانچہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کے مشرکوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور ایک مشہور ساحر لبید بن عامر یہودی سے ملا اور کہا کہ ہم نے محمد ﷺ پر جادو کرنے کی بہت کوشش کر لی مگر ہمیں کامیابی نصیب نہیں ہوئی، ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ جادو میں مہارت تامہ رکھتے ہیں لہذا آپ ہمارا یہ کام کر دیں اور جو چاہیں اجرت لیں چنانچہ لبید بن عامر یا اس کی لڑکیوں نے آپ ﷺ پر جادو کر دیا، جس کی تفصیل حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ آکسفورڈ یونیورسٹی کا یہودی النسل پروفیسر مارگولیس جس کی اسلام دشمنی ضربِ انفل کی حد تک پہنچی ہوئی تھی، اپنی انگریزی کی کتاب سیرت رسول میں معاصر یہودی عرب کے سلسلہ میں لکھتا ہے۔ یہ لوگ فنِ سحر کے ماہر تھے اور بجائے میدانِ جنگ میں آنے کے سغلی عملیات کو ترجیح دیتے تھے۔

(ص: ۱۰۹، اندر سیر ماحدی)

یہود میں سحر دو طرف سے پھیلا:

خلاصہ یہ ہے کہ یہود اپنے دین اور کتاب کا علم چھوڑ کر علم سحر سیکھنے کے پیچھے پڑ گئے اور سحر لوگوں میں دو طرف سے پھیلا، ایک تو حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد میں چونکہ جنات اور انسان ملے جلتے رہتے تھے، تو انسانوں نے جنات سے علم سیکھا اور نسبت حضرت سلیمان کی طرف کر دی کہ ہم کو سحر ان ہی سے پہنچا ہے اور سلیمان علیہ السلام کی حکومت اسی سحر کی بدولت تھی، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: ”مَا كَفَرُوا سُلَيْمَانُ“ یہ کام کفر ہے اور سلیمان علیہ السلام نے کفر نہیں کیا۔

دوسرے باروت و ماروت کی طرف سے پھیلا، یہ دونوں فرشتے تھے جو شہر بابل میں بصورت انسان رہتے تھے، وہ علم سحر سے واقف تھے، جو کوئی سحر سیکھنے کا طالب ان کے پاس جاتا تو وہ اس کو منع کرتے کہ اس میں ایمان جانے کا خطرہ ہے اس پر بھی اگر وہ باز نہ آتا تو اس کو سکھا دیتے اللہ تعالیٰ کو ان کے ذریعہ بندوں کی آزمائش منظور تھی جیسا کہ خوبصورت انسانی شکل میں فرشتوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے قوم لوط کو آزمایا تھا۔

باروت و ماروت کے واقعہ کی تفصیل:

احمد بن حنبل اور محمد بن حنبل نے اپنی اپنی مسانید میں ذکر کیا ہے، کہ جب حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو خلیفہ مقرر فرمایا، تو فرشتوں نے عرض کیا کہ ہم تیری تقدیس کرتے ہیں، اور آدم خاک کی سوائے فساد اور خونریزی کے کچھ نہ ہوگا بارگاہِ الہی

سے حکم ہوا کہ دو فرشتے زمین پر جا کر بنی آدم کے اعمال کی نگرانی کریں۔

اور پہلی نے بیان کیا ہے کہ جب ملائکہ نے دیکھا کہ آدمی گناہ کرتے ہیں تو تعجب سے کہا کہ کیسے جاہل اور نادانم ہیں؟ پروردگار نے جواب دیا، اگر تم ان کی جگہ ہوتے اور ان کے جیسی خواہشیں تم میں ہوتیں، تو تم کو معلوم ہو جاتا، فرشتوں نے عرض کیا اے پروردگار بندہ کس طرح اپنے پروردگار کی نافرمانی کر سکتا ہے؟ اور ہم تو تیری تقدیس و تہجد کرتے ہیں ارشاد ہوا، اس کا امتحان ہونا چاہئے، حکم خداوندی تین فرشتے جو کہ عابد و زاہد اور نہایت متقی و پرہیزگار سمجھے جاتے تھے، منتخب کئے گئے، ان میں ایک کا نام ہاروت اور دوسرے کا نام ماروت تیسرے کا نام عزرائیل تھا، ان تینوں کو انسان جیسی خواہشیں اور ضرورتیں عطا کی گئیں، عزرائیل یہ صورت حال دیکھ کر پروردگار کے حضور میں عرض کرنے لگے کہ مجھے آپ آسمان پر بلا لیں میں اس امتحان کے لائق نہیں ہوں اور چالیس برس جہد میں پڑے رہے اور مارے حیا و شرم کے پھر کبھی سر نہ اٹھایا، مگر ہاروت و ماروت دونوں زمین پر آ کر رہے، ان کو شرک و قتل اور شراب نوشی سے ممانعت کر دی گئی، یہ دونوں فرشتے مقدموں کا تصفیہ کیا کرتے تھے، اور رات کو اسم اعظم پڑھ کر آسمان پر چلے جایا کرتے تھے، ایک روز ایک نہایت ہی حسین و جمیل نوجوان دوشیزہ نے جس کا نام زہرہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ فارس کی شہزادی تھی ان کے پاس آ کر اپنے شوہر کا جھگڑا پیش کیا، ان مذکورہ دونوں فرشتوں کے دل میں خواہش بشری بھڑک اٹھی جس کی وجہ سے دامن تقویٰ و پرہیزگاری ہاتھ سے جاتا رہا، ایک نے دوسرے سے پوچھا کیا تیرے دل کا بھی وہی حال ہے جو میرے دل کا ہے، اس نے کہا ہاں میرا بھی یہی حال ہے، ایک نے کہا کیا ہم فیصلہ اس کے شوہر کے خلاف کر دیں تاکہ زہرہ راضی ہو جائے؟ تو دوسرے نے جواب دیا اللہ کا عذاب شدید ہے اس نے کہا وہ غفور و رحیم بھی تو ہے، چنانچہ انہوں نے زہرہ سے تعلقات استوار کرنے شروع کر دیئے، زہرہ نے کہا یہ جب ممکن ہے جب تم میرے شوہر کو قتل کر دو، تو ایک نے کہا اللہ کا عذاب سخت ہے دوسرے نے کہا اس کی رحمت بڑی وسیع ہے، غرضیکہ ان دونوں نے اس کے شوہر کو قتل کر دیا تاکہ اپنے جذبات کو تسکین دیں زہرہ نے کہا میرا ایک بت ہے تم اس کو سجدہ کرو تو اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہو۔

دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ زہرہ نے کہا تم مجھے وہ دعاء (اسم اعظم) سکھا دو جسے پڑھ کر تم آسمان پر جاتے ہو زہرہ وہ دعاء سیکھ کر آسمان پر چلی گئی اور صبح ہو گئی کہ یہ زہرہ وہی ہے جسے زہرہ ستارہ کہتے ہیں، مگر یہ قول ضعیف ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ ہاروت اور ماروت نے پہلے شراب پی اور زہرہ سے ہم صحبت ہوئے، ایک شخص نے ان کی اس حرکت کو دیکھ لیا، انہیں غیرت آئی، اس بیچارہ کو قتل کر ڈالا جب ہوش آیا اور اپنی خطا پر شرمندگی و ندامت ہوئی تو حضرت اور لیس علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ آپ ہمارے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعاء فرمائیں، حضرت اور لیس علیہ السلام کی دعاء اور سفارش سے یہ حکم ہوا کہ سزا تو ضرور ملے گی مگر اس بات میں اختیار ہے کہ سزا دنیا کی قبول کریں یا آخرت کی، عذاب دنیا کو فانی اور کمتر سمجھ کر سزا جھکا دیا اور عرض کیا جو حکم ہو حاضر ہیں، مگر خاتمہ بالآخر ہو، ان کے عذاب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کے بالوں سے لٹکا دیئے گئے، اور بعض کہتے ہیں کہ ان کے لٹکا دیئے گئے اور لوہے کے گرزوں سے مارے جاتے ہیں۔

سلیمان علیہ السلام اور بنی اسرائیل:

وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ، سلیمان علیہ السلام کا زمانہ ۹۹۰ ق م تا ۹۳۰ ق م ہے، سلیمان بن داؤد علیہ السلام اسرائیلی سلسلہ کے ایک نامور پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ نامور حداد بھی ہوئے ہیں، شام اور فلسطین کے علاوہ آپ کی حدود حکومت جانب مشرق میں عراق میں دریائے فرات کے ساحل تک اور مغرب میں مصر تک وسیع تھیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت کی عظمت و شوکت کے دوست و دشمن سب ہی معترف ہیں۔

بنی اسرائیل نے نہ صرف یہ کہ سلیمان علیہ السلام کی رداۓ عصمت کو تار تار اور دامن بے داغ کو کفر و شرک کی گندنی سے داغدار کیا، بلکہ سلسلہ نبوت سے خارج کر کے ان کو ساحر و کاہن قرار دیا اور محمد ﷺ کی تصدیق کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا: دیکھو تو سہمی یہ تو سلیمان کو سلسلہ نبوت میں شمار کرتے ہیں۔

اسلام نے اس کے برخلاف نہ صرف یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو معصوم اور پاکیزہ کردار قرار دیا؛ بلکہ ان کی طرف سے صفائی پیش کر کے ان کے دامن پر بنی اسرائیل کے لگائے ہوئے داغ دھبوں کو دھو کر ان کی پاکیزہ سیرت اور بے داغ کردار کی شہادت بھی دی۔

یہودی قصص و حکایات اور مسیحی آثار و روایات کو چھوڑیے خاص بائبل یعنی عہد عتیق کے صحائف جن پر یہود و نصاریٰ کا ایمان ہے، اس مجموعہ میں آج تک صراحت کے ساتھ لکھا ہوا ہے:

جب سلیمان بوڑھا ہوا تو اس کی بیویوں نے اس کے دل کو غیر معبود کی طرف مائل کیا اور اس کا دل اپنے خدا کی طرف کامل نہ تھا۔

(سلاطین ۱۱: ۴، ۵، ۶، ۷)

یعنی محض غفلت یا بے توجہی کی بنا پر عمل کو تباہی یا عصیان کے مرتکب نہیں ہوئے؛ بلکہ صریح بدعتیہ گئی اور توحید کی طرف سے بے یقینی تھی، اور اگے ملاحظہ ہو:

سوازیس کہ ان کا دل خداوند اسرائیل کے خدا سے برگشتہ ہوا اس لئے خداوند آسمان پر غضبناک ہوا کہ اس نے اسے حکم دیا تھا کہ وہ ان اجنبی معبودوں کی پیروی نہ کرے، مگر اس نے خداوند کے حکم کو یاد نہ رکھا۔ (سلاطین ۱۱: ۹، ۱۰)

(معاذ اللہ) دیکھا آپ نے! خدا کا پیغمبر اور بقول بنی اسرائیل شرک و کفر میں مبتلا !!!

چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی

دنیا ہزاروں سالوں تک ان ہی یہودی یا تخریفات اور افتراءات کا شکار ہو کر اس موحد اعظم کو کافر و مشرک سمجھتی رہی، جب قرآن جو ہر زمانہ کے سچے پیغمبروں کی عزت و ناموس کا محافظ ہے، آیا اور آکر بانگ دہل اعلان کیا کہ: سلیمان

ﷺ کو (معاذ اللہ) کافر کہتے ہو، وہ تو کفر کے قریب بھی نہیں تھے، اس وقت قرآن کی صدائے حق صدائے صحراء ہو کر رہ گئی، جن کے کان تھے، انہوں نے گوش ہوش سے سنا اور باقی دنیا خواب غفلت میں پڑی رہی، اسی طرح صدیاں گزر گئیں۔

قرآن کا اعجاز:

جب تیرہ ساڑھے تیرہ صدیاں گزر گئیں، تو قدرت حق کا کرشمہ اور قرآن کا اعجاز دیکھئے کہ بائبل کے پرستاروں کے قلم سے محققانہ اور فاضلانہ کتابیں اور مضامین شائع ہوتے ہیں وہ بائبل کے الزاموں کی تائید و تصدیق نہیں کرتیں بلکہ قرآن کے جواب صفائی کی تصدیق و تائید کر رہی ہیں انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جو برطانوی کاوش و تحقیق کا لب لباب ہوتا ہے اسکے سب سے آخری ایڈیشن میں مقالہ زیر عنوان، سلیمان، نکال کر دیکھئے، آپ کو صاف لکھا ہوا ملے گا۔

سلیمان علیہ السلام خدا کے مخلص پرستار تھے۔ (جلد دوم، ص ۹۵۲، طبع چہارم) (ماجدی) انسائیکلو پیڈیا، بلیکا، جو خاص مسیحی فضلاء کی تحقیق و تدقیق کا شمرہ ہے، میں لکھا ہے: بائبل کی وہ آیتیں جن میں سلیمان علیہ السلام کی طرف کفر و شرک کی نسبت کی گئی ہے، وہ الحاقی ہیں۔ (بعد میں اضافہ شدہ ہیں)۔

مفسر ابن جریر طبری نے آج سے تقریباً ایک ہزار سال پہلے اپنی تفسیر میں ابن اخطی کے حوالہ سے یہ روایت درج کی ہے کہ آیت بالا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانٌ يَهُودُ کے گندے عقائد اور افتراء کے رد میں نازل ہوئی ہے، جو آپس میں کہتے تھے۔

قال بعض احابار اليهود الا تعجبون من محمد ﷺ يزعم ابن داود كان نبياً واللّٰه ما كان الا ساحراً فانزل الله ذلك من قولهم وما كَفَرَ سليمان الخ. (تفسیر ماجدی ملخصاً)

اس نئے مدعی نبوت کی نادانی تو دیکھو کہ ابن داؤد کو نبی اللہ کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں۔

امام بھصاص رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے مذکورہ حوالہ کے علاوہ ابن عباس اور سعید بن جبیر اور قتادہ تابعی کا بھی حوالہ دیا ہے۔

یاد رہے کہ بنی اسرائیل کی فرد جرم کے بیان کرنے کا سلسلہ مسلسل چل رہا ہے، خود کفر کرنا اور نسبت حضرت سلیمان علیہ السلام کی جانب کرنا یہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

مذکورہ آیات میں بنی اسرائیل (یہود) کی مذمت بیان کی ہے، اور حضرت سلیمان علیہ السلام پر الزام کی صفائی پیش کی گئی ہے، قرآن کریم نے کس کس طرح دوسری امتوں کے انبیاء کی طرف سے صفائی پیش کی ہے، انہیں کے امتیوں کے لگائے ہوئے داغ دھبے ان کی پاک سیرتوں سے دور کئے ہیں، یہی ناشکر گزار اور احسان فراموش قومیں قرآن اور صاحب قرآن کی دشمنی پر تلی ہوئی ہیں۔

سحر کی حقیقت:

سحر کی حقیقت و ماہیت اور اقسام پر بعض قدیم مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے، خصوصاً ابوبکر جصاص رازی، اور امام فخر الدین اور ابن کثیر نے، اور زمانہ قریب کے مفسرین میں سے ططاوی نے، یہاں مختصراً اتنا جان لینا کافی ہے کہ سحر نام ہے اسباب خفیہ کا مثلاً تاثیر کو اکب، استعانت شیاطین الجن وغیرہ سے کام لے کر تصرفات عجیبہ کرنے کا، خاص خاص مشقوں اور ریاضتوں سے یہ فن حاصل ہو جاتا ہے، مشرک اور جاہل قوموں میں اس کا رواج پہلے ہی سے بہت تھا۔ سحر و کھانت تاریخ نبی اسرائیل کی ایک مسلم اور ناقابل انکار چیز ہے، خود عہد متیق کے صحیفوں میں اس کی شہادت موجود ہے۔

انھوں نے اپنے بیٹے بیٹی کو آگ کے درمیان گذارا اور فال گری اور جادو گری کی،
ان باعثوں سے خداوند بنی اسرائیل سے غصہ ہوا اور اپنی نظر سے انھیں گرا کر رو کر دیا۔“

(۲) (سلاطین ۱۷: ۱۷، ۲۱)

تاریخ قدیم کے جاننے والوں پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ عہد رسالت اور طلوع اسلام سے صدیوں قبل قوم بنی اسرائیل دو مستقل حصوں میں بٹ چکی تھی، ایک حصہ وہ تھا جس نے بخت نصر کے ہاتھوں جلاوطنی یا جبری ہجرت کے بعد کلدانیہ یا بابل (موجودہ عراق) میں بود و باش اختیار کر لی تھی، دوسرا حصہ وہ جو ایک مدت دراز کے بعد بابل سے واپس آ کر فلسطین میں مقیم ہو گیا تھا، آیت اس بات کی طرف واضح اشارہ کر رہی ہے کہ عہد رسالت کے معاصر، یہود عرب فلسطین اور بابل دونوں قسموں کے ردائیں و خباثت کے جامع ہیں، تاریخ قدیم کے یہ وہ نازک اور دقیق حقائق ہیں، جو عام طور سے اچھے اہل علم کے علم میں بھی نہیں، یہ دقیق حقائق تاریخ کے کسی مؤرخ اعظم کی زبان سے نہیں بلکہ (فداہ ابی واثی) عرب کے ایک امی کی زبان سے ادا کرائے جا رہے ہیں۔

وَمَا أَنزَلَٰلَہٗ حَقِیْقَتِیْ بِیْشِ نَظَرِہٖ کہ انزال و تنزیل کا اطلاق صرف احکام تشریف ہی کے بارے میں نہیں ہوتا، امور تکوینی میں بھی ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ تکوینیات کے سلسلہ میں جتنے بھی کام ہوتے ہیں خواہ اچھے ہوں یا برے، ان کے لئے واہلہ اور ذریعہ فرشتے ہی ہوتے ہیں اور یہ بات ان کی معصومیت کے ذرا بھی منافی نہیں۔

مَا أَنزَلَہٗ میں ماموصلو الذی کے معنی میں ہے، بعض مفسرین نے ما کو نافی قرار دیکر مَا كَفَرَ سَلَمَانَ پر عطف کیا ہے، لیکن محققین نے اس کو قبول نہیں کیا ہے، اللہ کی طرف سے صرف کتاب حکمت، وحی والہام ہی نازل نہیں ہوتے، قحط، بیماری، یا موت کا نزول بحیثیت مسبب الاسباب اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے، قرآنی محاورہ میں انزال کا لفظ رزق، پانی، لباس، لوہا، انعام کے سلسلہ میں صراحت کے ساتھ آیا ہے حتیٰ کہ رجز (عذاب) کے لئے بھی یہی لفظ صراحتاً مستعمل ہے، اِنَّا مُنْزِلُوْنَ عَلٰی اٰہْلِ ہٰذِہِ الْقَرْیَۃِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَآءِ۔ (عنکبوت)

لہذا انزالِ سحر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا اس کی قدسیت کے منافی نہیں ہے، جن لوگوں نے ایسا سمجھا ہے وہ ایک بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہوئے ہیں، ایک سحر ہی پر کیا موقوف ہے کائنات میں جو کچھ بھی اچھا برا، طاعت و معصیت وجود پذیر ہوتا ہے، سب کا وجود تکوینی حیثیت سے مسبب الاسباب ہی کے نازل کرنے سے ہوتا ہے، اَنْزَلَ عَلٰی الْمَلَائِكَةِ بِسَابِیلٍ هَارُوْتٌ وَمَارُوْتٌ سے یہ غلط فہمی بھی نہیں ہونی چاہئے کہ ہاروت و ماروت کی جانب نزول کی نسبت کرنے سے ان کا اکرام یا تعظیم مقصود ہے، اس لئے کہ اس انزال و نزول سے انبیاء و رسل والا نزول و انزال مراد نہیں ہے، جس میں عظمت و اکرام مقصود ہوتا ہے، اسی شہر کو دور کرنے کے لئے مفسر علام نے وَالْهَمَاهُ کے لفظ کا اضافہ فرمایا ہے، ایک دوسری قراءت میں مَلٰئِکَیْنِ لام کے کسرہ کے ساتھ ہے، یہ قراءت بھی صحابہ و تابعین ہی کے زمانہ سے چلی آرہی ہے، ابن عباس، ضحاک، حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے۔

چنانچہ اسی دوسری قراءت کی بناء پر بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ ہاروت و ماروت اصلاً فرشتے نہ تھے، بشر تھے، مراد بادشاہ یا شہزادے، ان ہی کو دوسری روایتوں میں مجازاً اَنْک (فرشتہ) کہا گیا ہے، اس لئے کہ وہ صفات ملکوتی کے حامل تھے (قبیل رجلان سُمِّیَا مَلٰئِکَیْنِ بِاعْتِبَارِ صَلَاحِهِمَا) (بیضاوی) لیکن جمہور کا قول فرشتہ ہونے ہی کا ہے۔

نظام تکوینی اور نزولِ سحر:

نظام تکوینی میں فرشتوں کے اوپر حقیقت سحر کا نزول ان کی نزاہت اور معصومیت کے منافی نہیں ہے، خصوصاً جبکہ نزول کا مقصد اصلاحِ خلق ہو یعنی لوگوں کو سحر و کہانت سے بچانا اور ان کی حقیقت سے واقف کرانا نہ کہ اس پر آمادہ کرنا۔ مجرموں کو پکڑنے یا جرائم کے طریقوں سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے دیکھا گیا ہے کہ انسپکٹر اور خفیہ پولیس کے افراد جرائم کی عملی واقفیت حاصل کرنے کے لئے وہ سب طریقے استعمال کرتے ہیں جو ایک مجرم اختیار کر سکتا ہے، مثلاً رشوت خور افسر کو پکڑنے کے لئے نشان زدہ سکے یا نوٹ رشوت میں افسر کو دیتے ہیں تاکہ رشوت خور کو رنگے ہاتھوں پکڑا جائے، چور کو پکڑنے کے لئے چوروں کے گروہ میں شامل ہو جاتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان کا مقصد خود جرم کرنا نہیں ہوتا، بلکہ اپنی مکمل واقفیت سے مجرموں کو جرم سے باز رکھنا ہوتا ہے، نہ کہ رشوت لینے کے راستے اور طریقے بتانا۔

هَارُوْتٌ وَمَارُوْتٌ : یہ بابل میں مقیم دو فرشتوں کے نام ہیں، جو اپنی اصلیت کے اعتبار سے فرشتے ہی تھے، لیکن جب ایک خاص مقصد اور غرض کے لئے انسانوں کے درمیان رہنے بسنے کے لئے بھیجے گئے، تو ظاہر ہے کہ ان کی شکل و شبہت رنگ و روپ، جسم و قالب انسانوں کا سا ہوگا، اور ان کی عادتیں اور جذبات بھی بالکل انسانوں ہی جیسے ہوں گے، بعض اہل تفسیر نے یہاں ایک اسرائیلی قصہ عراق کی مشہور رقاہ زہرہ کا بیان کیا، جس کی تفصیل گزر چکی ہے، اول تو آیت کی تفسیر اس قصہ پر موقوف نہیں، دوسرے خود محدثین و محققین مفسرین نے اس کی صحت سے بالکل انکار کیا ہے، اور صاف لکھ

دیا ہے کہ یہ قصہ گھڑا ہوا، انغوا اور مردود ہے، اس گروہ میں قاضی عیاض مالکی، امام رازی، شہاب الدین عراقی، وغیرہ شامل ہیں، اور ابن کثیر نے تو بڑی لمبی بحث کے بعد یہ کہہ دیا ہے کہ اگرچہ یہ قصہ بڑے بڑے تابعین نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند حدیث صحیح سے ذرا بھی نہیں ملتی، بلکہ اسرائیلیات پر ہی ختم ہو جاتی ہے۔

لیکن اگر بالفرض صحیح ہو بھی تو جب کسی خاص حکمت و مصلحت سے کسی فرشتے کو بیکرا انسانی اور جذبات بشری دیئے گئے ہوں تو اگر کسی وقت وہ ملکوتی الاصل بشری جذبات سے مغلوب بھی ہو جائے تو اس میں نہ تو شرعی استحصال ہے اور نہ عقلی۔

یُعَلِّمَانِ تعلیم کے متعارف مفہوم کی بناء پر اس لفظ سے یہ شبہ نہ ہو کہ ملائکہ سحر کاردس دیا کرتے تھے، اس لئے کہ تعلیم کے معنی سکھانے اور درس دینے کے علاوہ اعلام یعنی بتلانے اور بتلانے، آگاہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔

وَالْتَعْلِیْمُ رُبَّمَا یُسْتَعْمَلُ فِیْ مَعْنٰی الْاِعْلَامِ۔ (راغب)

چنانچہ ماہرین قرآن کی ایک جماعت نے یہی معنی مراد لئے ہیں۔ (والتعلم بمعنی اعلام) (معالم) وقالت طائفة هو معنا بمعنی یُعَلِّمَانِ بالتخفیف فهو من باب الإِعلام (بحر) اور ایک قراءت بھی مصدر اعلام کے ساتھ منقول ہے (وَقَدْ أَطْلَحَ بَنُ مَصْرَفٍ یُعَلِّمَانِ بِالتَّخْفِیْفِ مِنَ الْاِعْلَامِ۔ (روح)

سحر اور معجزے میں فرق:

جس طرح انبیاء علیہ السلام کے معجزات یا اولیاء اللہ کی کرامات سے ایسے واقعات مشاہدے میں آتے ہیں جو عادی نہیں ہوتے، اسی لئے ان کو خرق عادت کہا جاتا ہے، بظاہر سحر اور جادو سے بھی ایسے ہی آثار مشاہدے میں آتے ہیں، اس لئے بعض نادانف کاروں کو ان دونوں میں التباس بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جبلاء و معجزہ اور جادو میں فرق نہیں کر پاتے تھے اور دونوں کو ایک سمجھنے کی وجہ سے ساحروں اور جادوگروں کی بھی ویسی عزت و توقیر کرتے تھے جیسی کہ انبیاء علیہ السلام کی، معجزے اور جادو کے فرق کوئی واضح کرنے کے لئے ہاروت و ماروت کو بابل میں بھیجا گیا تھا۔

یہ فرق ایک تو حقیقت کے اعتبار سے ہے اور ایک ظاہری آثار کے اعتبار سے حقیقت کا فرق تو یہ ہے کہ جادو سے جو چیزیں مشاہدے میں آتی ہیں وہ دائرۃ اسباب سے خارج نہیں ہوتیں، فرق صرف اسباب کے ظہور و خفا کا ہے، جہاں اسباب ظاہر ہوتے ہیں وہ آثار ان اسباب کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں اور کوئی تعجب کی چیز نہیں سمجھی جاتی لیکن جہاں اسباب مخفی ہوں تو وہ تعجب خیز چیز ہوتی ہے اور عوام اسباب کو نہ جاننے کی وجہ سے اس کو خرق عادت سمجھنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ درحقیقت دیگر تمام عادی امور کی طرح کسی جن یا شیطان یا کسی مخفی سبب کے اثر سے ہوتے ہیں، اگر ایک خط مشرق بعید سے آج ہی کا لکھا ہوا اچانک سامنے آگئے تو دیکھنے والے اس کو خرق عادت کہیں گے، حالانکہ جنات و شیاطین کو ایسے اعمال و افعال کی قوت دی گئی ہے، اگر ان کا ذریعہ معلوم ہو تو پھر خرق عادت نہیں رہے گا، ریڈیو، ٹیلی ویژن، فیکس کے اگر اسباب معلوم نہ ہوں تو یہ خرق عادت ہوں گے، اور

جب ان کے اسباب کا پتہ چل گیا تو اب کوئی حیرت و تعجب کی بات معلوم نہیں ہوتی، دواؤں کی حیرت انگیز تاثیر، مثل توبیم، مقناطیسی کشش، مسمریزم، تاثیر گواکب اثران کے اسباب معلوم نہ ہوں تو یہی چیزیں خرق عادت معلوم ہوں گی، اور جب ان کے اسباب معلوم ہو جائیں تو یہ چیزیں خرق عادت نہ رہیں گی۔

معجزہ:

مختلف معجزہ کے کہ وہ بلا واسطہ حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اس میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے آتش نرو و کو حق تعالیٰ نے حکم دیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے ٹھنڈی ہو جا، مگر ٹھنڈی اتنی کہ ٹھنڈک سے تکلیف نہ ہو۔

آج بھی بعض لوگ بدن پر دوائیں استعمال کر کے آگ پر چل کر کرشمہ دکھاتے ہیں وہ معجزہ نہیں بلکہ دواؤں کا اثر ہوتا ہے، اور دواؤں کے منفی ہونے کی وجہ سے لوگوں کو خرق عادت کا دھوکہ ہوتا ہے، یہ بات کہ معجزہ کا براہ راست اللہ تعالیٰ سے تعلق ہوتا ہے خود قرآن عزیز کی صراحت سے ثابت ہے، ارشاد فرمایا: وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی (کنکریوں کی مٹھی جو آپ نے پھینکی وہ حقیقت آپ نے نہیں پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی) معجزہ اور سحر کی حقیقت کا مذکورہ فرق کہ معجزہ بلا واسطہ اسباب طبعیہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اور جادو اسباب طبعیہ خفیہ کا اثر ہوتا ہے، حقیقت سمجھنے کے لئے تو کافی ہے مگر عوام الناس کی نظر میں نتیجہ اور انجام کے اعتبار سے دونوں یکساں ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ عوام کی شناخت کے لئے بھی حق تعالیٰ نے کئی فرق ظاہر فرمائے ہیں۔

سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟

امام راغب، ابوجرصاص انکار کرتے ہیں، معتقدہ کہ کچھ بھی یہی خیال ہے مگر جمہور ملما کی تحقیق یہ ہے کہ انقلاب اعیان میں نہ عقلی امتناع ہے اور نہ شرعی مثلاً جسم حیوانی پتھر بن جائے، یا ایک نوع سے دوسری نوع تبدیل ہو جائے، قرآن میں فرمونی ساحروں کے سحر کو جو تخیل قرار دیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر تخیل ہے اور بعض حضرات نے سحر کے ذریعہ انقلاب حقیقت کے جواز پر حضرت کعب احبار کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے، جو مؤلف امام مالک میں بروایت معتزہ منقول ہے، لو لا کلمات، اقولن لجعلنی الیہود حصاراً (اگر یہ چند کلمات نہ ہوتے جن کو میں پابندی سے پڑھتا ہوں تو یہودی مجھے گدھا بنا دیتے) گدھا بے وقوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے مگر باضرورت حقیقت کو چھوڑ کر مجاز مراد لینا صحیح نہیں ہے، وہ کلمات یہ ہیں: اعوذ باللّٰہ العظیم الذی لیس شیء اعظم منه وبکلمات اللّٰہ التامات التی لا یجاوزهنّ بر ولا فاجر وباسماء اللّٰہ الحسنی کلہا ما علست منها وما لم اعلم من شر ما خلق وبراء وذراء۔ اخرجه فی الموطا

باب التَعَوُّذُ عِنْدَ النُّومِ اول یہ کہ معجزہ یا کرامت ایسے حضرات سے ظاہر ہوتی ہے جن کا تقویٰ، طہارت، پاکیزگی اخلاق و اعمال کا سبب مشاہدہ کرتے ہیں، اس کے برعکس جادو کا اثر صرف ایسے لوگوں سے ظہور پذیر ہوتا ہے جو گندے ناپاک اور اللہ اور اس کی عبادت سے دور رہتے ہیں، یہ چیزیں ہر انسان آنکھوں سے دیکھ کر معجزہ اور حیرتیں فرق کو پہچان سکتا ہے۔

کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟

سحر کا اثر انبیاء پر بھی ہو سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ محر در اصل اسباب طبعی ہی کا اثر ہوتا ہے، انبیاء علیہم السلام اسباب طبعیہ کے اثر سے متاثر ہوتے ہیں، یہ تاثر شانِ نبوت کے خلاف نہیں، جیسے ان کا بھوک پیاس سے متاثر ہونا، بیماری میں مبتلا ہونا اور شفا پانا ظاہری اسباب سے سبب جانتے ہیں، اسی طرح جادو کے باطنی اسباب سے بھی انبیاء علیہم السلام متاثر ہو سکتے ہیں اور متاثر ہونا نبوت کے منافی نہیں۔

رسول اللہ ﷺ پر یہودی لمبید بن عاصم یا اس کی لڑکیوں کا سحر کرنا اور آپ ﷺ کا اس سے متاثر ہونا اور بذریعہ وحی اس جادو کا پتہ لگنا اور ازالہ کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سحر سے متاثر ہونا خود قرآن میں مذکور ہے، آیات يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَىٰ اور قَالُوا جَسَّ فِي نَفْسِهِ خَيْفَةُ مُوسَىٰ موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہونا اسی جادوئی کا اثر تھا۔ (معارف القرآن ملخص)

سحر کے احکام:

قرآن و سنت میں جس سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ کفر اعتقادی یا کم از کم کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا، اگر شیاطین کو راضی کرنے کے لئے کچھ اقوال یا اعمال کنفر و شرک کے اختیار کئے تو کفر حقیقی اعتقادی ہوگا اور اگر کفر و شرک کے اقوال و افعال سے بچ بھی گیا مگر دوسرے گناہوں کا ارتکاب۔ 'تو کفر عملی سے خالی نہ رہا، قرآن عزیز کی آیات مذکورہ میں جو سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ اسی اعتبار سے ہے کہ یہ سحر کفر حقیقی اعتقادی یا کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سحر کفر اعتقادی یا عملی سے خالی نہیں ہوتا تو اس کا سیکھنا اور سکھانا بھی حرام ہوا، اس پر عمل کرنا بھی حرام ہوا، البتہ مسلمانوں سے دفع ضرر کے لئے بقدر ضرورت سیکھا جائے تو بعض فقہاء نے اجازت دی ہے۔

(شامی، عالمگیری)

تعویذ گندے وغیرہ جو عامل کرتے ہیں ان میں بھی اگر جنات و شیاطین سے استمداد ہو تو حرام ہے، اور اگر الفاظ مشتبہ ہوں معنی معلوم نہ ہوں اور شیاطین اور بتوں سے استمداد کا احتمال ہو تو بھی حرام ہے۔

اگر محض مباح اور جائز امور سے کام لیا جائے تو اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس کو کسی ناجائز مقصد کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔

کے لئے دردناک عذاب ہے، تکلیف دہ اور وہ آگ ہے، یہ لوگ جنہوں نے حسد کی وجہ سے (دعوت حق قبول کرنے سے) انکار کر دیا، اہل کتاب ہوں یا مشرکین عرب اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ تمہارے لئے تمہارے رب کی طرف سے کوئی خیر (مثلاً) وحی نازل ہو، (ولا المشرکین کا عطف) اہل الکتاب پر ہے، اور من بنیائے ہے۔ (من خیر) میں من زائد ہے، اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت (یعنی) نبوت کے لئے خاص کر لیتا ہے، اور اللہ بڑے فضل والا ہے، اور جب کفار نے اللہ میں طعن کیا اور کہا کہ محمد اپنے اصحاب کو آج ایک بات کا حکم دیتے ہیں تو دوسرے دن اس سے منع کر دیتے ہیں، تو یہ آیت نازل ہوئی، ہم جس آیت کو منسوخ کر دیں یعنی اس کے حکم کو زائل کر دیں مگر شرط یہ ہے، یا تو مع لفظ کے (یعنی تلاوت اور حکم دونوں کو) یا بغیر لفظ کے (صرف حکم کو) اور ایک قراءت میں نُسْخٌ، اَنْسَخَ سے نون کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی تم کو یا جبریل کو اس نسخہ کا حکم دیتے ہیں، یا اس کو مؤخر کر دیں تو ہم اس کے حکم کو زائل (منسوخ) نہیں کرتے، اور اس کی تلاوت اٹھالیتے ہیں یا اس کو لوں محفوظ میں مؤخر (موقوف) کر دیتے ہیں، اور ایک قراءت میں بغیر حمزہ کے ہے (نُسْخِهَا) نسیان سے مشتق ہے، اور اس کو ہم آپ کے قلب سے مٹا دیتے ہیں، اور جواب شرط، نَسَاتُ بِخَيْرٍ مِنْهَا ہے تو ہم اُس سے بہتر لاتے ہیں، (یعنی) جو بندوں کے لئے (عملاً) سہولت کے اعتبار سے یا کثرتِ اجر کے اعتبار سے زیادہ نافع ہو یا تکلیف و اجر میں اسی کے برابر ہو، کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اسی میں سے نسخہ تبدیل بھی ہے، اور استنبہام تقریر کے لئے ہے کیا تم نہیں جانتے کہ زمین و آسمان کی فرمانروائی اللہ ہی کے لئے ہے ان میں جو (تصرف) چاہتا کرتا ہے، اور اللہ کے سوا تمہارا نہ کوئی مولا ہے جو تمہاری حفاظت کرے اور مددگار، جو تم سے عذاب کو روک سکے اگر تمہارے اوپر آئے (من غیوہ) میں من زائد ہے، اور جب اہل مکہ نے آپ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ (پہاڑوں کو بنا کر) مکہ میں وسعت کر دو، اور (کوہ) حفا کو سونے کا بنا دو، تو یہ آیت نازل ہوئی تو کیا تم اپنے رسول سے ایسے ہی سوال کرنا چاہتے ہو جیسے سابق میں موسیٰ علیہ السلام سے کئے جا چکے ہیں یعنی اُن کی قوم نے ان سے سوال کئے، مثلاً ان کا یہ سوال کہ ہم کو اللہ کا چشمہ دیدار کرادو وغیرہ (سنو) سو جس نے ایمان کو کفر سے بدلا یعنی ایمان چھوڑ کر کفر اختیار کیا، واضح آیتوں میں غور و فکر کو ترک کر کے، اور ان آیات کے علاوہ کی جستجو میں لگا، تو وہ راہِ راست سے بھٹک گیا، یعنی راہِ حق سے خطا کر گیا، اور سَوَاءٌ در اصل وسطیٰ کو کہتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَا تَقُولُوا رَاعِنَا، رَاعٍ، مُرَاعَاةٌ (مناعلت) سے امر واحد نہ حاضر کا صیغہ ہے، ناخمیر مفعول ہے، ہمارا خیال رکھنے، ہماری رعایت کیجئے، عبرانی زبان میں راعن بے وقوف کو کہتے ہیں، یہ رعونت سے مشتق ہے جس کے معنی حق کے ہیں، الف ندا کا ہے، اے بے وقوف، راعی چرواہے کو بھی کہتے ہیں، یہود و تحریروں و استہزاء کے طور پر زبان دیا کہ جب راعنا

بولتے تھے تو رَاعَيْنَا ہو جاتا تھا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا۔

قَوْلُهُ: أَنْظُرَ الْبَيْنَا مُفسر علام نے انظرنا کی تفسیر اَنْظُرَ الْبَيْنَا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ کلام حذف کے ساتھ ہے اس سے اس اعتراض کا جواب بھی ہو گیا کہ اَنْظُرَ لازم ہے اور یہاں متعدی استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ ناس کا مفعول ذکر کیا گیا ہے، اور ان کو اس پر بھی رد ہو گیا جو اَنْظُرنا کو اَنْظُرنا کے معنی میں لیتے ہیں۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: مَا تُؤْمَرُونَ بِهِ یہ حذف مفعول کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَا يُوَدُّ مَا نَفَيْتَ، يُوَدُّ مودۃ سے جمع نہ رہا جب مَرْوۃ رزہ کریں گے، خوانش کریں گے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْعَرَبِ مِنَ الْعَرَب کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو رفع کرنا ہے۔

اعتراض: اہل الکتاب بھی مشرک تھے اس پر وَلَا الشِّرْكَین کا مطلق کیا، یہ مطلق اشیٰ علیٰ نفسہ ہے۔

جواب: مشرکین سے نفی اہل کتاب مشرکین میں نہیں جو کہ عرب ہیں۔

قَوْلُهُ: اَنْ يَنْزَلَ یہ يُوَدُّ کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: مَا شَرَّطِيہ مَا نَنْسَخُ کا مفعول مقدم ہے اور شرطیہ ہے نہ کہ موصولہ کہ اس کے صلہ میں تمہیر کی ضرورت ہو۔

قَوْلُهُ: نَزَلَ حُكْمًا یہ مِن آيَةٍ کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: اِمَّا مَعَ لَفْظِهَا اَوْ لَا یعنی کبھی صرف حکم منسوخ ہوتا ہے مگر تلاوت باقی رہتی ہے اور کبھی حکم اور تلاوت دونوں منسوخ کر دی جاتی ہیں۔

قَوْلُهُ: اَوْ جَبَرْنِیلَ جبرئیل کا عطف لَمْ نُؤْمَرْ کے کاف پر ہے، یعنی ہم نسخ کا حکم آپ ﷺ کو یا جبرئیل علیہ السلام کو کرتے ہیں۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: نَنْسَخُ مِن آيَةٍ، نَنْسَخُ جمع متکلم مضارع مجزوم (ف) نَسَخًا مٹانا، زائل کرنا۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةٍ، نَنْسَخُ باب (افعال) سے مضارع جمع متکلم، اس صورت میں نَنْسَخُ متعدی ہوگا یعنی ہم مٹانے کا یا زائل کرنے کا حکم کرتے ہیں، مفسر علام نے نَمْوَرُک اَوْ جَبَرْنِیلِ مقرر مان کر، اسی قراءت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: نَنْسِیْہَا یہ انشاء (افعال) سے جمع متکلم مضارع ہا مفعول ہے، اصل میں نَنْسِیْہَا ہم اس کو فراموش کرا دیتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمْزٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسر علام کے سامنے قرآن کریم کا جو نسخہ ہے وہ نَنْسِیْہَا، مع الهمزة والا ہے، اسی وجہ سے فرمایا بِلَا هَمْزٍ، ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اور یہاں ہمارے اطراف میں ہیں نسخہ رائج ہے، وہ بلا حمزہ والا ہی ہے، نَنْسِیْہَا یہ نساء سے ماخوذ ہے، اس کے معنی میں مؤخر کرنا، بولا جاتا ہے نَسَا اللّٰهُ فِیْ اَجَلٍ اللّٰہ نے اس کی عمر مؤخر کر دی، یعنی مَرَّ بِلَا هَمْزٍ، یہ حمزہ والی قراءت کی تفسیر ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: اَوْ نَنْسِیْہَا اگر نَنْسِیْہَا انسان سے ہو تو متعدی بیک مفعول ہوگا، یعنی ہم اس کو بھول جاتے ہیں اور اگر انشاء سے ماخوذ ہو تو متعدی بدو مفعول ہوگا، اس لئے کہ انشاء متعدی بدو مفعول ہے، ایک مفعول، نَنْسِیْہَا میں ضمیر ضمیر خطاب کاف ہے،

اور دوسرا مفعول ہائیمیر ہے جو آیت کی طرف راجع ہے، ہم تم کو وہ آیت بھلا دیتے ہیں، مفسر غلام نے وَمَنْحُهَا مِنْ قَلْبِكَ کا اضافہ کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَائِلًا: اَرْمِ غُلَامًا فِی قَوَاعٍ بِسَلَامٍ کے بجائے وَفِی قَوَاعٍ بِصَمَرِ النَّوْنِ وَالسَّيْنِ کہتے تو مراد زیادہ واضح ہوتی، اس لئے کہ مفسر غلام کی عبارت میں ایک دوسری قراءت کا بھی احتمال ہے جو فاسد ہے، اور وہ نَسَسَهَا بِفَتْحِ النَّوْنِ وَالسَّيْنِ ہے، یہ صورت لفظ اور معنی دونوں طرح فاسد ہے، لفظاً تو اس لئے کہ یہ قراءت منقول نہیں، معنی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے صدور نسیان کا مقتضی ہے۔

قَوْلًا: مِنَ النَّسِيَانِ بہتر ہوتا کہ مِنَ الْاِنْسَاءِ کہتے، اس لئے کہ رباعی کا مصدر جو کہ زیر بحث ہے اِنْسَاءٌ ہے نہ کہ نسیان۔ (جمل)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

لَا تَقُولُوا رَاعِنَا اے ایمان والو! تم راعنا نہ کہا کرو بلکہ اَنْظُرْنَا کہا کرو، راعنا کے معنی میں ہمارا خیال رکھنے، جب متکلم کی کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو سامع اس لفظ کے ذریعہ متکلم کو اپنی طرف متوجہ کرتا ہے، لیکن یہودی اپنے بغض و عناد کی وجہ سے اس لفظ کو تحوڑا سا بکا کر بولتے جس کی وجہ سے اس کے معنی تبدیل ہو جاتے تھے، اس سے وہ اپنے جذبہ عناد کی تسکین کرتے، مثلاً راعنا کو ذرا کھینچ کر بولتے تو راعینا ہو جاتا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا، یا راعن حماقت اور بے وقوفی کو بھی کہتے ہیں، یہ دعویٰ نہ سے مشتق ہے اور الف اس میں اشباع کا ہے، اس کے علاوہ یہودی کی زبان میں راعنا گالی کا کلمہ بھی تھا، جیسا کہ یہود اسلام متکلم کی بجائے السام متکلم (تم پر مروت ہو) کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے مسلمانو! تم یہ کلمہ نہ کہا کرو، بلکہ ابتداء ہی سے بغور سنتے رہا کرو تا کہ اس کلمہ کے کہنے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے۔

مذکورہ واقعہ بعض روایتوں میں کچھ تحوڑی تبدیلی کے ساتھ منقول ہوا ہے، وَأَخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الدَّلَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قَالَ: ابُو نَعِیْم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ راعنا یہودی زبان میں قبیح قسم کی گالی تھی، اور یہود اس لفظ کا استعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کیا کرتے تھے، جب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ لفظ سنا تو وہ بھی کلمہ تعظیم سمجھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اس کلمہ کا استعمال کرنے لگے، اب تک تو یہود اس کلمہ کا استعمال خفیہ طور پر کرتے تھے مگر جب یہود نے دیکھا کہ مسلمان بھی اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں تو یہود نے اس کا استعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اعلان کرنا شروع کر دیا، اور اس کلمہ کو استعمال کر کے آپس میں خوب ہنستے، سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ یہودی کی

زبان سمجھتے تھے جب سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کلمہ یہودیوں سے آپ ﷺ کی شان میں سنا تو کہا اگر آئندہ میں نے کسی سے یہ کلمہ سن لیا تو اس کی گروں مار دوں گا۔ (مظہری و فتح القدیر شوکانی) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخْهَا (الآية) ما شرطیہ جائزہ ہے ”نسخ“ لغت میں زائل کرنے اور نقل کرنے کو کہتے ہیں، بولا جاتا ہے نَسَخَتِ الشَّمْسُ الظِّلَّ سورج نے سایہ زائل کر دیا، ونَسَخْتُ الْكِتَابَ میں نے کتاب نقل کر لی، اور اصطلاح میں انہما حکم کو بیان کرنے کو کہتے ہیں، نسخ کی تین صورتیں ہیں: ① تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہوں، مثلاً عَشْرَ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يَحْوَمْنَ ② تلاوت منسوخ، حکم باقی، مثلاً الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَبَا فَا رَجُمُوهُمَا البتة ③ حکم منسوخ، تلاوت باقی، جیسا کہ کُتِبَ عَلَيْكُم إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْأُولَادِ ذَيْنِ يَرِيتُ، آیت مواریت (یو صیکم اللہ فی اولادکم، سورہ نساء) اور آپ ﷺ کے قول لَا وَصِيَّةَ لِرِوَارِثٍ سے منسوخ ہے۔

قَوْلُهُ: نَامُرُكُ او جبرئیل دونوں میں تلازم ہے، جبرئیل کو نسخ حکم دینا آپ ﷺ کو حکم دینا ہے، اور آپ ﷺ کو حکم دینا جبرئیل کو حکم دینا ہے۔ (صاوی)

شان نزول:

یہودی تورات کو ناقابل تنسیخ سمجھتے تھے، اور قرآن پر بھی انھوں نے بعض احکام کے منسوخ ہونے پر اعتراض کیا، اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید فرمائی، اور فرمایا: زمین و آسمان کی بادشاہی اسی کے ہاتھ میں ہے، وہ جو مناسب سمجھتا ہے کرتا ہے، جس وقت جو حکم اس کی مصلحت و حکمت کے مطابق ہوتا ہے اسے نافذ کرتا ہے، اور جسے چاہتا ہے منسوخ کرتا ہے، یہ اس کی قدرت ہی کا ایک مظاہرہ ہے، بعض قدیم گمراہوں (مثلاً ابومسلم اسفہانی معتزلی) اور آج کے بھی بعض متجددین نے یہودی طرح قرآن میں نسخ ماننے سے انکار کیا ہے، مذکورہ آیت میں اسی نظریہ کی تردید کی گئی ہے۔

احکام الہیہ کے نسخ کی حقیقت:

دنیا کی حکومتوں میں کسی حکم کو منسوخ کر کے دوسرا حکم جاری کر دینا مشہور و معروف ہے، لیکن انسانوں کے احکام میں کبھی نسخ اس لئے ہوتا ہے کہ مثلاً پہلے کسی غلط فہمی کی وجہ سے ایک حکم جاری کر دیا گیا بعد میں حقیقت معلوم ہوئی اور وہ حکم مناسب حال نہ رہا تو اس حکم کو بدل دیا، اور کبھی اس وجہ سے ہوتا ہے کہ جس وقت یہ حکم جاری کیا گیا تھا اس وقت کے حالات کے مناسب تھا اور آئندہ آنے والے حالات کا اندازہ نہیں تھا، جب حالات بدلے تو حکم بھی بدلنا پڑا، یہ دونوں صورتیں احکام خداوندی میں نہیں ہو سکتیں۔

ایک تیسری صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ حکم دینے والے کو اول ہی سے یہ معلوم تھا کہ حالات بدلیں گے، اور اس وقت یہ حکم مناسب نہ ہوگا دوسرا حکم دینا ہوگا، یہ ہانپتے ہوئے بھی آج ایک حکم دیدیا اور جب اپنے حکم کے مطابق حالات بدلے تو اپنی قرار و اسباق کے مطابق حکم بھی بدل دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ مریض کے موجودہ حالات کو دیکھ کر طبیب دوا تجویز کرتا ہے اور جانتے ہے کہ دو روز اس دوا کے استعمال کرنے کے بعد مریض کا حال بدلے گا، اس وقت مجھے دوسری دوا تجویز کرنی ہوگی۔

ماہر طبیب یہ بھی کر سکتا ہے کہ پہلے ہی دن پورے طابق کا نظام لکھ کر دیدے اور ہدایت کر دے کہ دو روز تک یہ دوا استعمال کرنا اور پھر تین روز تک فلاں دوا استعمال کرنا اور پھر ایک ہفتہ بعد فلاں دوا، لیکن یہ مریض کی طبیعت پر بلاوجہ ایک بار بار التماس، اس میں غلط فہمی کی وجہ سے خلل کا بھی اندیشہ ہے اس لئے طبیب پہلے ہی سے پوری تفصیل نہیں بتاتا۔

اللہ تعالیٰ شانہ کے احکام میں اور اس کی نازل کی ہوئی کتابوں میں صرف یہی آخری صورت نسخ کی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے، بعد میں نازل ہونے والی ہر کتاب نے سابقہ نبوت و شریعت کے بہت سے احکام کو منسوخ کر کے نئے احکام جاری کئے اور اسی طرح ایک ہی نبوت اور شریعت میں بھی ایسا ہوتا رہا ہے، کہ کچھ عرصہ تک ایک حکم جاری رہا پھر بتناے حکمت خداوندی اس کو بدل کر دوسرا حکم نافذ کر دیا گیا، صحیح مسلم کی حدیث میں ہے: لَمْ تَكُنْ نُبُوَّةُ قَطُّ إِلَّا تَنَاسُخًا (مسلم) یعنی کوئی نبوت نہیں آئی جس نے احکام میں نسخ اور رد و بدل نہ کیا ہو۔ (قرطبی، معارف)

نسخ کی تعریف میں متقدمین اور متاخرین کے درمیان فرق:

چونکہ نسخ کے اصطلاحی معنی تبدیلی حکم کے ہیں اور یہ تبدیلی جس طرح ایک حکم کو بالکل منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرا حکم لانے میں ہے جیسے بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ کو قبلہ بنا دینا، اسی طرح کسی مطلق یا عام حکم میں کسی قید و شرط کو بڑھا دینا بھی ایک قسم کی تبدیلی ہے، متقدمین نے نسخ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، جس میں کسی حکم کی پوری تبدیلی بھی داخل ہے اور جزوی تبدیلی بھی مثلاً قید و شرط یا استثناء وغیرہ اس میں شامل ہے، اسی لئے متقدمین کے نزدیک قرآن میں آیات منسوخہ کی تعداد پانچ سو تک پہنچ گئی۔

حضرات متاخرین نے صرف اس تبدیلی کو نسخ کہا جس کی پہلے حکم کے ساتھ کسی طرح تطبیق نہ ہو سکے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علامہ سیوطی نے صرف بیس آیتوں کو منسوخ قرار دیا اور ان کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان میں بھی تطبیق کی صورت پیدا کر کے صرف پانچ آیتوں کو منسوخ قرار دیا، جن میں کوئی تطبیق تاویل بعید کے بغیر نہیں ہو سکتی تھی۔

نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک:

جمہور کا مذہب وقوع نسخ کا ہے، وایک طبقہ نسخ کا بھی قائل رہا ہے (ویروی عن بعض المسلمین انکار المنسخ واحتج الجمهور من المسلمین علی جواز المنسخ ووقوعه (کبیر) والمسلمون کلهم متفقون علی جواز

النسخ فی احکام اللہ تعالیٰ لما له فی ذلك من الحکمة البالغة و کلہم قالوا بوقوعہ۔ (ابن کثیر)

اَمْ تَرِیدُونَ اَنْ تَسْئَلُوْا (الآیۃ) اس آیت میں مسلمانوں (صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کو تنبیہ کی جاتی ہے کہ تم یہود کے مانند اپنے پیغمبر سے ازراہہ شخصی غیر ضروری سوالات مت کیا کرو اس میں اندیشہ کفر ہے بصورت یہ بھی کہ یہودی مویشیاں کڑ کر کے طرح طرح کے سوالات مسلمانوں کے سامنے پیش کیا کرتے تھے، اور انہیں اسکا یا کرتے تھے کہ اپنے نبی سے یہ سوال کرو یہ اونچو یہ معلوم کرو اس پر اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو متنبہ فرما رہا ہے کہ اس معاملہ میں یہودیوں کی روش اختیار کرنے سے بچو۔

بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کا مخاطب یہود کو قرار دیا ہے نَزَلَتْ فِی الْیَہُودِ۔ (معالم)

اس آیت کے بارے میں تین قول نقل ہوئے ہیں: ① مخاطب مسلمان ہیں ② مخاطب اہل مکہ ہیں ③ مخاطب یہود ہیں، اختلافوا فی المخاطب بہ علی وجہ احدها اَنہُم المسلمون والقول الثانی اَنہ خطاب لاهل مکة والقول الثالث السراة الیہود وهذا القول اصح (بیر) ورجح اَنہُم الیہود۔ (بحر)

وَذَکَیْرٌ مِّنْ اَہْلِ الْکِتَابِ لَوْ مَصَدَّقَہٗ یُرِیدُ وَکُمْ مِّنْ بَعْدِ اِیْمَانِکُمْ کَفَارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ اَنْفُسِہِمُ
ای حَسَبْتُمْ عَلَیْہِ اَنْفُسُہِمُ الْخَبِیْثَہُ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَہُمْ فِی التَّوْرَةِ الْحَقُّ فِی شَآنِ النَّبِیِّ
فَاعْمُوا عَنْہِمُ اِی اُتْرُکُوْہِمْ وَاصْفَحُوا اَغْرَضُوا فَلَا تُجَاوِزُہُ حَتّٰی یَاْتِیَ اللّٰہُ بِاَمْرِہِ فِیہِم مِّنَ الْقِتَالِ
اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱۰ وَاقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَآتُوا الزَّکٰوۃَ وَمَا نَقَدُوا لَآلِ اَنْفُسِکُمْ مِّنْ خَیْرٍ طَاعَۃً کَسَلُوْۃً وَصَدَقَۃً
مَّجِدُوْہُ اِی ثَوَابَہُ عِنْدَ اللّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝۱۱ فِیْجَازِکُمْ بِہٖ وَقَالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا الْمَنَکَانَ هُوْدًا
جَمْعٌ بِاُتْرُکُوْہُمْ قَالَ ذَلِکَ یَہُودُ الْمَدِیْنَةِ وَنَصْرَی نَجْرَانٌ لَّمَّا تَنَاطَرُوا بَیْہِ بَیْہِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ اِی قُلُ الِیَہُودِ لَنْ یَدْخُلَہَا اِلَّا الِیَہُودُ وَقُلُ النَّصْرَی لَنْ یَدْخُلَہَا اِلَّا النَّصَارَی تِلْکَ الْمَقْصُوۃُ
اَمَّا یَہُودُہُمْ شَہَوَاتُہُمُ النَّاطِلَہُ قُلُ لَہُمْ هَا تُؤَابِرُہَا کُمْ خُجَّتْکُمْ عَلٰی ذَلِکَ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝۱۲ فِیہِ بَلٰی
یَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَرِیْعَہٗ مِّنْ اَسْلَمَ وَحَمْدَہٗ لِلّٰہِ اِی اِنْقَادَ لِاَمْرِہُ وَحُضَرَ الْوُجُوۃُ لِاَنَّہُ اشْرَفُ الْاَعْضَاءِ فَعِبْرَۃٌ لِّاٰوِیَ
وَهُوَ مُخْسِرٌ مَّوْجِدٌ فَلَہُ اَجْرٌ عِنْدَ رَبِّہٖ اِی ثَوَابٌ عَمَلِہُ الْجَنَّةِ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمُ وَلَا ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝۱۳ فِی

الآخرۃ۔

تَرْجُمَہُ: اور اہل کتاب میں سے اکثر یہ جانتے ہیں کہ کسی طرح تمہیں ایمان سے کفر کی طرف پھیر دیں، اس حمد کی وجہ سے جو خود ان کی طرف سے ہے، حَسَدًا مِّنْ عِندِ اَنْفُسِہِمُ (یعنی بلا وجہ) حسد پر ان کو ان کے خبیث نفس نے آمادہ کیا ہے، اس کے باوجود کہ تورات میں نبی کی بابت ان پر حق ظاہر ہو چکا ہے (اس کے باوجود) تم

مغفور و درگزر سے کام لو، اور نظر انداز کرو اور ان سے بدلہ نہ لو، تا آن کہ ان سے قتال کے بارے میں خود اللہ کا حکم آجائے، بلاشبہ وہ ہر شے پر قادر ہے، نماز قائم کرو، اور زکوٰۃ ادا کرو اور اپنے لئے جو بھائی (مثلاً نماز، صدقہ، قمر آسے) بکھینچو گے تو تم اس کو یعنی اس کے اجر کو اللہ کے پاس پاؤ گے، جو کچھ تم کرتے ہو وہ اللہ کی نظر میں ہے وہ اس کا تم کو اجر دے گا، ان کا کہنا ہے کہ جنت میں یہود و نصاریٰ کے علاوہ کوئی نہ جائے گا، ہُود، ہاند کی تبع ہے، یہ بات مدینہ کے یہودیوں اور نجران کے نصاریٰ نے اس وقت کہی جب ان دونوں فریقوں نے آپ ﷺ کے سامنے مناظرہ کیا، یہود نے کہا: یہود کے سوا جنت میں کوئی نہ جائے گا، اور نصاریٰ نے کہا: نصاریٰ کے علاوہ کوئی جنت میں نہ جائے گا، یہ باتیں ان کی تمنا تھیں ہیں (یعنی باطل خواہشیں ہیں) آپ ان سے کہئے کہ اس بات پر اپنی دلیل پیش کرو، اگر تم اس دعوے میں سچے ہو۔

تحقیق و ترکیب و تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَدَّ مَنِ احْدَدَ لَكُمْ سَب (س) مصدر وُدَّ، مَوْدَّةً چاہنا، آرزو کرنا۔

قَوْلُهُ: لَوْ مَصْدَرِيَّةٌ لَوْ حرف مصدری ہے جب فعل کے بعد واقع ہوتا ہے تو تمنی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، تقدیر مہارت یہ ہے وُدَّ کثیر رَدَّ کم الخ رَدَّ چونکہ صیغہ کے معنی میں ہے، دو مفعولوں کو نصب دیتا ہے، مفعول اول کُفر ہے، اور ثانی کُفَّاراً ہے۔

قَوْلُهُ: كَانُوا مِنْ عِنْدِ انْفُسِهِمْ مُنْهَرِغِينَ ملام نے کانا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنْ عِنْدِ انْفُسِهِمْ کانا مذخوف کے متعلق ہو کر حَسَدًا کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ، مِنْ بعد، وُدَّ کے متعلق ہے، اور ماضی مصدر یہ ہے اِی بَعْدَ تَبَيَّنَ الْحَقُّ لِهَؤُلَاءِ

قَوْلُهُ: هُوَ ذُو بَقِ هَانِدٍ، ہاند بمعنی تاب ابتدا اس شخص کو ہاند کہتے تھے جس نے سو سالہ پرستی سے توبہ کر لی تھی، بعد میں پوری قوم کے لئے علم کے طور پر استعمال ہونے لگا، اس میں ایک امت اس کے جواب کی طرف بھی اشارہ ہے۔

اعتراف: مَنْ كَانُ هُوْدًا، کانا کے اندر ضمیر مفرد کانا کا اسم اور هُوْدًا کانا کی خبر ہے، جو کہ تبع ہے مالا نکہ اسم و خبر میں مطابقت ضروری ہے۔

جَوَاحِر: کانا کے اسم کے مفرد لانے میں لفظ مَنْ کی رعایت کی گئی ہے، اور هُوْدًا کے تبع لانے میں مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اس میں کوئی قباح نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ احد سے جب لوٹ رہے تھے تو یہودی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، یہود نے کہا: کیا ہم نے تم سے نہیں کہا تھا کہ یہودی مذہب حق ہے؟ اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سب باطل ہے۔ اگر محمد کا دین حق ہوتا تو ان کے اصحاب قتل نہ کئے جاتے، حالانکہ محمد ﷺ کا دعویٰ ہے کہ جب وہ قتل کرتے ہیں تو اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے، تو عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ عہد شکنی کا تمہارے یہاں کیا حکم ہے، یہود نے جواب دیا: نہایت بری ہے، تو حضرت مدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں محمد ﷺ سے ان کی اتباع پر تادموت عبد کرچکا ہوں، یہود نے کہا: تمہارے دین ہو گیا، اور حضرت حذیفہ نے جواب دیا: رَضِیْتُ بِاللّٰهِ رَبًّا، وَبِالْاِسْلَامِ دِیْنًا، وَالْکَعْبَةِ قِبْلَةً، وَالْقُرْآنَ اَمَامًا، وَالْمُسْلِمِیْنَ اِخْوَانًا چنانچہ یہ حضرات واپس پلٹے اور اس واقعہ کی خبر آنحضرت ﷺ کو دی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اَصْبَحْنَا الْخَبِیْرَ وَافْلَحْنَا (تم ٹھیک ہو گئے اور کامیاب ہو گئے) اس کے بعد وَدَّ کَثِیْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ نَازِلَ ہُوْنِ۔ (صادی)

اے مسلمانو! تم کو واپس کفر کی طرف لیجانے کی یہودی خواہش اور تمنا کسی خیر خواہی اور ہمدردی کے جذبہ کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں سے عناد اور حسد کی وجہ سے ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان پر اسلام کا حق ہونا اور محمد ﷺ کا نبی برحق ہونا واضح ہو گیا ہے، اس کے باوجود ایمان نہیں لائے لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ صبر اور عفو و درگزر سے کام لیتے رہیں، ان کے حسد و عناد کو دیکھ کر مشتعل نہ ہوں، ان سے بحث و مباحثہ کرنے میں اپنا قیمتی وقت ضائع نہ کریں، اور صبر کے ساتھ دیکھتے رہیں کہ اللہ ان کے ساتھ کیا کرتا ہے۔

عموماً مفسرین نے شان نزول کے مخصوص واقعہ کی وجہ سے یہاں اہل کتاب سے یہودی یا احبار یہود مراد لئے ہیں، لیکن وَدَّ کَثِیْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْکِتَابِ کے قرآنی الفاظ عام ہیں، اس عموم میں یہود و نصاریٰ دونوں داخل ہیں، عیسویوں کی طرف سے جو کھٹا ہوا زبردست اور مشفقہ اور علما، یہودی کی طرف سے نسبتاً ہلکا اور نفی پر و بیگنہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف، سیاسی، معاشرتی، تاریخی غرضیکہ ہر قسم کا جاری رہتا ہے، وہ سب اسی حقیقت کے مظاہر ہیں، ان تمام سرگرمیوں اور کوششوں کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ مسلمان اُرمیجیت اور یہودیت کو قبول نہ بھی کریں تو کم از کم اپنے دین کی طرف سے ضرور برائے اور بدگمان ہو جائیں۔

تِلْكَ اٰمِنَتُهُمْ (الایۃ) یعنی دراصل ان کی یہ باتیں ہیں تو محض ان کے دلوں کی خواہشیں اور آرزوئیں مگر وہ انہیں بیان اس طرح کر رہے ہیں کہ گویانی الواقع اسی طرح ہونے والا ہے۔

اللہ کے یہاں قوم و نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل صالح کی قیمت ہے:

کوئی بھی شخص محض قومیت کے زعم میں خود کو جنت کا ٹھیکیدار سمجھ لے تو یہ صرف اس کی خود فریبی ہے، جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں، اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی بھی قوم، نسل یا علاقہ اور وطن کی بنیاد پر مقبول و مقرب نہیں بن سکتی جب تک اس میں ایمان و عمل صالح کی روح موجود نہ ہو۔

پھر اصول ایمان تو ہر رسول کے زمانہ میں مشترک اور یکساں رہے ہیں، البتہ عمل صالح کی شکلیں اُدتی بدلتی رہتی ہیں، تو رات کے زمانہ میں عمل صالح وہ سمجھا گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تو رات کی تعلیم کے مطابق تھا، انجیل کے دور میں یقیناً عمل صالح وہی عمل تھا جو حضرت عیسیٰ اور انجیل کی تعلیم کے مطابق رکھتا تھا، اور قرآن کے زمانہ میں وہی عمل صالح کہے جانے کا مستحق ہے جو نبی آخر الزمان محمد ﷺ کے فرمان اور اللہ کی کتاب قرآن کی ہدایت کے مطابق ہوگا۔

مطلب یہ کہ یہود و نصاریٰ کے اس اختلاف کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ دونوں قومیں جہالت کی باتیں کہہ رہی ہیں، دونوں میں سے کوئی بھی جنت کا ٹھیکیدار نہیں اور نہ ہی دونوں کے مذہب بے بنیاد اور بے اصل ہیں، بلکہ دونوں مذہبوں کی صحیح بنیاد موجود ہے۔

غلط فہمی کا سبب:

غلط فہمی کا اصلی سبب یہ ہے کہ انھوں نے مذہب و ملت کی اصل روح یعنی عقائد و اعمال و نظریات کو چھوڑ کر نسلی یا وطنی بنیاد پر کسی قوم کو یہود ٹھہرایا اور کسی کو نصرانی سمجھا، جو یہودی کی نسل سے تعلق رکھتا ہو یا یہود کے شہر میں رہتا ہو یا مردم شماری میں خود کو یہود شمار کرتا ہو اس کو یہود سمجھ لیا گیا، اسی طرح نصرانیوں کی تشخیص و تعین کی گئی، حالانکہ اصول ایمان کو تو ذکر اور اعمال صالحہ سے منہ موڑ کر نہ کوئی یہودی، یہودی رہتا ہے اور نہ نصرانی، نصرانی۔

قرآن کریم میں اس اختلاف اور اس فیصلہ کا ذکر مسلمانوں کو سنانے اور متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ کہیں وہ بھی اس قسم کی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ ہم تو بخشی مسلمان ہیں ہر دفتر اور رجسٹر میں ہمارا نام مسلمان کے خانہ میں درج ہے اور زبان سے بھی خود کو مسلمان کہتے ہیں، اس لئے جنت کے نیزان تمام انعامی وعدوں کے وہی مستحق ہیں جو نبی کریم ﷺ کے ذریعہ مسلمانوں سے کئے گئے۔

اس سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ کوئی شخص نہ محض دعوے سے حقیقی مسلمان بنتا ہے نہ مسلمان نام درج کرانے سے یا مسلمان کی صلب یا ان کے کسی شہر میں پیدا ہونے سے بلکہ مسلمان ہونے کے لئے اول اسلام ضروری ہے، اور اسلام کے معنی ہیں اپنے آپ کو سپرد کردینا دوسرے احسان، یعنی عمل سنت کے مطابق کرنا۔

لیکن قرآن کی اس تنبیہ کے باوجود بہت سے مسلمان اسی یہودی اور نصرانی غلطی کا شکار ہو گئے کہ خدا اور رسول اور آخرت و قیامت سے بالکل غافل رہ کر اپنا نسلی مسلمان ہونا مسلمان ہونے کے لئے کافی سمجھ گئے اور قرآن و حدیث میں فلاح دین و آخرت کے جو وعدے مسلمانوں سے کئے گئے ہیں خود وہ ان کا مستحق سمجھ کر ان کے پورے ہونے کا انتظار کرنے لگے، اور جب وہ پورے ہوتے نظر نہیں آتے تو قرآن و حدیث کے وعدوں میں شک کرنے لگے، اس کو نہیں دیکھتے کہ قرآن نے ہنسنسلی مسلمانوں سے کوئی وعدہ نہیں کیا، جب تک وہ اپنے تمام ارادوں کو اللہ اور اس کے رسول کے تابع نہ کر دیں، یہی خلاصہ ہے آیت مذکورہ بلی من اسلم وجہہ للہ و هو مُحْسِن فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ کا۔

آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟

آج کل پوری دنیا کے مسلمان طرح طرح کے مصائب و مشکلات کا شکار ہیں، اس کو دیکھ کر بہت سے ناواقف لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید ان آفات و مصائب کا سبب اسلام ہے، لیکن مذکورہ تحریر سے واضح ہو گیا کہ ان کا اصل سبب ہمارا اسلام نہیں بلکہ ترک اسلام ہے کہ ہم نے اسلام کا صرف نام باقی رکھا ہے، نہ اسلام کے عقائد ہمارے اندر نہ اخلاق نہ اعمال، پھر ہمیں کیا حق ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے لئے وعدوں اور انعموں کا ہم انتظار کریں۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:

یہاں ایک (شبہ) سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ کچھ بھی سہی کہ از کم نام تو اسلام کا لیتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کے نام لیا تو تو ہیں اور جو کفار کھلے طور پر اللہ و رسول کی مخالفت کرتے ہیں، اسلام کا نام لینا بھی پسند نہیں کرتے وہ تو آج دنیا میں ہر طرح کی ترقی کر رہے ہیں، بڑی بڑی حکومتوں کے مالک ہیں، دنیا کی صنعتوں اور تجارتوں کے ٹھیکیدار بنے ہوئے ہیں، لیکن اگر ذرا غور سے کام لیا جائے، تو یہ شبہ خود بخود ختم ہو جائے گا۔

اول تو اس لئے کہ دوست اور دشمن کے ساتھ معاملہ یکساں نہیں ہوا کرتا، دوست کو قدم قدم پر اور بات بات پر ٹوکا جاتا ہے، اور اولاد اور شائردوزاد راہی بات پر تنبیہ کی جاتی ہے، لیکن دشمن کے ساتھ یہ سلوک نہیں ہوتا، اس کو ڈھیل دی جاتی ہے اور وقت آنے پر دفعہ پکڑ لیا جاتا ہے۔

مسلمان جب تک ایمان و اسلام کا نام لیتا ہے اور اللہ کی عظمت و محبت کا دم بھرتا ہے وہ دوستوں کی فہمت میں داخل ہے، اس کے برے اعمال کی سزا عموماً دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے تاکہ آخرت کا بار بکا ہو جائے، بخلاف کافر کے کہ اس پر باغیوں کا قانون جاری ہے، دنیا کی ملکی ملکی سزاؤں سے اس کا بار عذاب ہلکا نہیں کیا جاتا، ان کو یک لخت عذاب میں پکڑا جائے گا، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد گرامی کا یہی مطلب ہے ”کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے“۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّعْتَدِبَةٍ وَكُفْرَتْ بَعِيسَىٰ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودَ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّعْتَدِبَةٍ
وَكُفْرَتْ بِمُوسَىٰ وَهُمْ أَى الْفَرِيقَانِ يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَضَدِّقُ عِيسَىٰ وَفِي
كِتَابِ النَّصَارَىٰ تَضَدِّقُ مُوسَىٰ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ سُبُلَاءٌ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَى
الْمُبَشِّرِ كُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ وَقُلْ لَهُمْ بَيَانٌ لِّمَعْنَى ذَلِكَ أَى قَالُوا لِكُلِّ ذِى دِينٍ لِّئَسُوا عَلَى شَيْءٍ
قَالَهُ يُحَكِّمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝۱۰۰ من امر الدِّينِ فَيَدْخُلُ الْمُحِقُّ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطِلُ النَّارَ
وَمَنْ أَظْلَمُ أَى لَا اخْتِلَافَ مِمَّنْ مَنَعَ مَسِيحَ اللَّهِ أَنْ يُذَكِّرَ فِيهَا السَّمْعَ بِالصَّلَاةِ وَالتَّسْبِيحِ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهِ
بِالنَّهْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ إِخْبَارًا عَنِ الرُّومِ الَّذِينَ خَرَّبُوا نَيْبَ الْمُقَدَّسِ أَوْ فِي الْمُسْرِكِينَ لَمَّا صَدُّوا
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَاثَ الْحَذَبِيَّةِ عَنِ النَّبِيِّ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ۝۱۰۱ خبر بمعنى
الْأَمْرِ أَى أَخِيفَتُهُمْ بِالْجِهَادِ فَلَا يَدْخُلُوهَا اخْتِارًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ سَوَاءٌ بِالْقَتْلِ وَالسَّيِّئَةِ وَالْجَزِيَّةِ
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۱۰۲ بَوُّ النَّارِ وَنَزَلَ لِمَاطِعِنَ الْيَهُودِ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي الصَّلَاةِ النَّافِلَةِ عَلَى
الرَّاحِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۝۱۰۳ أَى الْأَرْضُ كُلُّهَا لِأَنَّهُمَا تَاجِبَتَانِ فَإِنَّمَا تُتَوَلَّوْنَ
وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ بِأَمْرِ فَتَحَرَّ بِهَذَا وَجْهَ اللَّهِ قِبَلَهُ الَّتِي رَضِيَهَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ يَسْعُ فَضْلُهُ كُلَّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝۱۰۴ بِتَدْبِيرِ خَلْقِهِ وَقَالُوا بِأَوْدَانِهَا أَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ
اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى سُبْحَنَهُ تَنْزِيهًا لَهُ عَنْهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِخَلْقٍ وَعِبِيدَةٍ وَالْمَلَائِكَةُ
تُتَابَعُونَ الْوَلَاةَ وَغَيْرُهَا تَعْلِيلًا لِمَا لَا يَعْجَلُ كُلٌّ لَهُ فَضْلٌ ۝۱۰۵ مُطِيعُونَ كُلٌّ بِمَا يُرَادُّ مِنْهُ وَفِيهِ تَغْلِيظُ
الْعَاقِلِ.

ترجمہ: یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور عیسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کے
مکڑ ہیں، اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ یہود کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور موسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کے مکڑ ہیں،
حالانکہ یہ دونوں فریق کتاب پڑھتے ہیں، اور یہود کی کتاب (تورات) میں عیسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کی تصدیق موجود
ہے، اور نصاریٰ کی کتاب (انجیل) میں موسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کی تصدیق موجود ہے، اور جملہ (وہم یقولون انکتاب)
حال ہے، اور جیسی بات یہ (دونوں فریق) کرتے ہیں، اسی طرح کی بات بے علم لوگ بھی کرتے ہیں، یعنی مشرکین عرب وغیرہ
(وقل قوليهم) ذلك کے معنی کا بیان ہے، یعنی ان (مشرکوں) نے (آسمانی) دین والوں میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا
کہ ان کے پاس کچھ نہیں، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ دین کے معاملہ میں ان کے اختلاف کا فیصلہ کر دے گا، بایں طور کہ اہل حق کو

جنت میں اور اہل باطل کو دوزخ میں داخل کرے گا۔ اور اس سے بڑھ کر کوئی ظالم ہوگا! یعنی اس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں ہوگا۔ اللہ کی مسجدوں (معبودوں) میں اللہ کے نام کی نماز و تسبیح پڑھنے سے روکے، اور بدعت و تعطیل کے ذریعہ ان کی ویرانی کے درپے ہو، (یہ) آیت) ان رومیوں کی خبر دینے کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے بیت المقدس ویران کیا، یا مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی جب آپ ﷺ کو (صلح) حدیبیہ کے سال بیت اللہ سے روکا، ان کو تو چاہئے کہ اس میں قدم بھی نہ رکھیں، مگر ذرت نہ ہوئے، خبر بمعنی امر ہے یعنی ان کو جہاد کے ذریعہ (ایسا) خوف زدہ کر دو کہ کوئی اس میں بے خوف داخل نہ ہو، ان لوگوں کے لئے دنیا میں رسوائی ہے، قتل و قید اور جزیہ کے ذریعہ اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے، (اور) وہ آگ ہے، اور آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے تحویل قبلہ کے بارے میں، یا سفر میں سواری پر جدھر سواری کا رخ ہو نفل نماز پڑھنے کے بارے میں طعن کیا، مشرق و مغرب سب اللہ ہی کے ہیں، یعنی پوری زمین، اس لئے کہ دونوں (مشرق و مغرب) زمین ہی کے دو کنارے ہیں، تم اس کے حکم سے نماز میں جدھر بھی رخ کرو اسی طرف اللہ کا رخ ہے یعنی اس کا قبلہ ہے جو اس کا پسندیدہ ہے، یا شہید اللہ بڑی وسعت والا ہے، کہ اس کا فناء ہر شئی کو حاوی ہے، اور اپنی مخلوق کی تدبیر سے واقف ہے (وقالوا میں) واؤ اور بغیر واؤ دونوں صورتیں ہیں، اور یہود و نصاریٰ اور ان لوگوں کا جو اللہ کے لئے بیٹیاں ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں کہنا ہے کہ اللہ کی اولاد ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی پاکی بیان کرتے ہوئے فرمایا، وہ پاک ہے (اولاد سے) بلکہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اسی کا ہے یعنی اسی کی ملک ہے اور اسی کی مخلوق ہے اور اسی کی مملوک ہے، اور اولاد و ملکیت کے منافی ہے، اور غیر ذوی العقول کو غائب دیتے ہوئے صاف سے تعبیر فرمایا، سب کے سب اس کے فرمانبردار ہیں یعنی ہر شئی اس مقصد کے لئے اس کے تابع فرمان ہے، جو اس سے مطلوب ہے اور اس میں ذوی العقول کو غائب ہے۔

تحقیق و ترکیب تسهیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، كَذَلِكَ اِیْ مِثْلَ ذَلِكَ الَّذِیْ سَمِعْتَ بِهِ کَافٍ مَلِّیْنِ نَصَبِ كَیْ تَ، اِیْ تَوِ اس لَیْ اَکْصَد رِیْضَ وَفِیْ صَفَتْ هَیْ جَسْ وَافَاؤُهُ اَکْصَرِ كَیْ لَیْ اَقْدَمَ کَرْدِ اِیْ اَیْ تَ، اِیْ قَوْلَا مِثْلَ ذَلِكَ الْقَوْلِ بَعِیْنِهِ لَا قَوْلَا مُغَايِرًا لَهُ.

قَوْلًا: وَغَيْرُهُمْ، غَيْرُهُمْ رَفِيعُ السَّاتِحِ اس کا عطف مشرکون پر ہے نہ کہ عرب پر یعنی مشرکین کے علاوہ دیگر کفار کا بھی یہی کہنا تھا۔

قَوْلُهُ: بَيِّنًا لِمَعْنَى ذَٰلِكَ یعنی مثل قولہم، کذلک قَالَ الذِّینَ لَا یَعْلَمُونَ کا بدل ہے۔

قَوْلًا: لَيْسُوا، لَيْسُوا کی جمع کی ضمیر کل کی طرف باعتبار معنی کے راجع ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مُتَّبِعِ أَهْلِ مَرْفُوعٍ، أَظْلَمُ أَتَمَّ تَفْصِيلِ اس کی خبر ہے، استنبہا انکار ہے، ای لا اَحدُ اظلم منه۔

سُئِلَ: یہاں قدرتی طور پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ فَمَنْ أَظْلَمُ کا کلمہ قرآن کے اندر بار بار آیا ہے مثلاً وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ اِن میں سے ہر ایک کا تقاضہ حصر کا ہے کہ اس میں مذکور سے بڑا ظالم کوئی نہیں، تو پھر دوسرا فریق اس سے بڑا ظالم کیسے ہو سکتا ہے؟ یعنی اظلمیت کے ساتھ جب ایک فریق کو متعسف کر دیا تو اب دوسرے فریق کو اظلمیت کی صفت کے ساتھ متعسف کرنا کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: ہر ایک اپنے صلہ کے معنی کے اعتبار سے خاص ہے، مثلاً كَذَبَهُ قَالَ لَا أَحَدٌ مِنَ الْمَانِعِينَ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْمُسْغِدِينَ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْكَذَّابِينَ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ۔ (جمل)

قَوْلُهُ: مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ، مَسَاجِدَ، مَنَعَ کا مفعول اول ہے اور اَنْ يَذْكُرُوْا تَبَاوُلِ مصدر، و مفعول ثانی ہے، مساجد مسجد کی جمع ہے، مجدہ کرنے کی جگہ، قاعدہ کے مطابق، مَفْعُلُ کے وزن پر مَسْجِدٌ ہونا چاہیے، اس لئے کہ اس کا مضارع مرفوع اعمین ہوتا ہے اس کا ظرف مکان مَفْعُلُ کے وزن پر آتا ہے، یہاں خلاف قیاس جیم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔

سُئِلَ: مَسَاجِدَ کون کیوں لایا گیا ہے؟ جبکہ مراد بیت المقدس ہے، اس لئے کہ بیت المقدس کو رومی بادشاہ بخت نصر بمبونی نے منہدم کر دیا تھا، یام ادم مسجد حرام ہے جبکہ شرمین مکہ نے آپ ﷺ کو حج بیہیہ کے سال عمرہ کرنے سے روک دیا تھا۔

جَوَابُ: مذکورہ دونوں مسجدیں چونکہ سب سے زیادہ اہم اور بابرکت ہیں ان سے روکنا یا ان کو ویران کرنا گویا کہ تمام مساجد کو ویران کرنا ہے۔

سُئِلَ: مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ میں مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے حالانکہ حقیقت میں مَنَعُوْا لوگ ہیں۔

جَوَابُ: مانعین کا فعل چونکہ مسجد سے متعلق تھا مثلاً مساجد میں گندگی وغیرہ ڈالنا یا ان کو منہدم کرنا اس لئے مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ يَذْكُرَ فِيْهَا اسْمُهُ اس میں اعراب کے اعتبار سے چار صورتیں ممکن ہیں، ① مَنَعَ کا مفعول ثانی ہے کما تقول مَنَعْتُهُ كَذَا، ② مَنَعَ کا مفعول اول ہے، ای مَنَعَ كَوَاهِلَهُ اَنْ يَذْكُرَ يَمْنَعُ دخول مساجد اللہ، ③ مساجد اللہ سے بدل الاشتمال ہے، ای مَنَعَ ذِكْرَ اسْمِهِ فِيْهَا ④ حذف حرف جر کی وجہ سے منصوب ہے، ای مَنَعَ مَسَاجِدَ مِنْ اَنْ يَذْكُرَ۔

قَوْلُهُ: بِالْهَدْمِ او التَّعْطِيلِ، هدم سے بیت المقدس کی طرف اشارہ ہے، اس لئے اس کو بخت نصر بمبونی نے منہدم کر دیا تھا، اور تعطیل سے مسجد حرام کی طرف اشارہ ہے، اس لئے کہ شرمین مکہ نے آپ ﷺ کو روک کر گویا کہ مسجد حرام کو معطل اور ویران

کرو یا تھا، اُو تَوَلَّجَ کے لئے ہے نہ کہ تردید کے لئے۔

قَوْلُهُ: فَيُخْرِجُهَا اَبَا بَقَاءَ نے کہا ہے کہ خَرَاب اسم مصدر بمعنی تخریب ہے، اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے، جیسا کہ سَلَام بمعنی تسلیم، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ خَرَب کا مصدر ہے، جو خَرَب بالمكان سے مشتق ہے، یعنی اس کو بغیر نگہداشت کے چھوڑ دیا تاکہ وہ خود بخود دیران اور برباد ہو جائے۔

قَوْلُهُ: خَبِرَ بِمَعْنَى الامر یعنی یہ ہملہ لفظ خبر یہ اور معنی انشاء ہے، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُؤَال: لَا يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ میں خبر دی گئی ہے کہ تخریب کا بیت المقدس میں ڈرتے ہوئے داخل ہوئے، حالانکہ وہ تو نہایت بے خوف ہو کر بیت المقدس میں داخل ہوئے، ایک سال سے بھی زیادہ قابض رہے، ہاں البتہ مسلمان بیت المقدس میں اللہ سے ڈرتے ہوئے سلطان صلاح الدین کے زمانہ میں داخل ہوئے۔

جَوَاب: جواب یہ ہے کہ خبر بمعنی امر ہے، معنی ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ بیت المقدس میں خوف خدا کے ساتھ داخل ہوں۔ (جمل) مگر یہ جواب پسندیدہ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں تغیر کَانَ کے ساتھ ہے، بیضاوی نے کہا ہے کہ اس آیت کا مقصد مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دینے سے منع کرنا ہے۔ (معناه النهی عن تمكينهم من الدخول في المسجد). (جمل)

قَوْلُهُ: اخِصَفُوهُمْ بِالْجِهَادِ یعنی ہم کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مسجد حرام اور بیت المقدس میں داخل ہونے کو بذریعہ جہاد روکیں۔ (صاوی) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ اور بمعنی ہملہ خبر یہ ہو اور مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں پیش آنے والے حالات کی خبر دی ہو۔ (هو المقرب). (صاوی)

قَوْلُهُ: مُطِيعُونَ كُلَّ مِمَّا يُرَادُ مِنْهُ یعنی مخلوق کا ہر فرد اس مقصود کے تابع ہے جو اس سے مطلوب ہے، بسماء میں باء بمعنی لام ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَسْبُ النِّصَارَى عَلَى شَيْءٍ يَهُودِيٍّ قَوْلَاتٍ پڑھتے ہیں جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے، لیکن اس کے باوجود یہودی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکفیر کرتے ہیں، عیسائیوں کے پاس انجیل موجود ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات کے من عند اللہ ہونے کی تصدیق ہے اس کے باوجود یہ یہودیوں کی تکفیر کرتے ہیں، ان کا یہ طریقہ اہل کتاب کے دونوں فریقوں کے کفر و عناد اور اپنے اپنے بارے میں خوش فہمی میں مبتلا ہونے کو ظاہر کر رہا ہے۔

اہل کتاب کے مقابلہ میں عرب کے مشرکین ان پڑھ (امی) تھے اس لئے انھیں بے علم کہا گیا ہے؛ لیکن وہ بھی امی ہونے کے باوجود یہود و نصاریٰ کی طرح اس زعم باطل میں مبتلا تھے، کہ وہی حق پر ہیں، اسی لئے وہ محمد ﷺ کو صابی یعنی

بے دین کہا کرتے تھے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ (الآیۃ) جن لوگوں نے مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے سے روکا یہ کون ہیں؟ ان کے بارے میں مفسرین کی رائے مختلف ہے، ایک رائے یہ ہے کہ ان سے مراد عیسائی ہیں، جنہوں نے بادشاہِ روم کے ساتھ مل کر بیت المقدس میں یہودیوں کو نماز پڑھنے سے روکا، اس کی تخریب میں حصہ لیا، ابن جریر نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن حافظ ابن کثیر نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے اس کا مصداق مشرکین مکہ کو قرار دیا ہے، جنہوں نے ایک تو نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ کو مکہ سے نکلنے پر مجبور کیا اس طرح مسلمانوں کو خانہ کعبہ میں عبادت کرنے سے روکا، پھر صلح حدیبیہ کے موقع پر بھی یہی کردار ادا کیا، حالانکہ خانہ کعبہ میں عبادت سے کسی کو روکنے کی اجازت نہیں تھی۔

تخریب اور بربادی صرف یہی نہیں ہے کہ اسے ڈھا دیا جائے اور عمارت کو نقصان پہنچایا جائے بلکہ ان میں اللہ کی عبادت اور ذکر سے روکنا بھی تخریب ہے۔

مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهُ إِلَّا خَائِفِينَ یہ الفاظ خبر کے ہیں یعنی لفظوں کے اعتبار سے جملہ خبریہ ہے، لیکن مراد اس سے یہ خواہش ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمہیں تمکن و غلبہ عطا کرے تو ان مشرکوں کو اس میں صلح اور جزیہ کے بغیر رہنے کی اجازت نہ دینا، چنانچہ ۸ھ میں مکہ فتح ہوا، تو نبی ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ آئندہ سال کسی مشرک کو کعبۃ اللہ کا حج کرنے اور ننگا طواف کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، آیت کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ بجائے اس کے کہ عبادت گاہیں اس قسم کے ظالموں کے ہاتھوں میں ہوں اور یہ ان کے متولی اور پاسبان ہوں، خدا پرست اور خدا ترس لوگوں کے ہاتھوں میں اقتدار ہونا چاہئے، تاکہ یہ شریعہ لوگ اگر وہاں جائیں بھی تو انہیں خوف ہو کہ اگر شرارت کریں گے تو سزا پائیں گے۔

شانِ نزول:

مذکورہ دو آیتوں میں دو اہم مسائل کا بیان ہے پہلی آیت ایک واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ زمانہ اسلام سے پہلے جب یہودیوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا تو روم کے نصاریٰ نے ان سے انتقام لینے کی خاطر عراق کے ایک مجوسی بادشاہ طیطوس کے ساتھ مل کر شام کے بنی اسرائیل پر حملہ کر کے ان کو قتل کر ڈالا، تو رات کے نئے جاوئے، بیت المقدس میں نجاست اور خنزیر ڈال دیئے، اس کی عمارت کو منہدم کر دیا، آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک تک بیت المقدس اسی طرح ویران و منہدم پڑا تھا۔

چوتھے بعض حضرات مفسرین نے اس مجوسی بادشاہ کا نام بخت نصر بتلایا ہے، اس سے معروف بخت نصر مراد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ اس کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بہت پہلے ہے، یہ ممکن ہے کہ بعد میں کسی بادشاہ کو بخت نصر ثانی کہنے لگے ہوں۔

(معارف)

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جب عراق و شام فتح ہوئے تو آپ کے حکم سے بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر

کرائی گئی مدت دراز تک پورا ملک شام اور بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ میں رہا، پھر ایک عرصہ کے بعد بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا اور تقریباً سو سال یورپ کے عیسائیوں کا اس پر قبضہ رہا یہاں تک کہ چھٹی صدی ہجری میں سلطان صلاح الدین ایوبی نے پھر اس کو فتح کیا۔

رومی انصاری کی اس گستاخانہ حرکت پر کہ تو رات کو جلا یا اور بیت المقدس کو خراب و برباد کر کے اس کی بے حرمتی کی تو یہ آیت نازل ہوئی، یہ قول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔

اور حضرت ابن زید وغیرہ دوسرے مفسرین نے آیت کا شان نزول یہ بتلایا ہے کہ جب مشرکین مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واقعہ حبشہ کے موقع پر مسجد حرام میں داخل ہونے اور طواف کرنے سے روک دیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسجد میں ذکر و نماز سے روکنے کی جتنی بھی صورتیں ہیں وہ سب ناجائز و حرام ہیں مثلاً ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی کو مسجد میں جانے اور وہاں تلاوت و ذکر سے روکا جائے، یا مسجد میں شور و شغب کر کے یا قریب و جوار میں باجے وغیرہ بجا کر ذکر و نماز میں خلل ڈالے یہ بھی اللہ کے ذکر سے روکنے میں داخل ہے، اسی طرح جبکہ لوگ نماز و تسبیحات میں مشغول ہوں، کوئی شخص بلند آواز سے تلاوت یا ذکر بالجبر کرنے لگے یہ بھی نمازیوں کی نماز و تسبیح میں خلل ڈالنے اور ذکر اللہ سے روکنے کے مترادف ہے۔ (معارف ملخصاً)

دوسری آیت وَلَئِذَا الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ (الآیۃ) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تسلی دی گئی ہے کہ مشرکین مکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ سے ہجرت کرنے اور بیت اللہ کو چھوڑنے پر مجبور کر دیا لیکن اس میں آپ کا کوئی نقصان نہیں ہے نہ آپ کے غمگین ہونے کی کوئی وجہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کسی خاص سمت میں محدود نہیں وہ ہر جگہ ہے اس کے لئے مشرق و مغرب یکساں ہیں کعبۃ اللہ کو قبلہ بنائیں یا بیت المقدس کو دونوں میں کوئی ذاتی خصوصیت نہیں بلکہ امر الہی کی تعمیل ہی دونوں جگہ سب فضیلت ہے اسی لئے جب کعبۃ اللہ کی طرف رخ کرنے کا حکم تھا اس میں فضیلت تھی اور جب سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا تو اب اس میں فضیلت ہے لہذا آپ دل گیر نہ ہوں اللہ تعالیٰ کی توجہ دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

الغرض آیت مذکورہ وَلَئِذَا الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ نے استقبال قبلہ کی پوری حقیقت واضح کر دی کہ اس کا منشا بیت المقدس یا بیت اللہ کی معاذ اللہ پرستش نہیں اور نہ ان دونوں مکانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات مخصوص ہے بلکہ اس کی ذات سارے عالم پر محیط ہے اور ہر سمت میں اس کی توجہ یکساں ہے۔

آیت مذکورہ کے اس مضمون کو واضح کرنے ہی کے لئے غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہجرت کے اوائل میں سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم دے کر عملی طور پر یہ بتلادیا گیا کہ ہماری توجہ ہر طرف ہے، اور نوافل میں اس حکم کو ہمیشہ کے لئے جاری رکھا کہ سفر میں کوئی شخص سواری مثلاً اونٹ گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو تو اس کو اجازت ہے کہ سواری پر بیٹھنے ہوئے اشارہ سے نقلی نماز پڑھ لے اس کے لئے قبلہ کی طرف رخ کرنا

بھی ضروری نہیں جس طرف اس کی سواری چل رہی ہو اسی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔

مذکورہ حکم ان سوار یوں کا ہے جن پر سوار ہو کر چلتے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنا دشوار ہو اور جن سوار یوں پر سوار ہو کر قبلہ کی طرف رخ کرنا دشوار نہیں ہے، جیسے ریل، ہوائی جہاز، بحری جہاز، ان کا وہی حکم ہے جو حالت حضر کا ہے، اگر ان میں نفل نماز بھی پڑھتی ہو تو قبلہ رخ ہو کر پڑھی جائے، البتہ نماز کی حالت میں ریل کا یا جہاز کا رخ مڑ جائے اور نماز کے لئے گنجائش نہ ہو کہ وہ بھی قبلہ رخ پھر جائے تو اسی حالت میں نماز پوری کر لے۔

اسی طرح جہاں نماز کی سب سے قبلہ معلوم نہ ہو یا رات کی تاریکی میں اندازہ نہ ہو سکے اور نہ کوئی بتلانے والا ہو اور نہ کوئی ایسی علامت ہو کہ جس سے سمت قبلہ کا تعین ہو سکے تو اندازہ اور تخمینہ سے سمت قبلہ متعین کر کے نماز ادا کر لے، اگر بعد میں یہ معلوم ہو کہ نماز غلط رخ پر پڑھی گئی تو نماز دہرانے کی ضرورت نہیں وہی نماز کافی ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ، اِتَّخَذَ وَلَدًا کا ترجمہ ہے، لے رکھا ہے ایک بیٹا، بنا رکھا ہے ایک بیٹا، یہاں مسیحیوں کا یہ قول نہیں نقل کیا جا رہا ہے کہ خدا کے ایک بیٹا ہے بلکہ کہا جا رہا ہے خدا نے ایک بیٹا بنالیا ہے، مطلب یہ کہ خدا نے کسی کو متبذی بنا رکھا ہے۔

فرقہ امتحازی:

ایک فرقہ امتحازیوں (ADOPTIONISTS) کے نام سے گدرا ہے ان کے مرکزی عقیدہ کے لئے اصطلاحی لفظ تبیت یا امتحازیت (ADOPTIONISM) ہے، اس عقیدہ کا خلاصہ یہ ہے کہ مسیح عليه السلام خلیفہ خدا نہیں، وہ خدا پیدا نہیں ہوئے، وہ شروع سے خود بخود بنے بنائے خدا نہیں ہیں؛ بلکہ اصلاً و خلقاً وہ انسان ہی تھے، البتہ اقوام ثالث یعنی روح القدس کا فیضان ان پر شروع ہی سے ہونے لگا تھا، اس لئے وہ قدوسیت کے ایسے اوج کمال پر پہنچ گئے کہ روح الہی ان کے اندر ایسی حلول کر گئی کہ اقوام اول یعنی خدا کے برتر و اعظم نے انھیں اپنا بیٹا قرار دے کر اپنا متبذی بنا کر شریک الوہیت کر لیا، اور اب وہ ربوبیت، مالکیت وغیرہ جملہ صفات الہی میں شریک و شہیم ہے، اس عقیدہ کا وجود ۱۸۵۵ء میں ملتا ہے آٹھویں صدی عیسوی میں پاپائے روم نے اس عقیدہ کو اٹھایا اور زندہ قرار دیا، بارہویں صدی میں اس عقیدہ نے پھرتور پکڑا، پھر یہ لوگ زندہ بقی قرار پائے۔

(تفسیر ماجدی ملخصاً)

اللہ کے لئے ولد عقلاً و نقلاً ممکن نہیں:

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے، سبحان اللہ! (کیا مبہمل بات ہے) بعض یہودی حضرت عزیر عليه السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ عليه السلام کو، اور مشرکین عرب ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں حق تعالیٰ اس قول کی قباحت اور بطلان کو بیان فرما رہے ہیں۔

دلیل بطلان:

اگر اللہ کی اولاد مانی جائے تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو اولاد غیر جنس ہوگی اور یا یکجنس ہوگی، اگر غیر جنس ہو تو اولاد کا نام جنس ہونا عیب ہے، اور حق تعالیٰ عیب سے پاک ہے، اور اگر ہم جنس ہو تو اس لئے باطل ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی ہم جنس نہیں کیونکہ جو صفات کمال اور اوزم ذات واجبہ سے ہیں وہ اللہ کے ساتھ مخصوص اور غیر اللہ میں معدوم ہیں اور لازماً کی نفی ملزوم کی نفی کو مستلزم ہے، لہذا ہم جنس ہونا بھی باطل ہوا۔

بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مخلوق کا رشتہ اپنے خالق کے ساتھ صرف ملکیت اور مملوکیت مطلقہ کا ہے نہ کہ فرزندگی اور دل بندی کا، مطلب یہ کہ کائنات کی ہر شئی اللہ کی ملک ہے کوئی ہستی اس سے خارج نہیں اور مملوکیت و اہیت میں تضاد و تنافی ہے جو ملک ہے وہ ابن نہیں اور جو ابن ہے وہ مملوک نہیں ہو سکتا، غرضیکہ وہ بشریت کی ہر قسم کی رشتہ داریوں سے پاک و منزہ ہے۔

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُوجِدُهُمَا لَا عَلَى بَيِّنٍ سَنَقِ وَلَا أَقْضَىٰ أَرَادَ أَمْرًا اِیْ اِنْجَادَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿۱۰﴾ اِیْ فَهُوَ يَكُونُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ جَوَابًا لِلْأَمْرِ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ اِیْ كِفَارًا مَّكَّةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَلَاءٌ يَكْلُمُنَا اللَّهُ أَنْتَ رَسُولُهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ وَمَا اقْتَرَحْنَاهُ عَلَىٰ صِدْقِكَ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ بَنُو لَآءٍ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِنِ كُفَّارِ الْأَنَامِ الْمَاضِيَةِ لِأَنْبِيَائِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ مِنَ التَّعَنُّتِ وَطَلَبِ الْآيَاتِ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ، فِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿۱۱﴾ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا آيَاتٌ فَيُؤْمِنُونَ بِهَا فَاقْتَرَأَ آيَةً مَعَهَا تَعَنُّتٌ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ بِالْبَيِّنَاتِ بَيِّنَاتٍ مَنْ أَجَابَ إِلَيْهِ بِالْجَنَّةِ وَنَذِيرًا مَنْ لَمْ يُجِبْ إِلَيْهِ بِالنَّارِ وَلَا شَسَلَ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿۱۲﴾ النَّارِ اِیْ الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَهُمْ يُؤْمِنُوا إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِجَزْمٍ تَسْتَلُّ نَهْيًا وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَهُمْ دِينَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ الْإِسْلَامَ هُوَ الْهُدَىٰ وَمَا عَادَهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَمْ تَنْسَمِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمُ التَّيَّيُّ يَدْعُونَكَ إِلَيْهِمْ فَرَضًا بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلٍ يَحْفَظُكَ وَلَا تَنْصِرُ ﴿۱۳﴾ يَمْنَعُكَ مِنْهُ الَّذِينَ اتَّبَعَهُمْ الْكُتُبُ مُبْتَدَأٌ يَتَأَنَّبُونَ عَلَىٰ تِلْكَ آيَاتِهِ اِیْ يَقْرَأُ وَنَهْ كَمَا أَنْزَلَ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ وَحَقٌّ نَصَبٌ عَلَى الْمَقْصِدِ، وَالْخَبَرِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَأَسْلَمُوا وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ اِیْ بِالْكِتَابِ الْمُؤْتَىٰ بَأَن يُخْرِقَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۴﴾ لَمْجَبِرِهِم إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ.

ترجمہ: وہ آسمانوں اور زمین کا بغیر سابقہ نمونہ کے پیدا کرنے والا ہے، اور جب کسی شئی کے کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو بس اس کے لئے یہ حکم دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اور ایک قراءت میں (یسکون) جواب امر ہونے کی وجہ سے منسوب ہے، نادان (ان پڑھ) یعنی کفار مکہ نبی ﷺ سے کہتے ہیں کہ اللہ خود ہم سے کیوں نہیں کہتا کہ آپ (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں، یا آپ (ﷺ) کی صداقت پر جو نشانی ہم تجویز کریں ہمارے پاس کیوں نہیں آتی؟ اسی طرح یعنی جیسا کہ یہ کہتے ہیں ان سے پہلے ہم سابقہ کے کافروں نے بھی اپنے نبیوں سے ان کے جیسی بات کہی یعنی سرکشی اور طلب معجزات کی، کفر و عناد میں ان کے قلوب یکساں ہیں، اس میں نبی ﷺ کو تسلی ہے، یقین لانے والوں کے لئے تو ہم صاف صاف نشانیاں ظاہر کر چکے ہیں، جو جانتے ہیں، کہ یہ معجزات ہیں تو ان پر ایمان لے آتے ہیں، پھر ان نشانیوں کے ساتھ مزید معجزے کا مطالبہ کرنا سرکشی ہے، بلاشبہ اے محمد (ﷺ) ہم نے آپ کو ہدایت کے ساتھ جنت کی خوش خبری سنانے والا بنا کر بھیجا، اس کو جس نے آپ کی دعوت قبول کی، اور اس شخص کو دوزخ سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا جس نے آپ کی دعوت قبول نہ کی، جنہویوں یعنی غار کے بارے میں آپ سے پرسش نہیں ہوگی کہ وہ ایمان کیوں نہیں لائے؟ آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے اور ایک قراءت میں مُسْتَسْلِ جزم کے ساتھ ہے نبی ہونے کی وجہ سے، اور یہود و نصاریٰ ہرگز آپ سے راضی نہ ہوں گے، جب تک آپ ان کے دین کی پیروی نہ کرنے لگیں، آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کی ہدایت یعنی اسلام ہی (صحیح) راستہ ہے اور اس کے علاوہ سب گمراہی ہیں، اور قسم ہے لام قسمیہ ہے، آپ کے پاس وحی کا علم آجانے کے بعد اگر بالفرض آپ نے ان کی خواہشات کی پیروی کی جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں، تو اللہ کے پاس آپ کا نہ کوئی ولی ہوگا جو آپ کی حفاظت کر سکے اور نہ کوئی مددگار ہوگا جو آپ کو اس سے بچا سکے جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی (الذین اتینہم الکتاب) مبتداء ہے، (اور) وہ اس کو اس سے تلاوت کے حق کے ساتھ یعنی جس طرح نازل کی گئی ہے اسی طرح پڑھتے ہیں یہ جملہ حال ہے اور حق مصدر ہونے کی وجہ سے منسوب ہے، اور خبر (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) یہی ہیں وہ لوگ جو اس پر ایمان رکھتے ہیں (یہ آیت) اس جہا مت کے بارے میں نازل ہوئی جو جوشہ سے آئی تھی اور اسلام قبول کیا، اور جو اس عطا کردہ کتاب کا منکر ہے یا اس طور کہ اس میں تحریف کرتا ہے تو یہی زیاں کار ہیں، ان کے دائمی آگ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، بَدِيعُ بَرَزَانِ فَعِيلٌ بمعنى مُبْدِعٌ بغیر کسی سابق نمونہ اور مادہ کے پیدا کرنے والا۔
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اِیْ هُوَ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ "بَدِيعُ" اسماء حسنی میں سے ہے۔
قَوْلُهُ: وَاِذَا قَضٰی، اَرَادَ مَفْرَعًا لَمْ يَنْقُضْ قَضٰی کی تفسیر اَرَادَ سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

سَيَقُولُ: قَضَىٰ مَعْنٰی اتمام شئی کے ہیں خواہ قولاً ہو، جیسے وَقَضَىٰ رَبُّكَ یافَعَالٌ جیسے فَقَضَيْنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ اور اتمام شئی کے بعد اس کے لئے کن کہنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی، بلکہ درست بھی نہیں ہے اس لئے کہ اس سے تحصیل حاصل لازم آتا ہے، جو کہ ممنوع ہے اور مَقُولٌ واحد کے لئے دو کون یا کہنے کہ موجود واحد کے لئے دو وجودوں کا ہونا لازم آتا ہے، اس لئے کہ مخاطب بننے کے لئے موجود ہونا ضروری ہے ورنہ تو معدوم کو خطاب لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے اور دوسرا کن کہنے کے بعد موجود ہوگا ورنہ تو امر بے کار ہوگا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ قطعی بمعنی اَرَادَ ہے مجازاً۔

سَيَقُولُ: فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی معدوم کو وجود میں لانے کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس سے کن کہہ دیتے ہیں جس کی وجہ سے وہ معدوم موجود ہو جاتا ہے، اس سے معدوم کو مخاطب کرنا لازم آتا ہے۔

جَوَابُ: اللہ تعالیٰ کے ارادہ ہی سے وہ معدوم موجود کے حکم میں ہو جاتا ہے، لہذا خطاب کرنا درست ہے، نیز كُنْ فَيَكُونُ سے مقصد سرعت ہے نہ کہ ایجاد۔

قَوْلًا: فَهُوَ يَكُونُ اس جملہ کے اضافہ کا فائدہ ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سَيَقُولُ: مضارع جب فاء کے بعد واقع ہو اور اس کے ماقبل امر یا نہی ہو تو اس پر نصب واجب ہے حالانکہ یہاں فیکون پر رفع ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: حذف مبتدا کی وجہ سے یہ جملہ اسمیہ ہے تقدیر عبارت فَهُوَ يَكُونُ ہے، جملہ اسمیہ ہو کر جواب امر ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے، اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ فیکون جملہ متاخر ہے اور ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور ایک قراءت میں فیکون نصب کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں فاء اسمیہ کے بعد اُن مقدر ماننا ہوگا۔

قَوْلًا: اٰی کفار مکہ۔

سَيَقُولُ: الْكَافِرِينَ لَا يَعْلَمُونَ کی تفسیر کفار مکہ سے درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ سورت مدنی ہے۔

جَوَابُ: بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ پوری سورت مدنی ہے مگر یہ آیت کی ہے، مگر یہ جواب بعید ہے۔

دُونِیْنِ: **جَوَابُ:** یہ ہو سکتا ہے کہ مذکورہ سوال کفار مکہ نے یہودیہ کی معرفت آپ ﷺ سے کیا ہو۔

قَوْلًا: فِی قِرَاءَةٍ بَعْزَمٍ تَسْنَلُ نَهْنٰی یعنی ایک قراءت میں لَا تَسْنَلُ کے بجائے لَا تَسْنَلُ ہے یعنی آپ جنہیوں کے بارے میں کچھ نہ پوچھے ان کا بہت بُرا حال ہوگا۔

قَوْلًا: وَحَقٌّ نُّصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِیَةِ حَقٌّ، تِلَاوَتِہِ مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت اس طرح ہے یَتْلُوْنَ تِلَاوَةً حَقًّا صفت کو مقدم کر کے موصوف کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

بَلَدِیْنِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اللہ وہی ذات ہے جو آسمانوں اور زمین کی ہر چیز کی مالک ہے، ہر چیز اس کی فرمانبرداری ہے، بلکہ آسمانوں اور زمین کو بغیر کسی مادہ اور نمونے کے بنانے والا بھی وہی ہے، علاوہ ازیں اس کو جو کام کرنا ہوتا ہے اس کے لئے کُن کہہ دیتا ہے وہ چیز فوراً موجود ہو جاتی ہے، ایسی ذات کو بھلا اولاد کی کیا ضرورت؟

وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ لَوْلَا یُكَلِّمُنَا اللّٰهُ (الآیۃ) الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ سے مراد مشرکین عرب ہیں جنہوں نے یہودیوں کی طرح مطالبہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہم سے براہ راست گفتگو کیوں نہیں کرتا؟ ان کا مطلب یہ تھا کہ خدا یا تو خود ہمارے سامنے آ کر کہے کہ یہ میری کتاب ہے تم لوگ اس کی پیروی کرو یا پھر ہمیں کوئی ایسی نشانی دکھائی جائے جس سے ہمیں یقین آجائے کہ محمد ﷺ جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ خدا کی طرف سے ہے۔

كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ یعنی آج کے گمراہوں نے کوئی اعتراض اور کوئی مطالبہ ایسا پیش نہیں کیا جو ان سے پہلے گمراہ پیش نہ کر چکے ہوں، قدیم زمانہ سے آج تک گمراہی کا ایک ہی مزاج رہا ہے اور وہ بار بار ایک ہی قسم کے شبہات اور اعتراض اور سوالات دہراتی رہتی ہے یعنی مشرکین عرب کے دل کفر و عناد اور انکار و سرکشی میں اپنے ماقبل کے لوگوں کے دلوں کے مشابہ ہیں۔

وَلٰیْسَ اَنْتَ بَعَثَ اَهْوَآءَهُمْ (الآیۃ) یہ اس بات پر وعید ہے کہ ظلم آجانے کے بعد بھی اگر محض ان بر خود غلط لوگوں کو خوش کرنے کے لئے ان کی پیروی کی تو تیرا کوئی مددگار نہ ہوگا، یہ دراصل امت محمدیہ کو تعلیم دی جا رہی ہے کہ اہل بدعت اور گمراہوں کی خوشنودی کے لئے وہ بھی ایسا کام نہ کریں نہ دین میں مدد نہت اور نہ بے جاتاویل کا ارتکاب کریں۔

وَلٰكِنْ تَرْضٰی عَنْكَ الْیَهُودُ وَلَا النَّصَارَآءُ: الخ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کی خواہ کتنی بھی رعایت کریں مگر یہ آپ ﷺ سے راضی ہونے والے نہیں ہیں اس لئے کہ ان کی ناراضگی کی وجہ عناد اور حسد ہے جس کا کوئی علاج نہیں، آپ ﷺ نے ان کی رعایت بیت المقدس کی طرف نماز میں رخ کرنے میں موافقت کر کے دیکھی تو آخر حسد و عناد میں اضافہ کے سوا کیا نتیجہ نکلا؟ ان لوگوں کی ناراضگی کا سبب یہ تو ہے نہیں کہ وہ سچے طالب حق ہیں اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے حق کو واضح کرنے میں کچھ کمی کی ہے، بلکہ ان کی خواہش اور تمنا تو یہ ہے کہ آپ بھی ان کی طرح گندم نمائی اور جو فروشی کیوں نہیں کرتے؟ جو خود ان کا شیوہ ہے یہ لوگ تو صرف ایک ہی صورت سے راضی ہو سکتے ہیں کہ آپ ان ہی کے رنگ میں رنگ جائیں اور خدا پرستی کے پردے میں نفس پرستی اختیار کر لیں، اور اگر خدا خواستہ ان کو راضی کرنے کے لئے آپ نے خلاف شرع کوئی بھی قدم اٹھایا تو پھر نہ آپ کا کوئی حامی ہوگا اور نہ مددگار۔

الَّذِیْنَ اَتٰیَتْهُمْ الْكِتٰبُ (الآیۃ) اہل کتاب کے ناخلف لوگوں کی ضروری تفصیل کے بعد اس آیت میں اہل کتاب کے ان صالح عنصر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ دیانت اور راستی کے ساتھ خدا کی کتاب پڑھتے ہیں، جیسے عبداللہ بن سلام، اس لئے

جو حق ہوتا ہے اسے تسلیم کر لیتے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓءِیْلُ اٰذْكُرُوْا اِلٰهَیَّكَ الَّتِیْ اٰتٰیكَ عَلَیْكَ وَاٰی فَضْلِكَ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۰﴾ قَدَمٌ مِّثْلُهُ وَاتَّقُوا خَافُوا یَوْمَ لَا تُجْزٰی فَعْنٰی
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِیْهِ شَیْءٌ وَلَا یُقْبَلُ مِنْهَا عَدَلٌ دَعَا ۙ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ یُنصَرُوْنَ ﴿۱۱﴾ یُضْمَعُونَ مِنْ عَذَابِ
الْبَیِّنِ وَ اَذْكُرْ اِذْ بَتَلْتَ اِخْتِیْرَ اِبْرٰهٖمَ وَفِی قِرَآءِ اِبْرٰهٖمَ رَبُّہٗ یَكْلِمُہٗ بِاَوَامِرٍ وَنَوَیْ كَلَّمَہٗ بِمَا قَبِلَ بِیْ مَسَاسُكُ
الْحَجِّ وَ قَبِلَ الْمَحْمُضَةَ وَالْاَسْتِشْقَاقَ وَالسَّوَاكَ وَفَتَحَ الشَّارِبَ وَفَرَّقَ الرِّاسَ وَقَبِلَ الْاَضْفَارَ وَنَتَفَ الْاِبْطِ
وَ حَقَّقَ الْعِنَةَ وَانْحَتَانَ وَالْاَسْتِجَاہَ فَاتَمَّتْھُنَّ اِذَا بَیْنَ تَابَاتِ قَالَ تَعَالٰی لَہٗ اِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا قُدْوۃً فِی
الدِّیْنِ قَالَ وَمِنْ دُرِّیْ اَوْ لَادِیْ اَجْعَلْ اِیْمۃً قَالَ لَا یَاۤاٰلَ اَیُّہٗ اَیُّہٗ بِالْاِمَامۃِ الطَّیْلِیْنَ ﴿۱۲﴾ الْکَافِرِیْنَ بِمَنْہٗ دَلَّ عَلٰی اَنَّهُ
بَنَانُ غِیْرِ النَّبَاہِ وَلَا جَعَلْنَا الْبَیْتَ الْکَعْبۃَ مَثَابَہٗ لِّلنَّاسِ مَرْجِعًا یُّتَوَنُّونَ اِلَیْہِ مِنْ کُلِّ جَانِبٍ وَلَقَدْ اَمَّاۤا لَہُمْ
مِنْ السَّطْرِ وَالْاِغَارَاتِ الْوَاقِعۃَ فِیْ غِیْرِہٗ کَانَ الرَّجُلُ یُلْقٰی قَاتِلَ اٰیِہِ فِیْہِ فَلَا یُہِیْجُہُ وَتَتَّخِذُوْا اِیْہِ النَّاسُ
مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ ہُوَ الْحَجَرُ الَّذِیْ قَامَ عَلَیْہِ عِنْدَ بِنَاءِ النَّبِیِّ مُصَلًّی مَکَانَ صَلَوۃً بِاَن تَصَلُّوْا رَکْعَتِی الْخَوَافِ
وَ فِی قِرَآءِہٖ یَنْفُتِ السَّخَاہَ خَبِرٌ وَعَہْدَنَا اِلٰی اِبْرٰهٖمَ وَ اِسْمٰعِیْلَ اَنْ اَنْتَ اَبَاۤا اٰی بَانَ طَہْرَ اٰیِیَّ مِنْ الْاَوْثَانِ
لِلظَّالِمِیْنَ وَالْعَظِیْمِیْنَ الْمُتَبِیْنِ فِیہٗ وَ الرَّجْعِ السَّجُوۃِ ﴿۱۳﴾ جَمَعَ رَاکِبٍ وَ سَاجِدِ الْمُصَلِّیْنَ وَ اَذْ قَالَ اِبْرٰهٖمَ رَبِّ اَجْعَلْ ہٰذَا الْمَکَانَ
بَلَدًا اٰمِنًا اِذَا مَسَّ وَ قَدْ اَحَابَ اللّٰہُ دُعَاہُ وَ فُجِعَہُ حَرَمًا لَا یُسْفٰکُ فِیْہٗ دَمُ اِنْسَانٍ وَلَا یُظْلَمُ فِیْہٗ اَحَدٌ وَلَا یُضَادُّ
صَبِیْہُہٗ وَلَا یُخْتَلٰی خِلَافَہٗ وَ اَزْزَقَ اَہْلَہٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ وَ قَدْ فَعَلَ یَغْلُ الثَّابِتُ مِنَ الشَّمَامِ وَ کَانَ اَقْرَبَ لَا زَرْعَ بِہٖ
وَلَا مَآءٍ مِّنْ اَمْسٍ مِّنْہُمْ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ بَدَلٌ مِنْ اٰہِلَہٗ وَ خَصَمَہٗمُ بِالْاَدْعَاۃِ لَہُمْ مُوَافَقۃٌ لِّقَوْلِہٖ لَا یَبَالُ عَنْہِی
الظَّالِمِیْنَ قَالَ تَعَالٰی وَ اَزْزَقَ مَنْ کَفَرَ فَاَمْتَعَہُ بِالتَّشْمِیْدِ وَ التَّخْفِیْفِ فِی الدُّنْیَا بِالرِّزْقِ قَلِیْلًا مُّدَّةَ حَیَاتِہٖ
تَمَاطُطَہٗ اَجْعَلْ فِی الْاٰخِرۃِ اِلٰی عَذَابِ النَّارِ ۙ فَلَا یَجِدُ عَنْہَا مَجْنِیْفًا وَ یُسَّ الْمَصِیْرُ ﴿۱۴﴾ الْمَرْحُوحُ بِیْ

ترجمہ:

اے بنی اسرائیل میری اس نعمت کو یاد کرو جس سے میں نے تم کو نوازا تھا اور میں نے تم کو اقوامِ عالم پر
فضیلت عطا کی تھی، اس جیسی آیت سابق میں گزری ہے اور اس دن سے دُرو جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا، اور نہ کسی سے
فدیہ قبول کیا جائیگا، اور نہ کوئی سفارش ہی کسی کو فائدہ دے گی اور نہ (مجرموں) کو کہیں سے مدد ہی پہنچ سکے گی، کہ وہ اللہ کے
عذاب سے بچ سکیں اور یاد کرو جب ابراہیم علیہ السلام کو اس کے رب نے چند باتوں سے آزمایا اور ایک قراءت میں ابراہام
ہے (اور وہ باتیں) جن کا اس کو مکلف بنایا اور وہ اتنی تھیں، کہا گیا ہے کہ وہ مناسک حج تھے، اور کہا گیا ہے کہ وہ کلی کرنا، ناک
میں پانی ڈالنا، اور مسواک کرنا اور مونچھوں کو کاٹنا اور سر کے بالوں میں مانگ نکالنا، اور ناخن تراشنا، اور بغل کے بال اکھاڑنا، اور

زیرِ ناف کے بال لینا، اور تختہ کرانا، اور پانی سے استنجاء کرنا تھیں، چنانچہ (ابراہیم علیہ السلام نے) ان باتوں کو مکمل طور پر ادا کیا (تو) اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا کہ میں تم کو دین میں لوگوں کا پیشوا بناؤں گا، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا: میری اولاد میں سے بھی پیشوا بنائے، اللہ نے جواب دیا: پیشوائی کا میرا وعدہ ان میں سے ظالموں کا فروں سے نہیں ہے اس سے معلوم ہوا جو ظالم نہیں ہیں ان سے وعدہ ہے اور یہ کہ ہم نے اس گھر کو کعبہ کو لوگوں کے لئے مرجع (مرکز) بنایا، ہر جانب سے لوگ اس کی طرف رجوع کرتے ہیں، اور ظلم سے اور دوسری جگہ ہونے والی غارت گری سے اس کی جگہ بنائی آدمی بیت اللہ میں اپنے باپ کے قاتل سے ملتا تھا مگر (باپ کا قاتل) اس کو (قاتل کے قتل پر) براہِ بخیر نہیں کرتا تھا، اور اے لوگو! تم مقامِ ابراہیم کو جائے نماز بنا لو اور وہ وہی پتھر ہے جس پر تعمیر بیت اللہ کے وقت (ابراہیم علیہ السلام) کھڑے ہوتے تھے، مصلیٰ بمعنی جائے نماز، بایں طور کہ اس کے پیچھے طواف کی دو رکعت نماز پڑھو، اور ایک قراءت میں اِتَّخِذُوا خَاءَ کے فتح کے ساتھ ہے اور ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اور اسماعیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور اعکاف کرنے والوں کے لئے بتوں سے پاک رکھو، یعنی اس میں قیام کرنے والوں کے لئے، اور رکو و سجود کرنے والوں کے لئے (یعنی نماز پڑھنے والوں کے لئے، رُكْعَہ رَاكِعَہ کی اور المسجود مساجد کی جمع ہے اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے میرے پروردگار تو اس جگہ کو امن والی بنا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی دعاء قبول فرمائی چنانچہ اس کو محترم بنا دیا کہ نہ اس میں انسان کا خون بہایا جاتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاتا ہے اور نہ اس میں شکار کیا جاتا ہے اور نہ اس کا کاٹنا کھاڑا جاتا ہے اور اس کے باشندوں کو پھلوں کی روزی عطا کر چنانچہ طائف کے خطہ کو ملک شام سے منتقل کر کے ایسا ہی کر دیا حالانکہ وہ بنجر ہے آب و گیاء زمین تھی ان کے لئے جو ان میں سے اللہ پر ایمان لائے اور یومِ آخرت پر مِّنْ آمَنَ، اہلہ سے بدل ہے اور ان کو دعاء کے لئے خاص کرنا اس وجہ سے ہے کہ یہ لایزال عہدِی الظلمین کے موافق ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو لوگ کفر کریں گے ان کو بھی قدرے یعنی ان کی حیات کی مقدار نفع پہنچاؤں گا، پھر آخرت میں ان کو جہنم اور زخ کی طرف لیجاؤں گا کہ وہ اس سے رہائی نہ پا سکیں گے اور وہ (دوزخ) بدترین ٹھکانہ ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، فِيْهِ، لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ جملہ ہو کر یَوْمًا کی صفت ہے، اور صفت جب جملہ ہو تو عامہ ضروری ہوتا ہے فِيْهِ کا اضافہ عامہ کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ ہے وَاذْكُرْ اِذْ ابْتَلٰى اِبْرٰهِيْمَ مِّنْ اِيْك قِرَآءٰتِ اِسْرَآءَامِ بھی ہے، ابراہیم ہر سیانی زبان میں اَبُّ رَحِيْمٍ کو کہتے ہیں، یعنی مشفق و مہربان باپ، یہاں اُذْكُرْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِذْ، اذْكُرْ فعل محذوف کا معمول ہے نہ کہ ابْتَلٰى کا، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ اِذْ، اِبْتَلٰى کا معمول ہے، اس لئے کہ اس میں معمول کا عامل پر مقدم ہونا لازم آتا ہے۔

قَوْلُهُ: قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا یہ جملہ متناہ ہے، اور ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے۔

سَبَّحَانَ: یہ ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے تمام اداواروں کو کھنکھنایا تو کیا ہوا؟

جَوَابُ: میں فرمایا میں تجھ کو لوگوں کا دینی پیشوا بناؤں گا۔

قَوْلُهُ: قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي کا عطف بتاویل بعض جاعلک کے کاف پر ہے، جیسا کہ میں تبغیضیہ والہ کر رہا ہے۔

سَبَّحَانَ: ضمیر متصل پر بغیر اعادہ ضمیر یا فصل کے عطف صحیح نہیں ہے، لہذا میں ذُرِّيَّتِي کا عطف کاف ضمیر پر کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: جاعلک میں جاعل کی کاف کی طرف اضافت لفظیہ ہے اور انفصال کے درجہ میں ہے، لہذا عطف درست ہو گیا۔

سَبَّحَانَ: اس عطف میں ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف لازم آ رہا ہے، اس لئے کہ اِنِّیْ جَاعِلُکَ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے، اور وَمِنْ ذُرِّيَّتِي حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقولہ ہے۔

جَوَابُ: ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف جائز ہے جیسا کہ تیرا وَزْنًا اس کے جواب میں کہنا جو تجھ سے کہے سَاکِرُ مَلٰکُ تو کہے وَزْنًا یعنی زید کا بھی اکرام کر، اس کو عطف تلقین کہتے ہیں، جیسا کہ سلام کے جواب میں وعلیکم السلام کہنا، یہ بھی ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف کے قیل سے ہے، جس میں کوئی قباحت نہیں ہے، حاصل یہ کہ خبر بمعنی طلب ہے۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: الْکَعْبَةِ، الْاَلْبَیْتِ کی تفسیر الکعبۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ البیت میں الف لام عہد کا ہے، اور یہ اسماء مغالہ میں سے جیسے الثریا مطلق ستارہ کو کہتے ہیں، اب ایک مخصوص ستارہ کا نام ہو گیا ہے، اسی طرح البیت جب مطلق بولا جاتا ہے تو بیت اللہ ہی مراد ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: مَثَابَةٌ، ثَابِیْنُوبُ سے ظرف مکان ہے، اوٹنے کی جگہ، مرجع، مرکز، ثوبًا کے معنی ہیں، اصلی حالت کی طرف لوٹنا، ہاء اس میں مبالغہ کے لئے ہے جیسا کہ علامہ و نسابة میں ہے۔

قَوْلُهُ: مَآئِمًا لَّهُمْ یہ مصدر مسمیٰ بمعنی ظرف مکان ہے، موضع امن، اَمْنًا کو مَآئِمًا کے معنی میں لینے کی وجہ سے اَمْنًا کا اَلْبَیْتِ پر حمل بھی درست ہو گیا ورنہ مصدر کا حمل ذات پر لازم آ رہا تھا۔

قَوْلُهُ: وَكَانَ الرَّجُلُ یَلْقٰی الْخِیَارَ یہ انارات وغیرہ امن کے معنی کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَاتَّخِذُوا اس کا عطف جعلنا پر ہے، اور یقول محذوف کا مقولہ ہے ای قُلْنَا لَہُمْ اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰہِیْمَ مَصَلٰی۔

قَوْلُهُ: یَفْتَحُ الْخَیْرَ اس کا عطف بھی جعلنا پر ہے، یہ بیان حال کے لئے ہے، یعنی لوگوں نے اس کو اپنا مصلیٰ بنا لیا۔

قَوْلُهُ: اَمْرًاہُمَا، عہدنا کی تفسیر اَمْرًا سے کر کے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سَبَّحَانَ: عہد کا صلہ جب الی آتا ہے تو اس کے معنی تو صبیہ کے ہوتے ہیں جو ذات باری کے مناسب نہیں ہیں۔

جَوَابُ: عہدنا بمعنی اَمْرًا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: بِأَنَّ اس میں اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے نہ کہ تفسیر یہ، فعل امر پر بیان مامور بہ کے لئے داخل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

یَنْبَغِیْ اِسْرَآئِیْلُ سابق میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بنی اسرائیل اولاد یعقوب کو کہا جاتا ہے، ماقبل میں بنی اسرائیل کی ایک طویل فرد جرم شمار کرانے اور ان کی موجودہ حالت جو نزول قرآن کے وقت تھی بے کم و کاست بیان کرنے کے بعد ان کو بتایا جا رہا ہے کہ تم ہماری ان نعمتوں کی انتہائی ناقدری کر چکے ہو جو ہم نے تم کو عطا کی تھیں، تم نے صرف یہی نہیں کیا کہ منصب امامت کا حق ادا نہیں کیا بلکہ خود بھی حق و راستی سے پھر گئے، اور اب ایک نہایت قلیل عنصر صالح کے سوا تمہاری پوری امت میں کوئی صلاحیت باقی نہیں رہی۔

اور اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ امامت اور پیشوائی کسی نسل یا قوم کی میراث نہیں ہے بلکہ یہ اس نچی اطاعت و فرمان برداری کا پھل ہے جس میں ہمارے اس بندے (ابراہیم) نے اپنی ہستی کو گم کر دیا تھا، اور اس کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں جو ابراہیم کے طریقہ پر خود چلیں اور دنیا کو اس پر چلانے کی خدمت انجام دیں، چونکہ اے بنی اسرائیل! تم اس طریقہ سے ہٹ گئے ہو اور اس خدمت کی اہلیت پوری طرح کھو چکے ہو، لہذا تمہیں امامت کے منصب سے معزول کیا جاتا ہے۔ اسی کے بعد یہ بات ارشاد فرمائی کہ اب ہم نے نسل ابراہیم کی دوسری شاخ بنی اسماعیل میں وہ رسول پیدا کیا کہ جس کے لئے ابراہیم واسماعیل علیہما السلام نے دعا کی تھی، لہذا اب امامت کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں، جو اس رسول کی پیروی کریں گے۔

تبدیلی امامت کا اعلان ہونے کے ساتھ ہی قدرتی طور پر تحویل قبلہ کا اعلان بھی ضروری تھا، جب تک بنی اسرائیل کی امامت کا دور تھا، بیت المقدس مرکز دعوت رہا اور وہی قبلہ اہل حق بھی رہا، مگر جب بنی اسرائیل اس منصب سے باضابطہ معزول کر دیئے گئے تو بیت المقدس کی مرکزیت خود بخود ختم ہو گئی، لہذا اعلان کیا گیا کہ اب وہ مقام دین الہی کا مرکز ہے جہاں سے اس رسول کی دعوت کا ظہور ہوا ہے اور چونکہ ابتدا میں ابراہیم علیہ السلام کی دعوت کا مرکز بھی یہی مقام تھا، اس لئے اہل کتاب اور مشرکین کسی کے لئے بھی یہ تسلیم کرنے کے سوا چارہ نہیں ہے کہ قبلہ ہونے کا زیادہ حق کعبہ ہی کو پہنچتا ہے، ہٹ دھرمی کی بات دوسری ہے کہ وہ حق کو حق جاننے ہوئے بھی اعراض کئے چلے جا رہے ہیں۔

امت محمد ﷺ کی امامت اور کعبہ کی مرکزیت کا اعلان کرنے کے بعد ہی اللہ تعالیٰ نے انیسویں رکوع سے آخر سورت تک مسلسل اس امت کو ہدایات دی ہیں جن پر انہیں عمل پیرا ہونا چاہئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش:

وَإِذْ نَبَّأْنِي اِسْرَآءِیْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ (الآیۃ) قرآن میں مختلف مقامات پر ان تمام آزمائشوں کی تفصیل بیان ہوئی ہے، جن سے گزر کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کیا تھا کہ انہیں بنی نوع انسان کا امام بنادیا

جائے، جس وقت سے حق ان پر منکشف ہوا اس وقت سے لے کر دم واپس تک ان کی پوری زندگی سراسر قربانی ہی قربانی تھی، دنیا میں جتنی چیزیں ایسی ہیں جن سے انسان محبت کرتا ہے ان میں سے کوئی چیز ایسی نہ تھی جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حق کی خاطر قربان نہ کیا: واور دنیا میں جتنے خطرات ایسے ہیں جن سے آدمی ڈرتا ہے ان میں سے کوئی خطرہ ایسا نہ تھا جسے انہوں نے حق کی راہ میں نہ جھیلا ہو۔

حسن نے کہا: حضرت ابراہیم کو سات چیزوں کے ذریعہ آزمایا گیا ① کوکب ② قمر ③ شمس ④ ہجرت ⑤ ذن و لد ⑥ ختنہ ⑦ غمرودی آگ، اور بعض حضرات نے تیس کی تعداد شمار کرائی ہے۔ (مظہری) یہ وہ تمام آزمائشیں ہیں جن سے حضرت ابراہیم گزرے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے، جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، چنانچہ مسلمان ہی نہیں یہودی اور عیسائی حتیٰ کہ مشرکین عرب سب ہی میں اگلی شخصیت محترم اور پیشوا مانی جاتی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلانِ امامت:

حضرت ابراہیم علیہ السلام جن آزمائشوں سے گزرے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، ارشاد ہوا اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواہش ظاہر کرتے ہوئے فرمایا: وَہُنَّ ذُرِّیَّتِیْ یعنی میری ذریت میں بھی یہ منصب عطا ہو، تو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس خواہش کو قبول فرمایا، جس کا ذکر سورہ مائیموت آیت ۲۷ میں اس طرح فرمایا: وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِ النَّبُوَّةَ وَالْکِتَابَ ہم نے نبوت اور کتاب ان کی اولاد میں رکھ دی، اس کے ساتھ ہی خبردار کر دیا کہ میرا یہ وعدہ ظالموں سے نہیں ہے، اس سے اس امر کی وضاحت ہو گئی کہ ابراہیم علیہ السلام کی اتنی اونچی شان اور عند اللہ اتنی قدر و منزلت کے باوجود، اولاد ابراہیم علیہ السلام میں سے جو ناخلف اور ظالم و مشرک ہوں گے ان سے میرا کوئی وعدہ نہیں ہے، اور یہ بتا دیا کہ اگر ایمان اور عمل صالح نہیں ہے تو پیغمبر زادگی اور پیغمبر زادگی اور صاحبزادگی کی بارگاہ الہی میں کوئی حیثیت نہیں، نبی ﷺ کا ارشاد ہے مَنْ بَطَأَ عَمَلُہٗ لَمْ یَسْرِعْ بِہٖ نَسَبُہٗ (تسبیح مسلم) جس کو اس کے عمل نے پیچھے چھوڑ دیا اس کو اس کا نسب آگے نہیں بڑھا سکتا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف:

حضرت ابراہیم علیہ السلام نہ صرف مسلمانوں کے نزدیک بزرگ اور قابلِ صدا احترام ہیں بلکہ یہود اور نصاریٰ حتیٰ کہ مشرکین عرب کے نزدیک بھی جلیل القدر ہیں، تورات میں آپ کا نام ابراہام اور ابراہیم آیا ہے، سریانی زبان میں ابراہیم کے معنی مہربان باپ کے ہیں جسے عربی میں اب رحیمہ کہا جاتا ہے، تورات کی روایت کے مطابق آپ اور نوح علیہ السلام کے درمیان دس پشتوں کا فاصلہ ہے یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کی گیارہویں پشت میں تھے، لیکن خود تورات کے

شارحین کا خیال بعض قوی قرآن کی بناء پر یہ ہے کہ توارث میں نسب نامہ کی کچھ پشتیں چھوٹ گئی ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت:

آپ کا سن ولادت سرچارلس مارٹن محقق اثریات کی جدید تحقیق کے مطابق ۲۱۶۰ ق م ہے، اور عمر شریف تورات کے بیان کے مطابق ۷۵ سال ہے اس حساب سے آپ کا سال وفات ۱۹۸۵ ق م ٹھہرتا ہے، والد کا نام تارخ تھا، عربی زبان میں اس کا تلفظ آزر ہے، قرآن میں بھی آزر استعمال ہوا ہے، قدیم زبانوں میں نام کا تلفظ چونکہ مختلف طریقہ سے ہوتا تھا اس لئے نام میں اختلاف ہے، مسلمانوں کے لئے قرآنی نام آزر کافی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن:

آپ کا آبائی وطن بابل یا کلدانیہ ہے (انگریزی تلفظ کالڈیا ہے) جدید جغرافیہ میں اسی کو عراق کہتے ہیں، جس شہر میں آپ کی ولادت ہوئی اس کا نام تورات میں اُر (UR) آیا ہے، مدتوں سے یہ شہر نقشہ سے غائب تھا اب کھدائی کے بعد از سر نو نمودار ہوا ہے، کھدائی کے کام کی داغ بیل ۱۸۹۳ء ہی میں پڑ گئی تھی ۱۹۹۲ء میں برطانیہ اور امریکہ کے ماہرین اثریات کی ایک مشترکہ تحقیق مہم برٹش میوزیم اور پینیلوینیا یونیورسٹی کے زیر اہتمام عراق روانہ ہوئی اور کھدائی کا کام پورے سات سال جاری رہا، رفتہ رفتہ پورا شہر نمودار ہو گیا اور عراق سرکار کے محکمہ آثار قدیمہ نے عجائب خانہ کے حکم میں شامل کر کے ان کھنڈرات کو محفوظ کر دیا ہے، یہ شہر خلیج فارس کے دہانہ فرات اور عراق کے پایہ تخت بغداد کے تقریباً درمیانی مسافت پر ہے۔ (تفسیر ماحدی ملخصاً)

وَإِذْ جَعَلْنَا الْإِبْرَاهِيمَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت سے جو بیت اللہ کے بانی اول ہیں، بیت اللہ کی دو خصوصیتیں اللہ تعالیٰ نے یہاں بیان فرمائی ہیں، ایک مَثَابَةً لِّلنَّاسِ لوگوں کے لئے ثواب کی جگہ اور دوسرے معنی ہیں بار بار لوٹ کر آنے کی جگہ (یعنی) مرکز، دوسری خصوصیت امن کی جگہ یعنی یہاں کسی دشمن کا خوف نہیں رہتا، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں بھی حدود حرم میں کسی دشمن جان سے بھی انتقام نہیں لیتے تھے، اسلام نے ان کے اس احترام کو نہ صرف یہ کہ باقی رکھا بلکہ اس کی مزید تاکید اور توسیع کر دی حتیٰ کہ حرم میں خود ورگھاس وغیرہ بھی اکھاڑنا ممنوع قرار دیا۔

وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى مقام ابراہیم سے مراد وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ کرتے تھے، اس پتھر پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات ہیں، اب اس پتھر کو ششے میں محفوظ کر دیا گیا ہے، اس مقام پر طواف مکمل کرنے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں یہ نماز واجب ہے اور شافعیہ کے یہاں سنت۔

أَن طَهَّرَ إِبْرَاهِيمَ يَتِيمًا وَاسْمَاعِيلَ علیہ السلام کو اپنے گھر کو پاک رکھنے کا حکم دیا جا رہا ہے، اس

پاکی سے کیا مراد ہے؟ ابن جریر کہتے ہیں (هو تطهيره من الاضام وعبادة الاوثان فيه ومن الشرك بالله) یعنی تطہیر سے مراد بتوں اور بت پرستی سے پاک کرنا ہے، حقیقت میں تو معنوی اعتقادی نجاست سے پاکی کا حکم ہے، ضمناً ظاہری طہارت کا حکم بھی اس میں داخل ہے، طہراً بیتی میں بیت سے اگرچہ بیت اللہ (کعبہ) مراد ہے مگر اس سے ہر مسجد کو پاک و صاف رکھنے کا حکم مفہوم ہوتا ہے۔

دَخَلَ فِيهِ بِالْمَعْنَى جَمِيعَ بَيْتِهِ تَعَالَى (قرطبی) اَنْ طَهَّرَا فِيهِ اَنْ تَقْرِئَهُ بِهٖ بِمَعْنَى اے۔

وَ اذْكُرْ لَازِيْعَ اِلٰهِمُ الْقَوَاعِدَ الْاُسَسَ اَوِ الْجُدُرَ مِنَ الْبَيْتِ يَنْبَغُ مُتَعَلِّقٌ بِزَيْفٍ وَسَلْمِيعٍ عَطَفَ عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا بِنَاءً نَا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ لِقَوْلِ الْعَلِيْمِ ۝ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مَقَادِيْمَ لَكَ وَاجْعَلْ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا اَوْلَادًا اُمَّةً جَمَاعَةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ۝ وَمِنَ اللَّتَعِيْضِ وَاَنْتٰى بِهٖ لَتَقْدُمُ قَوْلُهٗ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِيْنَ وَاَرْنَا عَلَيْنَا مَنَاسِكَنَا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا اَوْ حَجَّتَنَا وَتَبَّ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ سَأَلَاهُ التَّوْبَةَ مَعَ عِضْمَتَيْهِمَا تَوَاضَعَا وَتَعَلَّمَا لَذُرِّيَّتَيْهِمَا رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ اٰى اٰهْلِ النَّبِيْتِ رَسُوْلًا مِنْهُمْ بِيْن اَنْفُسِهِمْ وَفَدَا جَابَ اللّٰهُ دُعَاةَهُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيَاتِكَ الْقُرْآنَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْآنَ وَالحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِنَ الْاَحْكَامِ وَيُرِيْهِمْ يُطَهِّرُهُمْ مِنَ الشِّرْكِ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الْحَكِيْمُ ۝ فِيْ صُنْعِهٖ

ترجمہ: اور یاد کرو جب ابراہیم (علیہ السلام) اور اسماعیل (علیہ السلام) اس گھر کی بنیادیں یا دیواریں اٹھا رہے تھے یعنی اس کی تعمیر کر رہے تھے مِنَ الْبَيْتِ، یَرْفَعُ کے متعلق ہے، اور اِسْمَاعِیْلُ کا عطف اِبْرٰهِيْمَ پر ہے، دونوں دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری طرف سے اس تعمیر کو قبول فرما تو باتوں کا سننے والا اور کاموں کا جاننے والا ہے، اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا فرمانبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی امت اٹھا کہ جو تیری فرمانبرداری ہو، اور مِنْ تَبَعِيْہِ ہے، اور سابق میں لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِيْنَ آجانے کی وجہ سے مِنْ تَبَعِيْہِ لائے ہیں، اور تو ہم کو ہماری عبادت کے طریقے سکھا، یعنی ہماری عبادت کے احکام، یا ہمیں ہمارے حج کا طریقہ سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، بے شک تو بڑا معاف کرنے والا ہے، دونوں کے معصوم ہونے کے باوجود تو یہ کا سوال کرنا تواضعاً اور اپنی ذریت کی تعلیم کے لئے تھا، اے ہمارے پروردگار! ان میں یعنی اہل بیت میں ایک ایسا رسول مبعوث فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شکل میں ان کی دعا قبول فرمائی، جو انہیں تیری آیات قرآنی سکھائے اور انہیں کتاب قرآن و حکمت جس میں احکام ہوں سکھائے اور انہیں شرک سے پاک کرے یقیناً تو غلبہ والا حکمت والا ہے، اپنی صنعت میں۔

تحقیق و ترمیم کے تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: عطف علی ابراہیم یہ عبارت اس شبہ کا دفعیہ ہے کہ واسطعیل جملہ مستأنفہ ہے، اس لئے کہ اگر اسمعیل کا ابراہیم پر عطف ہوتا تو اسمعیل کو الْقَوَاعِدُ مفعول سے مقدم کرتے۔

جَوَابُ: اسمعیل کو اس لئے مؤخر کیا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حقیقت میں بانی نہیں ہیں بلکہ معاون ہیں، بانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں، لیکن چونکہ تعمیر اور بناء میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا بھی حصہ تھا اس لئے اصل بانی پر معاون کا عطف کر دیا۔

قَوْلًا: یَقُولَانِ، یقولان کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، ابراہیم و اسمعیل سے حال واقع ہے، حالانکہ حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا دعا ہونے کی وجہ سے جملہ انشائیہ ہے، اور جملہ انشائیہ حال واقع نہیں ہو سکتا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس سے پہلے یقولان محذوف ہے جس کی وجہ سے یہ جملہ خبریہ ہو گیا، لہذا حال واقع ہونا صحیح ہو گیا، یقولان مقدر ماننے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر یقولان مقدر نہ مائیں تو خطاب واحد میں شئی واحد کا بغیر عطف کے غائب و متکلم ہونا لازم آتا ہے، اس لئے کہ یَرْفَعُ ابراہیم القواعد الخ غائب ہے، اور رَبَّنَا تَقَبَّلْ الخ متکلم ہے، اور جب یقولان مقدر مان لیا تو دونوں جملے غائب ہو گئے۔

قَوْلًا: وَمِنْ لِلتَّبَعِیْضِ، وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا میں من کو تبعیضیہ قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اوپر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ اس کا مطلب یہ ہے کہ وعدہ امامت پوری ذریت سے نہیں بلکہ صرف ان سے ہے جو مومن اور صالح ہوں گے، اگر من کو تبعیضیہ نہ مانا جائے تو لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ اور وَمِنْ ذُرِّیَّتِنَا میں تعارض ہوگا، اس لئے کہ مِنْ ذُرِّیَّتِنَا کا مطلب ہے بغیر استثناء پوری ذریت کے لئے امامت کی دعا فرمائی۔

سُئِلَ: مِنْ ذُرِّیَّتِنَا میں من تبعیضیہ لینے کی صورت میں دعا میں خلل لازم آتا ہے، یعنی سب کے لئے دعا نہیں کی بلکہ بعض کے لئے دعا کی۔

جَوَابُ: مِنْ کواہتدائیہ لینا چونکہ ما قبل میں مذکور لَا یَنَالُ عَهْدِی الظَّالِمِیْنَ کے معارض و منافی ہے، اس لئے من کو تبعیضیہ لیا ہے۔

سُئِلَ: اَرْنَا یہ رَأٰی سے ماخوذ ہے، جو متعدی بد و مفعول ہے اور جب باب افعال سے لایا گیا تو متعدی بد و مفعول ہو گیا حالانکہ یہاں صرف دو مفعول ہی مذکور ہیں، ایک نا اور دوسرا مَعَالِیْکَ۔

جَوَابُ: اَرٰی بمعنی عَلِمَ وَاَبْصَرَ ہے، جو متعدی بیک مفعول ہے، باب افعال میں آنے کی وجہ سے متعدی بد و مفعول ہو گیا۔

قَوْلًا: سَلَاہِ التَّوْبَةِ الخ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا توبہ قبول کرنے کی درخواست کرنا یہ ان کی معصومیت کے خلاف ہے، حالانکہ نبی معصوم ہوتا ہے۔

جواب: تو اضماً اور تعلیماً للامة توبہ کی درخواست کی۔

قول: اهل البيت اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ و انعت فیہم میں ہم ضمیر ذریۃ کی طرف راجع ہے، حالانکہ ذریۃ مؤنث ہے، لہذا فیہا ہونا چاہئے۔

جواب: ذریۃ سے مراد اهل البيت ہیں جو کہ ذریۃ سے مفہوم ہیں، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَ اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ یعنی ابراہیم علیہ السلام جب بیت اللہ کی دیواریں اٹھا رہے تھے تو دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری یہ تعمیری خدمت قبول فرما، تو سب کچھ سننے والا اور دیکھنے والا ہے، اور اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا مطیع اور فرمانبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی قوم (جماعت) اٹھا جو تیری فرمانبرداری ہو، اور ہمیں اپنی عبادت کے طریقے سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، تو بڑا معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے، اور خود اسی قوم میں سے ایسا رسول اٹھا جو انہیں تیری آیات سنائے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کی زندگیاں سنوار دے تو بڑا قادر و حکمت والا ہے۔

حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہ السلام کی یہ آخری دعا ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، اور حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے حضرت محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، اسی لئے نبی ﷺ نے فرمایا میں اپنے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت اور اپنی والدہ کا خواب ہوں۔ (فتح الربانی)

حضرت یحییٰ علیہ السلام کی بشارت سے مراد یہ قول ہے مُبَشِّرًا بِرُسُوْلٍ یَّاتِیْ مِنْ بَعْدِیْ اَسْمَاۃُ اَحْمَدُ اور والدہ کے خواب سے وہ خواب مراد ہے جو آپ کی والدہ ماجدہ نے حالت حمل میں دیکھا تھا کہ میرے بطن سے ایک نور نکلا جس نے ملک شام کے محلات کو جگمگا دیا۔

البیت العتیق:

عبادت خانوں میں قدیم ترین بلکہ سب سے قدیم لعبۃ اللہ ہے، اس کا دوسرا نام البیت العتیق بھی ہے، جب البیت مطلق بولا جاتا ہے تو خانہ کعبہ ہی مراد ہوتا ہے اس میں کسی کا اذکار نہیں ہے، جس طرح الکتاب سے قرآن اور النبی سے محمد ﷺ مراد ہوتے ہیں۔

قابل غور بات:

یہاں یزُفَع کا لفظ استعمال کیا گیا یُوئیسُس کا لفظ استعمال نہیں کیا گیا، اس کا مطلب ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی بنیاد نہیں رکھی بلکہ سابقہ رکھی ہوئی بنیاد کو اٹھایا، بنیاد تو غالباً حضرت آدم علیہ السلام ہی نے اپنے زمانہ میں رکھی تھی، مسیحیوں کو قدامت کعبہ سے جو ضد اور کد ہے وہ ظاہر ہے، خانہ کعبہ کی قدامت کے خلاف زبان و قلم سے ہر امکانی کوشش کر چکے ہیں، لیکن اس کے باوجود حقیقت اپنی جگہ حقیقت ہے۔

بعض حق گو محققین کی شہادت:

ضد اور تعصب کی تاریکیوں میں بعض اوقات راست گوئی اور حق پسندی کی روشنی نمودار ہو کر ضد و تعصب کی ظلمت کے دامن کو تار تار کر کے مینارۂ نور کھڑا کر دیتی ہے، مخالفوں اور دشمنوں کی شہادت زیادہ وزنی ہوا کرتی ہے، سنئے! جارج سیل (SALE) مترجم قرآن اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے مقدمہ میں لکھتا ہے:

”مکہ جسے مکہ بھی کہا جاتا ہے اور یہ دونوں الفاظ مترادف ہیں اور ان کے معنی مقام اجتماع عظیم کے ہیں، یقیناً دنیا کے قدیم ترین شہروں میں سے ہے، اور بعض کی رائے میں توریت کے (شہر) میسا سے یہی مراد ہے“

پھر وہی آگے لکھتا ہے:

”مکہ کا معبد اہل عرب نے درمیان مقدس اور ایک عبادت گاہ کی حیثیت سے، بہت ہی قدیم زمانہ سے اور محمد ﷺ سے بہت ہی صدیوں قبل سے چلا آتا ہے“

باسورتھ اسمتھ اپنے لکچرزان محمد اینڈ محمدن ازم میں لکھتا ہے:

”بناء کعبہ کا سلسلہ حسب روایات اسماعیل اور ابراہیم تک پہنچتا ہے بلکہ شیث و آدم علیہ السلام تک، اور اس کا نام بیت اہل خود اس پر دلالت کرتا ہے کہ اسے ابتدائی شکل میں کسی ایسے ہی بزرگ نے تعمیر کیا ہے۔ (ماجدی)

سب سے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سرولیم میور کے قلم سے ہے:

”مکہ کے مذہب کی تاریخ بہت ہی قدیم ماننی پڑتی ہے، روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ ایک نامعلوم زمانہ سے عرب کا مرکز چلا آتا ہے، جس مقام کا تقدس اتنے وسیع رقبہ میں مسلم ہو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی بنیاد قدیم ترین زمانہ سے چلی آتی ہے۔ (ماجدی)

رَسُوْلًا مِنْهُمْ دُعا ابراہیمی واسماعیلی ابھی چل رہی ہے، جس میں عرض کیا جا رہا کہ اے پروردگار! تو ہم دونوں کی نسل سے ایک امت مسلمہ پیدا فرما، اس کے معابد مِنْهُمْ کا لفظ لاتے ہیں، اس سے کھلا اشارہ نسل اسماعیلی کی طرف ہے۔

رَسُوْلًا ایک تو صیغہ واحد کا، دوسرے تنوین، گویا کہ یہ اشارہ قریب بصراحت پہنچ گیا کہ وہ رسول ایک ہی ہوگا، متعدد نہ ہوں گے، چنانچہ حضرت اسماعیل کی نسل میں ایک ہی گورہیتیم محمد ﷺ کی شکل میں مبعوث ہوا۔

یہود کا دعویٰ ہے اور نصاریٰ بھی ان کا ساتھ دے رہے ہیں، کہ نبوت و رسالت تو بنی اسرائیل کے ساتھ مخصوص تھی یہ نیا پیغمبر بنی اسماعیل میں کیسے پیدا ہو گیا؟ لیکن ان ہی کی تورات باوجود ان کی تمام تحریفات کے اب تک شہادت ان کے دعوے کے خلاف دے رہی ہے، ایک جگہ حضرت موسیٰ اپنی قوم کو خطاب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

خداوند تیرا خدا تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں میری مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اس کی بات کی طرف کان دھو۔ (استثناء: ۱۸: ۱۵)

قطع نظر اس سے کہ بنی اسرائیل میں ایک نہیں نہ معلوم کتنے انبیاء حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد پیدا ہوتے رہے، جب کہ دُعا ایک نبی برپا کرنے کی فرمائی، اس کے علاوہ خود ”تیرے ہی بھائیوں میں“ سے اس کی تصریح بتا رہی ہے کہ مراد بنی اسرائیل نہیں بلکہ ان کے ہم جد بھائی بنی اسماعیل ہیں، اگر اسرائیلی نبی کی خبر دینی مقصود ہوتی تو بجائے تیرے بھائیوں میں سے کے، عبارت ”تجھ ہی میں سے“ ہوتی، اب رہے تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں وغیرہ کے الفاظ تو یہ محض جذبہ انس اور موانست پیدا کرنے کے لئے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اے میرے ہم قومو! جب وہ نبی آئے تو اس کی اطاعت کرنا وہ بھی تمہارا غیر نہیں، تمہارا رہے ہی بھائیوں میں سے ہوگا۔

اس کے دو ہی آیت بعد تو رات میں بیچینہ یہی مضمون براہ راست حق تعالیٰ کی جانب سے ادا کیا گیا ہے، خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کہا سوا چھا کہا، میں ان کے لئے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا، اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ (استثناء: ۱۸: ۱۸)

آپ ذرا غور کیجئے کہ اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا، یعنی لفظی کلام الہی ہونے کا مصداق بجز قرآن کے تمام آسمانی کتابوں میں اور کون ہے؟ دوسری کسی آسمانی کتاب کا کلام لفظی ہونے کا کوئی مطلب ہی نہیں اور نہ کوئی قائل، اس کے بعد لفظ ”تجھ سا“ پر غور کیجئے یعنی موسیٰ کے مانند ہونے کا مصداق تاریخ کی دنیا میں بجز ذات محمدی کے اور کون ہے؟

يَنْتَلُوْا عَلَيْهِمْ رَسُوْلًا كَاسِیْلَا کَامِیْنِیْ اَمْتِیْ کے سامنے تلاوت آیات ہوتا ہے یعنی اللہ کا کلام پہنچانا، گویا رسول کی پہلی حیثیت مبلغِ اعظم کی ہوتی ہے۔

يُعَلِّمُهُمُ الْکِتَابَ رَسُوْلًا کَامِیْنِیْ اور پیغام رسانی پر ختم نہیں ہو جاتا بلکہ تبلیغ کے بعد تعلیم کا بھی ہے اس تعلیم میں کتاب کی شرح و ترجمانی، تعلیم میں تخصیص اور تخصیص میں تعلیم سب داخل ہے اور یہیں سے ان کج فہموں کی بھی تردید ہو گئی جو رسول کا منصب محض ڈاکہ یا قاصد کا سمجھتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ رسول کی دوسری حیثیت معلمِ اعظم کی ہے۔

وَالْحِكْمَةُ پھر رسول کا منصب صرف تعلیم کتاب ہی نہیں ہے بلکہ حکمت اور دانائی کی تلقین بھی منصب رسالت کے فرائض میں داخل ہے، احکام و مسائل دین کے قواعد اور آداب عوام و خواص سب کو سکھانا، یہی رسول کی ذمہ داری ہے، اور خواص کی رہنمائی اسرار و رموز میں بھی کریں گے، گویا رسول کی تیسری حیثیت مرشد اعظم کی ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تَزَكَّیْہُمْ تَزَكِیْہُ سے مراد دلوں کی صفائی ہے، رسول کا کام محض الفاظ اور احکام ظاہری کی تشریح تک محدود نہیں ہے بلکہ اخلاق کی پاکیزگی اور نیتوں کے اخلاص کے فرائض انجام دینا بھی ہے، گویا رسول کی یہ چوتھی حیثیت مصلح اعظم کی ہے۔

وَمَنْ اٰی لَا یَتَّعِبْ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهٖمَ فِیْتَرٰكُہَا الْاٰمَنُ سَفِیْہَ نَفْسَہٗۙ جہل انتہا تسخوفۃ للہ یجب علیہا عبادتہ او استخفت بہا وانتم منہا وَلَقَدْ اَصْطَفٰیْنٰہُ اخْتَرٰنَاۙ فِی الدِّیْنِ بِالرِّسَالَةِ وَالْخَلْقِ وَآلِہٖ فِی الْاٰخِرَةِ لِمَنِ الصُّلٰحِیْنَ ﴿۱۰﴾ الَّذِیْنَ لَہُمْ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰی وَاذْکُرْ اِذْ قَالَ لَہٗ رَبُّہٗ اَسْلِمْ اَنْقِذْ لَیْلَہٗ وَاَخْلِصْ لَہٗ دِیْنَکَ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۱﴾ وَوَصَّیْ وَفِی قِرَآءَةِ اَوْصٰی بِہَا بِالْمِلَّةِ اِبْرٰهٖمَ یٰۤاَبُوہٗ وَیَعْقُوْبَ یٰۤاَبُوہٗ قَالَ یٰۤاَبُوہٗ اِنَّ اللّٰہَ اَصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ دِیْنَ الْاِسْلَامِ فَلَا تُؤْمِنُوْا اِلَّا وَآنتُمْ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۲﴾ نَبِیٌّ عَنْ تَرْکِ الْاِسْلَامِ وَاَمْرٍ بِالْشَبَاتِ عَلَیْہِ الٰہِ مُضَافَۃُ الْمَوْتِ وَلَمَّا قَالَ الْیَہُودُ لِلنَّبِیِّ اَلَسْتَ تَعْلَمُ اَنْ یَّعْقُوْبَ یَوْمَ مَاتَ اَوْصٰی بِنَبِیِّہٖ بِالْیَہُودِیَّةِ نَزَلَ اَمْ کُنْتُمْ شٰہِدَآءَ حُضُوْرًا اِذْ حَضَرَ یَعْقُوْبَ الْمَوْتَ اِذْ بَدَّلَ مِنْ اِذْ قَبْلَہٗ قَالَ لِبَنِیْہِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْۢ بَعْدِیْۙ بَعْدَ مَوْتِیْ قَالَوْا نَعْبُدُ اِلٰہَکَ وَآلَہَ اٰبَآئِکَ اِبْرٰهٖمَ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ عَدُوْا اِسْمٰعِیْلَ مِنْ الْاَبَآءِ تَغْلِبْ وَلَآنَ الْعَمَہُ بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ اَلْہَا وَاحِدًاۙ بَدَّلَ مِنْ اِلٰہِکَ وَنَحْنُ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۳﴾ وَاَمَّ بِمَعْنٰی بَعْرَۃُ الْاِنْکَارِ اٰی اَلَمْ تَخْضَرُوْہُ وَفَتَّ مَوْبَہٗ فَکَیْفَ تُنْسِبُوْنَ اِلَیْہِ مَا لَا یَلِیْقُ بِہٖ یَلٰکَ مَبْدَآ وَاِلٰی اٰیٰہِہٖمَ وَبَنِیْہَا وَاٰیٰتِہٖ لَتَاخُذَنَّ خِیْرَہٗ اَمَّہٗ قَدْ خَلَقْتَ سَلَفَتْ لَہُمَا کَسَبَتْ مِنْ الْعَمَلِ اٰی جزاۃُ اِسْتِیْنٰفٍ وَلَکُمُ الْخِطَابُ لِمِیْہُودِ مَا کَسَبْتُمْ وَلَا اَسْتَلُوْنَ عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ﴿۱۴﴾ کَمَا لَا یُسْأَلُوْنَ عَنْ عَمَلِکُمْ وَالْجَمْلَۃُ تَاکِیْدٌ لِّمَا قَبْلَہَا وَقَالُوْا لَوْ کُنَّا اَوْ نَصْرٰی تَهْتَدُوْا اَوْلَیُّنَا عِیْسٰی وَفَاِیْلُ الْاَوَّلِ بِہُودِ الْمَدِیْنَةِ وَالثَّانِی نَصْرٰی نَجْرَانَ قُلْ لَنَہُمْ بَلَّ نَسِیْہُ مِلَّةِ اِبْرٰهٖمَ حَقِیْقًاۙ خَالَ مِنْ اِبْرٰہِیْمَ نَابِلًا عَنِ الْاَذِیَانِ کَلِمَہَا اِلٰی الَّذِیْنِ الْقِیَمَہُ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ﴿۱۵﴾ قَوْلًا خُطَابٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ اَمَّا بِاللّٰہِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْنَاۙ مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْہِمْ مِنَ الْعُتْخَفِ الْعِشْرِ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطُ اَوْلَادِہٖ وَمَا اُوْتِیَ مُوْسٰی مِنَ التَّوْرَةِ وَعِیْسٰی مِنَ الْاِنْجِیْلِ وَمَا اُوْتِیَ الْیَسُوْیْنَ مِنْ رَّبِّہُمْ مِنَ الْکُتُبِ وَالْاٰیٰتِ لَا تُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْہُمْۙ فَمَنْ مِّنْہُمْ یَبْغِضْ وَنُکْفِرْ بِبَعْضِہٖ

کَالِیَہُودِ وَالنَّصَارٰی وَنَحْنُ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۶﴾

ترجمہ: اور کون ہے؟ یعنی کوئی نہیں جو بے رغبتی کرے ملت ابراہیمی سے کہ اس کو ترک کر دے غمروہی جس نے اپنے آپ کو بے وقوف بنالیا (یعنی بیوقوف شخص ہو) (اور) اس بات سے ناواقف ہو کہ وہ اللہ کی مخلوق ہے، اور یہ کہ اس پر اللہ کی عبادت واجب ہے، یا یہ مقلد ہیں کہ اس نے اپنے نفس کی تحقیر کی ہے، اور اس کو ذلیل کر رکھا ہے، ہم نے تو اسے دنیا میں بھی رسالت اور دوستی کے لئے منتخب کر لیا ہے، اور بلاشبہ وہ آخرت میں بھی ان صالحین میں ہوگا جن کے لئے مراتب عالیہ ہیں اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب اس سے اس کے رب نے کہا سر تسلیم خم کرو یعنی اللہ کا فرمانبردار ہو جا اور اپنے دین کو اس کے لئے خالص کر، تو اس نے فوراً ہی کہا میں نے رب العالمین کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا، اور اسی طریقے پر چلنے کی ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو ہدایت کی اور ایک قراءت میں اوصی ہے، اور یعقوب نے (بھی) اپنے بیٹوں کو اسی کی وصیت کی، کہا: اے میرے بچو! اللہ نے تمہاری لئے یہی دین اسلام پسند کیا ہے، لہذا مرے دم تک مسلم ہی رہنا ترک اسلام سے منع فرمایا اور مرے دم تک اس پر ثابت قدم رہنے کا حکم فرمایا، اور جب یہود نے نبی ﷺ سے کہا: کیا آپ کو یہ معلوم نہیں کہ یعقوب علیہ السلام نے اپنے انتقال کے روز اپنی اولاد کو یہودیت کی وصیت کی تھی (تو یہ آیت) نازل ہوئی، کیا تم اس وقت موجود تھے کہ جب یعقوب علیہ السلام (اس دنیا سے) رخصت ہو رہے تھے، یہ اذیٰ سابقہ اذیٰ سے بدل ہے، اس (یعقوب) نے (انتقال کے وقت) اپنے بچوں سے پوچھا تم میرے بعد یعنی میرے انتقال کے بعد کس کی بندگی کرو گے؟ جواب دیا: ہم اسی ایک خدا کی بندگی کریں گے، جو آپ کے آباء ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کا معبود ہے، اور اسماعیل علیہ السلام کو آباء میں شمار کرنا تغلیباً ہے، اور اس لئے بھی کہ چچا بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے، اللہ واحد، الٰہک سے بدل ہے اور ہم اس کے فرمانبردار ہیں، اور ائمہ بمعنی جہزہ انکاری ہے، یعنی تم (یعقوب) کی موت کے وقت حاضر نہیں تھے، تو تم اس کی طرف ایسی بات کی نسبت کیوں کرتے ہو جو اس کی شایان شان نہیں ہے؟ وہ ایک جماعت تھی جو گذر گئی تہلک مبتدا، اور اشارہ ابراہیم اور یعقوب اور ان کے بیٹوں کی طرف ہے، اور (تک) کو خبر کے مؤنث ہونے کی وجہ سے مؤنث لائے ہیں، جو اعمال انہوں نے کئے ان کے لئے ہیں، یعنی اس کی جزاء ان کے لئے ہے (یہ جملہ) متنازعہ ہے اور جو تم کرو گے اس کی جزاء تم کو ملے گی، خطاب یہودیوں کو ہے ان کے اعمال کے بارے میں تم سے سوال نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ ان سے تمہارے اعمال کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا، جملہ ماقبل کی تاکید ہے، یہود کہتے ہیں یہودی ہو جاؤ، ہدایت پا جاؤ کے اور نصاریٰ کہتے ہیں انصرانی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے، او تفصیل کے لئے ہے، اول (قول) کے قائل مدینہ کے یہود ہیں اور ثانی (قول) کے قائل نجران کے نصاریٰ ہیں، آپ ان سے کہہ دیجئے ہم تو ملت ابراہیم کی اتباع کریں گے، جس میں مقلد کا نام نہیں (حنیفا) ابراہیم سے حال ہے، حال یہ کہ وہ تمام ادیان (باطلہ) سے دین مستقیم کی جانب مائل ہونے والے ہیں، اور ابراہیم مشرکوں میں سے نہ تھے، لہذا یہ مؤمنین کو خطاب ہے

ہم تو اللہ پر ایمان لائے اور جو ہماری طرف نازل کیا گیا ہے، قرآن (اس پر ایمان لائے) اور ان دس صحیفوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے اور اسماعیل علیہ السلام پر اور اسحق پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور اس کی اولاد پر نازل ہوئے اور جو عطا کیا گیا موسیٰ علیہ السلام کو یعنی تورات اور عیسیٰ علیہ السلام کو یعنی انجیل اور جو کتابیں اور آیتیں ان کو عطا کی گئیں ان کے رب کی جانب سے (ایمان رکھتے ہیں) بایں طور کہ ہم ان میں سے کسی میں بھی تفریق نہیں کرتے یہود و نصاریٰ کے مانند کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، ہم تو اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں۔

حَقِّقْ وَتَرَکْ بِسَبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَمَنْ اِي لَا يَرْغُبُ. مَنْ استنبہام انکاری مبتداء ہے، يَرْغُبُ خبر، اس کے اندر ضمیر ہے جو مَنْ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: دِينِ الْاِسْلَامِ اس میں اشارہ ہے کہ السَّيِّئِينَ میں الف لام عہد کا ہے اور دلیل فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ہے۔

قَوْلُهُ: نَهَى عَنْ تَرْكِ الْاِسْلَامِ اس سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

يَكُوْنُ: فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ میں اظہار موت سے نبی معلوم ہوتی ہے جو کہ بندہ کے اختیار میں نہیں۔

جَوَابُ: موت سے نبی نہیں ہے بلکہ ترک اسلام سے نبی ہے اس لئے کہ جب مقید پر نفی داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے، اس لئے اگرچہ نبی موت پر داخل ہے اور مدخول نبی ہی مقصود عن النہی ہوتا ہے مگر چونکہ مدخول نبی اختیاری نہیں ہے اس لئے قید کی نفی مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اَمَرَ بِالنَّبَاتِ عَلَيْهِ اس عبارت سے یہ فائدہ ہے کہ نفس ایمان تو ان کو حاصل تھا، لہذا اس کے حاصل کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے، بلکہ اسلام پر دوام مراد ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ، الْعَمُّ صَنُوْا بِهٖ. (الحديث)

قَوْلُهُ: وَالْجُمْلَةُ تَاكِيْدٌ لِّمَا قَبْلُہٗ یہ تکرار کے فائدہ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: كُنُوْا هٰؤُلَاءِ اَوْ نَصَارٰی، اَوْ تَوَلَّیْ مَقَالِ کے لئے ہے نہ کہ تحجیر کے لئے، اس لئے کہ ہر فریق ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: قَائِلِ الْاَوَّلِ الْيَهُودِ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: کمونوا ہؤداً و نصاری میں تاقض ہے، اللہ تعالیٰ کے قول لیست الیہود علی شی الخ سے۔

جواب: کا حاصل یہ ہے کہ دونوں کے قائل مختلف ہیں لہذا کوئی تاقض نہیں ہے۔

قَوْلًا: حال من ابراہیم یعنی حنیفاً ابراہیم سے حال ہے، حالانکہ مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اصل مضاف کی جگہ رکھنا درست ہو تو مضاف الیہ سے بھی حال واقع ہونا درست ہوتا ہے، یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ ابراہیم کو ملکہ کی جگہ رکھنے کے بعد بھی مطلب صحیح رہتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيمَ (س) رَغْبًا تَوْفِيعَ كَرْنًا، صلہ جب عن ہو تو اعراض و بے رخی کرنا جیسا کہ یہاں مستعمل ہے، اور اگر صلہ الٰہی یا فی ہو تو مائل ہونا، رغبت کرنا۔

روایت کیا گیا ہے کہ عبد اللہ بن سلام نے اپنے بھتیجوں سلمہ اور مہاجر کو اسلام کی دعوت دی اور کہا کہ تم بخوبی جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں فرمایا ہے کہ میں اولاد اسماعیل میں ایک نبی مبعوث کرنے والا ہوں جس کا نام احمد ہوگا، جو اس پر ایمان لائے گا وہ ہدایت یافتہ ہوگا اور جو ایمان نہ لائے گا وہ ملعون ہوگا، چنانچہ سلمہ ایمان لے آئے مگر مہاجر نے انکار کر دیا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (روح البیان)

یہاں اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وہ عظمت و فضیلت بیان فرما رہے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دنیا و آخرت میں عطا فرمائی ہے، اور یہ بھی وضاحت فرمادی کہ ملت ابراہیم سے اعراض و بے رخی بے وقوفوں ہی کا کام ہے، کسی عقلمند سے اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

وَوَصَّىٰ بِهَا اِبْرَاهِيمَ بَنِيْهِ وَيَعْقُوبُ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو اس دین کی وصیت فرمائی جو یہودیت نہیں اسلام ہے، جیسا کہ یہاں بھی اس کی صراحت موجود ہے، اور دیگر مقامات پر بھی اس کی تفصیل آئی ہے، مثلاً اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ (آل عمران) اللہ کے نزدیک دین اسلام ہی ہے۔

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبُ الْمَوْتُ یہود کو زبردستی کی جارہی ہے کہ تم جو یہ دعویٰ کرتے ہو کہ ابراہیم و یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی تھی، تو کیا تم وصیت کے وقت موجود تھے؟ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم موجود تھے تو کذب و زور ہے، اور اگر یہ کہیں کہ حاضر نہیں تھے تو ان کا مذکورہ دعویٰ غلط ہوا، اس لئے کہ ان حضرات نے جو وصیت فرمائی وہ تو اسلام کی تھی نہ کہ یہودیت یا عیسائیت یا دھرمیت کی، تمام انبیاء علیہم السلام کا دین اسلام ہی تھا، اگرچہ شریعت اور طریقہ کار میں کچھ اختلاف تھا، اسی کو نبی ﷺ نے اس طرح بیان فرمایا: اَلْاَنْبِیَاءُ اَوْلَادُ عَلَاتٍ اُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِیْنُهُمْ وَاحِدٌ (صحیح بخاری کتاب الانبیاء) انبیاء کی جماعت اولادِ علات ہیں، ان کی مائیں مختلف (اور باپ ایک) ہے اور دین ایک ہے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت:

تلمود میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی جو وصیت درج ہے وہ قرآن کے بیان سے مشابہ ہے، حضرت یعقوب علیہ السلام کے وصیت کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

خداوند! اپنے خدا کی بندگی کرتے رہنا، وہ تمہیں اسی طرح تمام آفات سے بچائے گا، جس طرح تمہارے آباء و اجداد کو بچاتا رہا ہے، اپنے بچوں کو خدا سے محبت کرنے اور اس کے احکام بجالانے کی تعلیم دینا تاکہ ان کی مہلت زندگی دراز ہو، کیونکہ خدا ان لوگوں کی حفاظت کرتا ہے جو حق کے ساتھ کام کرتے ہیں، اور اس کی راہوں پر ٹھیک ٹھیک چلتے ہیں، جو اب میں ان کے لڑکوں نے کہا: جو کچھ آپ نے ہدایت فرمائی، ہم اس کے مطابق عمل کریں گے، خدا ہمارے ساتھ ہو، تب یعقوب نے کہا: اگر تم خدا کی سیدھی راہ سے دائیں یا بائیں نہ مڑو گے تو خدا ضرور تمہارے ساتھ رہے گا۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ یعنی تم اگر چہ ان کی اولاد سبھی مگر حقیقت میں تمہیں ان سے کوئی واسطہ نہیں، ان کا نام لینے کا تمہیں کیا حق ہے جب تم ان کے راستہ سے پھر گئے؟ اللہ کے یہاں تم سے یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ تمہارے باپ دادا کیا کرتے تھے؟ بلکہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم خود کیا کرتے تھے، تمہیں اپنے انبیاء صالحین کی طرف نسبت کرنے سے کوئی فائدہ نہیں، انہوں نے جو کچھ کیا اس کا صلہ ان ہی کو ملے گا تمہیں نہیں، تمہیں تو وہی ملے گا جو کچھ تم کماؤ گے، اس سے معلوم ہوا کہ اسلاف کی نیکیوں پر اعتماد اور سہارا غلط ہے، اصل چیز ایمان اور عمل صالح ہے۔

وَقَالُوا لَنُكُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ يَهُودَ يَسَئِرُ الْيَهُودُ فِي سُبُلِ الْيَسَارِیٰ اور عیسائی عیسائیت کی دعوت دیتے اور کہتے کہ ہدایت اسی میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان سے کہو ہدایت ملت ابراہیمی کی پیروی میں ہے، جو حنیف تھا یعنی اللہ تعالیٰ کا پرستار اور سب سے کٹ کر اس کی عبادت کرنے والا، اور وہ مشرک نہیں تھا جب کہ یہودیت اور عیسائیت میں شرک کی آمیزش موجود ہے۔

فَوَلُّوا أَمْسًا بِأَلْفِهِ وَمَا أُنْزِلَ (الآیۃ) یہ عام مسلمانوں کو خطاب ہے یعنی کہ ہمیں تو نسلی یا قومی تعصب کسی سے بھی نہیں ہے، ہمارا رشتہ اسماعیلی، اسرائیلی، ہر شریعت الہی سے بس اعتقادی و انقیادی ہے یعنی ایمان تو یہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی طرف سے جو کچھ ملایا نازل ہوا سب پر ایمان لایا جائے کسی بھی کتاب یا رسول کا انکار نہ کیا جائے، بعض کو ماننا اور بعض کو نہ ماننا یہ انبیاء کے درمیان تفریق ہے جس کو اسلام جائز نہیں رکھتا، البتہ عمل اب صرف قرآن پر ہوگا۔

حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف:

سابق میں مذکور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اسم گرامی بھی چونکہ آیا ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا کچھ تاریخی تعارف بھی ہو جائے، عیسیٰ ابن مریم بجائے والد کے والدہ کی طرف منسوب ہیں، بنی اسرائیل کے آخری اور مشہور نبی ہوئے ہیں آپ پر اسرائیلی رسالت و نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔

ولادت شام کے صوبہ (یہودیہ) کے قصبہ بیت اللحم یا بیت المقدس میں شام کے حاکم ہیرود کے زمانہ میں ہوئی شام اس وقت روم کی شہنشاہی کا ایک نیم آزاد علاقہ تھا، سال ولادت انہما ۴ ق م ہے، یہ بات سننے میں بظاہر بڑی عجیب معلوم ہوگی لیکن اس پر حیرت نہ کیجئے اس لئے کہ سن عیسوی جو اس وقت رائج ہے خود اسی تقویم کے قائم کرنے میں شروع ہی سے غلطی رہی ہے اور اس کا پتہ بعد میں چلا چنانچہ سن عیسوی کا پہلا سال آپ کی ولادت کا سال نہیں بلکہ آپ کی ولادت کے چوتھے سال سے یہ سن شروع ہوا، آپ کی عمر جب غالباً تینتیس (۳۳) سال تھی تو سن عیسوی ۳۰ تھا، کہ اسرائیلیوں نے آپ کی تعلیم و تبلیغ سے نہایت آزرہ ہو کر آپ پر مقدمہ پہلے تو اپنی آزاد اور خود مختار مذہبی عدالت میں چلایا اور سرکاری قانون کا بھی مجرم بنا کر رومیوں کی ملکی عدالت میں پیش کیا وہاں سے سزائے موت کا (بذریعہ صلیب) حکم صادر ہوا۔ (تفسیر ماحدی)

وَأَن آمَنُوا اَي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بِمِثْلِ مِثْلِ زَائِدَةٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا غَيِّبَ الْإِيمَانِ بِهِ فَأَنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ خِلَافٍ مَعَكُمْ فَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ شِقَاقِهِمْ وَهُوَ السَّمِيعُ لَأَعْلَمَ بِهِ الْعَالِمُ بِأَحْوَالِهِمْ وَقَدْ كَفَاهُ اللَّهُ أَيُّهُمُ بِقَتْلِ فَرِيضَةٍ وَفِي التَّضْيِيرِ وَضَرْبِ الْجَزِيَةِ عَلَيْهِمْ صِبْغَةُ اللَّهِ مُضْدِرٌّ مَوْكِدٌ لَأَسْنَا وَنَضْبُهُ يَفْعَلُ مُقَدِّرُ أَيْ صَبَّغْنَا اللَّهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِينَهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِ الظَّاهِرُ أَثَرُهُ عَلَى صَاحِبِهِ كَالضَّمِيقِ فِي الثُّوبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَخَذَ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً تَمَيِّزٌ وَتَحْنٌ لَهُ عِيدُونَ ۝ قَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ أَجْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَقِيلَتْنَا أَقْدَمُ وَلِمَ يَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ نَبِيًّا لَكَانَ مَنَافِزِلُ قُلِّ لَهُمْ أَتَحَاجُّونَنَا نَحَاسِمُونَنَا فِي اللَّهِ إِنْ اِضْطَغْنِي نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ وَهُوَ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ فَلَمَّا اِنْ يَضْطَغْنِي مِنْ عِبَادِهِ مِنْ يَشَاءُ وَلَنَا أَعْمَالُنَا نَحَاسِمُكُمْ وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ تُجَازُونَ بِهَا فَلَا يَبْغِدُ أَنْ يَكُونَ فِي أَعْمَالِنَا مَا نَسْتَحِقُّ بِهِ الْأَكْرَامَ وَتَحْنٌ لَهُ مَخْلُصُونَ ۝ الدِّينَ وَالْعَمَلَ دُونَكُمْ فَتَحْنُ أَوْلَى بِالْإِضْطِفَاءِ وَالْمَهْمُزُ لِلْإِنْكَارِ وَالْجَمْلُ الثَّلَاثُ أَحْوَالٌ أَمْ بَلْ تَقُولُونَ بِالْمَاءِ وَالنَّاءِ إِنْ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمُعِيلَ وَالْإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْكَسْبَاطُ كَأَنَّهُمْ أَوْضَرُ قُلِّ لَهُمْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمَّا اللَّهُ أَيْ اللَّهُ أَغْنِيهِ وَقَدْ بَرَأَ مِنْهُمَا الْإِبْرَاهِيمَ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَالْمَذْكُورُونَ مَعَهُ تَبَعَ لَهُمْ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ أَخْفَى مِنَ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَهُ كَائِنَةً مِنَ اللَّهِ أَيْ لَا أَحَدَ أَظْلَمُ مِنْهُ وَبِهِمُ الْيَهُودُ كَتَمُوا شَهَادَةَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ لِإِبْرَاهِيمَ بِالْحَنِيفِيَّةِ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَسَا تَعْمَلُونَ ۝ تَهْدِيدٌ لَهُمْ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَأَنَّهُمْ يَتَعَمَلُونَ ۝ تَقَدَّمَ بِمِثْلِهِ.

ترجمہ: سو اگر وہ یعنی یہود و نصاریٰ اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لائے ہو تو ہدایت یافتہ ہوں گے

(لفظ) مثل زندہ ہے اور اگر وہ اس پر ایمان لانے سے روگردانی کریں تو وہ صریح اختلاف میں ہیں یعنی تمہاری مخالفت میں، ابداً الطمینان رکھو، اے محمد ﷺ! ان کی دشمنی میں اللہ عنقریب آپ کی کفایت کرے گا، وہ ان کی باتوں کو خوب سننے والا اور ان کے حالات کو جاننے والا ہے، اور اللہ ان کے لئے کافی ہو گیا، بنی قریظہ کو قتل کر کے اور بنی نضیر کو جلا وطن کر کے اور ان پر جزیہ عائد کر کے اللہ کا رگ اختیار کرو (صِبْغَةَ اللہ) مصدر ہے آمناً کی تاکید کے لئے اور اس کا نصب فعل مقدر کی وجہ سے ہے، اِی صَبَّغْنَا اللہ صِبْغَةً اور مراد اس سے اللہ کا وہ دین ہے جس پر اس نے انسانوں کو پیدا فرمایا، دین کے اثر کے دیندار پر ظاہر ہونے کی وجہ سے جیسا کہ رنگ (کا اثر) پکڑے پر ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے رنگ سے کس کا رنگ زیادہ اچھا ہوگا؟ صِبْغَتِیْنِ ہے، ہم تو اس کی بندگی کرنے والے ہیں (جب) یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ ہم اول اہل کتاب ہیں اور ہمارا قبلہ سب سے اول قبلہ ہے اور عرب میں انبیاء نہیں ہوئے، اگر محمد ﷺ نبی ہوتے تو ہم میں سے ہوتے، تو آئندہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے کہنے کیا تم ہم سے اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہو، اس وجہ سے کہ اس نے عرب میں سے نبی منتخب کر لیا، حالانکہ وہ ہماری بھی رب ہے اور تمہارا بھی، لہذا اس کو اختیار ہے کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے منتخب کرے ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں جن کی ہمیں جزا دی جائے گی اور تمہارے لئے تمہارے اعمال ہیں جن کی جزا تم کو دی جائے گی، لہذا یہ بعید نہیں کہ ہمارے اعمال میں ایسی چیز ہو جس کی وجہ سے ہم اکرام کے مستحق ہوں، ہم تو اسی کے لئے دین و عمل کو خالص کر چکے ہیں، نہ کہ تم، لہذا انتخاب کے لئے ہم زیادہ اولیٰ ہیں، اور (اتَّحَاجُونَا) میں ہمزہ استفہام انکاری ہے، اور تمہیں جملے حال میں کیا تم کہتے ہو (یقولون) یاہ اور تاء کے ساتھ ہے ابراہیم اور اسماعیل اور اتحق اور یعقوب (عِبْرَانِیْنَ) اور ان کی اولاد یہود و نصاریٰ تھے، ان سے کہو تم زیادہ جانتے ہو یا اللہ؟ یعنی اللہ زیادہ جانتے والا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی یہودیت اور نصرائیت دونوں سے براءت ظاہر فرمادی، اپنے قول مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا سے اور ان کے ساتھ جو حضرات مذکور ہیں وہ تو (ابراہیم) کے تابع ہیں، اور اس سے بڑا ظالم کون ہوگا؟ جس نے اللہ کے نزدیک ثابت شدہ شہادت کو لوگوں سے چھپایا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، اور وہ یہود ہیں کہ انہوں نے تورات میں ابراہیم کے صفی ہونے کی شہادت کو چھپایا، اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے غافل نہیں ہے، یہ ایک جماعت تھی جو گنہگار تھی، جو انہوں نے کیا ان کے لئے ہے اور جو تم نے کیا تمہارے لئے ہے تم سے ان کے اعمال کے متعلق سوال نہ ہوگا، ایسی ہی آیت اوپر گزر چکی ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُنَا: مثل زندہ اس اضافہ مقصد ایک اعتراف کا جواب ہے، اعتراف یہ ہے کہ مسلمان اللہ پر ایمان لائے، اب یہود و نصاریٰ سے کہا جا رہا ہے ”اگر وہ اس کے مثل پر ایمان لائیں جس پر مسلمان ایمان لائے ہیں“ تو اس سے تو اللہ کا مثل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ اللہ کا کوئی مثل نہیں ہے۔

جَوَابُیْ: لفظ شل زائد ہے، اس جواب کی شہادت وہ قراءت بھی دے رہی ہے جس میں بمثل مَا اَمْنَمْتُ کے بجائے بِمَا اَمْنَمْتُ یہ ہے۔ (ترویج)

قَوْلُیْ: مَوْكِدًا مِّنْهُ، صِبْغَةً فعل مقدر کا مصدر ہے اور اَمْنَمْنَا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ الْخ کے مضمون کی تاکید کے لئے ہے، اس لئے کہ مذکورہ جملہ میں دوسرے مضمون کا احتمال ہی نہیں ہے اسی وجہ سے اس کے عامل کو حذف کر دیا گیا ہے، صِبْغَةُ اللّٰهِ اصل میں صَبَغْنَا اللّٰهُ صِبْغَةً، تَصْبِغَةُ اللّٰهِ میں حرف عطف کو ترک کر کے اشارہ کر دیا کہ صَبَغْنَا اللّٰهُ اور اَمْنَمْنَا کا مدلول ایک ہی ہے جس سے تاکید کا مفہوم ظاہر ہے۔

قَوْلُیْ: دُونُکُمْ میں اشارہ ہے کہ نحن لَهُ مَخْلُصُونَ میں مسند الیہ کی تقدیم حصر کے لئے ہے۔
قَوْلُیْ: وَالْهَمْزَةُ لِلانْكَارِ، یعنی اَنْحَاجُونَ، میں ہمزہ انکار کے لئے ہے، اس سے اس کا جواب ہو گیا کہ استفہام اللہ کی شان کے مناسب نہیں ہے۔

قَوْلُیْ: وَالْجُمْلَةُ الثَّلَاثُ احوال اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔
اعتراض: واؤ میں اصل عطف ہے لہذا مذکورہ تینوں جملوں میں واؤ عاطفہ ہوگا، اور معطوف علیہ اَنْحَاجُونَ ہے جو کہ جملہ انشائیہ ہے اور یہ تینوں جملہ خبریہ ہیں، لہذا جملہ خبریہ کا عطف انشائیہ پر لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔
جَوَابُیْ: واؤ عطف کے لئے وہاں اصل ہوتا ہے جہاں عطف سے کوئی مانع نہ ہو اور یہاں مانع موجود ہے اور وہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف کا لازم آتا ہے، لہذا یہاں واؤ عاطفہ نہیں بلکہ حالیہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فَاِنْ اَمْنَمُوا بِمِثْلِ مَا اَمْنَمْتُ آپ ﷺ کو اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے کہا جا رہا ہے کہ اگر یہ یہود و نصاریٰ تمہاری طرح ایمان لے آئیں تو یقیناً وہ بھی ہدایت یافتہ ہو جائیں گے، اور اگر وہ ضد اور عناد میں منہ موڑ لیں گے تو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، ان کی سازشیں آپ کا کچھ نہیں ہکاڑکیں گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی کفایت و حمایت کرنے والا ہے، چنانچہ چند ہی سالوں میں یہ وعدہ پورا ہوا اور بنو قینقار اور بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا گیا اور بنو قریظہ قتل کر دیئے گئے۔

واقعہ:

تاریخی روایات میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے وقت جو مصحف ان کی گود میں تھا جس کی وہ تلاوت فرما رہے تھے آپ کے خون ناحق کے دھبے جس آیت پر گرے وہ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ مصحف آج تک ترکی میں محفوظ ہے۔

فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ میں آپ ﷺ کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ آپ اپنے مخالفوں کی زیادہ فکر نہ کریں، ہم خود ان سے

منٹ لیں گے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ دوسری آیت وَاللّٰهُ يَعْصِيْكَ مِنَ النَّاسِ میں اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ فرمایا، کہ آپ مخالفین کی پرواہ نہ کریں اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی حفاظت کرے گا۔

صِبْغَةَ اللّٰهِ اس سے پہلی آیت میں دین اسلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف منسوب کر کے کہا گیا تھا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا اس جگہ دین کو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے بتلادیا کہ دین درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہے، کسی پیغمبر کی طرف اس کی نسبت مجازاً کر دی جاتی ہے اور اس جگہ ملت کو صبغة کے لفظ سے تعبیر کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کر دیا اول تو نصاریٰ کی تردید ہو گئی انصاری کے یہاں ایک ضروری رسم یہ تھی کہ بچہ کو پیدائش کے ساتویں روز ایک زرد رنگ کے پانی میں نہلاتے تھے اور ختنہ کے بجائے اسی نہلائے کو بچہ کی طہارت اور دین نصرا نیت کا پختہ رنگ سمجھتے تھے، نصرانیوں کی اصطلاح میں اس رسم کو ”پتسمہ“ کہتے ہیں، اس آیت نے بتلادیا کہ یہ پانی کارنگ دھل کر ختم ہو جاتا ہے اس کا بعد میں کوئی اثر نہیں رہتا، اصل رنگ تو دین اور ایمان کا ہے جو ظاہری اور باطنی پاکیزگی کی ضمانت ہے، اور پانچواں بھی، دوسرے دین کو رنگ فرما کر اس کی طرف اشارہ ہو گیا کہ جس طرح رنگ آنکھوں سے محسوس ہوتا ہے مومن کے ایمان کی علامت اس کے چہرہ بشرہ اور تمام حرکات و سکنات و معاملات سے ظاہر ہونی چاہئے۔ صِبْغَةَ اللّٰهِ کے دو ترجمے ہو سکتے ہیں اول یہ کہ ہم نے اللہ کا رنگ اختیار کر لیا، دوسرا یہ کہ اللہ کا رنگ اختیار کرو۔

وَمَنْ اٰظَلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ الْخِی یہ خطاب دراصل ان علماء یہود کو ہے جو خود بھی اس حقیقت سے ناواقف نہیں تھے کہ یہودیت اور عیسائیت اپنی موجودہ خصوصیات کے ساتھ بہت بعد میں پیدا ہوئی مگر اس کے باوجود وہ حق کو اپنے ہی فرقوں میں محدود سمجھتے تھے، نزول قرآن کے وقت یہود میں بڑے بڑے عالم فاضل موجود تھے ان سب کو چیلنج دیکر ایک امی کی زبان سے کہلایا جا رہا ہے کہ تم واقعات کو تو زمرہ زمرہ صد اوتوں کا گلا گھونٹ کر کچھ بھی کہے جاؤ، واقعہ اور حقیقت اثرات جو کچھ ان حضرات کے دین کی بابت کہہ رہے ہیں جس کی تفصیل گزر چکی ہے وہ اسی قرآنی متن کی شرح اور اسی امی کے لائے ہوئے کلام کے اجمال کی تفصیل ہے۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ الْخِی یہ آیت ابھی گزر چکی ہے اس کو مکرر لانے کی وجہ یہود کے ایک زعم باطل کی نفی کرنی ہے کہ ہمارے اعمال و عقائد خواہ کتنے ہی برے ہوں مگر ہماری پیغمبر زادگی اور ان سے ربط و تعلق کی وجہ سے ہمارے آباء و اجداد ہم کو ضرور بخشوا لیں گے، اسی یہود خیال کی تردید کے لئے اس آیت کو دوبارہ لایا گیا ہے۔

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ الْاِخْبَانُ مِنَ النَّاسِ اى الْيَهُودَ وَالْمَسْكِينِ مَا وَلَّاهُمْ اِى شَيْءٍ صَوَفَ النَّبِىِّ وَالْمُؤْمِنِ
 عَنْ قَبْلِهِمْ اَلَّذِى كَانُوا عَلَيْهِمْ عَلَى اسْتِغْنَائِهَا فِى الصَّلَاةِ وَبِئْسَ الْمَقْدِسُ وَالْاِثْنَانِ بِالْبَيْتِ الدَّائِمِ
 عَلَى الْاِسْتِغْنَاءِ مِنَ الْاِخْبَارِ بِالْعَبِىِّ قُلْ لِلّٰهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ اى السَّجَّاتِ كُلُّهَا فَيَاْمُرُ بِالْتَّوْحِيْدِ اِى اِى جِهَةِ
 شَمْسٍ لَا اِغْرَاصَ عَلَيْهِ يَهْدِى مَنْ يَشَاءُ بِدَايِئِهِ اِلَى صِرَاطٍ حَرِيْقٍ مُسْتَقِيْمٍ دِيْنِ الْاِسْلَامِ اِى وَمَنْهِيْهِ اَللّٰهُ دَلَّ
 عَلَى بَدْءِ وَكَذَلِكَ كَمَا بَدَيْنَا كُنْ اِنِّهٖ جَعَلَكُمْ يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ اُمَّةً وَسَطًا خَيْرًا اَعْدُوْلًا لِّكَوْنُوْا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ اِنْ رُسُلُهُمْ يَلْعَنُوهٖ وَيَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَيْهِمْ اَشْهَدًا اَنْهٗ يَدْعُوكُمْ وَمَا جَعَلْنَا صِيْرَانَ الْقَبْلَةِ لَكَ اِلَّا اَنْ جِهَةً
 اَلَّتِى كُنْتَ عَلَيْهِمْ اَوَّلًا وَبِئْسَ الْكُفْرُ وَكَانَ مَسْلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ يَضَلُّىْ اِنِّهَا فَمَا بَاخَرُ اَمْرٍ بِاسْتِغْنَاءِ بَيْتِ
 الْمَقْدِسِ تَأْتِيْ اَلْيَهُودَ فَيَضَلُّىْ اِنِّهٖ سِتَّةَ اَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا حَوْلَ الْاَلْبَعْلَمِ عَلَيْهِ ظُهُوْرٌ مِّنْ بَيْعِ الرَّسُوْلِ
 فَيَضَلُّوْهُ مِمَّنْ يَتَّقِلُبُّ عَلَى عَقْبِيْهِ اِى يَرْجِعُ اِى الْكُفْرُ شَكًّا فِى الدِّيْنِ وَطَمَ اَنْ النَّبِىِّ فِى حَيْرَةٍ مِّنْ اَمْرِهِ وَقَدِ اِذْنَةً
 نَدَانَتْ جَمَاعَةٌ وَاِنْ نَحْنُفَتُهُ مِّنَ الثَّقِيْلَةِ وَاِنْ مَفْهُوْمٌ اِى وَاَنْهَا كَانَتْ اِى التَّوَلِّيَةِ اِنِّهَا لَكَبِيْرَةٌ شَاقَّةٌ
 عَلَى النَّاسِ اَلَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضَيِّعَ لِيْمَا كُنْتُمْ اِى مَلَائِكَتِكُمْ اِى بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَلْ
 لِيُنْصِتْكُمْ عَلَيْهِ لَآنَ سَبْتِ نَزْوِيْهَا السُّوْرَةُ عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ الْخَوِيْصِ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ الْمُؤْمِنِ لَكَرُوْمٌ رَّحِيْمٌ
 فِى عَدَمِ اَضَاعَةِ اَعْمَالِهِمْ وَالرَّأْفَةِ شِدَّةِ الرَّحْمَةِ وَقَدَّمَ الْاَبْلَغَ لِلْفَاصِلَةِ.

ترجمہ: نادان جاہل لوگ یعنی یہود و شرکین مقرر یہ کہیں گے کہ کس چیز نے پیغمبر دیا ان کو؟ یعنی نبی اور
 مؤمنین کو اس قبلہ سے جس پر وہ تھے یعنی نماز میں اب تک جس قبلہ کی طرف رخ کرتے تھے اور وہ بیت المقدس ہے اور سین
 استقبالیہ کو انا اخبار باغیب کے قبیل سے ہے، اور کہہ دیجئے کہ مشرق و مغرب کا مالک اللہ ہی ہے، یعنی تمام جہات اسی کی
 ملک میں، البتہ اس کو حق ہے کہ جس جہت کی جانب چاہے رخ کرنے کا حکم دے، اس پر کسی کو امتزاش کا حق نہیں، وہ جس کو
 ہدایت دینا چاہتا ہے اس کو سیدھی (یعنی دین اسلام کی راہ دکھا دیتا ہے اور ان میں (اے مؤمنو!) تم بھی ہو جن کو راہ مستقیم
 دکھائی، اور ہم نے اسی طرح جس طرح تم کو راہ مستقیم دکھائی، اے امت محمد ﷺ! تم کو خیر امت یعنی معتدل امت
 (یعنی) بنایا تاکہ تم لوگوں کے لئے قیامت کے دن گواہ ہو، اس بات پر کہ ان کے رسولوں نے ان کو پیغام پہنچا دیا اور
 رسول تمہارے لئے گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا، جس سمت قبلہ پر تم پہلے تھے اور آپ ﷺ کعبہ کی طرف رخ
 کر کے نماز پڑھا کرتے تھے، مگر جب آپ نے ہجرت فرمائی تو یہود کی دل جوئی کے لئے بیت المقدس کی جانب رخ
 کرنے کا حکم دیا کیا تو آپ نے اس کی طرف رخ کر کے سولہ یا سترہ مہینہ نماز پڑھی پھر (یہ حکم) تبدیل کر دیا گیا، اس کو ہم

نے صرف اس لئے مقرر کیا تھا تاکہ ہم علم ظہور کے طور پر ظاہر کر دیں کہ رسول کی کون اتباع کرتا ہے؟ (یعنی) اس کی تصدیق کرتا ہے، اور کون ہے، جو الٹا پھر جاتا ہے؟ یعنی دین میں شک کرتے ہوئے، اور یہ گمان کرتے ہوئے کہ نبی قبلہ کے معاملہ میں مذہب ہے، اور اسی وجہ سے ایک جماعت مرتد ہوگئی، گو تبدیل قبلہ کا یہ کام مشکل ہے یعنی لوگوں پر شاق ہے اِنْ مَخْخَفَةٌ عَنِ الْمُنْقَلَةِ ہے، اور اس کا اسم محذوف ہے، (در اصل) وَأَنْهَآ تَهَا، مگر ان میں سے جنہیں اللہ نے ہدایت دی ہے (ان کیلئے کوئی مشکل نہیں ہے) اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہ کرے گا یعنی بیت المقدس کی جانب پڑھی ہوئی نماز کو (ضائع نہ کرے گا) بلکہ اس پر تم کو اجازت دے گا، اس لئے کہ اس کا سبب نزول، ان لوگوں کے بارے میں سوال تھا جو تعمیل قبلہ سے پہلے مر گئے، اللہ لوگوں مومنوں کے ساتھ شفقت اور مہربانی کرنے والا ہے، ان کے اعمال کو ضائع نہ کرے گا، اور رافۃ شدتِ رحمت کو کہتے ہیں ابلغ (یعنی رؤف) کو فاصلہ کی رعایت کی وجہ سے مقدم کیا ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: سُفْهَاءٌ (واحد) سَفِيْهُۃٌ: یوقوف، نادان، احمق، جاہل، (س)۔

قَوْلُهُ: مَا أَسْتَفْهَمَ مَا اسْتَفْهَمَ مَبْدَءًا وَلَهُمْ خَبِرٌ، وَلَمْ يَتَوَلَّیْہُ (تفعیل) پیٹھ پھیرنا، منہ موڑنا۔

قَوْلُهُ: مِنَ النَّاسِ، سُفْهَاءٌ سے حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے عامل سیقول ہے، یہ حال مدینہ ہے، یعنی دوسروں سے ممتاز اور جدا کرنے کے لئے اس لئے کہ سفاہت کے ساتھ جس طرح انسان متصف ہوتا ہے، غیر انسان بھی متصف ہوتا ہے حتیٰ کہ غیر حیوان بھی متصف ہوتا ہے، گدھے کی بے وقوفی تو زبان زد عام و خاص ہے، ہمارا بھی سفاہت کی نسبت کی جاتی ہے، بِقَلَّةِ الْحَمَقَاءِ بے وقوف دانہ، خرف کو کہتے ہیں، خرف ایک دانہ ہے دوا کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، اس کو بے وقوف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پانی پر بہتے ہوئے بھی اُگ آتا ہے جب کہ سیلاب میں بہنے کے وقت بے اطمینانی کی کیفیت ہوتی ہے، ایسی حالت میں اس کا برگ و بار نکالنا بے وقوفی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ ایسا ہی ہے کہ کوئی مسافر حالت سفر میں اپنا مکان بنانا شروع کر دے، اور خرف (س، ک) خَرَفًا بڑھاپے کی وجہ سے عقل کا فاسد ہو جانا۔

قَوْلُهُ: قَبْلَةً بروزن جلسۃ بیان حالت کے لئے ہے، جیسے جلسۃُ القاری، میں قاری کی طرح بیٹھا قِبْلَةً استقبال کی حالت کو کہتے ہیں عرف شرع میں نماز میں قبلہ کی جانب رخ کو کہتے ہیں، قِبْلَةً، جعلنا کا مفعول اول ہے اور التی کنت علیہا تقدیر موصوف کے ساتھ مفعول ثانی ہے، تقدیر یہ ہے الجہۃ التی کنت علیہا۔

قَوْلُهُ: عَلٰی عَقْبِہِ اس کا واحد عقب ایزھی کو کہتے ہیں، مراد انقلاب علی عقبیہ سے حق سے باطل کی طرف پلٹ جانا، مرتد ہو جانا۔

قَوْلُهُ: لَاَنْ سَبَبَ نَزُولِہَا السَّوَالُ الخ اس عبارت کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: ایمان کی تفسیر صلوٰۃ سے کیوں کی؟

جواب: یہودی جانب سے چونکہ سوال نماز ہی کے بارے میں تھا اس لئے ایمان کی تفسیر صلوٰۃ سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ اَبْلَغَ لِلْفَاصِلَةِ يَدُ اِيكٍ سَوَالٍ كَا جَوَابٍ هُوَ۔

سُئِلَ: عام طور پر ترقی من الادنی الی الاعلیٰ ہوتی ہے نہ کہ بالعکس، جیسے کہتے ہیں عالم نحویو، نحویو عالم نہیں کہتے، اسی قاعدے کے مطابق یہاں رحیم دروٹ کہنا چاہئے تھا۔

جواب: فوصل کی رعایت کے لئے پورے قرآن میں ایسا کیا گیا ہے، اگرچہ رحیم کے مقابلہ میں رؤف میں شدت رحمت ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

جب آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں تھے تو یہ ممکن تھا کہ بیک وقت کعبہ اللہ اور بیت المقدس کی جانب رخ ہو جائے اس لئے کہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس مکہ سے ٹھیک جانب شمال میں واقع ہیں، مگر جب آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہ صورت ممکن نہ رہی اس لئے کہ بیت المقدس مدینہ سے ٹھیک جانب شمال میں واقع ہے، اور بیت اللہ جانب جنوب میں بدرجہ مجبوری یہودی دلجوئی کے لئے بحکم خداوندی آپ ﷺ نے بیت المقدس کو قبلہ بنا لیا جو یہود کا بھی قبلہ تھا، سولہ یا سترہ مہینہ آپ ﷺ نے بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز پڑھی مگر آپ کی ولی خواہش اور تمنا تھی کہ قبلہ بیت اللہ ہی ہو جائے اس لئے کہ دعوت اسماعیلی کا وہی مرکز تھا اور آپ ﷺ کوئی کے انتظار میں بار بار نظر اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھتے تھے، آخر کار آپ ﷺ کی خواہش کے مطابق قبلہ کا حکم قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الخ کے ذریعہ نازل ہو گیا۔

جب تحویل قبلہ ہوا تو یہود اور مشرکین نے اعتراض کرنا شروع کر دیا کہ مسلمانوں کے قبلہ کا بھی کوئی ٹھکانہ نہیں، کبھی بیت المقدس ہوتا ہے تو کبھی بیت اللہ، تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ دراصل یہ نادانوں کے اعتراض کا پہلا جواب ہے، یہ لوگ سمت و مقام کے پرستار بندے بنے ہوئے تھے، ان کا خیال تھا کہ خدا کسی خاص سمت میں مقید ہے اس لئے ان کے جابلانہ اعتراض کے جواب میں فرمایا گیا، مشرق و مغرب اللہ کے ہیں، کسی سمت کو قبلہ بنانے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اللہ اسی طرف ہے، لہذا یہ کوئی نہ بحث کی بات ہے اور نہ جھگڑنے کی کہ پہلے تم اس طرف عبادت کرتے تھے اب اس طرف کیوں کرنے لگے؟

امت محمدیہ امت وسط ہے:

وسط سین کے فتح کے ساتھ ہے اور معتدل کے معنی میں ہے اور افضل اشیاء کو وسط کہا جاتا ہے، ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں وسط کی تفسیر عدل مروی ہے جو بہترین کے معنی میں ہے جس کے نتیجے میں امت محمدیہ کو میدان حشر میں یہ امتیاز حاصل ہوگا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی امتیں جب اپنے انبیاء علیہم السلام کی ہدایت و تبلیغ سے انکار کر دیں گی اس وقت امت محمدیہ انبیاء علیہم السلام کی جانب سے گواہی میں پیش ہوگی، اور یہ شہادت دے گی کہ انبیاء علیہم السلام نے ہر زمانہ میں اللہ کا پیغام اپنی اپنی امتوں کو پہنچایا، مدعی عظیم امتیں امت محمدیہ پر یہ جرح کریں گی کہ امت محمدیہ علیہم السلام کا تو ہمارے زمانہ میں وجود ہی نہیں تھا لہذا یہ ہمارے معاملہ میں گواہی کس طرح دے سکتی ہیں؟

امت محمدیہ اس جرح کا جواب دے گی کہ بے شک ہم اس وقت موجود نہیں تھے مگر ان کے واقعات و حالات کی خبریں ہمیں صادق المصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہمارے نزدیک ہمارے یعنی مشاہدہ سے بھی زیادہ دو قیع اور قابل اعتماد ہیں، دی تھیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تزکیہ:

اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیش ہوں گے اور امت محمدیہ کا تزکیہ و توثیق کریں گے، بیشک انہوں نے جو کچھ کہا ہے وہ صحیح ہے۔

واقعہ تحویل قبلہ کی تاریخ و تفصیل:

تحویل قبلہ کا یہ حکم رجب یا شعبان ۲ھ میں نازل ہوا، ابن سعد کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر بن براء بن معرور کے یہاں دعوت پر گئے ہوئے تھے، وہاں ظہر کی نماز کا وقت آ گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے دو رکعتیں پڑھا چکے تھے، تیسری رکعت میں یکا یک وحی کے ذریعہ مذکورہ آیت نازل ہوئی اور اسی وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں تمام لوگ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف پھر گئے، اس کے بعد مدینہ اور اطراف مدینہ میں عام منادی کرا دی گئی، براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک جگہ منادی کی آواز اس حالت میں پہنچی کہ لوگ رکوع کی حالت میں تھے، حکم سنتے ہی سب کے سب اسی حالت میں کعبہ کی طرف پھر گئے، انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بنی سلمہ میں یہ اطلاع دوسرے دن صبح کی نماز کے وقت پہنچی، لوگ ایک رکعت پڑھ چکے تھے کہ ان کے کانوں میں آواز آئی، خبردار رہو! قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف کر دیا گیا ہے، سنتے ہی پوری جماعت نے اپنا رخ بدل دیا۔

اس بات کا خیال رہے کہ بیت المقدس مدینہ منورہ سے عین شمال میں ہے اور کعبہ بالکل جنوب میں، نماز باجماعت پڑھتے

ہوئے قبلہ تبدیل کرنے میں لامحالہ امام کو چل کر مقتدیوں کے پیچھے آنا پڑا ہوگا بلکہ مقتدیوں کو بھی کچھ نہ کچھ چل کر نہیں دئیے و درست کرنی پڑی ہوں گی، تفصیل روایات میں موجود ہے۔

قَدْ لَمْ تَحْقِيقْ نَرَى تَقَلُّبَ تَصَوُّفٍ وَجِهَكَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ نَسْتَعْلِمُ إِلَى الْوَحْيِ وَمُسْتَوْفَا لِبَانٍ بِاسْتِقْبَالِ
الْكَعْبَةِ وَكَانَ يُوَدُّ ذَلِكَ لِأَنَّهُ قِبْلَةُ الرَّبِّیَّةِ وَلِأَنَّهُ ادَّعَى إِلَى اسْلَامِ الْغَرْبِ فَلَوْلَيْكَ فَحُوتُكَ
قِبْلَةً تَرْضَاهَا نَحْنُ قَوْلٌ وَجِهَكَ اسْتَقْبَلَ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَ نَحْوِ السَّيِّدِ الْعَلَمِ أَيْ الْكَعْبَةِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ
خَطَابُ لِلْأَمَّةِ قُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ التَّوَلَّى إِلَى الْكَعْبَةِ الْحَقُّ
الْقَائِمُ مِنْ رَبِّهِمْ لَمَّا فِي كُتُبِهِمْ مَنِ ثَغَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّهُ يَخُولُ بَيْنَهَا وَمَا لِلَّهِ
يَعَاذِلُ عَمَّا يَعْمَلُونَ بِالنَّارِ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنْ اسْتِقْبَالِ أَمْرِهِ وَبِالْيَأَى أَيْ الْيَهُودُ مِنْ انْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَلَكِنْ
لَمْ يَسْمَعْ آتِيتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ عَلَى حَقِّكَ فِي أَمْرِ الْقِبْلَةِ مَا تَسْعَوْنَ أَيْ لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ عِزًّا
وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قَطَعَ لِعِزِّهِ فِي اسْلَامِهِمْ وَطَمَعِهِمْ فِي عَوْدَةِ بَيْنَهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ أَيْ
الْيَهُودُ قِبْلَةَ النَّصَارَى وَبِالْعَكْسِ وَلَكِنْ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمُ الَّتِي يَدْعُونَكَ بَيْنَهَا مِنْ بَعْدِ مَجْلَاءِ دِينِ الْعِلْمِ
الْعَرِجَى إِنَّكَ إِذَا أَنْتَ تَعْنِيهِمْ فَرَسًا لَكِنَّ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ أَيْ مُحَمَّدًا كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ
سَعْدَةً فِي كِتَابِهِمْ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ لَقَدْ عَرَفْتُهُ جِئْتُ زَائِيَةً كَمَا اعْرِفُ النَّبِيَّ وَتَعْرِفُنِي لِمُحَمَّدٍ أَشَدَّ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَأَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ثَغَتْهُمْ وَيَعْلَمُونَ ⑤ بِذَا الَّذِي أَثْبَتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ كُنَّا
مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُمَرِّينَ ⑥ انشاكين فِيهِ أَيْ بِنِ هَذَا النِّعَاقِ فَهُوَ ابْنُغٍ مِنْ لَا تَسْتَمِرَّ

ترجمہ: قَدْ تَحْقِيقَ كے لئے ہے، ہم آپ کے چہرے کو آسمان کی طرف وحی کی طلب اور استقبال کعبہ کے
شوق میں بار بار اٹھتا ہوا دیکھ رہے ہیں، اور آپ (کعبہ) کو اس لئے پسند فرماتے تھے کہ (کعبہ) ابراہیم علیہ السلام کا
قبلہ تھا، اور اس لئے بھی کہ کعبہ کو قبلہ قرار دینا عربوں کو اسلام کی طرف بلائے میں زیادہ مؤثر (اپیل کرنے والا) تھا، سو ہم
آپ کو اسی قبلہ کی جانب پیچھہ دیتے ہیں جس کو آپ پسند کرتے ہیں آپ اپنا رخ نماز میں مسجد حرام یعنی کعبہ کی جانب
پیچھ لیں اور (اے مسلمانو!) تم جہاں کہیں بھی ہو یہ امت کو خطاب ہے، اپنے چہرے کا (رخ) نماز میں اسی طرف کیا
کریں اہل کتاب کو قطعی علم ہے کہ کعبہ کی طرف رخ کرنا ان کے رب کی جانب سے قطعی حق ہے اس لئے کہ ان کی
کتابوں میں محمد ﷺ کی صفات کے بارے میں یہ موجود ہے کہ وہ (نماز میں) رخ کعبہ کی طرف کریں گے، اور اللہ
تعالیٰ ان کے اعمال سے بے خبر نہیں یاء اور تناء کے ساتھ، اے مومنو! اعتقاد امر وغیرہ جو تم کرتے ہو اور یہود قبلہ کے

متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روایت سے منقول ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو آپ نے مصر کی نماز جانب بیت اللہ پڑھی اور بعض روایات میں اس جگہ عصر کے بجائے ظہر کی نماز مذکور ہے (ابن کثیر) بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ کر باہر گئے اور دیکھا کہ قبیلہ بنی سلمہ کے لوگ اپنی مسجد میں حسب سابق بیت المقدس کی جانب نماز پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے آواز دے کر کہا کہ اب قبلہ بیت اللہ کی طرف ہو گیا ہے، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھ کر آئے ہیں ان لوگوں نے درمیان نمازی میں اپنا رخ بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا، نوید بنت مسلم کی روایت میں ہے کہ جو عورتیں پچھلی صفوں میں تھیں وہ آگلی صفوں میں اور مرد جو آگلی صفوں میں تھے وہ پچھلی صفوں میں ہو گئے اس کے بعد صفوں کی ترتیب درست ہوئی۔

بنو سلمہ کے لوگوں نے تحویل قبلہ پر عصر ہی کی نماز میں عمل کیا، مگر قباء میں یہ خبر اگلے روز صبح کی نماز میں پہنچی جیسا کہ بخاری و مسلم میں بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہما مذکور ہے، اہل قباء نے بھی اپنا رخ نمازی میں بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ (ابن کثیر، و حصاص)

لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ:

مامک (لاؤڈ اسپیکر) پر نماز جائز ہے یہ بات ظاہر ہے کہ اتباع لاؤڈ اسپیکر کا نہیں ہوتا، بلکہ اتباع تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کا ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام رکوع کرے رکوع کرو اور جب سجدہ کرے سجدہ کرو، لاؤڈ اسپیکر تو محض امام کی آواز کو بلند کرنے کا واسطہ ہے نہ کہ مقتدی، اس لئے کہ مامک کی آواز بعینہ امام کی آواز ہوتی ہے نہ کہ حکایت و نقل لہذا مامک پر نماز کے جواز میں کوئی اشکال نہیں۔ (معارف ملخص)

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ اِسْ آیت سے متعلق ضروری مضمون سابق تشریح کے ضمن میں گذر چکا ہے۔

مسئلہ استقبال قبلہ:

اگرچہ تمام جہتیں اللہ ہی کی ہیں وہ کسی خاص جہت میں محدود نہیں ہے، لیکن مصالح امت کے لئے تقاضائے حکمت کسی ایک جہت کا تمام دنیا میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے لئے قبلہ بنا کر سب میں ایک دینی وحدت کا عملی مظاہرہ مقصود تھا، وہ جہت بیت المقدس بھی ہو سکتی تھی، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمنا و خواہش کے مطابق بیت اللہ کو قبلہ بنا دیا گیا، اسی کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے قرآن مجید میں جہت قبلہ کے لئے جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ یہ ہیں: **فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** اللہ تعالیٰ نے **فَوَلِّ وَجْهَكَ اِلَى الْكُوفَةِ** کی مختصر تعبیر کو چھوڑ کر **شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** کی طویل تعبیر اختیار فرمائی، اس تعبیر سے استقبال قبلہ کے کئی مسائل واضح ہو گئے۔

۱) اول یہ کہ اگرچہ اصل قبلہ بیت اللہ ہے جس کو کعبہ اللہ کہا جاتا ہے جو کہ ایک چھوٹی سی مربع عمارت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ تین بیت اللہ کا استنبال اس جگہ تک تو ممکن ہے جہاں تک بیت اللہ نظر آتا ہے، لیکن وہ لوگ جو بیت اللہ سے دور ہیں جن کو بیت اللہ نظر نہیں آتا ان پر یہ پابندی عائد کرنا کہ تین بیت اللہ کی طرف رخ نہ وری ہے تو اس میں بہت دشواری ہوگی، خاص آلات اور حساب کے بغیر یہ ممکن نہیں ہے جو نہ ہر شخص کو دستیاب اور نہ ان کے استعمال پر قادر شریعت محمدیہ علیہ السلام کا مدار چونکہ سہولت پر ہے اس لئے بجائے بیت اللہ یا کعبہ کے مسجد حرام کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو کہ بیت اللہ کے مقابلہ میں کافی وسیع ہے اس کی طرف رخ کرنا دور دراز کے لوگوں کے لئے آسان ہے۔

۲) دوسری سہولت لفظ اختیار کر کے دیدی گئی ورنہ اس سے مختصر لفظ الی المسجد الحرام تھا، بشرط کے دو معنی ہیں ایک نصف اور دوسرے سمت باتفاق مفسرین یہاں سمت کے معنی مراد ہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ بلاد بعیدہ میں یہ ضروری نہیں کہ خاص مسجد حرام ہی کی طرف ہر ایک کا رخ ضروری ہے بلکہ سمت مسجد حرام کافی ہے۔ (بحر محیط، معارف)

مثلاً مشرقی ممالک ہندوستان، پاکستان اور بھارت وغیرہ کے لئے جانب مغرب مسجد حرام کی سمت ہے اور چونکہ موسم سرما و گرمیاں سمت مغرب میں اختلاف ہوتا رہتا ہے اس لئے فقہاء رحمہم اللہ نے اس سمت کو سمت مغرب و قبلہ قرار دیا ہے جو دونوں موسموں کے درمیان ہے۔

قواعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبلہ:

قواعد ریاضی کے حساب سے صورت مسئلہ یہ ہوگی کہ مغرب صیف اور مغرب شتاء کے درمیان ۳۸ ڈگری تک سمت قبلہ قرار دی جائے گی، یعنی ۲۴ ڈگری تک بھی اگر انحراف ہو جائے تب بھی سمت قبلہ فوت نہیں ہوگی۔ (شرح جعفی، معارف)

رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث سے اس کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ (ترمذی) آپ کا یہ ارشاد مدینہ طیبہ والوں کے لئے تھا اس لئے کہ ان کا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان جانب جنوب واقع تھا، اس حدیث سے گویا کہ لفظ شطر کی تشریح ہو گئی۔

وَلِكُلٍّ مِنْكُمْ اِلَافَةٌ وَجْهَةٌ قِبْلَةً هُوَ مَوْلَاهَا وَجْهٌ فِي صَلَاتِهِ وَفِي قِرَاءَةِ سُورَاتِهِ فَاَسْتَقْبَلُوا الْخَيْرَاتِ بَادِرُوا اِلَيْهَا اَتَمَّاعَاتٍ وَقَبُولَهَا اَيْنَ مَا كُنْتُمْ اَيَّاتٍ بِكُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُجِزُّكُمْ بِكُمْ بِاعْمَالِكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لَسْفَرٍ قَوْلٍ وَتَحْتَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَانْهَ لِلْحَيُّ مِنْ بَيْتِكَ وَمَا لِلّٰهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝۵۱

بالثناء والىء تقدمه بثلثة و كرهه لبيان تساوى حكمه السفر وغيره ومن حيث خرجت قول وتحت شطر المسجد

الْحَرَامُ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَمَوْلَاكُمْ سَطْرَةٌ ۚ كَرِهَ لَنَا كَبِيرٌ لَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى الْيَهُودِ أَوْ الْمُسْخَرِينَ عَلَيْكُمْ حِجَّةٌ ۚ أَيْ
مُجَادَلَةٌ فِي التَّوْحَىٰ إِلَىٰ غَيْرِهَا أَيْ لَتَنْتَفِي مُجَادَلَتُهُمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ يَجْعَلُ دِينَنَا وَيَتَّبِعْ تَبِيتُ
وَقَوْلِ الْمُسْخَرِينَ كَيْفَ يَدْعَىٰ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَيُخَالِفُ قَبْلَتَهُ ۚ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۚ بِالْعِنَادِ فَانْتَبِهْ يَقُولُونَ مَا
تَحُولُ إِلَيْهَا إِلَّا مِيلًا إِلَىٰ دِينِ آبَائِهِ وَالْإِسْتِنَاءُ مُتَعَلِّقٌ وَالْمَعْنَى لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ عَلَيْكُمْ كَلَامٌ إِلَّا كَلَامُ
بُؤْلَةٍ ۚ فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَافُوا جِدَالَهُمْ فِي التَّوْحَىٰ إِلَيْهَا وَاتَّخِذُوا بِمِثَالِ أَمْرِي ۚ وَإِلَّا تَمَّ غَضَبُ عَلِيِّ لَدَلَا
يَكُونُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِالْهُدَايَةِ إِلَىٰ مَعَالِمِ دِينِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۚ إِلَىٰ الْحَقِّ كَمَا أَرْسَلْنَا مُتَعَلِّقٌ بِأَنَّهُ أَيْ
اتِّمَامًا كَاتِبًا بِهَا بَارِسَانًا ۚ فَيَكْمُرُ رَسُولُكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا الْقُرْآنَ وَيُزَكِّيكُمْ
يُطَهِّرُكُمْ مِنَ الذَّمِّ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ ۚ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۚ
فَاذْكُرُونِي ۚ بِالْفَضْلَةِ وَالتَّسْبِيحِ وَنَحْوِ أَذْكُرْكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ أَجَازِيكُمْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ اللَّهِ مِنْ ذَكَرَنِي
فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَالٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ خَيْرٌ مِنْ بَلَاءٍ ۚ وَاشْكُرُوا لِي نِعْمَتِي
بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوا ۚ بِالْمَعْصِيَةِ.

ترجمہ: ہر امت کا ایک قبلہ ہے جس کی طرف وہ اپنی عبادت میں رخ کرتی ہے اور ایک قراءت میں
مُؤَلَّہا ہے (جس کی طرف پھیرا گیا ہے) نیکیوں کی طرف سبقت کرو یعنی طاعتوں اور اس کے قبول کی جانب جلدی
کرو، تم جہاں کہیں بھی ہو گے اللہ تم کو جمع کرائے گا (یعنی) روز قیامت تم کو جمع کرے گا، اور تمہارے اعمال کی جزا دے
گا، اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے (اے محمد ﷺ!) آپ جہاں سے بھی سفر شروع کریں (نماز میں) رخ مسجد حرام کی
جانب کریں، یہی آپ کے رب کا فیصلہ ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے تاء اور یاء کے ساتھ، اسی
جیسی آیت گزر چکی ہے، سفر و حضر میں حکم کی یکسانیت کو بیان کرنے کے لئے (آیت) مکرر ذکر کی ہے، اور (اے مسلمانو!)
تم بھی (جس جگہ سے سفر شروع کرو اپنا رخ مسجد حرام کی جانب کرو تاکہ کے لئے مکرر ذکر کیا ہے، تاکہ لوگوں (یعنی)
یہود یا مشرکین کو تمہارے ساتھ کوئی نزاع نہ رہے (ان کے) قبلہ کی مخالف جانب رخ کرنے کی وجہ سے، یعنی تاکہ
تمہارے ساتھ ان کی جنت بازی ختم ہو جائے، اس بات میں کہ یہود کہتے ہیں کہ (محمد) ہمارے دین کا (تو) انکار کرتے
ہیں مگر ہمارے قبلہ (بیت المقدس) کی اتباع کرتے ہیں، اور مشرکوں کا کہنا یہ ہے، کہ محمد ملت ابراہیمی کا تو دعویٰ کرتے ہیں
مگر اس کے قبلہ کی مخالفت کرتے ہیں، سوالنے ان لوگوں کے کہ جنہوں نے ان میں سے بوجہ عناد کے ظلم کیا، ان کا جہنم
ہے کہ لعب کی جانب رخ محض اپنے آباء کے دین کی طرف میلان کی وجہ سے کیا ہے اور (الناس) استثناء متصل ہے،
اور معنی یہ ہیں کہ تم پر کسی کا کوئی اعتراض نہ رہے گا، مگر (ظالم) لوگوں کا لہذا تم کعبہ کی جانب رخ کرنے میں ان کے

جنگل کرنے سے نہ ڈرو، میرا حکم بجالا کر مجھ سے ڈرتے رہو اور تاکہ میں تم کو تمہارے دین کے احکام کی طرف رہنمائی کر کے تمہارے اوپر اپنی نعمت کی تکمیل کروں، اور اس لئے تاکہ تم حق کی طرف ہدایت پاؤ جس طرح ہم نے تمہارے لئے تم ہی میں سے ایک رسول (محمد ﷺ) بھیجا (نَحْمَا اَرْسَلْنَا) اُتے سے متعلق ہے، یعنی اس طرح نعمت کی تکمیل کر کے جس طرح ہم نے تم ہی میں سے رسول بھیج کر نعمت کی تکمیل کی، جو تم کو ہماری قرآنی آیتیں پڑھ کر سناتا ہے اور تم کو شرک سے پاک کرتا ہے، اور تم کو کتاب یعنی قرآن اور حکمت سکھاتا ہے جس کے اندر احکام ہیں اور تمہیں وہ چیزیں سکھاتا ہے، جس سے تم ناواقف تھے، لہذا تم نماز و تسبیح کے ذریعہ میرا ذکر کرو میں تمہیں یاد کروں گا، کہا گیا ہے کہ اس کے معنی ہیں میں تم کو جزاء دوں گا، اور حدیث قدسی میں ہے کہ جو شخص مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے میں اس کو اپنے دل میں یاد کرتا ہوں اور جو مجھے جمع میں یاد کرتا ہے تو میں اس کے مجمع سے بہتر مجمع میں اس کو یاد کرتا ہوں اور میری نعمتوں کا طاعت کے ذریعہ شکر ادا کرو اور معصیت کے ذریعہ ناشکری نہ کرو۔

تحقیق و تفسیر کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَلِكُلٍّ وَّجْهَةٌ مفسر علام نے مِنْ الْأَمْمَةِ محذوف مان کر حذف مضاف الیہ کی طرف اشارہ کیا ہے حذف مضاف کی طرح حذف مضاف الیہ کی مثالیں بھی عام ہے، لِكُلِّ اِی لِكُلِّ اُمَّةٍ یعنی ہر دین و دھرم والوں کے لئے خواہ دین حق ہو یا باطل ایک مرکزی رخ ہوتا ہے جس کو ان کا قبلہ کہا جاسکتا ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ مُوَلِّیْهَا، ہو سے فریق مراد ہے، جو اُمَم سے مفہوم ہے، کُلِّ کی مناسبت سے ہو لایا گئے ہے، اگر مفسر علام اُمَم کے بجائے فریق سے تعبیر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: مُوَلِّیْ اسم فاعل ہے، ہا مفعول اول ہے وَجْهَةٌ مفعول ثانی ہے، جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے، وفی فراءةً مُوَلِّیْهَا بصیغہ اسم مفعول اس کا نائب فاعل مفعول اول ہے۔

قَوْلُهُ: فَبَلَدَةٍ مفسر علام نے وَجْهَةٌ کی تفسیر قِبْلَةً سے کر کے دو اعتراضوں کا جواب دیا ہے:

① وَجْهَةٌ مصدر ہے بمعنی توجہ، اس صورت میں معنی درست نہیں ہیں اس لئے کہ مقصود یہ نہیں ہے کہ ہر امت کے لئے توجہ ہے بلکہ مراد متوجہ الیہ ہے، یعنی جس کی جانب توجہ کی جائے، فَبَلَدَةٍ کا اضافہ کر کے جواب دیدیا، کہ معنی مصدری مراد نہیں ہیں، مراد ظرف مکان ہے جس کو قبلہ کہا جاتا ہے۔

② قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جِبْہٌ ہو اس لئے کہ تاء واو کے عوض میں ہے جیسا کہ عِدَّةٌ میں کہ اصل وَخَذَتْهَا، وَخَذَتْ کر کے آخر میں تاء کا اضافہ کر دیا جِبْہٌ ہو گیا، وَجْهَةٌ میں عوض اور معوض دونوں کا جمع ہونا لازم آتا ہے۔

جَوَابِیْ: وَجْهَةٌ اگرچہ اصل میں مصدر ہے لیکن متوجہ الیہ کا نام ہو گیا ہے اور وہ قبلہ ہے اس میں واؤ کو باقی رکھنا شاذ نہیں ہے۔

(ترویج الارواح)

قَوْلِیْ: الْیَهُودُ او المشرکین اس میں اشارہ ہے کہ للناس میں لام عہد کا ہے۔

قَوْلِیْ: اِیْ مُجَادَلَةٌ، حُجَّةٌ کی تفسیر مجادلہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں حجۃ سے دلیل و برہان مراد نہیں ہے اس لئے کہ ان کے پاس کوئی حجۃ و برہان نہیں تھی بلکہ منازعت اور مجادلۃ بالباطل مراد ہے۔

قَوْلِیْ: مَنْ قَوْلِ الْیَهُودِ الْیَحْ یہ مجادلۃ کا بیان ہے یعنی یہود یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں اور مشرکین یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں۔

قَوْلِیْ: اِلٰی غَیْرِہٖ، غَیْرِہٖ کی ضمیر قَوْلِیْ لَیْطُرُفِ رَاجِع ہے، مطلب یہ ہے کہ اسے مسلمانو! ہم نے تم کو سمت کعبہ کی طرف رخ کرنے کا اس لئے حکم دیا ہے کہ رخ کرنے میں نزاع ہی ختم ہو جائے۔

قَوْلِیْ: اِلِاسْتِثْنَاءِ مُتَمَصِّلِ اس لئے ہے کہ مستثنیٰ منہ بھی ظالمین ہی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ ہر قوم راست راہ دینے و قبلہ گا ہے۔

یعنی ہر قوم، ہر امت اپنی نواز و عبادت حتیٰ کہ پوجا پاٹ کے لئے بھی کوئی نہ کوئی مرکزی رخ رکھتی ہے۔

سوامت اسلام یہ کے لئے بھی ایک متعین قبلہ ناگزیر ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر قوم و امت کے لئے مختلف قبلہ ہوتے چلے آئے ہیں خواہ منجانب اللہ ہو یا خود ساختہ، بہر حال یہ امر واقعہ ہے کہ ہر قوم و ملت کا کوئی نہ کوئی قبلہ ہوتا ہے کوئی کسی کے قبلہ کو قبلہ تسلیم نہیں کرتا، اس لئے اپنے قبلہ کے حق ہونے پر ان لوگوں سے بحث و مباحثہ فضول ہے، لہذا اس فضول بحث کو چھوڑ کر اپنے اصل کام میں لگ جانا چاہئے، اور وہ اصل کام ہے نیک کاموں میں دوڑ دھوپ مسابقت میں لگ جانا، فضول بحثوں میں الجھنے سے وقت ضائع ہوتا ہے اور مسابقت الی الخیرات میں سستی اور آخرت سے غفلت ہوتی ہے۔

وَمِنْ حَیْثُ خَرَجْتُ قَوْلِ الْیَحْ قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم تین مرتبہ دہرایا گیا ہے، یا تو اس کی تاکید اور اہمیت ظاہر کرنے کے لئے، یا چونکہ یہ نسخ حکم کا پہلا تہرہ تھا اس لئے دفنی خلیجان دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ اسے بار بار دہرا کر دلوں میں راسخ کر دیا جائے، یا تعدد علت کی وجہ سے ایسا کیا گیا، ایک علت نبی ﷺ کی مرضی اور خواہش تھی ایک جگہ اسے بیان کیا گیا، دوسری علت براہِ ملت اور صاحبِ دعوت کے لئے ایک مستقل مرکز کا وجود درکار ہے، تیسری علت مخالفین کے اعتراضات کا ازالہ ہے لہذا تیسری مرتبہ دہرایا گیا۔ (فتح القدیر شوکانی)

لَا یَكُونُ لِنَاسٍ عَلَیْكُمْ حُجَّةٌ یعنی اہل کتاب یہ نہ کہہ سکیں کہ ہماری کتابوں میں تو ان کا قبلہ ”خانہ کعبہ“ لکھا ہوا

ہے اور بیت المقدس کی جانب نماز پڑھتے ہیں۔

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا یہاں ظلموا سے معاندین مراد ہیں یعنی اہل کتاب میں سے جو معاندین ہیں وہ یہ جانتے کے باوجود کہ پیغمبر آخر الزماں ﷺ کا قبلہ خانہ کعبہ ہی ہوگا، و ہاں بطور حسد و عناد کہیں گے کہ بیت المقدس کی بجائے خانہ کعبہ کو اپنا قبلہ بنا کر یہ پیغمبر بالآخر اپنے آبائی دین ہی کی طرف مائل ہو گیا، اور بعض کے نزدیک اس سے مشرکین مراد ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا السَّعْيُ عَلَى الْآخِرَةِ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ الطَّائِفَةُ وَالْبَلَاءُ وَالصَّلَاةُ خَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِتَكْرُبَا وَعَظَمَهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ بِالْعَوْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُمْ أَمْواتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ أرواحهم فی حواصل صُبُور خُضِرَتْ تَسْرُحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ لِتُخَدِّثَ بِذَلِكَ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمُ وَلِلَّهِ أَلْمُوتُ وَمِنَ الْخَوْفِ الْعَذْوُ وَالْجَوُجُ الدَّفْخُ وَنَقِصَ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالْهَلَاكِ وَالْأَنْفُسُ بِالْقَتْلِ وَالْأَمْرَاضُ وَالْمَوْتُ وَالْتَمَرُ بِالْخَوَائِجِ أَيْ لِنَحْيَرِنَاكُمْ فَتَنْظُرُ أَنْصَبُونَ أَمْ لَا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ عَلَى الْبَلَاءِ بِالْجَنَّةِ بِهِ الَّذِينَ لَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ ۝ بَلَاءٌ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَلِكًا وَعَبِيدًا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلِلَّهِ الْيَوْمَ جَمْعُونَ ۝ فِي الْأَخِرَةِ فُجَّازِنَا فِي الْحَدِيثِ مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ أَجْرَهُ اللَّهُ فِيهَا وَأَخْلَفَ عَلَيْهِ خَيْرًا وَفِيهِ أَنْ مَضِيحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِي فَا اسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّمَا بِذَا مَضِيحَ فَقَالَ كُلُّ مَا سَاءَ الْمُؤْمِنُ فَهُوَ مُصِيبَةٌ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ فِي مَرَاثِيلِهِ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۝ نِعْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ إِلَى الضَّوَابِ إِنَّ الصَّافِلَةَ الْمَرْوَةَ جَبَلَانِ بِمَكَّةَ مِنْ شَعَارِ اللَّهِ ۝ أَعْلَامُ دِينِهِ جَمْعُ شَعِيرَةٍ ۝ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ أَيْ تَلَبَّسَ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ وَأَصْلُهُمَا الْقَصْدُ وَالزِّيَارَةُ فَلَا حَاجَ ۝ إِنَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ فِيهِ إِذْ غَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ بِهِمَا ۝ بَانَ يَسْعَى تَيْنَهُمَا سَبْعًا نَزَلَتْ لِمَا كَرِهَ الْمُسْلِمُونَ ذَلِكَ لِأَنَّ أَبْلَ الْجَابِلِيَّةِ كَانُوا يَطُوفُونَ بِهِمَا وَعَلَيْهِمَا صَنْمَانٌ يُمَسْحَوْنَهُمَا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ السَّعْيَ غَيْرُ فَرَضٍ لِّمَا أَفَادَهُ زَعْفُ الْإِثْمِ مِنَ التَّخْيِيرِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ رُكْنٌ وَبَيِّنٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوبُهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ السَّعْيَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَالَ ابْنُ دُرَّةٍ وَابْنُ مَرْزُوقٍ بِدَأَ اللَّهُ بِهِ يَعْنِي الضَّنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَمَنْ تَطَوَّعَ ۝ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْتَحْتَانِيَّةِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ مُخْرُومًا وَفِيهِ إِذْ غَامُ النَّاءِ فِيهَا خَيْرًا ۝ أَيْ بِخَيْرِ أَيْ فَعَلَ مَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ مِنْ طَوَائِفٍ وَغَيْرِهِ ۝ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ لِّعَمَلِهِ بِالْإِنْيَةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ۝

ترجمہ: اے ایمان والو! طاعت اور مصیبت پر صبر اور نماز سے آخرت کے لئے مدد چاہو نماز کو اس کے بار بار آنے اور اس کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر کر رکھ کر کیا ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ مہر کرنے والوں کا مدد کے ذریعہ ساتھ دیتا ہے

اور اور خدا کے شہیدوں کو مردہ مت کہو، وہ زندہ ہیں ان کی روحیں ہنر پرندوں کے پونوں میں جنت میں جہاں چاہیں ہوتی ہیں۔ اس مضمون کی حدیث کی وجہ سے، لیکن جس کیفیت میں وہ ہیں تم نہیں سمجھ سکتے اور ہم تم کو دشمن کے خوف اور قحط کی فاقہ کشی اور مال کے خبیث کے ذریعہ نقصان نیز جانوں میں قتل اور امراض اور موت کے ذریعہ ضرور آزمائیں گے، اور عیبوں میں رس سے نقصان کے ذریعہ تمہاری ضرور آزمائش کریں گے، تاکہ ہم دیکھ لیں آیا تم صبر کرتے ہو یا نہیں اور مصیبت پر صبر کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری دیدیو یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ملکیت اور عبدیت کے اعتبار سے اللہ کے ہیں اس کو اختیار ہے وہ ہمارے ساتھ جو چاہے کرے اور ہم آخرت میں اسی کی طرف چلنے والے ہیں تو وہ ہم کو جزا دے گا، حدیث شریف میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کا چراغ گل ہو گیا تو آپ ﷺ نے اِنَّا لِلّٰہِ پڑھی، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا (یا رسول اللہ) یہ چراغ بی تو ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہر وہ چیز جو مومن کو تکلیف پہنچائے وہ مصیبت ہے، اس کو ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں ذکر کیا ہے۔

یہی ہیں وہ لوگ جن پر ان کے رب کی طرف سے مغفرت اور نوازشیں ہوں گی اور ایسے ہی لوگ راسی کی طرف ہدایت یافتہ ہیں، یقیناً صفا اور مروہ مکہ کے دو پہاڑ اللہ کی نشانیاں ہیں یعنی اس کے دین کی نشانیاں ہیں، شَعَائِرُ، شَعْبَرَةُ کی جمع ہے، سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا یعنی حج و عمرہ کا احرام باندھا، اور حج کے اصلی معنی قصد و زیارت کے ہیں، تو اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، یَطْوُوفُ میں اصل میں تاء کا طاء میں ادغام ہے، اس طریقہ پر کہ صفا اور مروہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرے، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب مسلمانوں نے (سعی بیان الصفا والمروة) ناپسند سمجھا، اس لئے کہ اہل جاہلیت ان کا طواف کیا کرتے تھے اور ان پر دوبہ تھے، اور ان کو مس کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سعی فرض نہیں ہے، اس لئے کہ رفع اثم سے تخییر مستفاد ہوتی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے فرمایا کہ (سعی) رکن ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے قول اِنَّ اللّٰہَ کَتَبَ عَلَیْکُمْ السَّعٰی سے اس کا وجوب بیان فرمایا، (رواہ بیہقی وغیرہ) اور فرمایا جس سے اللہ نے ابتدا فرمائی تم بھی اسی سے ابتدا کرو، یعنی صفا سے (رواہ مسلم) اور جو شخص اختیاری طور پر (کوئی) کار خیر کرے، یعنی طواف وغیرہ یعنی کوئی ایسا کار خیر کرے جو اس پر واجب نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا اجر عطا فرما کر اس کے عمل کا قدر دان ہے، اس سے باخبر ہے، تَطَوُّعٌ میں ایک قراءت یا تہنئہ کے اور طاء کی تشدید کے ساتھ مجزوم ہے، اور اس میں تاء کا طاء میں ادغام ہے۔

تَحْقِیْقِ سُرُکِیْہِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہٗ: بِالْعَوْنِ، بِالْعَوْنِ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ عَوْن سے نصرت خاصہ مراد ہے، اس لئے کہ عمومی معیت تو اللہ تعالیٰ کی برہمن کے ساتھ ہے، ابتدا اس میں صابریں کے لئے کوئی فضیلت نہیں ہے، مفسر غلام نے بِالْعَوْنِ کہہ کر اسی شہ کو دفع کیا

ہے، اس دفع کا حاصل یہ ہے کہ معیت و قسم کی ہوتی ہے اور ان میں سے یہ معیت متقین و محسنین و صابرین کے ساتھ خاص ہے، اس میں صبر و صلوة کے ذریعہ امر بالا استعانت کی علت بھی ہے، صلوة صبر سے اولیٰ ہے، لہذا مصلین کے ساتھ معیت خاصہ بطریق اولیٰ ہوگی۔

قَوْلُهُ: فِی الْحَوَاصِلِ، حَوَاصِلُ، حَوَاصِلُ کی جمع ہے، فارسی میں سنگدان مرغ کو کہتے ہیں، اور اردو میں اس کا ترجمہ ہے پونا۔

قَوْلُهُ: لِحَدِیْثٍ بِذٰلِكَ. (المسلم والمشکوہ)

قَوْلُهُ: بِالْحَوَانِجِ یہ جانحہ کی جمع ہے، پھلوں کے روگ کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: هُمْ اَمْوَاتٌ، هُمْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اَمْوَاتٌ مبتداء محذوف کی خبر ہے، اس لئے کہ اَمْوَات مقولہ ہے اور مقولہ جملہ ہوا کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: بَلْ هُمْ اَحْيَاءٌ مفسر علام نے ہُمْ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اَحْيَاءٌ کا عطف اَمْوَات پر عطف مفرد علی المفرد نہیں ہے کہ لَا تَقُولُوْا کے تحت میں ہو، اور معنی ہوں بل قُولُوا اَحْيَاءٌ اور نہ ہم اَمْوَات پر عطف ہے کہ عطف جملہ علی الجملہ ہو اس لئے کہ یہ قول کے تحت نہیں ہے بلکہ یہ جملہ تَقُولُوا پر معطوف ہے، اس جملہ کے ذریعہ نبی سے اخبار کی جانب اضراب ہے، اس لئے کہ مقصد، ان کے لئے اثبات حیات ہے نہ یہ کہ ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ تم ان کی شان میں اَتْمَم اَحْيَاءٌ کہو۔

قَوْلُهُ: مَا هُمْ فِيْهِ، تَشْعُرُوْنَ بمعنی تعلمون کا مفعول یہ ہے۔

قَوْلُهُ: مُصِیْبَةٌ یہ اِصَابَةٌ (افعال) سے اسم فاعل مؤنث ہے، تکلیف پہنچانے والی، مُصِیْبَةٌ دراصل صفت کا صیغہ ہے اور کثرت استعمال کی وجہ سے اس کا موصوف محذوف ہے، مثلاً رَمِیْعَةٌ مُّصِیْبَةٌ نشانہ پر لگنے والی تیر اندازی، جیسا کہ کثرت استعمال کی وجہ سے مؤنث مفتی بیچ نکالا ہوا مؤنث مفتی کے معنی ہیں، بیچ صاف کیا ہوا، مؤنث دو آواں میں چونکہ بیچ نکال کر ہی استعمال ہوتا ہے گویا کہ بیچ نکالنا لازم ہے، لہذا موصوف کو حذف کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کر دیا، اور صرف مفتی کہا جانے لگا۔

قَوْلُهُ: نِعْمَةٌ، رَحْمَةٌ کی تفسیر، نعمہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَحْمَةِ کے لازم معنی مراد ہیں اور وہ ہیں نعمت، اس لئے کہ رَحْمَةِ کے اصلی معنی رقت قلبی کے ہیں جو ذات باری تعالیٰ کے لئے متصور نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: مَسْجُورًا یعنی یاء کی صورت میں یَطْوَع جزم عین کے ساتھ ہوگا، مسجور و ما کے اضافہ کا مقصد ایک وہم کو دور کرنا ہے، وہ یہ ہے کہ جس طرح تَطْوَع کی صورت میں عین کے فتح کے ساتھ ہے لہذا یاء کی صورت میں بھی عین کے فتح کے ساتھ ہوگا، حالانکہ یاء کی صورت میں مضارع ہوگا، اور مضارع بغیر ناصب کے منصوب نہیں ہو سکتا، بخلاف تاء کی صورت کے کہ ماضی کا صیغہ ہے، اور مجزوم ہونے کی وجہ جزاء ہونا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

رابط آیات:

امت کو منصب امامت پر فائز کرنے کے بعد، اب کچھ ضروری ہدایات دی جا رہی ہیں، سب سے پہلے جس بات پر متنبہ کیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ منصب امامت کوئی بھولوں کی تیج نہیں ہے، جس پر آپ حضرات اٹائے جا رہے ہیں، یہ تو ایک عظیم الشان اور پرخطر خدمت ہے جس کی ذمہ داری اٹھانے کے ساتھ تم پر ہر قسم کے مصائب کی بارش ہوگی، سخت آزمائشوں میں ڈالے جاؤ گے، طرح طرح کے نقصانات اٹھانے پڑیں گے اور جب صبر و ثبات اور عزم و استقلال کے ساتھ ان تمام مشکلات کا مقابلہ کرتے ہوئے راہِ خدا میں بڑھتے چلے جاؤ گے جب تم پر عنایات کی بارشیں ہوں گی۔

طاقت کا سرچشمہ:

اس بھاری خدمت کے بوجھ کو اٹھانے کے لئے توانائی کہاں سے حاصل ہوگی؟ اس کا سرچشمہ کہاں ہے؟ اسی قوت کی نشان دہی اور اسی سوال کا جواب يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ سے دیا گیا ہے، اور بتایا گیا ہے کہ یہ توانائی تم کو دو چیزوں سے حاصل ہوگی، ایک صبر اور دوسرے نماز، حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں کلید کامیابی ہیں، جس کے بغیر کوئی شخص کسی مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا، مگر ایک سبکی کیفیت کا نام ہے اور مسلولہ ایک ایجابی عمل ہے، ان دونوں کلیدی لفظوں سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ انفرادی اصلاح اور اجتماعی فلاح دونوں کا راز صرف ان دو چیزوں میں ہے ایک معاصی سے حفظ و اجتناب اور دوسرے اوامر کا امتثال و اتباع۔

صبر کے معنی:

صبر کے لفظی معنی ہیں تنگی اور ناخوشگواری کی حالت میں اپنے آپ پر قابو رکھنا الصَّبْرُ اِلَّا مَسَاكُ فِی ضَبِیْقٍ (راغب) اصطلاح شرع میں اس کے معنی ہیں نفس کو قتل پر غالب نہ آنے دیا جائے اور قدم دائرۂ شریعت سے باہر نہ نکالا جائے، الصَّبْرُ حَبْسُ النَّفْسِ عَلٰی مَا يَقْتَضِيْهِ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ (راغب) صبر کے یہ معنی نہیں کہ جو موثر طبعی اور بشری ہیں، ان کے آثار کو بھی اپنے اوپر طاری نہ ہونے دیا جائے، بھوک کے وقت مضطر اور تندرہال ہونا، درد کی تکلیف سے کراہنا، اور رنج کے وقت آہ سرد بھرنا، عزیز و قریب کی موت پر دل گیر اور رنجیدہ ہونا، ان میں سے کوئی شے بھی صبر کے منافی اور بے صبری میں داخل نہیں، قرآنی فرمان کا مطلب صرف اتنا ہے کہ جو مشکلات کے وقت گھبرا نہ جاؤ، ثابت قدم رہو، دل کو بس میں رکھو، خود دل کے بس میں نہ آ جاؤ۔

صبر کے تین شعبے:

صبر کے معنی تو نفس کو قابو میں رکھنے کے ہیں، مگر قرآن و سنت کی اصطلاح میں صبر کے تین شعبے ہیں، ① اول اپنے نفس کو حرام اور ناجائز چیزوں سے روکنا ② دوسرے طاعات اور عبادات کی پابندی پر نفس کو مجبور کرنا ③ تیسرے مصائب و آفات پر صبر کرنا، اس کے باوجود اگر تکلیف و پریشانی کے وقت کوئی کلمہ اظہار پریشانی کا منہ سے نکل جائے تو یہ صبر کے منافی نہیں۔ (ابن کثیر عن سعید بن جبیر)

قرآن وحدیث کی اصطلاح میں صابرین انہیں لوگوں کا لقب ہے جو تینوں طرح کے صبر میں ثابت قدم ہوں بعض روایات حدیث میں ہے کہ محشر میں ندا کی جائے گی کہ صابرین کہاں ہیں؟ تو وہ لوگ جو تینوں طرح کے صبر پر قائم رہ کر زندگی سے گذرے ہیں وہ کھڑے ہو جائیں گے، اور ان کو بلا حساب جنت میں داخلہ کی اجازت دیدی جائے گی۔

اس نسخہ کا میاں بی کا دوسرا جز نماز ہے، اگرچہ صبر کی تفسیر سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ نماز اور دیگر عبادات صبر ہی کی جزئیات ہیں، مگر نماز کو جداگانہ بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمام عبادات میں نماز ایک ایسی عبادت ہے کہ جو صبر کا مکمل نمونہ ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں نفس کو عبادت و طاعت پر مٹیوں کیا جاتا ہے اور تمام معاصی و مکروہات سے بلکہ تمام مباحات سے بھی نفس کو بحالت نماز روکا جاتا ہے، اس لئے نماز صبر کی ایک مکمل تمثیل ہے۔

نماز کی تاثیر یقینی ہے:

اس کے علاوہ نماز کو انسان کی تمام حاجات کے پورا کرنے میں ایک خاص تاثیر بھی ہے گو اس کی وجہ اور سبب معلوم نہ ہو، جیسے دواؤں میں بہت سی ادویہ مؤثر بالخاصہ ہوتی ہیں مگر اس کی وجہ معلوم نہیں ہوتی، جیسے درود گردہ کے لئے فرنگی دانہ ہاتھ یا منہ میں رکھنا بالخاصہ مفید ہے مگر اس کی وجہ کسی کو معلوم نہیں، یا مثلاً مرگی کے لئے عود صلیب گلے میں ڈالنا مفید ہے مگر سبب معلوم نہیں ہے مہتملپس او بے کو اپنی طرف کھینچنے میں مؤثر بالخاصہ ہے مگر آج تک اس کی وجہ معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ صرف تین تین و ظن ہے، اسی طرح نماز تمام انسانی ضروریات کی کفالت اور تمام مصائب سے نجات دلانے میں مؤثر بالخاصہ ہے بشرطیکہ نماز کو نماز کی طرح آداب و خشوع کے ساتھ پڑھا جائے، ہماری نمازیں جو غیہ مؤثر نظر آتی ہیں اس کا سبب ہمارا تصور ہے نہ کہ نماز، کہ نماز کے آداب اور خصوصیات میں کوتاہی ہوتی ہے ورنہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ جب کوئی مہم پیش آتی تو نماز کی طرف رجوع فرماتے تھے، اور اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس مہم کو پورا فرما دیتے تھے۔ (معارف)

اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ، بالعون معیت کی مختلف قسمیں ہیں عامہ، خاصہ، زمانی، مکانی، معنوی، یہاں معیت سے معیت بالنصر و ممداد ہے، قَالُوا الْمَعِیْنَةُ هٰذَا مَعِیْنَةُ الْمُعَوْنَةِ۔ (المنار)

اللہ تعالیٰ کی معیت عامہ تو کافر، مؤمن، فاسق، صالح، اپنے ہر بندے کے ساتھ ہے، وَهُوَ مَعَكُمْ اَیْنَ مَا کُنْتُمْ

شبہ کا دفع:

اور اگر کسی شخص نے کسی شہید کی لاش کو خاک خوردہ پایا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ ممکن ہے کہ اس کی نیت خالص نہ ہو جس پر شہادت کا مدار ہے، اور بالفرض اگر ایسا شہید خاک خوردہ پایا جائے جس کا قتل فی سبیل اللہ اور اس کا جامع شرائط شہادت ہونا دلیل اترو وغیرہ ثابت ہو تو اس کی وجہ میں یہ کہا جائے گا کہ حدیث میں جو تصریح ہے وہ زمین کے اجسام شہداء کو خراب نہ کرنے کی ہے، مگر زمین میں اجزاء ارضیہ کے علاوہ دیگر عناصر بھی موجود ہیں، مثلاً پارہ، گندھک، تیزاب، ان کے علاوہ دیگر اکالہ اجزاء موجود ہیں، ممکن ہے ان اجزاء نے جسم کو خراب کر دیا ہو، یہ صورت حدیث کے منافی نہیں ہے، یا زمانہ دراز تک صحیح و سالم محفوظ رہنا مراد ہے، یہ بھی عام جسموں کے اعتبار سے فضیلت اور کرامت کی بات ہے، لہذا یہ بات واضح ہو گئی کہ اجزاء ارضیہ کے علاوہ اگر دیگر اجزاء سے اجسام شہداء متاثر ہو جائیں تو ان سے ان احادیث پر اشکال نہیں ہوتا جس میں حرمت اجساد علی الارض وارد ہے۔

(معارف ملخصاً)

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا، حج کا ایک رکن ہے لیکن قرآن کے الفاظ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا سے بعض صحابہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ کو یہ شبہ ہوا کہ شاید یہ ضروری نہیں ہے حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا کے علم میں جب یہ بات آئی تو انہوں نے فرمایا: اگر اس کا یہ مطلب ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا: فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا اُنْ لَا يَطَّوَّفُ بِهِمَا اُنْ کا طواف نہ کرے تو کوئی گناہ نہیں، پھر حضرت عائشہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نے اس آیت کا شان نزول بیان فرمایا کہ انصار قبول اسلام سے پہلے مناة طاغیہ (بت) کے نام کا تلبیہ پکارتے تھے جس کی وہ مشکل پہاڑی کے اوپر عبادت کرتے تھے، اور پھر مکہ پہنچ کر ایسے لوگ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو گناہ سمجھتے تھے، مسلمان ہونے کے بعد انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے معلوم کیا تو یہ آیت نازل ہوئی، جس میں کہا گیا ہے کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی گناہ نہیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الحج)

بعض حضرات نے اس کا پس منظر اس طرح بیان کیا ہے کہ جاہلیت میں مشرکوں نے صفا پہاڑی پر ایک بت جس کا نام اساف اور مروہ پر ایک دوسرا بت جس کا نام ناکہ تھا، رکھ لئے تھے، جنہیں وہ سعی کے دوران چھوتے اور بوسہ دیتے تھے جب یہ لوگ مسلمان ہوئے تو ان کے ذہن میں آیا کہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی تو شاید گناہ ہو کیونکہ اسلام سے قبل دو بتوں کی وجہ سے سعی کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس وہم اور خلش کو دور فرمادیا، اب یہ سعی ضروری ہے جس کا آغاز صفا سے اور خاتمہ مروہ پر ہوتا ہے۔

(امسر التفاسیر)

ایک فقہی مسئلہ:

سعی بین الصفا والمروہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت، مستحب ہے اور امام مالک اور شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب اس کے ترک سے ایک بکری ذبح کرنا لازم ہے۔

وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ النَّاسَ مَا تَرَكُوا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى كَايَةِ الرَّجْمِ وَنَعْبَتِ مُحَمَّدٍ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ التَّوْرَةِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يُبْعَدُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰهُنَّ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلِّ شَيْءٍ بِالذُّعَاءِ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا عَمَلُهُمْ وَيَتَّبَعُوا مَا كَتَبْنَاهُ فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ أَقْبِلْ تَوْبَتَهُمْ وَأَنَا التَّوْبَةُ الرَّحِيمُ ۝ بِالْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا ۖ أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ أَيْ يُسَمُّ مُسْتَحَقُّو ذَلِكُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قَبِيلُ عَامٍ وَقَبِيلُ الْمُؤْمِنُونَ خُلْدِيْنَ وَمَا أَيْ اللَّعْنَةُ أَوْ النَّارُ الْمَدْلُولُ بِهَا عَلَيْهَا لَا تَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ طَرَفَةُ عَيْنٍ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ يُعْمَلُونَ لِيُؤْتِيَهُمْ مَعْدَرَةٌ وَقَدْ نَزَلَ لِمَا قَالُوا صَفِّ لَنَا رَبِّكَ وَالْهَكْمُ أَيْ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ مِنْكُمْ اللَّهُ وَوَاحِدٌ لَا تَضْمِيرُ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝

۱۹

ترجمہ: اور یہود کے بارے میں إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ (الایۃ) نازل ہوئی، بلاشبہ وہ لوگ جو ہماری نازل کی ہوئی دلیلوں اور ہدایت مثلاً آیت رحم اور محمد ﷺ کی صفات کو چھپاتے ہیں باوجودیکہ ہم نے ان لوگوں کے لئے کتاب تورات میں بیان کر دیا ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ لعنت کرتا ہے یعنی اپنی رحمت سے دور رکھتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں (اور وہ) فرشتے اور مومنین ہیں یا ہرشی جو ان کے لئے لعنت کی بددعا کرتی ہے، مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے توبہ کر لی، یعنی اس حرکت سے باز آ گئے اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لی اور جو انہوں نے چھپایا تھا اس کو ظاہر کر دیا، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں جن کی توبہ کو قبول کرتا ہوں اور میں بڑا درگزر کرنے والا ہوں اور مومنوں پر رحم کرنے والا ہوں، بلاشبہ وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور حالت کفر میں ہی مر گئے، یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ کی فرشتوں کی، اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، یعنی یہ لوگ دنیا و آخرت میں لعنت کے مستحق ہیں، النَّاسُ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ عام لوگ مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ مومنین مراد ہیں، لعنت میں یا آگ میں جو کہ لعنت کا مدلول ہے ہمیشہ رہیں گے، (لہذا اضماع قبل الذکر لازم نہیں آئے گا) اور نہ ان کے عذاب میں پلک جھپکنے کی مقدار تخفیف کی جائے گی اور نہ ان کو توبہ اور معذرت کی مہلت ہی دی جائے گی، اور جب (مشرکین) نے کہا تم ہمارے لئے رب کا

وصف بیان کرو، تو یہ آیت نازل ہوئی وَاللّٰهُمَّ اَلْهَدْ وَاَجِدْ تمہارا خدا جو کہ تمہاری عبادت کا مستحق ہے ایک ہی خدا ہے ذات و صفات میں اس کا کوئی ہمسر نہیں اس کے علاوہ کوئی خدا نہیں وہی رحمن و رحیم ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِیْ لَیْسَ بِاِلٰہٍ تَفْسِیْرِیْ فِیْ اَوَّلِیْ

قَوْلًا: وَنَزَلَ فِی الْیَهُودِ اس میں اشارہ ہے کہ اِنَّ الدِّیْنِ میں موصول مہمہ کے لئے ہے، (کما قال صاحب الکشاف) اور مِنَ الْبَیِّنَاتِ میں الف لام بھی مہمہ کا ہے اس لئے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور فِی الْکِتَابِ اس کا قرینہ ہے اس لئے کہ کتاب سے تورات مراد ہے۔

قَوْلًا: النَّاسُ یَکْفُرُوْنَ کَا مفعول ثانی ہے اور البینت سے احکام مراد ہیں جیسا کہ مفسر غلام نے ظاہر کر دیا ہے یعنی رجم وغیرہ اور ہُدًی سے مراد آپ ﷺ کی صفات ہیں، جو آپ ﷺ کی اتباع کی جانب رہنمائی کرنے والی ہیں، لہذا ہُدًی بمعنی ہاد ہے، مبالغہ کے طور پر ہاد کو ہُدًی سے تعبیر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: اَللّٰعُنُوْنَ وَاَوْ اوروْن کے ساتھ جمع لانے میں اشارہ ہے کہ لعنت کرنے والوں سے ذوی العقول مراد ہیں۔

قَوْلًا: اَوْ کُلُّ شَیْءٍ اس میں اشارہ ہے کہ اَللّٰعُنُوْنَ میں الف لام استغراق کے لئے ہے۔

قَوْلًا: اِی الْلَعْنَةُ اَو النَّارِ اس عبارت کا مقصد فیہا کے مرجع میں احتمال کو بیان کرنا ہے یعنی ہمیشہ رہیں گے لعنت میں یا آگ میں۔

قَوْلًا: الْمَدْلُوْلُ بِهَا عَلَیْهَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالًا: فِیْہَا کا مرجع النار نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ما قبل میں اس کا ذکر نہیں ہے لہذا احتما قبل الذکر لازم آئے گا؟

جَوَابًا: النَّارِ اگرچہ صراحتہ مذکور نہیں ہے مگر ضمنا مذکور ہے اس لئے کہ النار، اللعنة کا مدلول ہے یعنی جو شخص دائمی لعنت کا مستحق ہوگا اس کے لئے نار لازم ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

اِنَّ الدِّیْنِ یَکْفُرُوْنَ (الآیہ) یہ آیت علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، علماء یہود نے کتاب اللہ یعنی تورات کی اشاعت کرنے کے بجائے اس کو دہیٹوں اور مذہبی پیشواؤں اور مذہبی پیشوروں کے ایک محدود طبقہ میں مقید کر دیا، عام خلائق تو درکنار خود یہودی عوام تک کو اس کی ہوائ نہ لگنے دیتے تھے اور عوام اور کمزور طبقے سے مال وصول کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے جو باتیں اپنی کتاب میں نازل فرمائی ہیں انہیں چھپانا اتنا بڑا ظلم اور جرم ہے کہ اللہ کے علاوہ دیگر مخلوق بھی اس پر لعنت کرتے ہیں۔

مَسْئَلَتِہٖ: آیات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ جو شخص مال کے لالچ سے حکم شکنی کو بدل دے، وہ جو مال کھاتا ہے وہ اپنے پیٹ میں اٹھارے تیر رہا ہے اس لئے کہ اس عمل کا انجام یہی ہے، اور بعض محققین نے فرمایا کہ مال حرام و حقیقت جہنم کی آگ ہے، اور چاس کا آگ ہونا دنیا میں محسوس نہیں ہوتا مگر مرنے کے بعد اس کا یہ عمل آگ کی شکل میں سامنے آجائے گا۔

(معرف)

وَضَرَبَ اللّٰهُ عَلَىٰ ذٰلِكَ فِتْرًا لِّاَنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَفِي مَجْمَعِهَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَالتَّخَالُفِ الْبَیِّنِ وَالنَّهَارِ وَاللَّیْلِ وَالنَّجْمِ وَالْجَبَابِ وَالْمَحْنِ وَالزَّیَادَةِ وَالنَّقْصِ وَالْفَلَکِ الشَّمْسِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ وَلَا تَرْسُفُ مُؤَدِّرِہٖ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ مِنَ الشَّجَرَاتِ وَالْحَبِّ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ مُّطَهَّرٍ فَاحْیَاہِ الْاَرْضَ سَابِغًا بِعَدَمِ مَوْتِہَا نَسَبًا وَبَیِّنًا فَرَقَ وَنَشَرَہٗ فِیْہَا مِنْ کُلِّ دَابَّۃٍ لَا یَعْلَمُ یَنْفَعُہَا سَابِغُ الْاَرْضِ اَکْثَرَ مِنْ غَدَاةٍ وَتَصْرِیْفِ الرِّیْحِ تَقْطِیْعِہَا جَنُوبًا وَشَمَالًا حَارَّةً وَبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْغَیْمِ الْمَسْحُورِ الْفُتُلِ بِاَمْرِ اللّٰهِ یَسْرِ اِنِّیْ حَبِطَ مَعَهُ اللّٰہُ بَیْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا سَلَاطَ لَآلِیَّتِہٖ دَاوَابٌ عَلٰی وَحْدَانِیَّتِہٖ تَعٰلٰی لَقَوْمٌ یَّعْقِلُوْنَ ہٗمُ یَسْمُرُوْنَ وَفِی السَّمٰوٰتِ مَنْ یَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ اٰی عِبَادَہٗ اَکْثَرًا اَنْتُمْ مَّا یُحِبُّوْنَہُمْ سَابِغُہُمْ وَالْحُفُوعُ کَحَبِّ اللّٰہِ اِنِّیْ کَخِیْمِہٖ لَہٗ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰہِ ہٗمُ خِیْمَہٗ لَآ اِنْدَادَ لَا یَعْلَمُہٗ لَا یَعْدُوْنَ حُدُودَہٗ مَا وَالْکُفَرُ یَعْدُوْنَ فِی السَّمٰوٰتِ اِلٰی اللّٰہِ وَلَوْ یَرٰی خَیْرًا مِّنْہُمْ لَیَّحْدِثَنَّ اِلَیْہِہُمْ اِلْدَادًا اِذْ یُرَوْنَ اِلَیْہِہٗ لِنَافَسٍ وَاسْمَعُوْنَ یَحْضُرُوْنَ الْعَذَابَ لَآ رَأٰتِ اَمْرًا غَیْبًا وَادَّعٰی اِذَا اَنَّ اِنِّیْ لَآ اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَلْقُوْۤہُ اَلْمُفْرَدَ وَاعْبُدَہٗ بِلَیْلِ جَمِیْعًا حَالٌ وَّاَنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعَذَابِ ہٗمُ قِرَاءَۃٌ بِرِیِّ بِالْحِجَابِ وَالْمُحَافَظِ فِی قَبْلِ تَسْمِیْرِ السَّمْعِ وَفِی السَّمٰوٰتِ خَلْقُ الْفِیْ سَعْدِیِّ عِندَہٗ وَاَنْ وَمَا عَذَابُ سَلٰتٍ مِّنْہٗ اَلْمُفْعِلِیْنَ وَحِزَابٌ اَوْ حِزَابٌ فِی السَّمٰوٰتِ اَوْ عِشْرَ اَوْ فِی السَّمٰوٰتِ اَمَّا عَذَابُ اللّٰہِ وَاَنْ اَلْمُفْرَدُ لَہٗ وَحْدَہٗ وَقَدْ مَعَانِیْہِ لَہٗ وَہُوَ یَوْمَ الْغِیْثِ لَہٗ اَتَّخِذُوا مِنْ دُوْنِہٖ اِنْدَادًا لِّاِنَّہٗ مِنْ اَذْقَلِہٖ نَبْرًا الَّذِیْنَ اَتَّبِعُوْا اِنِّیْ الرَّؤُوسَہٗ مِنَ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا اِنِّیْ اَتَّخِذُوا اَخْدَانِہِہٖمْ وَفَدَّرَ اَوَّابُ الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ عَظْفٌ عَلٰی تَرَا یُہْمُ عَنْہِہِ الْاَسْبَابُ ہٗمُ الْوُجُہُ اِلٰی کَلْبِہٖ سَمِیْعِہٖ فِی السَّمٰوٰتِ مِنَ اَرْحَامِہٖ وَالْمُفْرَدِ وَقَالَ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْا لَوْ اَنَّ لَنَا کُوْۤفَرًا رَّجَعُوْۤہٗ اِلَی السَّمٰوٰتِ فَتَنَّاہُمْ اِنِّیْ الْمُنَوَّرِیْنَ کَمَا تَبَرَّوْۤہُمْ اَوَّابًا الْیَوْمَ وَلَوْ لَمْ یَسْمَعْ وَفَتَنَّاہُمْ اَوَّابًا کَذٰلِکَ کَمَا اَرَادَہٗ شَدَّ عَذَابِہٖ وَتَبَرَّیْ عَنْہِہِہٖہٗ ہٗمُ یُنَبِّئُہُمُ اللّٰہُ اَعْمَالُہُمْ اَلْمُتَنَبِّئِ حَسْرَتٍ حَالٌ نَدَامَاتٍ عَلَیْہُمْ وَمَا فَمُ یُخْرِجُہُمْ مِنَ النَّارِ ہٗمُ عَدُوُّوْہِہٖہٗ

ترجمہ: اور مشرکین نے جب اس پر دلیل کا مطالبہ کیا تو یہ آیت ان فی خلق السموات الخ اتری باشی

آسمانوں اور زمین کی ساخت میں اور ان کے نباتات میں اور رات و دن کی آمد و رفت اور بڑھنے کھٹنے کے ذریعہ تعمیر میں اور ان کشتیوں میں جو دریائوں میں لوگوں کے لئے نفع بخش سامان تجارت اور بوجھ لے کر چلتی ہیں، اور بوتل ہونے سے باوجود وہ جتنی نہیں ہیں اور اس پانی میں جسے آسمان سے بارش کی شکل میں اللہ نے برسایا ہے پھر اس پانی سے نباتات کے ذریعہ مردہ یعنی خشک زمین کو زندہ کیا اس میں ہر قسم کے جانوروں کو پھیلا یا اس لئے کہ ان کا نشو و نما اس سبزے سے ہوتا ہے جو پانی سے پیدا ہوتا ہے اور تالوں کو جنوباً و شمالاً اور گرم و سرد بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو اللہ کے حکم کے تابع ہیں (اور) زمین و آسمان کے درمیان بغیر کسی بندھن کے معلق ہیں (اور) جدھر اللہ چاہتا ہے اُدھر چلتے ہیں ان میں ظلمندوں کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں اللہ کی وحدانیت کی نشانیاں ہیں اور چھ لوگ ایسے بھی ہیں جو غیر اللہ (یعنی) بتوں کو (اللہ کا) ہمسر ٹھہراتے ہیں، تعظیم اور عاجزی کے ذریعہ ان سے ایسی گرویدگی کا معاملہ کرتے ہیں جیسا کہ اللہ کے ساتھ اور ایمان والے اللہ کی محبت میں بہت سخت ہوتے ہیں، ان کے شرکاء کی محبت کے مقابلہ میں، اس لئے کہ وہ کسی حال میں بھی اللہ سے نہیں پھرتے اور کفار و معصیت کے وقت (اپنے شریک کردہ شرکاء کو چھوڑ کر) اللہ کی طرف مائل ہو جاتے ہیں، اور اسے محمد ﷺ اگر آپ ان لوگوں کو دیکھیں جنہوں نے شریک ٹھہرا کر ظلم کیا ہے جب کہ وہ عذاب کو دیکھیں گے (یَسْـَٔرُونَ) معروف و مقبول دونوں ہیں، تو آپ ایک امر عظیم (ہولناک مظل) دیکھیں گے اور اذیعنی اذہے، اس لئے کہ پوری قدرت اور غلبہ اللہ ہی کے لئے ہے۔ (جمیعاً) کائنات (مقدر) سے حال ہے، اور اللہ سخت عذاب والا ہے، اور ایک قرات میں یوی تختانیہ کے ساتھ ہے اور کہا گیا ہے کہ یوی کا فاعل مخاطب کی ضمیر ہے اور کہا گیا ہے کہ الذین ظلموا ہے اور یوی بمعنی یعلم ہے، اور اُن اور اُس کا با بعد و مفعولوں کے قائم مقام ہے اور لُو کا جواب محذوف ہے، اور معنی یہ ہیں کہ اگر یہ لوگ دنیا میں جان لیں، قیامت کے دن ان کے عذاب کو دیکھنے کے وقت اللہ وحدہ کی قدرت اور شدت عذاب کو تو اس کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں، اذہے، سابقہ اذہے سے بدل ہے، جبکہ پیشوا یعنی سردار اپنے ماتحتوں سے اظہارِ اِقتضیٰ کریں گے، یعنی ان کو کمرہ کرنے کے الزام سے انکار کر دیں گے حالانکہ عذاب کو (پیشتر خود) دیکھ لیں گے، اور تمام رشتہ تاتے منقطع ہو جائیں گے یعنی وہ تعلقات جو ان کے درمیان قربت اور دوستی کے دنیا میں تھے (ختم ہو جائیں گے) تَقَطَّعَتْ کا عطف تَبَرَّأ پر ہے، اور ماتحت لوگ جن گے کاش ہم کو دنیا میں واپس کا موقع مل جائے تو ہم بھی ان متبوعین سے اسی طرح اظہارِ اِقتضیٰ کریں گے جس طرح آج انہوں نے ہم سے اظہارِ اِقتضیٰ کیا ہے، اور نسوتمنی کے لئے ہے فَتَنْذِرُا جواب تمنی ہے، اسی طرح جیسا کہ دکھائی ان کو اپنے عذاب کی شدت اور بعض کی بعض سے اظہارِ بیزاری دکھانے کا اللہ ان کو ان کے برے اعمال حال یہ کہ ان کے اوپر ندامت طاری ہوئی اور وہ داخل ہونے کے بعد اُن سے اٹکے والے نہیں ہیں، حسرتِ بمعنی ندامت، ہُمُ ضمیر سے حال ہے۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَطَلَبُوا آيَةً عَلَى ذَلِكَ مُشْرِكِينَ کی جانب سے صفات باری کے مطالبہ کے جواب میں جب اللہ تعالیٰ نے وَاللَّهُ كُفَرًا لَهُ أَحَدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخِ فرمایا تو مشرکین نے قرآن کے اس دعوے پر دلیل کا مطالبہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے دلیل کے طور پر إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآیۃ) نازل فرمائی، إِنَّ حرف مشبہ بالفعل ناصب ہے إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ الْخِ کائنۃ کے متعلق ہو کر إِنَّ کی خبر مقدم ہے اور لَا يَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ اس کا اسم مؤخر ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَمَّا أَتَى تَجْرَى. فَلَمَّا جب مفرد ہو تو مذکر ہے اور اگر جمع ہو تو جمع مکسر ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے یہاں فَلَمَّا مؤنث ہے اور قرینہ الَّتِی تَجْرٰی اس کی صفت ہے۔

سُئِلَ: جمع مکسر مفرد میں تغیر کر کے بنائی جاتی ہے، جیسے رَجُلٌ سے رَجَالٌ مگر یہاں مفرد اور جمع دونوں ایک ہی وزن پر ہیں جمع میں کوئی تغیر نہیں ہوا، تو پھر یہ جمع مکسر کیسے ہوئی؟

جَوَابُ: اس میں تغیر معنوی ہوا ہے اس لیے کہ جب فُلُكٌ فُفُلٌ کے وزن پر ہو تو مفرد ہوگا اور جب أُسْدٌ کے وزن پر ہو تو جمع ہوگا۔

قَوْلُهُ: مِنَ التَّجَارَاتِ اس میں اشارہ ہے کہ بِمَا يَنْفَعُ میں ما موصولہ ہے اِی تَجْرٰی فِی الْبَحْرِ بِالذِّی يَنْفَعُ النَّاسِ اور بعض نے مَا کو مصدر یہ بھی کہا ہے، اِی تَجْرٰی فِی الْبَحْرِ بِنَفْعِ النَّاسِ.

قَوْلُهُ: بِلَا عِلَاقَةٍ عَيْنِ کے کسرہ کے ساتھ محسوس رابطہ جیسے تلواریں کا پکا اور عین کے فتح کے ساتھ معنوی یعنی غیر محسوس رابطہ جیسے عشق و محبت کا رابطہ یا احد و عداوت کا تعلق۔

قَوْلُهُ: تَبَصَّرُ مفسر علام نے یَوٰی کی تفسیر تَبَصَّرُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یَوٰی سے رویت بصری مراد ہے نہ کہ قلبی اس لئے کہ رویت قلبی کے لئے دو مغضولوں کی ضرورت ہوگی جو کہ موجود نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: اِذَا بِمَعْنٰی اِذَا یہ دو سوالوں کا جواب ہے۔

سُئِلَ: ①: لَو اور اِذَا ماضی پر داخل ہوتے ہیں نہ کہ مضارع پر یہاں مضارع پر داخل ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: اِذَا یُرْوٰی الْعَدَابِ میں رویت کا وقوع چونکہ یقینی ہے لہذا مضارع پر اِذَا داخل کر دیا تاکہ بتاویل ماضی ہو کر یقینی الوقوع ہونے پر دلالت کرے۔

سُئِلَ: ②: تو پھر مضارع کے بجائے ماضی کا صیغہ لانا چاہئے تھا تاکہ ھدیۃ یقینی الوقوع پر دلالت کرتا۔

جَوَابُ: چونکہ رویت درحقیقت مستقبل یعنی روز قیامت میں ہوگی اس کی طرف مضارع کا صیغہ لا کر اشارہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: لِأَنَّهُ جَوَابُ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ کی علت ہے۔

قَوْلًا: فَمَنْ يَعْلَمْ بِرَبِّهِ يَرَىٰ كَيْفَ يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَذَابُ الْكَافِرِينَ الَّذِي لَهُمْ فِي عَذَابِهِمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔
 پچھم سرود دیکھنا ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ عذاب کا تھق آخرت میں ہوگا، لہذا رویت سے رویت نقلی مراد ہے یعنی یسری۔
 يَعْلَمُ کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: وَفَقَّ مُعَانِدَتُهُمْ فِيهِ أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ کا ظرف ہے۔

قَوْلًا: وَقَدْ، تَدْرُكُ مَذْهَبُ مَانِے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ واؤ حالیہ ہے، اور قَدْ رَأَوْا الْعَذَابَ، الَّذِينَ اتَّبَعُوا اور الَّذِينَ اتَّبَعُوا دونوں کی ضمیر سے حال ہے اِی رَانِین جیسے لَقِیْتُ زَيْدًا رَا کُنْیْنِ اور چونکہ ماضی بغیر قَدْ کے حال واقع نہیں ہو سکتی قَدْ خواہ لفظاً ہو یا تقدیراً، لہذا یہاں قَدْ کو مقدّر مانا ہے۔

قَوْلًا: لَوْ لِلتَّمَنَّى، لَوْ تَمَنَّى کے لئے ہے اور فَتَنَّتْهُ اس کا جواب ہے، یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

سُؤَال: ۱: لَوْ کا جواب لام کے ساتھ ہوتا ہے، نہ کہ فاء کے ساتھ، حالانکہ یہاں فَتَنَّتْهُ، فاء کے ساتھ ہے۔

سُؤَال: ۲: فَتَنَّتْهُ کے منصوب ہونے کی کیا وجہ ہے؟ جب کہ تاصب نہ لفظاً ہے اور نہ تقدیراً۔

جَوَاب: مفسر عام نے لَوْ لِلتَّمَنَّى کہہ کر ان دونوں اعتراضوں کا جواب دیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ دونوں باتیں لَوْ شرطیہ کے لئے ضروری ہیں اور یہ لَوْ تمنیہ ہے، لَوْ تمنیہ کے بعد اِنْ مقدر ہونے کی وجہ سے جواب تمنیٰ منصوب ہوتا ہے۔ (کما لا یخفی علی مَنْ لَهُ دَرِیْةٌ فِی عِلْمِ النُّحُو)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اٰیٰتٍ لِّمَنْ یَعْقِلُ۔
 خدا سے نقل کیا ہے کہ قریش نے نبی کریم ﷺ سے کہا: خدا سے دعا کرو کہ کوہِ صفا کو ہمارے لئے سونے کا بنا دے تاکہ اس کی وجہ سے ہم کو دشمن پر قوت حاصل ہو، تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ فرمایا: میں ایسا کر سکتا ہوں لیکن اگر اس کے بعد بھی کفر کیا تو میں ان کو ایسا عذاب دوں گا کہ دنیا میں کسی کو نہ دیا ہوگا، تو رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا: اے میرے پروردگار! تو مجھے اور میری قوم کو اسی حالت پر چھوڑ دے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی کہ یہ لوگ کوہِ صفا کو سونے کا بنانے کا مطالبہ کس طرح کر رہے ہیں حالانکہ وہ میری قدرت کی نشانیوں میں سے اس سے کہیں زیادہ عظیم و عجیب نشانیاں کائناتِ عالم میں دیکھ رہے ہیں۔

مشرکین کی جانب سے صفاتِ رب کے مطالبہ کے جواب میں جب اللہ تعالیٰ نے وَالْهٰکُمُ الْاِلٰهٌ وَّاجِدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ نازل فرمائی تو مشرکین نے دعوائے وحدت والوہیت پر دلیل کا مطالبہ کیا تو اللہ نے اس کے جواب میں اِنَّ

فِی خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآیۃ) نازل فرمائی، یہ آیت اس معنی کے اعتبار سے بڑی اہم اور عظیم ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت والوہیت و قدرت پر یکجا دس نشانیاں بیان فرمائی ہیں۔

یعنی تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے اس رحمان و رحیم کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہے، اس حقیقت کو پہچاننے کے لئے اگر کوئی نشانی و علامت درکار ہے، تو جو لوگ عقل سے کام لیتے ہیں ان کے لئے آسمانوں اور زمین کی ساخت میں، رات اور دن کے مسلسل بدلنے بدلنے میں نیز ان کشتیوں میں جو انسان کے نفع کی چیزیں لئے ہوئے دریاؤں اور سمندروں میں چلتی پھرتی ہیں، بارش کے اس پانی میں جسے اللہ تعالیٰ آسمانوں سے نازل کرتا ہے پھر اس کے ذریعہ زندگی بخشا ہے اور اپنے اسی انتظام کی بدولت زمین میں ہر قسم کی جاندار مخلوق پھیلاتا ہے، ہواؤں کی گردش اور ان کے رخ بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو آسمان اور زمین کے درمیان تابع فرمان بنا کر رکھے گئے ہیں، بیشمار نشانیاں ہیں۔

یعنی اگر انسان کائنات کے اس کارخانہ کو جو شب و روز اس کی آنکھوں کے سامنے چل رہا ہے، محض جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ عقل و خرد سے کام لے کر اس نظام پر غور کرے، اور ضد یا تعصب سے آزاد ہو کر سوچے تو یہ آثار جو اس کے مشاہدے میں آ رہے ہیں، اس نتیجے پر پہنچانے کے لئے بالکل کافی ہیں کہ یہ عظیم الشان نظام ایک ہی قادرِ مطلق، حکیم کے زیر فرمان ہے، تمام اقتدار و اختیار بالکل اسی کے ہاتھ میں ہے کسی دوسرے کا اس میں قطعاً دخل نہیں۔

رابط آیات:

اور یہی آیات میں تو حید کا اثبات تھا، آگے مشرکین کے شرک اور اس پر وعید کا بیان ہے، وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا مذكورہ دلائل واضحہ اور براہین قاطعہ کے باوجود ایسے لوگ ہیں جو اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کو اس کی صفات میں شریک بنا لیتے ہیں، اور ان سے اسی طرح محبت کرتے ہیں جس طرح اللہ سے کرنی چاہئے انسانوں میں مظاہر پرستی اور نافع و ضار چیزوں کو معبود و معبود بنانے کا رجحان زمان قدیم سے ہے اور موجودہ زمانہ میں بھی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انسان نے خود اپنی ہی بنائی ہوئی چیزوں اور خود تراشیدہ بتوں کی بندگی اور پوجا پاٹ شروع کر دی۔

ہندوستان میں جب شروع شروع میں ریل ٹکی تو دیہاتیوں نے اس کی بھی پوجا شروع کر دی اور ریل کے انجن کے سامنے ناپتے گاتے ہوئے جانور کی بلی چڑھائی، اس طرح اپنے ہزاروں دیوتاؤں میں ایک انجن دیوتا کا اور اضافہ کر لیا۔

(ماجدی، ملمعاً و اضافہ)

يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ (الآیۃ) یعنی ایمان کا تقاضہ یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ کی رضا ہر دوسرے کی رضا پر مقدم ہو اور کسی چیز کی عقلی محبت انسان کے دل میں یہ مرتبہ و مقام حاصل نہ کرے کہ وہ اللہ کی محبت پر اسے قربان نہ کر سکتا ہو وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اَ لَیْسَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ اگر یہ ظالم مشرکین جب دنیا میں کسی مصیبت کو دیکھتے تو اس کے وقوع میں غور کر کے یہ سمجھ لیا

کرتے کہ سب قوت اللہ تعالیٰ ہی کے دست قدرت میں ہے اور دوسرے سب عاجز اور بے بس ہیں نہ اس مصیبت کو کوئی نال سکتا ہے اور نہ روک سکتا ہے، ایسے وقت میں صرف اللہ ہی یاد آتا ہے، اور اس مصیبت کی شدت میں غور کر کے یہ سمجھ لیا کرتے کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب آخرت میں کہ وہ دارالجزاء ہے سخت ہوگا، تو اس طرح غور کرنے سے تراشیدہ بتوں کا بجز اور حق تعالیٰ کی عظمت و قدرت منکشف ہو کر تو حید و ایمان اختیار لیتے۔

رابط آیات:

اور عذاب کی شدت کا بیان تھا یہاں شدت کی کیفیت کا بیان ہے، اِذْ تَذَكَّرُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا يٰهَاں اس منظر کا نقشہ پیش کیا گیا ہے، جب قیامت میں مشرکین کے خواص عا، اور امراء اپنے عوام اور اپنے تابعین اور رعایا سے! تعاقب کا اعلان کریں گے اور انہیں بے یار و مددگار چھوڑ دیں گے اور وہ لوگ جو دنیا میں ان کی پیروی کرتے تھے کہیں کے کاش ہم کو ایک موقع دنیا میں واپسی کا دیا جاتا تو جس طرح آج یہ ہم سے بیزاری ظاہر کر رہے ہیں ہم بھی دنیا میں ان سے بیزار ہو کر اور ان کا سا جواب دے کر دکھا دیتے۔

وَنَقَطَعْتَ بِهِمُ السَّبَابَ اہل باطل کے جتنے بھی باہمی تعلقات اور رابطے ہیں استاذی شاگردی یا ہم نشینی اور قربت کے یا ہم وطنی اور دوستی کے یہ سب اس دنیا تک محدود ہیں، آخرت میں جو حقائق کے مشاہدہ اور معائنہ کا وقت ہوگا سب ایک دوسرے سے بے تعلق بلکہ مخالف نظر آئیں گے اَلَا خِلَاءٌ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُنَاقِبِ.

(سورۃ الزخرف)

وَنَزَلَ فِيمَنْ حَرَّمَ السَّوَابِ وَنَحْوَهَا يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ كُلُّوْا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلٰلًا طَيِّبًا صِفَةُ مُسْكِدَةٍ اَوْ مُسْتَلَدًا وَلَا تَتَّبِعُوْا حُطُوْى طَرِيقِ الشَّيْطٰنِ اِى تَزْيِيْنِهِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝۱۰۱ بین العدواة اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّوْءِ الْاِثْمِ وَالْفَحْشَاءِ اَنْتَحِيْبُ شَرْعًا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰى اللّٰهِ مَا لَا تَعْمَلُوْنَ ۝۱۰۲ من تحریم ماله یحرّم وغیرہ وَاِذْ اَقِيلَ لَهُمْ اِى السَّكْنَانِ اَتَّبِعُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ التَّوْحِيْدِ وَتَحْلِلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوْا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَا الْفَرِیْنَا وَجَدْنَا عَلَیْهِ اٰیٰتًا ۝۱۰۳ من عبادۃ الاِصْنَامِ وَتَحْرِیْمِ السَّوَابِ وَالبَجَائِبِ قَالَ تَعَالٰی اَتَتَّبِعُوْنَہُمْ وَلَوْ کَانَ اٰبَاؤُھُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ شَیْئًا ۝۱۰۴ من امر الذین وَلَا یُھْتَدُوْنَ ۝۱۰۵ الی الحق والیھزۃ للإِنْکَارِ وَمَنْ لَّ صِفَةُ الذِّیْنَ کَفَرُوْا وَمَنْ یَدْعُوْہُمْ اِلٰی الْہٰدِیْ کَمَثَلِ الذِّیْ یَدْعُوْا یَصُوْثُ بِمَا لَا یَسْمَعُ اِلَّا دَعَاً وَیَدَّاءُ ۝۱۰۶ اِی صَوْتًا لَا یَسْمَعُہُمْ مَعْنَا اِی ہُمْ فِی سَمَاعِ الْمَوْعِظَةِ وَعَدَمِ تَدْبْرِیْبِ کَالِہِائِیْمِ تَسْمَعُ صَوْتَ رَاعِیْہَا وَلَا تَنْفَعُہُمْ بِہِمَّ صُمْرُکُمْ عَلٰی فُھْمٍ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝۱۰۷ اِنْمَوْعِظَةُ یٰۤاَيُّهَا الذِّیْنَ اٰمَنُوْا کُلُوْا مِنْ طَیِّبَاتِ حَلٰلَاتِ مَا رَزَقْنٰکُمْ وَاشْكُرُوْا لِلّٰہِ عَلٰی مَا حٰصَلْ لَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ اِیَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ۝۱۰۸

لَا تَحْرَمُوا عَلَيْكُمْ الزَّيْتَةَ أَوْ الْكَلْبَةَ إِذَ الْكَلَامُ فِيهِ وَكَذَلِكَ مَا بَغَضَ بَاوِسِي مَا لَمْ تُدَكْ شَرَعًا وَالْحَقُّ بِهَا بِالْشُّنَّةِ مَا أُبَيِّنَ بَيْنَ حَيٍّ وَخُحٍّ بَيْنَهَا السَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالذَّمَرُ أَيْ الْمَسْفُوحُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ وَلَمْ يَنْزِيهِ خُحَّ الْحَمِّ لِأَنَّهُ مَعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرِهِ تَبِعَ لَهُ وَمَا أَهْلُ بَيْلَغِ اللَّهِ أَيْ ذُبُحَ عَلَى اسْمِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَالْإِبْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِأَلَيْهِمْ قَمِينٌ أَضْطَرَّ أَيْ الْحَاجَةُ الْفُضُولَةُ إِلَى أَكْلِ شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَ فَكَانَ غَيْرَ بَاطِلٍ خَارِجٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عِلَالٌ مُتَعَدِّ عَلَيْهِمْ يَقْطَعُ الطَّرِيقَ فَلَا تَحْرَمُوا عَلَيْهِ فِي أَكْلِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ لِأَوْلِيَائِهِ مَرْجِعُهُ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِي وَالْعَادِي وَيُلْحَقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ بِسُفْرِهِ كَالْأَبْقَى وَالْمَكَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ أَكْلُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَتَوُوبُوا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ.

تَرْجُمَہ: اور (یہ آیت) ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے سوائب وغیرہ (بتوں کے نام پر آزاد کئے ہوئے جانور) کو حرام کر لیا تھا، گو کوا زمین میں جو حلال اور پاکیزہ چیزیں ہیں انہیں کھاؤ (پو) طیبًا، حلالًا کی صفت مؤکدہ ہے، یا بمعنی مُثَلَّدًا ہے، (یعنی مرغوب و پسندیدہ) اور شیطان کے نقش قدم پر (یعنی طریقہ) پر نہ چلو یعنی اس کے آراستہ راستہ پر، وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے وہ تمہیں صرف گناہ اور فحش یعنی شرعاً قبیح بات کا حکم کرتا ہے اور اس بات کا حکم کرتا ہے کہ تم اللہ کے بارے میں وہ باتیں کہو جن کو تم نہیں جانتے یعنی جو چیزیں حرام نہیں کی گئیں ان کو حرام کرنا وغیرہ، اور جب کافروں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو توحید اور پاکیزہ چیزوں کی حلت نازل کی ہے اس کی اتباع کرو تو وہ کہتے ہیں نہیں بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے آباء (واجداد) کو پایا ہے اور بتوں کی بندگی ہے اور وہ سوائب و محارم کو حرام کرنا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ ان کی اتباع کریں گے؟ اگرچہ ان کے آباء (واجداد) دین کے معاملہ میں کچھ نہ سمجھتے ہوں اور نہ حق کی طرف راہ یافتہ ہوں، اور ہمزہ انکار کے لئے ہے، اور کافروں کی مثال اور ان لوگوں کی جو ان کو ہدایت کی طرف بلا تے ہیں اس شخص کے جیسی ہے جو اس کو آواز دیتا ہو جو ہانک پکار کے سوا کچھ نہ سننا ہو یعنی آواز کو کہ جس کے معنی نہ سمجھتا ہو، مطلب یہ کہ (یہ کافر) نصیحت سننے اور اس پر غور کرنے میں جانوروں کے مانند ہیں جو اپنے چرواہے کی آواز تو سنتے ہیں مگر اس کو سمجھتے نہیں ہیں، وہ بہرے، گونگے، اندھے ہیں جو نصیحت کو نہیں سمجھتے، اے ایمان والو! جو حلال چیزیں ہم نے تم کو دے رکھی ہیں ان میں سے کھاؤ پیو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حلال کی ہیں ان پر اللہ کا شکر ادا کرو اگر تم اسی کی بندگی کرتے ہو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حرام کی گئی ہیں (ان میں ایک) مردار ہے یعنی اس کا کھانا حرام ہے، اس لئے کہ گفتگو کھانے ہی کے بارے میں ہے، اور اسی طرح اس کے بعد مذکور (چیزوں کا کھانا بھی حرام ہے) اور مردار وہ ہے جو شرعی طریقہ پر ذبح نہ کیا گیا ہو، اور حکم حدیث مردار میں گوشت کا وہ ٹکڑا بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، اور مردار سے مچھلی اور مڈ کی کو مستثنیٰ

کر دیا گیا ہے اور بہتا خون ہے جیسا کہ سورہ انعام میں ہے، اور خنزیر کا گوشت (حرام کیا گیا ہے) اور (حرمت کے لئے) گوشت کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ (کھانے) میں وہی مقصود اعظم ہے دوسری چیزیں (مثلاً رگ، ٹھنڈے وغیرہ) اس کے تابع ہیں، اور وہ جانور (بھی حرام ہے) جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو یعنی غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو (اہلال) آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں، اور مشرکین ذبح کے وقت اپنے معبودوں کے نام بآواز بلند پکارتے تھے، سو اگر کوئی مجبور ہو جائے یعنی ضرورت نے اس کو مذکورہ چیزوں میں سے کھانے پر مجبور کر دیا ہو دراصل ایک وہ باغی نہ ہو یعنی مسلمانوں کی خلاف بغاوت کرنے والا نہ ہو اور نہ رہزنی وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں پر ظلم کرنے والا ہو، تو ایسے شخص کے لئے ان کے کھانے میں کوئی گناہ نہیں ہے، بلاشبہ اللہ بخشنے والا ہے اپنے دوستوں پر مہربان ہے اپنے اطاعت گزاروں پر کہ ان کو اس معاملہ میں وسعت (سہولت) دیدی اور باغی اور ظالم اس حکم سے خارج ہو گئے اور (باغی اور ظالم) کے ساتھ ہر وہ شخص شامل ہے جو سفر معصیت کر رہا ہو، جیسے بھاگا ہوا غلام، اور ظالمانہ طور پر مال وصول کرنے والا۔ ایسے لوگوں کے لئے مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کا کھانا حلال نہیں ہے، جب تک کہ تو بہ نہ کر لیں، اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ بِلِّ تَسْبِيلٍ وَ تَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَأْتِيَنَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ أِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا اس آیت کے مخاطب مکہ کے مشرکین ہیں، سورۃ کے مدنی ہونے کی وجہ سے اور سورت کا نزول اگرچہ مدنی ہے لیکن نزول مدنی ہو اور خطاب اہل مکہ کو ہو اس میں کوئی تعارض نہیں ہے۔
قَوْلُهُ: حَالٌ یعنی حَلَالًا، مِمَّا فِي الْأَرْضِ سے حال ہے، کُلُّوْا کا مفعول نہیں ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لئے کہ اس صورت میں مِمَّا فِي الْأَرْضِ، حَلَالًا سے صفت یا حال ہوگا اور صفت کی تقدیم موصوف پر اور حال کی تقدیم ذوالحال پر خلافِ ظاہر ہے، و بعض حضرات نے حَلَالًا کو کُلُّوْا کا مفعول بہ بھی قرار دیا ہے، اور مِمَّا فِي الْأَرْضِ کو حَلَالًا سے حال مقدم قرار دیا ہے، ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے حال مقدم کر دیا گیا ہے۔
قَوْلُهُ: السُّؤَالُ یہ سائیلہ کی جمع ہے، اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو کسی بت وغیرہ کے نام پر چھوڑ دیا جائے اور تعظیماً اس سے کسی قسم کا استفادہ نہ کیا جائے۔

قَوْلُهُ: وَ نَحْوُهَا نحو سے بحائر وغیرہ مراد ہیں، بحیرہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو غیر اللہ کے نام پر آزاد کر دیا ہو اور علامت کے طور پر اس کے کان چیر دیئے گئے ہوں۔

قَوْلُهُ: طَيِّبًا: صفة مؤکدة اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

مِنَ الْوَالِدِ: جب حَلَالًا سے شرعاً پاکیزہ چیز مراد ہے تو پھر اس کے بعد طیباً کو ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟ اس لئے کہ جو چیز شرعاً حلال ہوئی ہے وہ پاک ہی ہوئی ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ طبیباً صفت مَوَکَدَہ ہے نہ کہ احترازیہ۔

قَوْلُهُ: اَوْ مُسْتَلَدًا مفعول کے صیغہ کے ساتھ یعنی جو چیز مرغوب اور پسندیدہ ہو، اس صورت میں طبیباً صفت متعید ہوئی۔ جس سے ناپسندیدہ مثلاً کڑوی اور بد مزہ اشیاء خارج ہو جائیں گی، مُسْتَلَدًا صفت تخلصہ اس صورت میں ہوگی جب کہ او کے ساتھ ہو اور بعض نسخوں میں و مُسْتَلَدًا واؤ کے ساتھ ہے، اس صورت میں طبیباً صفت مَوَکَدَہ ہوگی یعنی نفس مومن کو مرغوب شئی۔

قَوْلُهُ: اِی تَوْبِیْنَهُ اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے، اور تَوْبِیْنُ سے شیطانی وسوسے مراد ہیں۔

قَوْلُهُ: یَا مَرِکُم بِالْاَسْوَاءِ اِنَّهٗ لَکُمۡ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ کے لئے علت کے مانند ہے، یعنی وہ تمہارا دشمن اس لئے ہے کہ وہ تم کو بری اور فحش باتوں کا حکم کرتا ہے، الشُّوْءُ ہر اس عمل کو کہتے ہیں جس سے خدا ناراض ہو خواہ وہ عمل چھوٹا ہو یا بڑا، اور اَلْفَحْشَاءُ سے مراد کبیرہ گناہ ہیں، گویا یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، مگر مفسر علام کے کلام سے دونوں میں تساوی مستفاد ہو رہی ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنْ تَحْرِیْمٍ مَا لَمْ یُحَرِّمِ الْخِیَہ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ میں ما کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: اَیْتَبِعُوْهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ ہمزہ فعل مقدر پر داخل ہے اور وَلَوْ کَانَ فعل مقدر کے محمول سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَیْتَبِعُوْهُمْ فِی حَالِ فِرْضِهِمْ غَیْرِ عَاقِلِیْنَ وَلَا مَهْتَدِیْنَ ہمزہ انکار توجب کے لئے ہے، مفسر علام نے اَیْتَبِعُوْهُمْ میں ہمزہ کے بعد فعل مقدر مان کر ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سُئِلَ: اَوَلَوْ کَانَ میں لو شرطیہ ہے، لہذا اس کے لئے جواب شرط کا ہونا ضروری ہے حالانکہ یہاں جواب شرط موجود نہیں ہے۔

جَوَابُ: لَوْ پر جو واؤ داخل ہے وہ حالیہ ہے لہذا لَوْ کو اس صورت میں جواب کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ شرط تب ہی حال واقع ہوتی ہے جب اس سے شرطیت کے معنی سب کر لئے جاتے ہیں، اس لئے کہ جملہ مقدمہ محذوف کی صورت میں لَوْ میں معنی شرطیت باقی نہیں رہتے، لہذا اس کو جواب کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ (ترویج الادراج)

قَوْلُهُ: صِفۃ یعنی مثل بمعنی صفت ہے نہ کہ بمعنی مشابہ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعترض: کَمَثَلِ الَّذِیْ یَنْعِقُ میں کاف تشبیہ کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ مثل کے ذکر کے بعد کاف تشبیہ بلا وجہ تکرار ہے۔

جَوَابُ: پہل مثل کے معنی تشبیہ کے نہیں ہیں، بلکہ اس کے معنی صفت کے ہیں، لہذا اب کوئی تکرار نہیں۔

قَوْلُهُ: النِّعَقُ وَالنَّعِیْقُ، صوت الراعی بالغنم، چرواہے کی بکریوں کو ہانک۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ یَذْعُوْهُمْ اِلَی الْهٰدِیْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: آیت میں کفار کو ناعق (چرواہے) کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اس لئے کہ آیت کا ترجمہ یہ ہے، اور کافروں کی مثال اس ناعق (چرواہے) کی ہے جو بہانم کو پکارتا ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ ناعق داعی (ہدایت کی

طرف بلائے والے رسول یا مسلمان ہیں) اور کفار منعوق، مدعو (مثل بہائم) ہیں۔

جکڑا بیج: یہاں معظوف محذوف ہے اور وہ مَنْ يَذْعُوهُمْ اِلَى الْهٰدِیْ ہے، لہذا کفار اور ان کے داعی کو، چرواہے اور بہائم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی کفار اور ان کے داعی مشبہ ہیں اور بہائم اور ان کا چرواہہ مشبہ یہ ہیں، گویا کہ یہ تشبیہ مرکب بالمرکب ہے، جس میں ایک مجموعہ کو دوسرے مجموعے کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

یٰۤاَکْفِرُوْا: اَکْفِرُوْا سے پہلے مضاف محذوف مان لیا جائے جیسا کہ قاضی وغیرہ نے مضاف محذوف مانا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، مَثَلُ دَاعِیِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَمَثَلِ الَّذِیْ یَنْعُقُ ابَ مَطْلَبِ یَہُوْکَا، کہ داعی کی مثال ناعق (چرواہے) جیسی ہے یعنی داعی کو ناعق سے تشبیہ دی گئی ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جکڑا بیج: مطلب تو صحیح ہو جاتا ہے مگر اس صورت میں تشبیہ داعی (مسلمان یا رسول) کی حالت کو بیان کرنے کے لئے ہوگی نہ کہ مدعو کی حالت کو بیان کرنے کے لئے حالانکہ مقصود دونوں کی حالت کو بیان کرنا ہے اور اہم مدعو (کفار) کی حالت کو بیان کرنا ہے، جیسا کہ خود مفسر علام نے اس بات کی طرف اپنے قول ہم فی سماع الموعظة الخ سے اشارہ کیا ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر مظہری جلد اول، ص ۱۶۷ کی طرف رجوع کریں)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شانِ نزول:

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ كُلُوْا مِمَّا فِی الْاَرْضِ ۚ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ! یہ آیت ثقیف اور خزاعہ اور عامر ابن صعصعہ اور بنی مدلج کے بارے میں نازل ہوئی تھی، کہ ان لوگوں نے اپنے اوپر حرث، انعام، الخیر، اور سائبہ اور الحام اور وسیلہ کو حرام کر لیا تھا۔ (مظہری)

وَنَزَلَتْ فِی قَوْمٍ حَرَمُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ رَفِیْعَ الْاَطْعَمَةِ وَالْمَلْبَاسِ یعنی مذکورہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ جنہوں نے اپنے اوپر عمدہ کھانا اور اچھا لباس حرام کر لیا تھا، (روح البیان) سبب نزول اگرچہ خاص بھی ہو لیکن اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ شیطان کے دام فریب میں آکر اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام نہ کر دے جس طرح مشرکین کہ بتوں کے نام وقف کردہ جانوروں کو حرام کر لیتے تھے، لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰاتِ الشَّیْطٰنِ میں اتباع شیطان سے منع کیا جا رہا ہے کہ خواہش اور نفسِ شیطانی کے اغواء سے حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ سمجھو، اور زمین (دنیا) میں حلال اور پاک چیزیں ہیں انہیں استعمال کرو اور اغواءِ شیطانی کے شکار نہ ہو کہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنے لگو اس لئے کہ شیطان انسانوں کا کھلا دشمن ہے وہ ہمیشہ بدی اور فحش کا ہی حکم کرتا ہے۔

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالْحَبْلِ شَيْطَانٍ كَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ آدم کے بیٹے کے قلب میں ایک شیطانی الہام واٹھتا ہے اور دوسرا فرشتہ کی طرف سے، شیطانی وسوسہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ برے کام کے فوائد اور مصالح سامنے آتے ہیں اور فرشتہ کے الہام کا اثر یہ ہوتا ہے کہ خیر اور نیکی پر انعام و فلاح کا وعدہ اور حق کی تصدیق پر قلب مطمئن ہوتا ہے۔

مَنْ كُنْتُ لَكُمْ: ساند وغیرہ جو بتوں کے نام پر چھوڑ دیئے جاتے ہیں یا اور کوئی جانور مثلاً مرغ، بکر وغیرہ کسی بزرگ یا کسی پیر پیغمبر کے نام نامزد کر دیا جاتا ہے اس کی حرمت کا بیان بھی عنقریب وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کی تفسیر میں انشاء اللہ آنے والا ہے، اس آیت بَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ كُتِبُوا فِيهَا الْاٰيَاتُ الخ میں ایسے جانوروں کے حرام ہونے کی ٹٹی کرنا مقصود نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو شبہ ہو گیا ہے بلکہ اس فعل کی حرمت و ممانعت مقصود ہے کہ غیر اللہ کے تقرب کے لئے جانوروں کو آزاد چھوڑ دینا اور اس عمل کو موجب برکت و تقرب سمجھنا اور ان جانوروں کو اپنے اوپر حرام کر لینے کا عہد کر لینا یہ تمام افعال ناجائز اور گناہ ہیں۔

مَنْ كُنْتُ لَكُمْ: اگر کسی شخص نے جہالت یا غفلت سے کسی جانور کو کسی غیر اللہ کے لئے نامزد کر کے آزاد کر دیا تو اس کی توبہ یہی ہے کہ اپنے اس حرمت کے خیال سے رجوع کرے اور اس فعل سے توبہ کرے، تو پھر اس کا گوشت حلال ہو جائے گا۔ (معارف)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا (الآیۃ) اس آیت سے جس طرح باپ وادوں کی ادھی تقلید و اتباع کی مذمت ثابت ہوتی ہے اسی طرح جائز تقلید و اتباع کے شرائط اور ایک ضابطہ بھی معلوم ہو گیا جس کی طرف دلفظوں سے اشارہ فرمایا: لَا يَعْزِلُونَ اور لَا يَهْتَدُونَ کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ ان آباء و اجداد کی تقلید و اتباع کو اس لئے منع کیا گیا ہے کہ انہیں نہ عقل تھی نہ ہدایت، ہدایت سے مراد احکام ہیں جو اللہ کی طرف سے صریح طور پر نازل کئے گئے ہیں، اور عقل سے مراد وہ احکام ہیں جو بذریعہ اجتہاد نصوص شرعیہ سے استنباط کئے گئے ہوں۔

آباء و اجداد کے اتباع و تقلید کے عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ نہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ احکام ہیں اور نہ اس کی صلاحیت کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان یعنی نصوص قطعیہ سے احکام کا استنباط کر سکیں، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ جس عالم کے متعلق یہ یقینان ہو جائے کہ اس کے پاس قرآن و سنت کا علم ہے اور اس کو درجہ اجتہاد بھی حاصل ہے کہ جو احکام صراحت قرآن و سنت میں نہ ہوں ان کو نصوص قرآن و سنت سے بذریعہ قیاس نکال سکتا ہے تو ایسے عالم کی تقلید و اتباع جائز ہے، اس لئے نہیں کہ یہ اس کا حکم ماننا اور اس کی اتباع کرنی ہے بلکہ اس لئے کہ حکم اللہ کا ماننا اور اس کی اتباع کرنا ہے مگر چونکہ ہم براہ راست اللہ کے حکم سے واقف نہیں ہو سکتے اس لئے کسی عالم مجتہد کا اتباع کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل ہو سکے۔

جاہلانہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق:

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ مطلق تقلید ائمہ مجتہدین کے خلاف اس طرح کی آیت پڑھ دیتے ہیں وہ خود ان آیات کے صحیح مدلول سے واقف نہیں۔ امام قرطبی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اس آیت میں تقلید آبائی کے ممنوع ہونے کا جو ذکر ہے اس

سے مراد باطل عقائد و اعمال میں آباء و اجداد کی تقلید کرنا ہے، عقائد صحیحہ و اعمال صالحہ میں تقلید اس میں داخل نہیں ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے کام میں ان دونوں چیزوں کی وضاحت سورہ یوسف میں اس طرح آئی ہے: اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ کَافِرُوْنَ، وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِیْ اِبْرٰهیمَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ۔

”میں نے ان لوگوں کی ملت اور مذہب کو چھوڑ دیا جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور جو آخرت کے منکر ہیں اور میں نے اتباع کیا اپنے آباء ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا۔“ اس میں پوری وضاحت سے ثابت ہو گیا کہ آباء کی تقلید باطل میں حرام ہے حق میں جائز بلکہ مستحسن ہے۔

امام قرطبی نے اسی آیت کے ذیل میں ائمہ مجتہدین کی تقلید سے متعلق بھی مسائل و احکام بیان کئے ہیں، فرمایا:

تعلق قوم بهذه الآية فی ذم التقليد (الی) وهذا فی الباطل صحیح أما التقليد فی الحق فاصل من اصول الدین وعصمة من عصم المسلمین یلجاء الیها الجاهل المقصر عن درک النظر۔

(قرطبی: ص ۱۹۴، ج ۲- معارف)

”کچھ لوگوں نے اس آیت کو تقلید کی مذمت میں پیش کیا ہے، اور یہ باطل کے معاملہ میں تو صحیح ہے لیکن حق کے معاملہ میں تقلید سے اس کا کوئی تعلق نہیں، حق میں تقلید کرنا تو دین کے اصول میں سے ایک مستقل بنیاد ہے، اور مسلمانوں کے دین کی حفاظت کا بہت بڑا ذریعہ ہے کہ شخص اجتہاد کی صلاحیت نہیں رکھتا تو دین کے معاملہ میں تقلید ہی پر اعتماد کرتا ہے۔“

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ (الآیۃ) او پر اکل طیبات کے معاملہ میں مشرکین کو غلطی پر تنبیہ اور اصلاح مقصود تھی، اس آیت میں اہل ایمان کو اس بات پر متنبہ کیا جا رہا ہے کہ وہ اس غلطی میں مشرکین کی موافقت نہ کریں، اس کے ضمن میں اہل ایمان پر اپنے انعامات کا بھی ذکر ہے، اور اس پر ادا کر کے شکر کی تعلیم بھی ہے۔

ربط آیات:

اوپر تو اس کا بیان تھا کہ حلال کو حرام مت کرو آگے اس کا ذکر ہے کہ حرام کو حلال مت سمجھو مثلاً مردار جانور اور ایسے جانور جن کو غیر اللہ کے نام ذبح کیا گیا ہو، اس میں اشارہ ہے کہ نیک عمل کی توفیق اور دعا قبول ہونے میں اکل حلال کو بڑا دخل ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ پاک ہے اور پاک ہی کو قبول کرتا ہے، اور مومن کو وہی حکم کرتا ہے جو مرسلین کو کرتا ہے، پھر آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جو طویل سفر طے کرتا ہے اور اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھاتا ہے اور کہتا ہے یا رب یا رب اشعث أغبر، مطعمہ حرام و مشربہ حرام و ملبسہ حرام وغذی بالحرام فانی ُستجاب لذلک (رواہ مسلم) بہت سے لوگ طویل سفر پر نشان حال اللہ کے سامنے دعاء کے لئے ہاتھ بچھاتے ہیں اور یا رب یا رب پکارتے ہیں، مگر کھانا ان کا حرام، پینا ان کا حرام، لباس ان کا حرام، غذا ان کی حرام،

ان حالات میں ان کی دعائیں قبول ہو سکتی ہے؟

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ابُو جَعْفَرٍ نے الْمَيْتَةَ یا، کی تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔

بَيِّنَاتٌ: اِنَّمَا کلمہ حصر ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف یہی چار چیزیں جو مذکور ہیں حرام ہیں، حالانکہ ان کے علاوہ بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں جو دیگر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے معلوم ہوتی ہیں۔

جَعْلًا شَيْءٍ: حنفیہ کے نزدیک اِنَّمَا کے بارے میں نحاۃ کوفہ کا قول معتبر ہے جس میں انہوں نے کہا اِنَّ کَلِمَةَ اِنَّمَا لَيْسَتْ لِلْقَصْرِ بَلْ هِيَ مَرَكِبَةٌ مِنْ اِنَّ لِلتَّحْقِيقِ وَمَا الْكَافَةُ اور اگر اِنَّمَا کلمہ حصر ہونا تسلیم کر لیا جائے تو حصر اضافی ہوگا، اور یہ حصر ان چیزوں کے اعتبار سے ہوا جن کو کفار نے حرام کر لیا تھا، بحیرہ، سائبہ، وصیلہ اور حام وغیرہ۔

الْمَيْتَةُ مرد اور اور یہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جس کا ذبح کرنا ضروری ہو، اور اس کو ذبح نہ کیا گیا ہو، لہذا مچھلی اور مڈی اس میں داخل نہیں ہیں، یا ان دونوں کو حدیث کی وجہ سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، (قال رسول اللہ ﷺ: أَحِلُّ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ السَّمَكِ وَالْجَوَادِ وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ) (اخرجه ابن ماجہ والحاکم من حدیث ابن عمر) اور ان ہی کے ساتھ گوشت کے اس ٹکڑے کو بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، عن ابی واقد اللیثی قال قال رسول اللہ ﷺ: مَا قُطِعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ۔ (اخرجه ابو داؤد والترمذی)

آگے اس آیت میں جن چیزوں کی حرمت کا ذکر کیا گیا ہے وہ چار چیزیں ہیں: مردار، خون، لحم خنزیر، اور وہ جانور جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

مردار: اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے حلال ہونے کے لئے از روئے شرع ذبح کرنا ضروری ہے مگر وہ بغیر ذبح کے خود بخود مر جائے یا گلا گھونٹ کر یا کسی دوسری طرح چوٹ وغیرہ مار کر مار دیا جائے، تو وہ مردار اور حرام ہے، مگر خود قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ دریائی جانوروں کا ذبح کرنا ضروری نہیں ہے أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ اسی بناء پر حدیث میں بھی مچھلی اور مڈی کو میتہ سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، البتہ وہ مچھلی جو خود بخود مر کر پانی کے اوپر آ جائے وہ حرام ہے۔ (حمایص)

مَيْتَتَانِ: اسی طرح وہ شکاری جانور جو قاپو میں نہیں کہ ذبح کر لیا جائے تو اس کو بھی بسم اللہ پڑھ کر تیر وغیرہ دھاری دار چیز سے زخم لگا دیا جائے اور قاپو میں آنے سے پہلے مر جائے تو بغیر ذبح کے حلال ہو جاتا ہے، مگر زخمی دھاری دار آلہ سے ہونا چاہئے، لہذا پھاڑنے والے یا جلانے والے آلہ مثلاً گولی سے زخمی شدہ بغیر ذبح کے حلال نہ ہوگا۔

مَيْتَتَانِ: اگر بندوق کی گولی سے کوئی جانور زخمی ہو کر قتل الذبح مر جائے تو وہ حلال نہ ہوگا، اگر مرنے سے پہلے اسے ذبح کر لیا جائے تو حلال ہو جائے گا۔

مَيْتَتَانِ: اگر بندوق کی گولی نوکدار ہو جیسا کہ آج کل ایسی گولی بنائی گئی ہے تو بعض علماء کا خیال ہے کہ ایسی گولی تیرے حکم میں ہے، مگر جمہور علماء کے نزدیک ایسی گولی بھی جارح نہیں بلکہ خارقہ ہے اس لئے ایسی گولی کا شکار بھی بغیر ذبح حلال نہیں۔

مَسْئَلَةُ: مردار جانور کے تمام اجزاء حرام ہیں، مگر جانور کے وہ اجزاء جو کھانے کی چیز نہیں، مثلاً بال، سینگ، کھر، ہڈی وغیرہ یہ پاک ہیں، ان کا استعمال جائز ہے بشرطیکہ ان پر نجاست نہ لگی ہو۔

مَسْئَلَةُ: مردار جانور کی چربی اور اس سے بنائی ہوئی چیزیں بھی حرام ہیں نہ ان کا استعمال جائز اور نہ خرید و فروخت۔

مَسْئَلَةُ: یورپ وغیرہ سے آئی ہوئی چیزیں مثلاً صابون، کریم، لپ اسٹک وغیرہ جن میں چربی ہوتی ہے ان سے پرہیز کرنا احتیاط ہے، مگر مردار یا حرام جانور کی چربی کا یقینی علم نہ ہونے کی وجہ سے گنجائش ہے، نیز اس وجہ سے بھی کہ بعض صحابہ کرام مثلاً ابن عمر، ابوسعید خدری، ابوموسیٰ اشعری (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) نے مردار کی چربی کا صرف کھانے میں استعمال حرام قرار دیا ہے، خارجی استعمال کی اجازت ہے، اس لئے اس کی خرید و فروخت کو بھی جائز رکھا گیا ہے۔ (حصاص، معارف)

مَسْئَلَةُ: دودھ کا پیہر بنانے میں ایک چیز استعمال ہوتی ہے جس کو عربی میں اِنْفَحَة کہا جاتا ہے، یہ جانور کے پیٹ سے نکالی ہوئی ایک چیز ہوتی ہے اس کو دودھ میں شامل کرنے سے دودھ جم جاتا ہے، اگر انفحہ شری طریقہ سے مذبوہ جانور کا ہے تو اس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن غیر مذبوہ کے پیٹ سے حاصل کیا ہوا انفحہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم، امام مالک اس کو پاک کہتے ہیں اور امام ابویوسف امام محمد اور سفیان ثوری اس کو ناپاک کہتے ہیں۔ (قرطبی، معارف)

خون: دوسری چیز جو آیت مذکورہ میں حرام قرار دی گئی ہے وہ خون ہے، اس آیت میں اگرچہ مطلق ہے مگر سورہ انعام کی آیت میں مسفوح کی قید بھی ہے یعنی بہنے والا خون، لہذا جو خون منجمد ہو جیسے کچی، تلی، گردہ، پیمپرو وغیرہ یہ طلال اور پاک ہیں۔ مَسْئَلَةُ: ذبح کے بعد جو خون گوشت میں لگا رہ جاتا ہے وہ پاک ہے، اسی طرح چمچر، کھٹی، کھٹل وغیرہ کا خون ناپاک نہیں ہے، اگر زیادہ ہو تو اس کو بھی دھونا چاہئے۔

مَسْئَلَةُ: جس طرح خون کا کھانا حرام ہے اسی طرح اس کا خارجی استعمال بھی حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔ مَسْئَلَةُ: مریض کو دوسرے کا خون دینے کا مسئلہ، تحقیق اس کی یہ ہے کہ انسانی خون انسان کا جز ہے اور جب بدن سے نکال لیا جائے تو وہ بھی نجس ہے، اس کا اصل تقاضہ تو یہی ہے، لہذا قاعدہ اور ضابطہ کی رو سے دوسرے کا خون چڑھانا جائز نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن اضطراری اور مجبوری کی صورت میں شریعت اسلام کی دی ہوئی سہولتوں میں غور کرنے سے امور ذیل ثابت ہوئے:

خون اگرچہ انسانی جز ہے مگر اس کو کسی دوسرے انسان کے بدن میں منتقل کرنے کے لئے اعضاء انسانی میں کاٹ چھانٹ اور آپریشن کی ضرورت پیش نہیں آتی، انجکشن کے ذریعہ خون نکالا اور داخل کیا جاتا ہے، اس لئے اس کی مثال دودھ کی سی ہوگئی جو بدن انسانی سے بغیر کاٹ چھانٹ کے نکلتا ہے اور دوسرے انسان کا جز بنتا ہے، شریعت اسلام نے بچہ کی ضرورت کے پیش نظر انسانی دودھ کو بچہ کی غذا قرار دیا ہے، اور علاج کے طور پر بڑوں کے لئے بھی اجازت ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے:

وَلَا بَأْسَ بَانِ يَسْعَطُ الرَّجُلُ بِلَعْنِ الْمَرْءَةِ وَيُشْرِبُهُ لِلدَّوَاءِ. (عالمگیری: ص ۱، معارف)

”اس میں مضائقہ نہیں کہ دوا کے لئے کسی شخص کی ناک میں عورت کا دودھ ڈالا جائے، یا پیسے میں استعمال کیا جائے۔“

مَنْكَلْتُمْ؟ اگر خون کو دودھ پر قیاس کیا جائے تو بعید از قیاس نہیں، کیونکہ دودھ بھی خون کی بدلی ہوئی صورت ہے اور جزء انسانی ہونے میں مشترک ہے، صرف فرق یہ ہے کہ دودھ پاک ہے اور خون ناپاک ہے، لہذا جزء انسانی ہونا تو یہاں وجہ مانعت نہ رہی اس لئے کہ دودھ جزء انسانی ہونے کے باوجود دوسرے انسان کے بدن کا جزء بنتا ہے، اب صرف نجاست کا معاملہ رہ گیا، علاج اور دوا کے معاملہ میں بعض فقہاء نے خون کے استعمال کی بھی اجازت دی ہے۔

اس لئے ایک انسان کا خون دوسرے کے بدن میں منتقل کرنے کا شرعی حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام حالات میں تو جائز نہیں، مگر علاج اور دوا کے طور پر اضطراری حالت میں بلاشبہ جائز ہے، اضطراری حالت سے مراد یہ ہے کہ مریض کی جان خطرہ میں ہو اور کوئی دوسرا طریقہ مؤثر نہ ہو یا موجود نہ ہو، اور خون دینے سے مریض کی جان بچنے کا گمان غالب ہو ان شرطوں کے ساتھ خون دینا اس نص قرآنی کی رو سے جائز ہے جس میں مضطر کے لئے مرد اور جانور کھا کر جان بچانے کی اجازت صراحتہ مذکور ہے۔

خنزیر کی حرمت:

تیسری چیز جس کی حرمت اس آیت مذکورہ میں ہے وہ لحم خنزیر ہے اس کے نجس العین ہونے پر اتفاق ہے، قرآن میں خنزیر کے ساتھ لحم کی قید یا تو اس لئے ہے کہ اعظم مقصود گوشت ہی ہے بقیہ چیزیں اس کے تابع ہیں اور لحم کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ خنزیر دیگر حرام جانوروں کی طرح نہیں ہے کہ ذبح کے بعد اگر چہ کھانے کے لئے حرام ہی رہتے ہیں مگر وہ پاک ہو جاتے ہیں، البتہ خنزیر ذبح کرنے کے بعد بھی پاک نہیں ہوتا، صرف چمڑا سینے کے لئے اس کے بال کا استعمال حدیث میں جائز قرار دیا گیا ہے۔ (حصاص، قرطبی)

ائمہ کا مسلک:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ خنزیر کے بالوں کا استعمال ضرورت کے پیش نظر صرف چمڑا سینے کے لئے جائز ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ منوع قرار دیتے ہیں، اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ قرار دیا ہے اگر خنزیر کا بال پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

لحم خنزیر کی مضرت:

فقہی احکام اور شرعی حرمت سے قطع نظر فطرت سلیم اسے گندہ سمجھتی ہے نظافت طبعی اس کی طرف رغبت کرنے سے کراہت کرتی ہے، خنزیر کا گوشت کثرت استعمال سے اخلاقی خرابیاں اور بے حیائی کا پید ہونا ایک مسلم حقیقت ہے جن قوموں میں اس کو

کثرت سے کھانے کا رواج ہے ان کی بے حیائی کسی سے پوشیدہ نہیں، اس کے گوشت کے جو طبی نقصانات ہیں وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہیں، خصوصاً امراض غدودی میں یہ جس طرح معین و مددگار ہوتا ہے اس پر تو آج کل کے ڈاکٹر بہت کچھ لکھ چکے ہیں، سور کی گندگی اور ناپاکی اتنی روشن اور عیاں ہے کہ بعض قدیم قومیں مثلاً اہل مصر بھی اسے نجس سمجھتی رہی ہیں، بلکہ خود یہودیوں کے یہاں بھی خنزیر حرام تھا، آج سبکی قومیں جس ذوق و شوق سے یہ گندہ گوشت کھاتی ہیں اور اس کی چربی سے جو طرح طرح کے کام لیتی ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کراہت کیسی؟ عجب نہیں کہ کچھ فضائل مسیحیت میں اس جانور کے وارد ہوئے ہوں، حالانکہ اس کی حرمت اور نجاست دونوں صراحت کے ساتھ بائبل میں موجود ہیں۔

بائبل میں سور کی حرمت اور نجاست:

اور سور کہ اس کا کھرد و حصہ (چراہوا) ہوتا ہے اور اس کا پاؤں چراہے، پر وہ جگالی نہیں کرتا وہ بھی تمہارے لئے ناپاک ہے۔

(اصحار ۱۱: ۷)

اور سور کہ کھر اس کے چرے ہوئے ہیں، یہ جگالی نہیں کرتا، بھی تمہارے لئے ناپاک ہے، تم اس کا گوشت نہ کھاؤ نہ اس کی لاش کو ہاتھ لگائیو۔ (استاء ۱۲: ۸)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْبَرِ اللَّهِ:

یہ چوتھی چیز ہے جس کو آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے، یہ وہ جانور ہے جس کو غیر اللہ کے لئے وقف کیا گیا ہو، اس کی تین صورتیں متعارف ہیں: اول یہ کہ کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح غیر اللہ ہی کا نام لیا جائے، یہ صورت باجماع امت حرام ہے اور یہ جانور مردار ہے اس کے کسی جزء سے انتفاع جائز نہیں، اس لئے کہ یہ صورت آیت مَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْبَرِ اللَّهِ کی مدلول صریح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الی غیر اللہ کے لئے ذبح کیا جائے لیکن بوقت ذبح اس پر نام اللہ کا لیا جائے، جیسا کہ بہت سے ناواقف مسلمان پیروں اور بزرگوں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بکرے مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں، جیسے ربیع الثانی کے مہینہ میں گیارہویں شریف کے موقع پر (بقول جہلاء) غوث پاک کا فحسی، ماہِ محرم میں سیدنا حسن و حسین ؑ کے نام کا مرغا، اور شیخِ سندو کے نام کا بکرا یہ صورت بھی با اتفاق فقہاء حرام اور مذہب مردار ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کے کان کاٹ کر یا کوئی دوسری علامت لگا کر تقرب الی غیر اللہ اور تعظیم لغیر اللہ کے طور پر چھوڑا جائے نہ اس سے کام لینے اور نہ اس کو ذبح کرنے کا قصد ہو بلکہ اس کے ذبح کو حرام جانیں یہ جانور مَا أَهْلٌ بِهِ لِعِغْبَرِ اللَّهِ

اور مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ دونوں میں داخل نہیں؛ بلکہ اس قسم کے جانور کو بھیرہ یا سانپ کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ فعل تو بیض قرآنی حرام ہے، جیسا کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ سے معلوم ہوتا ہے۔

مگر ان کے اس حرام عمل سے اور اس جانور کو حرام سمجھنے سے یہ جانور حرام نہیں ہو جاتا، اس لئے یہ جانور عام جانوروں کی طرح حلال ہے، مگر شرعی اصول کے مطابق یہ جانور اپنے مالک کی ملک سے خارج نہیں ہوا، اگرچہ وہ یہ سمجھ رہا ہے کہ میری ملک سے خارج ہو کر غیر اللہ کے لئے وقف ہو گیا، اس کا یہ عقیدہ باطل ہے وہ جانور بدستور اس کی ملک میں ہے، اب اگر وہ شخص اس جانور کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا بھیرہ کر دے تو اس کے لئے یہ جانور حلال ہے جیسا کہ ہندو بکثرت اپنے دیوی دیوتاؤں کے نام بکرا، گائے وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں، اور مندر کے پجاری کو اختیار دیدیتے ہیں، کہ جو چاہیں کریں، مندر کے پجاری ان کو فروخت کر دیتے ہیں، اسی طرح بعض ناواقف مسلمان بھی بعض مزارات پر ایسا ہی عمل کرتے ہیں کہ بکرا مرغ وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں اور مجاوروں کو اختیار دیدیتے ہیں جن کو وہ فروخت کر دیتے ہیں ان مجاوروں سے ان جانوروں کا خریدنا اور ذبح کر کے کھانا وغیرہ سب حلال ہے۔

نذر لغير الله کا مسئلہ:

یہاں ایک چوتھی شکل اور ہے جس کا تعلق حیوانات کے علاوہ دوسری چیزوں مثلاً مٹھائی، کھانا وغیرہ، جن کو غیر اللہ کے نام پر منت کے طور پر ہندو بتوں پر اور جاہل مسلمان بزرگوں کے مزارات پر چڑھاتے ہیں، حضرات فقہاء نے اس کو بھی اشتراک علت یعنی تقرب الی غیر اللہ کی وجہ سے مَا أَهْلًا بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ کے حکم میں قرار دے کر حرام قرار دیا ہے، کتب فقہ مثلاً بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔

اضطرار اور مجبوری کے احکام:

آیت مذکورہ میں چار چیزوں کو حرام قرار دینے کے بعد ایک حکم استثنائی مذکور ہے، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اس استثنائی حکم میں اتنی سہولت کر دی گئی ہے کہ جو شخص بھوک سے بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو کھانے میں طالب لذت ہو اور نہ قانون شکنی کا داعیہ اور نہ قدر ضرورت سے تجاوز کرنے والا ہو تو اس حالت میں ان حرام چیزوں کو کھالینے سے بھی اس شخص کو کوئی گناہ نہیں، بلکہ نہ کھانے میں گناہ ہے اگر نہ کھا کر مر گیا تو گناہ گار کی موت مرے گا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے غفور رحیم ہیں۔

اس میں مضطر کے لئے جان بچانے کے واسطے دو شرطوں کے ساتھ ان حرام چیزوں کو کھانے کی اجازت دی گئی ہے، ایک

شرط مضطرب و مجبور ہونا مضطر شرعی اصطلاح میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی جان خطرہ میں ہو مثلاً کوئی شخص بھوک اور پیاس کی وجہ سے ایسی حالت میں پہنچ گیا ہو کہ اگر نہ کھائے پیتے تو اس کی جان جاتی رہے، اس لئے حرام چیز کو استعمال کی اجازت دوسرے لوگوں کے ساتھ دی گئی ہے، ایک شرط یہ ہے کہ مقصود جان بچانا ہو لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ صرف اتنی مقدار کھائے جو جان بچانے کے لئے کافی ہو، پیت بھر کر کھانا یا ضرورت سے زیادہ کھانا اس وقت بھی حرام ہے۔

قَائِلًا: مضطرب اور مجبور جس طرح داخلی ہوتی ہے خارجی بھی ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی شخص حرام چیز کھانے یا پینے پر مجبور کرے کہ اگر نہ کھاوے نہ پیوے تو تم قتل کر دوں گے یا کوئی عضو ضائع کر دیں گے تب بھی یہی حکم ہے، معمولی زد و کوب کا یہ حکم نہیں ہے۔

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی تفسیر:

غیر بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی دو تفسیریں منقول ہیں ایک تو وہ ہے جس کو صاحب جلالین علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ بَاغٍ کا مطلب ہے امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور عَادٍ کے معنی رہزنی کرنے والا، یا فساد فی الارض برپا کرنے والا، یعنی جو شخص امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور رہزنی کرنے والا ہو اور وہ حالت اضطراب میں آجائے تو اسے اس حالت اضطراب کی سہولت حاصل نہیں ہوگی۔

بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر مذہب بھی یہی ہے، بغوی نے کہا ہے کہ ابن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے، نیز مجاہد اور سعید بن جبیر بھی اسی کے قائل ہیں، ان حضرات کا مذہب یہ بھی ہے کہ مسافر معصیت کو مضطر کی سہولیات حاصل نہ ہوں گی، بخلاف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے، مگر زیادہ مفسرین کا رجحان اس طرف ہے کہ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کا تعلق، اکل سے ہے، یعنی مضطر کا مقصد لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، اور نہ بقدر سد رمق سے تجاوز کرے، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پیٹ بھر کر کھانا بھی جائز ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے اور ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی ایسی ہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا راجح مذہب یہ ہے کہ اگر قریبی زمانہ میں حلال کھانا ملنے کی توقع ہو تو سد رمق سے زیادہ کھانا جائز نہیں، اور اگر امید نہ ہو تو پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے بلکہ بطور توشہ ساتھ بھی لے سکتا ہے۔ (مظہری ملخصاً)

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتٰبِ الْمُسْتَمْلَ عَلٰی نِعْمَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمِ وَہِمَ الْیَہُوْدُ وَكَثَرُوْنَ بِہٖ كُفْرًا قَلِيْلًا مِّنَ الدُّنْيَا يَأْخُذُوْنَہٗ بِدِلَالِہٖ بِنِ سَفَلَتِہِمۡ فَلَا يَظْہِرُوْنَہٗ خَوْفِ فِرْقَہٗ عَلَیْہِمۡ اُولٰٓئِكَ مَا یَاكُوْنُ فِیۡ بَطْنِہِمۡ اِلَّا النَّارُ لَا نَبَا لَہُمۡ مِّنْہَا وَلَآ یُكَلِّمُہُمُ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ غَضَبًا عَلَیْہِمۡ وَلَا یَرْکَبُہُمُ النَّارُ

بِسْ ذُنُوبِ الدُّنُوبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰﴾ سُوْلِيْهُ بِوَالِدَارٍ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰسْتَرَوْا الصَّلٰةَ بِالْهٰدِيْ اٰخِذُوْهُ بِاَيْدِيْهِ
الدُّنْيَا وَالْعَذَابِ بِالْمَعْفُوِّ الْمُعَذِّ لَهَا فِي الْاٰخِرَةِ لَوْ لَمْ يَكْتُمُوْا فَمَا اَصْبَرَهُمْ عَلٰى النَّارِ ﴿۱۱﴾ اِى مَا اَشَدَّ صَبْرِيْهِ
وَبُوْهُ تَعَجِيْبٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اٰتِكَابِهِمْ مُّوْجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرِ مُبَالَغَةٍ وَّالَا فَاِىْ صَبْرٍ لِّهٖ ذٰلِكَ الَّذِيْ ذَكَرْ مِنْ
اِكْبٰهِيْهِ النَّارِ وَمَا بَعْدُ يٰلَا يَسْبَبُ اَنْ اَنْتَ تَزِلَّ الْكُتُبَ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِزُلِّ فَاحْتَفَلُوْا فِيْهِ حَيْثُ اَمْسَلُوْا بِبَعْضِهِ
وَكُفِّرُوْا بِبَعْضِهِ بِكُتُبِهِ وَلٰٓئِ الَّذِيْنَ اٰخْتَفَوْا فِي الْكُتُبِ بِذٰلِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَقِيلَ الْمَشْرُكُوْنَ فِي الْقُرْآنِ حَيْثُ
قَالَ بَعْضُهُمْ شِعْرُ بَعْضُهُمْ سَبَّحُوْا وَبَعْضُهُمْ كَهَانَةٌ لِّغَى شِقَاقٍ جَلَالٍ بِعِيْدٍ عَنِ الْحَقِّ.

ترجمہ: بلاشبہ وہ لوگ جو چھپاتے ہیں اس کتاب (تورات) کو جو اللہ نے نازل کی ہے جو محمد ﷺ کی صفات پر مشتمل ہے (اور چھپانے والے) یہود ہیں اور اس کے عوض دنیوی قلیل قیمت لیتے ہیں اور چھپانے کے بدلے اپنے عوام سے قلیل شن وصول کرتے ہیں، اور اس شن قلیل کے فوت ہونے کے اندیشہ سے حضور ﷺ کی صفات کو ظاہر نہیں کرتے، یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے بیٹوں میں محض آگ بھڑہے ہیں، اس لئے کہ دوزخ انکا انجام ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان پر غضبنا کی وجہ سے ان سے کلام نہ کرے گا، اور نہ ان کو گناہوں کی گندگی سے پاک کرے گا، اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے اور وہ آگ ہے اَلِیْمٌ بمعنی موصوم ہے، یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خریدی ہے یعنی دنیا میں ہدایت کے بجائے گمراہی لے لی ہے، اور عذاب کو مغفرت کے عوض لیا ہے (یعنی وہ مغفرت جو ان کے لئے تیار کی گئی تھی اگر وہ کتمان نہ کرتے، تو یہ لوگ کس قدر آگ پر صبر کرنے والے ہیں) (یعنی کس قدر سخت ہے ان کا صبر، اور لا پرواہی سے ان کے موجبات نارِ جہنم کے ارتکاب کرنے پر مسلمانوں کو تعجب دلانا ہے ورنہ انھیں صبر کیسا؟ اور یہ آگ کا کھانا اور اس کا مابعد اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب (تورات) کو حق کے ساتھ نازل کیا (بالحق) نَزَلَ کے متعلق ہے، تو اس میں انھوں نے اختلاف کیا، اس طریقہ پر کہ کچھ حصہ پر ایمان لائے اور کچھ کا انکار کر دیا اس کو چھپا کر اور جن لوگوں نے کتاب میں مذکورہ طریقہ پر اختلاف کیا بلاشبہ وہ یہود ہیں، اور کہا گیا ہے کہ قرآن میں اختلاف کرنے والے مشرکین ہیں، اس طریقہ پر کہ ان میں سے بعض نے کہا (قرآن) شعر ہے اور بعض نے کہا جادو ہے، اور بعض نے کہا کہانت ہے، بلاشبہ یہ لوگ اختلاف میں (حق سے) بہت دور ہیں۔

حَقِیْقٌ وَتَرْكِيْهِ تَسْمِيْلٍ وَتَفْسِيْرِيْ فَوَائِدُ

قَوْلًا: مِنَ الْكِتَابِ يَهْمِيْرُ مَحْذُوفٌ مِنْ حَالٍ هُوَ تَقْدِيْرُ عِبَارَتٍ يَهِيْ مَا اَنْزَلَهُ اللّٰهُ كَاَنَّمَا مِنَ الْكِتَابِ.
قَوْلًا: مَا يَأْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ، فِيْ بُطُوْنِهِمْ كَالْمَقْتَدِرِ اَحْتِمَالِ مَجَازٍ كَوْدِغِ كَرْنَا هُوَ، اِسْ لَنْ كَ

اگل مجازاً غضب کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے، اَکَلَ فُلَانٌ اَرْضِی فُلَانٍ یعنی اگل نے فُلَانِ کی زمین کھا گیا، یعنی غضب کر لی، جیسا کہ طَانُو یَطْیُوْ بِجَنَاحِیْہِ میں بھی یَطْیُوْ بِجَنَاحِیْہِ کا اضافہ احتمال مجاز کو دفع کرنے کے لئے ہے، اگر اگل نار سے جہنم میں اگل نار مراد ہے تو نار کے حقیقی معنی مراد ہوں گے یعنی درحقیقت آگ کھائیں گے اور اگر دنیا میں اگل نار مراد ہو مجازاً نار مراد ہوگی یعنی سبب نار مراد ہوگا، اس لئے کہ رشوت کا مال نار جہنم کا سبب ہوگا، اور اگر نار سے بالقوہ نار مراد ہو تو دنیا میں بھی نار کے حقیقی معنی مراد ہو سکتے ہیں جیسا کہ ماچس بالقوہ آگ ہوتی ہے، مفسر غلام نے لَانْہَا مَا لَہُمْ کا اضافہ کر کے معنی مجازی کی جانب اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہُمْ: فَمَا اَصْبَرْتُمْ عَلٰی النَّارِ یہ سبب تعجب ہے ای مَا اَصْبَرْتُمْ عَلٰی اَعْمَالِ اہْلِ النَّارِ اور تعجب سے مراد تعجب یعنی تعجب میں ڈالنا ہے، اور تعجب بندوں کی نسبت سے ہے اس لئے کہ تعجب کا منشا سبب سے ناواقفیت ہے، تعجب کہتے ہیں انفعال النفس مما خفی سببہ تعجب نام ہے نفس کا ایسی چیز سے مشغول ہونے کا جس کا سبب مخفی ہو اور یہ نشان باری کے لئے محال ہے اور بعض حضرات نے مَا اَصْبَرْتُمْ میں مَا کو استنبہ میہ برائے توبیخ کہا ہے: ای اُی شئی اَصْبَرْتُمْ عَلٰی عَمَلِ النَّارِ۔ (فتح القدیر ملخصاً)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اِنَّ الَّذِیْنَ یَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتَابِ یہ آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو احکام تورات کو اور خاص طور پر آپ ﷺ کی صفات کو غوام سے چھپاتے تھے بلکہ ان صفات کے خلاف ظاہر کرتے تھے اور غوام سے بدیئے تھے وصول کرتے تھے، علماء یہود کا خیال تھا کہ آخر نبی ان بنی میں سے ہوگا، مگر جب بنی اسماعیل میں آگیا تو حسد اور بقاء ریاست اور ہدایا و تحائف کے الٹج کی وجہ سے آپ ﷺ کی ان صفات کو جو تورات میں مذکور تھیں چھپالیا۔

وَقَدْ اَخْرَجَ ابْنُ جَرِیرٍ عَنْ عِکْرَمَةَ فِی قَوْلِہٖ (اِنَّ الَّذِیْنَ یَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ) قَالَ: نَزَلَتْ فِیْ یَہُوْدٍ وَاَخْرَجَ ابْنُ جَرِیرٍ عَنِ السَّیِّدِ قَالَ: کَتَمُوا اسْمَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَاَخَذُوا عَلَیْہِ طَمَعًا قَلِیْلًا فَہُوَ الثَّمَنِ الْقَلِیْلُ۔

فی لباب النقول اَخْرَجَ الثعلبی من طریق الثعلبی عن ابی صالح عن ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا قَالَ: نَزَلَتْ ہِذِہُ الْآیَۃُ فِی رُؤْسَاءِ الْیَہُوْدِ وَعِلْمَانِہُمْ کَانُوا یَصِیْبُوْنَ مِنْ سَفَلَتِہِمُ الْہِدَایَا وَالْفَضْلُ وَکَانُوا یَرْجُوْنَ اَنْ یَکُوْنَ النَّبِیُّ الْمُبْعُوْثُ مِنْہُمْ فَلَمَّا بَعَثَ اللّٰهُ مُحَمَّدًا ﷺ مِنْ غَیْرِہُمْ خَافُوا ذِہَابَ مَا کَلَنَہُمْ وَزَوَالَ رِیَاسَتِہُمْ فَعَمِدُوا اِلٰی صِفَۃِ ﷺ فَعَبَّرُوْہَا ثُمَّ اَخْرَجُوْہَا لِیَہِمُّ وَقَالُوا ہِذِہُ نَعْتُ النَّبِیِّ

الذی یخروج فی آخر الزمان لا یشبه نعت هذا الذی ، فانزل الله ان الذین یکتُمون ما انزل الله من الكتاب . (حاشیہ بیان القرآن)

آیت مذکورہ کا شان نزول اگرچہ خاص واقعہ ہے مگر اعتبار عموم الفاظ کا ہوگا ، مطلب یہ ہے کہ اگر آج بھی کوئی شخص کتمان حق کرے گا اور دین فروشی کرے گا تو وہ بھی اسی وعید کا مستحق ہوگا ، خلاصہ یہ کہ عوام میں جتنے غلط توہمات اور رسم و رواج جنم لیتے ہیں ، ان کی ذمہ داری ان علماء پر ہے جنکے پاس کتاب الہی کا علم ہے مگر وہ عوام تک اس علم کو نہیں پہنچاتے اور جب لوگوں میں جہالت کی وجہ سے غلط رسم و رواج پھیلنے لگتے ہیں تو یہ علماء سوء اس وقت بھی گوئیے گا کڑ کڑ کھائے ہوئے خاموش بیٹھے رہتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے اپنا فائدہ اسی میں سمجھتے ہیں کہ صحیح احکام پر پردہ ہی پڑا رہے۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي الْمَلُوءِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلَ رِثًا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَيْثُ زَعَمُوا ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ أَيْ ذَا الْبِرِّ وَفِرَى الْبَارِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلِكَةِ وَالْكِتَابِ أَيْ الْكِتَابِ وَالْيَتِيمِ وَأَيَّ الْمَالِ عَلَى مَحَبَّةٍ لَهُ ذَوِي الْقُرْبَى الْفَرَاةَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ الْمُسَافِرِ وَالسَّائِلِينَ الْإِطْلَاقِ وَفِي فَتْ رِقَابِ الْمَكَانِينَ وَالْأَسْرَى وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَأَتَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَمَا قَبْلَهُ فِي انْتِظَاعِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَهُمْ إِذَا تَحَاهَدُوا أَلَا اللَّهُ أَوْ النَّاسُ وَالضَّرِيرِينَ نَصَبَ عَلَى الْمَدْحِ فِي الْبِاسَاءِ شِدَّةَ الْفَقْرِ وَالضَّرَاءِ الْمَرَضِ وَحِينَ الْبَائِسِ وَقْتَ شِدَّةِ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَ الَّذِينَ صَدَّقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ أَوْ إِعْزَاءِ الْبِرِّ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ فَرَصَ عَلَيْكُمْ الْقِتَاصُ الْمُسَافِلَةُ فِي الْقَتْلِ وَصَفَا وَفَعَلًا أَلَا تَحْرُ يُقْتَلُ بِالْحَرِّ وَلَا يُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى وَبَيَّنَّ الشُّنَّةَ أَنَّ الذَّكَرَ يُقْتَلُ بِهَا وَأَنَّهُ تُعْتَبَرُ الْمِمَالَةُ فِي الدِّينِ فَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ وَلَوْ عَبْدًا بِكَافِرٍ وَلَوْ حُرًّا قَمْنُ غَفَى لَهُ مِنَ الْقَاتِلِينَ مِنْ دَمِ أَخِيهِ الْمَقْتُولِ شَيْءٌ بَانَ تَرَكَ الْقِتَاصُ مِنْهُ وَتَكْمِيلُ شَيْءٍ يَفِيدُ سَقُوطَ الْقِتَاصِ بِالْغَفْوِ عَنْ بَعْضِهِمْ وَمِنْ بَعْضِ الْوَرْتَةِ وَفِي ذِكْرِ أَخِيهِ تَغَطَّتْ دَاعِ إِلَى الْعَفْوِ وَإِذَا بَانَ الْقَتْلُ لَا يَقْطَعُ أَخُوهُ الْإِيْمَانِ وَمِنْ مُبْتَدَأِ شَرْعِيَّةٍ أَوْ مَوْصُولَةٍ وَالْخَيْرُ قَاتِلُ بَاعِ أَيْ فَعَلَى الْعَافِي اتِّبَاعُ الْقَاتِلِ بِالْمَعْرُوفِ بَانَ يُطَالِبُهُ بِالذِّبَةِ بِلَا عَنَفٍ وَتَرْتِيبِ الْإِتِّبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ يَفِيدُ أَنَّ الْوَاجِبَ اخْتُبَاعًا وَنَبُو اخْتُبَاعُ الْقَتْلِ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِتَاصُ وَالذِّبَةُ يَذَلُّ عَنْهُ فَلَوْ غَفَا وَلَمْ يُسَمِّمْ فَلَا شَيْءَ وَرَجَحَ وَ عَلَى الْقَاتِلِ إِذَا لَدَيْهِ إِلَيْهِ إِلَى الْعَافِي وَبِالْوَارِثِ بِإِحْسَانٍ بِلَا مَطْلٍ وَلَا بَخْسٍ ذَلِكَ الْحَكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ جَوَازِ الْقِتَاصِ وَالْغَفْوِ عَنْهُ عَلَى الذِّبَةِ خَفِيفٌ تَسْهِيلٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةٌ بِكُمْ حَيْثُ وَسَّعَ فِي ذَلِكَ وَلَمْ يَحْتِمْ وَاجِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى الْيَهُودِ الْقِتَاصُ وَعَلَى النَّصَارَى الذِّبَةُ

فَمِنْ اَحْتَدٰی ظَلَمَ الْقَاتِلُ بَانَ فَتَنَهُ بَعْدَ ذٰلِكَ اِی الْعَفْوِ فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ﴿۱۰﴾ سُوْلَمَہٗ فِی الْاٰخِرَةِ بِالنَّارِ اَوْ الدَّنِیَا بِالْقَتْلِ وَلَکُمْ فِی الْقِصَاصِ حٰیوۃٌ اِی بَقَاۃٌ عَظِیْمٌ یَّا اُولِی الْاَلْبَابِ ذُوی الْعُقُوْلِ لِاَنَّ الْقَاتِلَ اِذَا غَلِمَ اَنَّهُ یُقْتَلُ اِرْتَدَّعَ فَاَحْصٰی نَفْسَهُ وَمَنْ اَرَادَ قَتْلَهُ فَتَمْسَحْ لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۱۱﴾ الْقَتْلُ مَخَافَةُ الْقَوَدِ.

ترجمہ: تمام تراچھائی نماز میں مشرق و مغرب کی طرف رخ کرنے ہی میں نہیں یہ آیت یہود و نصاریٰ کے رد

میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ وہ اس قسم کا اعتقاد رکھتے تھے، بلکہ اچھا یعنی نیک وہ شخص ہے جو اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور فرشتوں پر اور (آسانی) کتابوں پر ایمان رکھنے والا ہو، اور البس کے بجائے البار بھی پڑھا گیا ہے، اور جو مال سے محبت رکھنے کے باوجود قربت داروں کو اور یتیموں کو اور مسکینوں کو اور مسافروں کو اور سوا بیوں کو دے اور مکاتبوں کو اور قیدیوں کو آزاد کرانے میں خرچ کرے اور نماز کی پابندی کرے اور فرض زکوٰۃ ادا کرے ماقبل (میں مذکور زکوٰۃ) سے نفی صدقہ مراد ہے (اور نیک وہ لوگ ہیں) کہ جو اللہ سے یا لوگوں سے عہد کرتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور الصّٰبرین منصوب بالمہرج ہے اور تنگی (یعنی) شدید حاجت اور تکلیف میں یعنی مرض میں اور راو خدا میں شدت قتال کے وقت صبر کرنے والے ہیں، یہ لوگ یعنی مذکورہ صفات کے حاملین اپنے ایمان میں اور نیکی کا دعویٰ کرنے میں سچے ہیں، اور یہی لوگ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے بارے میں وصفا اور فعلا مماثلت (برابری) فرض کی گئی ہے آزاد آزاد کے بدلے قتل کیا جائے، اور غلام کے عوض (آزاد) قتل نہ کیا جائے، اور غلام، غلام کے عوض اور عورت عورت کے عوض (قتل کی جائے) اور سنت نے بیان کیا کہ مردوں کو عورتوں کے عوض قتل کیا جائے گا، اور یہ کہ دین میں مماثلت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا مسلمان اگر چہ غلام کو کافر کے عوض اگر چہ آزاد کو قتل نہیں کیا جائے گا، ہاں! قاتلین میں سے کسی کو اپنے مقتول بھائی کے خون کی کچھ معافی دیدی جائے، اس طریقہ سے کہ اس سے قصاص معاف کر دیا جائے، اور شہر کی تکبیر بعض ورثاء کی طرف سے قصاص کا مطالبہ اور بعض کی طرف سے قصاص کی معافی کی صورت میں قصاص کے ساقط ہونے کا فائدہ دیتی ہے، اور بھائی کا ذکر کرنے میں معافی کی داعی شفقت ہے اور اس بات کا اعلان ہے کہ قتل اخوة ایمانی کو قطع نہیں کرتا، اور مَنْ مبتداء ہے شرطیہ یا موصولہ اور فاسداع خبر ہے، تو معاف کرنے والے کا قاتل کا معروف طریقہ پر تعاقب (مطالبہ) کرنا ہے، اس طریقہ پر کہ سختی کے بغیر (زہری سے) مطالبہ کرے، اور معافی پر اتباع کو مرتب کرنا اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ واجب ان دونوں میں سے ایک ہے، اور یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے دو قولوں میں سے ایک ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ واجب قصاص ہے، اور دیت اس کا بدل ہے چنانچہ اگر مقتول کے وارث نے معاف کر دیا اور دیت کا تذکرہ نہ کیا تو مقتول کے ورثاء کے لئے کچھ نہیں ہے، اور یہی قول راجح قرار دیا گیا ہے، اور قاتل پر معاف کرنے والے یعنی وارث کے پاس دیت کو خوبی کے ساتھ پہنچا دینا ہے بایں طور کہ بغیر ٹال منول اور کسی کے پہنچا دے یہ حکم (یعنی) جواز

قصاص اور دیت کے عوض قصاص سے معافی تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لئے سہولت اور رحمت ہے اس لئے کہ اس میں وسعت کردی ہے، اور (متعین طور پر) ان دونوں میں سے ایک واجب نہیں کیا جیسا کہ یہود پر (صرف) قصاص واجب کیا تھا، اور نصاریٰ پر (صرف) دیت واجب تھی پھر جس نے قاتل پر زیادتی کی بایں طور کہ معاف کرنے کے بعد اس کو قتل کر دیا تو اس کے لئے آخرت میں آگ کا دردناک عذاب ہے یا دنیا میں قتل ہے، اے عظیم! تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے یعنی بقاء عظیم ہے اس لئے کہ قاتل کو جب یہ علم ہوگا کہ وہ بھی قتل کیا جائے گا تو وہ (قتل) سے باز رہے گا، تو اس نے خود اپنی جان بچائی اور جس کے قتل کا ارادہ کیا تھا اس کی بھی، لہذا تمہارے لئے قانون قصاص مشروع کیا گیا ہے تاکہ تم قصاص کے خوف سے قتل سے بچو۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَيْسَ الْبَرُّ لَيْسَ ماضی جامد فعل ناقص ہے اس کا مضارع مستعمل نہیں ہے اس لئے کہ لَيْسَ اگر چہ صیغہ ماضی کا ہے مگر اس کے معنی نفی للحال کے ہیں، لَيْسَ اصل میں لَيْسَ بوزن فَعِل تھا، اگر لَيْسَ کے لئے یاء ساکنہ لَبَّت کے مانند لازم نہ ہوتی تو لَيْسَ میں یاء ساکن ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاء الف سے بدل جاتی تو لَاس ہو جاتا۔

قَوْلُهُ: الْبَرُّ بِالنَّصَبِ، الْبَرُّ لَيْسَ کی خبر مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اُنْ تَوَلَّوْا بتاویل مصدر ہو کر لَيْسَ کا اسم مؤخر ہے، اور بعض قراء نے الْبَرُّ کو اسم لیس قرار دے کر مرفوع بھی پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَوَلَّوْا تم رخ کرو تَوَلَّيْتُ سے مضارع جمع مذکر حاضر، نون اعرابی عامل ناصب اُنْ کی وجہ سے گر گیا، یہ اضداد میں سے ہے اس کے معنی رخ کرنے اور منہ پھیرنے، دونوں کے آتے ہیں۔

قَائِلُهُ: لَيْسَ الْبَرُّ پر سورہ بقرہ نصف ہوگی، نصف اول اصول دین اور بنی اسرائیل کے بیان پر مشتمل ہے اور نصف ثانی کا غائب حصہ احکام فرعیہ تفصیلیہ سے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الصَّلَاةِ، فِي الصَّلَاةِ کے ساتھ متعید کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خارج صَلَوة کہ ہر بھی رخ کرنا کسی کے یہاں مطلوب و محمود نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

تَبَيَّنَ: یہ تردید نصاریٰ کے بارے میں تو درست ہے اس لئے کہ وہ عبادت میں شرق کی جانب رخ کرتے ہیں مگر یہود کے بارے میں درست نہیں ہے اس لئے کہ یہود عبادت میں بیت المقدس کی جانب رخ کرتے ہیں، نہ کہ مغرب کی طرف، اور بیت المقدس مدینہ سے جانب شمال میں ہے نہ کہ جانب مغرب میں (فیہ مافیہ) لہذا اگر یہود و نصاریٰ کی تخصیص نہ کرتے ہوئے مطلق

جبت مراد لی جائے بایں طور کہ عبادت میں کوئی جبت مقصود و مطلوب نہیں ہے، اصل مطلوب اقتضای امر ہے، متعدد بار تحویل قبلہ کر کے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُہٗ: ذَا الذِّبْرِ وَفُرِّیْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
یَبْیْہَا: لَکِنَّ الذِّبْرَ مِنْ اَمْنٍ میں مصدر کا حمل ذات پر ہو رہا ہے جو درست نہیں ہے اس لئے کہ اس کا ترجمہ ہے "نیکی وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا" حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

پہلا جواب: یہ کہ مصدر کے ماقبل و محذوف مانا جائے اِیْ ذَا الذِّبْرِ اس طرح مصدر اسم فعل بن جائے گا اور ترجمہ یہ ہو جائے گا: نیکی والا (یعنی) نیک وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا۔

دوسرا جواب: یہ دیا ہے کہ ہُوْ مصدر بِسَارِ اسم فاعل کے معنی میں ہے اس صورت میں حمل مصدر علی الذات کا اعتراض ختم ہو جائے گا، بعض حضرات نے ایک تیسرا جواب دیا ہے اس کا ما حاصل یہ ہے مصدر جانب خبر میں محذوف مانا جائے، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی: لَکِنَّ الذِّبْرَ مِنْ اَمْنٍ اس صورت میں بھی کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

قَوْلُہٗ: وَ اَتٰی الْمَالَ عَلٰی مَعَ حُبِّہٖ لَہٗ، علی بمعنی مع ہے، اس لئے کہ یہاں استعلاء کے معنی درست نہیں ہیں۔
قَوْلُہٗ: حُبِّہٖ لَہٗ، لہٰ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں: ① مال کی طرف راجع ہو یعنی مال کی حاجت و ضرورت کے باوجود اللہ کے راستہ میں مال خرچ کرتے ہیں، ② اللہ کی طرف راجع ہو یعنی اللہ کی محبت کی وجہ سے راہِ خدا میں مال صرف کرتے ہیں، ③ اُتٰی سے جو اِتیان مضبوط ہے اس کی طرف راجع ہو یعنی راہِ خدا میں دینے کو محبوب سمجھتے ہوئے حاجت مندوں کو دیتے ہیں۔

قَوْلُہٗ: عَلٰی حُبِّہٖ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ذوالحال اُتٰی کی ضمیر ہے (ای اُتٰی المال حال محبہ لہٰ)۔
قَوْلُہٗ: الْقَرِیْبِ مصدر ہے، ذوالقریب کی جمع ہے اور نہ اَقْرَب کی مؤنث ہے، اور قرینہ اس کا ذوالکذا کی اضافت ہے اُقریبی قریب کی جمع یا اقرب کی مؤنث ہو تو ذوالکذا کی اضافت درست نہ ہوگی۔

قَوْلُہٗ: وَالْمَوْفُونَ بعہدہم اس کا عطف مِنْ اَمْنٍ پر ہے۔

قَوْلُہٗ: نَصَبٌ عَلٰی الْمَدْحِ اس عبارت کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
یَبْیْہَا: وَالصَّابِرُونَ رفع کے ساتھ ہونا چاہئے، اس لئے کہ یہ الموفون پر عطف ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ الموفون پر عطف کا تقاضہ اگرچہ یہ ہے کہ الصابرون رفع کے ساتھ ہوں لیکن نصب دیا گیا تاکہ مقصد بدرجہ اتم مکمل ہو، لہذا اَصْدَحُّ مقدر کی وجہ سے الصابرون منصوب ہے، اختصار کو چھوڑ کر اظہار کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مقام، مقام مدح ہے اور جب مقام مدح میں صفات کثیرہ ذکر کی جاتی ہیں تو احسن طریقہ یہ ہے کہ ان کا اعراب مختلف ہو اس لئے کہ اعراب کا اختلاف انواع متعددہ پر دلالت کرتا ہے اور اتحاد فی الاعراب نوع واحد پر دلالت کرتا ہے لہذا جب اعراب میں اختلاف ہوگا تو مقصد مدح بطریق اکمل پورا ہوگا، گویا کہ الصابرون صفت

مقتولہ عمر الموصوف ہے اور موصوف الموصوفون ہے، اور صفت کا قلع موصوف سے جائز ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول
وَأَمْرًا تُهَمَّالَةُ الْحَطَبِ میں ہے۔

قَوْلُهُ: أُولَئِكَ مَبْدَأُ الَّذِينَ صَدَقُوا جملہ ہو کر مبداء کی خبر اول، أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ جملہ ہو کر خبر ثانی، یہ جملہ مستأنف
بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: الْقَتْلَى قَتْلٌ كِی جمع ہے بمعنی مقتول۔

قَوْلُهُ: وَضَفًا وَفَعْلًا مماثلت فی الوصف کا مطلب یہ ہے کہ حروء عبد کا تفاوت نہ ہو، اور مماثلت فی الفعل کا مطلب یہ ہے کہ
جس طریقہ اور جس آلہ سے مقتول قتل کیا گیا ہے قاتل کو بھی اسی طرح قصاصاً قتل کیا جائے، اگر جلا کر قتل کیا ہے تو قاتل کو بھی
جلا کر قتل کیا جائے، اور غرق کر کے قتل کیا ہے تو قاتل بھی غرق کر کے قتل کیا جائے، علیٰ هذا القیاس۔

قَوْلُهُ: الْمَمَالَةُ اس لفظ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ قصاص کا صلہ فی نہیں آتا، مگر یہاں صلہ فی استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: قصاص، مماثلت کے معنی کو متضمن ہے اس لئے فی صلہ لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: تَذْكِيرُ شَيْءٍ يُعْبِدُ سِقَاطُ الْقَصَاصِ الخ یعنی شئی میں فاعل کے معنی ہونے کی وجہ سے اصل تعریف ہے مگر تکرار لا کر
اشارہ کر دیا کہ اگر کسی وارث نے معاف کر دیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

قَوْلُهُ: فِی ذِکْرِ أَخِيهِ الخ لفظ الخ سے اشارہ کر دیا کہ قاتل نے اگر چہ قتل کر کے بڑا ظلم کیا ہے اور مقتول کے ورثاء کو بہت
تکلیف پہنچائی ہے مگر ہے تو پھر بھی تمہارا بھائی لہذا اس پر رحم کرو۔

قَوْلُهُ: وَإِذَا بَانَ الْقَتْلُ لَا يَقْطَعُ أَخُوهُ الْإِيمَانُ اس سے معتزلہ پر رد مقصود ہے، قتل ناحق چونکہ گناہ کبیرہ ہے جو انسان
کو معتزلہ کے نزدیک اسلام سے خارج کر دیتا ہے، اور کافر اور مسلمان میں کوئی اخوة نہیں ہوتی، مگر مِنْ دَمِ أَخِيهِ کہہ کر اشارہ
کر دیا کہ قتل ناحق اگرچہ گناہ کبیرہ ہے مگر اسلام سے خارج نہیں کرتا ورنہ تو اس کو اخ نہ کہا جاتا۔

قَوْلُهُ: وَمَنْ مَبْدَأُ ہے خواہ شرطیہ ہو یا موصولہ اور فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ اس کی خبر ہے، جواب شرط ہونے کی وجہ سے فاعل
ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر مقتول کے ورثاء نے قاتل سے قصاص معاف کر دیا اور دیت پر رضامند ہو گئے تو قاتل کو یہ ہدایت ہے
کہ دیت بحسن و خوبی ادا کر دے بلا وجہ نال مثل نہ کرے، ادھر معاف کرنے والے ورثاء کو یہ ہدایت ہے کہ دیت وصول کرنے
کے لئے قاتل کے پیچھے نہ پڑ جائیں بلکہ نرمی اور سہولت سے تقاضا کریں یہ نہ سمجھیں کہ ہم نے قصاص معاف کر دیا ہے تو قاتل پر
بڑا احسان کر دیا، اس لئے کہ اس کا اجر اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلُهُ: فَعَلَى الْعَافِي مفسر علام نے مذکورہ عبارت معذوف مان کر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے:

اعتراض: مَنْ شرطیہ ہو یا موصولہ، جواب شرط کا پہلی صورت میں اور صلہ کا دوسری صورت میں جملہ ہونا ضروری ہے اس
لئے کہ صلہ حکم میں جزاء کے ہوتا ہے۔

جَوَاب: کا حاصل یہ ہے کہ فاتباغ بھی جملہ ہے اس لئے کہ اتباع مبتداء ہے اور اس کی خبر علی العافی خبر مقدم ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: فَعَلَى الْعَافِي اتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ.

قَوْلُهُ: وترتيب الاتباع على العفو الخ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ دیت قصاص کا بدل یا تابع نہیں ہے بلکہ مستقل واجب ہے کہ قرآن کریم میں اتباع یعنی مطالبہ دیت کو فوق قصاص پر مرتب کیا ہے یعنی اول درجہ قصاص کا ہے اگر قصاص کسی مجرم سے ساقط ہو جائے تو دیت خود بخود واجب ہو جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ دیت قصاص کا بدل نہیں ہے کہ اگر قصاص معاف ہو جائے تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے، بلکہ ان دونوں میں سے ایک واجب ہے اور مقدم قصاص ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اول ہے، اگر فقط قصاص واجب ہوتا اور دیت اس کا بدل ہوتا جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ثانی ہے تو بلا غرض یا مطلقاً قصاص معاف کرنے سے دیت بائذ کرو واجب نہ ہوتی حالانکہ دیت بائذ کرو واجب ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: والثاني الواجب القصاص والدية بدل عنه یہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول ثانی کا بیان ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب قصاص ہے اور دیت اس کا بدل ہے اگر مقتول کے ورثاء نے قصاص معاف کر دیا اور دیت کا کوئی ذکر نہ کیا تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے گی اور یہی قول راجح ہے اس لئے کہ تعین کے ساتھ قصاص کے وجوب پر نفی موقوفہ ہے۔

قَوْلُهُ: وعلى القاتل اس عبارت کو محذوف ماننے کا مقصد سابق اعتراض کا دفع ہے وَأَذَاءٌ إِلَيْهِ بِاحْسَانٍ کا عطف چونکہ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ پر ہے لہذا جو اعتراض وہاں ہوتا ہے وہی یہاں ہوتا ہے، اعتراض وجوب کی تقریر سابق میں گذر چکی ہے، ملاحظہ کر لی جائے۔

قَوْلُهُ: الحكم المذكور اس عبارت کا مقصد بھی ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: ذلك اسم اشاره واحد ہے حالانکہ اس کے مشار الیہ تین ہیں: ① جواز قصاص ② العفو عنه ③ دیت۔

جَوَاب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ذلك کا مرجع الحكم المذكور ہے، جس میں یہ تینوں احکام آ جاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: عذاب الیم مؤلم، مؤلم میں اہم کا فتح اور کسرہ دونوں جائز ہیں فتح میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا أَوْ جُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مشرق و مغرب کا ذکر تو محض تمثيل کے طور پر کیا گیا ہے ورنہ اصل مقصد سمت پرستی کی تردید ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ذہن نشین کرانا ہے کہ مذہب کی چند ظاہری رسوم کو ادا کر دینا اور صرف ضابطہ کی خانہ پری کر دینا ہی سب کچھ نہیں ہے، بلکہ اصل نیکی وہ ہے جس کو لَسْكُنَ الْبِرِّ مَنْ آمَنَ سے بیان فرمایا ہے، بعض مفسرین کو مشرق و مغرب کے لفظ سے دھوکا ہوا ہے جیسا کہ خود صاحب جلالین علامہ سیوطی کو مغالطہ ہوا ہے کہ مشرق سے مراد نصاریٰ کا قبلہ اور مغرب سے مراد یہود کا قبلہ لیا ہے، اس لئے کہ مغرب کی سمت یہود کا قبلہ نہیں ہے ان کا قبلہ بیت المقدس ہے جو

مدینہ سے شمال کی جانب ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے بے شمار گمراہیوں میں سے ایک گمراہی سمت پرستی تھی یعنی بے جان دیوتاؤں، مورتیوں، پتھروں، درختوں، پہاڑوں، دریاؤں کے علاوہ خود سمتوں کی بھی پرستش ہوتی تھی، اور مختلف جاہل قوموں نے یہ اعتقاد جمایا تھا کہ فلاں سمت مثلاً مشرق کی سمت بھی مقدس ہے یا مثلاً مغرب کی سمت قابل پرستش ہے قرآن کریم یہاں شرک کی اسی مخصوص قسم کی تردید کر رہا ہے، فرماتا ہے کہ کوئی سمت وجہت، سمت وجہت ہونے کے اعتبار سے ہرگز قابل تقدیس نہیں اور نہ طاعت و رے اس کا کوئی تعلق، بعض مفسرین کو اس آیت میں جو اشکال ہوا ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے، انھوں نے جہت مشرق و مغرب سے مخصوص سمت سمجھ لی حالانکہ مطلقاً سمت پرستی کی تردید مقصود ہے۔

اسلام نے بھی کسی سمت کو بحیثیت سمت ہرگز متعین نہیں کیا، اسلام نے صرف ایک متعین مکان یعنی خانہ کعبہ کو ایک مرکزی حیثیت دی ہے خواہ کسی سمت میں پڑ جائے جیسا کہ مشاہدہ ہے، کعبہ مصر و طرابلس اور حبشہ سے مشرق میں پڑتا ہے اور ہندوستان پاکستان چین و افغانستان وغیرہ سے مغرب میں، شام و فلسطین و مدینہ سے جنوب میں اور یمن اور بحر قزحہ کے جنوبی ساحلوں سے شمال میں، اگر یہ حقیقت پیش نظر رہے تو تمام اشکالات خود بخود رفع ہو جاتے ہیں، اور نہ کسی تاویل کی ضرورت باقی رہتی ہے۔

(ماجدی)

مشرق یعنی سورج دیوتا، دنیا کے شرک کا معبود اعظم رہا ہے، سورج چونکہ مشرق سے طلوع ہوتا ہے اس لئے عموماً جاہلی قوموں نے سمت مشرق کو بھی مقدس سمجھ لیا اور عبادت کے لئے مشرق رخ کو متعین کر لیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا (الآیۃ) شرکاذہبت پرکاری ضرب لگانے کے بعد قرآن نے اصلاح عقیدہ کی طرف توجہ فرمائی جو کہ ایک اہم اور بنیادی ضرورت ہے، عقیدہ کی صحت کے بغیر نہ کوئی عمل معتبر ہے اور نہ عبادت مقبول، عقائد میں سب سے پہلی چیز ایمان باللہ ہے، اس کا ذکر مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ میں آگیا، ایمان کے بقیہ اجزاء کا ذکر وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ میں آگیا، اس کے بعد عبادات کا درجہ ہے جن کا ذکر وَأَنَّى الْمَالِ عَلَىٰ حُبِّهِ الخ میں کیا گیا، اس کے بعد تیسرا درجہ معاملات کا ہے جس کا ذکر وَالْمُؤَفَّقُونَ بَعْدَهُمُ النَّاسُ سے فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ (الآیۃ) قصاص کے لفظی معنی مماثلت کے ہیں مطلب یہ ہے کہ جتنا ظلم کسی نے کسی پر کیا ہوا اتنا ہی بدلہ لینا دوسرے کے لئے جائز ہے اس پر زیادتی جائز نہیں۔

شان نزول:

زمانہ جاہلیت میں کوئی ظلم و قانون تو تھا نہیں اس لئے زور آور قبیلہ کمزور قبیلوں پر جس طرح چاہے ظلم کرتے، ظلم کی ایک شکل یہ تھی کہ کسی طاقتور قبیلہ کا کوئی مرد قتل ہو جاتا تو وہ صرف قاتل کو قتل کرنے کے بجائے قاتل کے قبیلہ کے کئی مردوں کو بلکہ بعض اوقات پورے قبیلہ ہی کو ختم کرنے کی کوشش کرتا اور عورت کے بدلے مرد کو اور غلام کے بدلے آزاد کو قتل کرتا۔

ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کی سند سے نقل کیا ہے کہ زمانہ اسلام سے کچھ پہلے دو عرب قبیلوں میں جنگ ہوگئی طرفین کے بہت

سے آدمی آزاد و غلام اور مرد و عورت قتل ہونے، ابھی ان کے معاملہ کا تصفیہ ہونے نہیں پایا تھا کہ زمانہ اسلام شروع ہو گیا اور یہ دونوں قبیلے اسلام میں داخل ہو گئے اسلام لانے کے بعد اپنے اپنے منشو لوں کا قصاص لینے کی فتنہ شروع ہوئی تو ایک قبیلہ جو کہ زیادہ قوت و شوکت والا تھا، اس نے کہا ہم اس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک ہمارے غلام کے بدلے تمہارا آزاد آدمی اور عورت کے بدلے مرد قتل نہ کیا جائے۔

ان کے ان جابلانہ اور ظالمانہ مطالبہ کی تردید کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی: الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ (الآیۃ) جس کا حاصل ان کے اس مطالبہ کی تردید کرنا تھا، چنانچہ اسی ظالمانہ مطالبہ کو رد کرتے ہوئے اسلام نے اپنا عادلانہ قانون یہ نافذ کیا کہ جس نے قتل کیا ہے وہی قصاص میں قتل کیا جائے گا، اگر عورت قاتل ہے تو کسی بے گنہ مرد کو اس کے بدلہ میں قتل کرنا، اسی طرح قاتل اگر غلام ہے تو اس کے بدلے میں کسی بے گنہ آزاد کو قتل کرنا ظلم عظیم ہے جو اسلام میں قطعاً برداشت نہیں کیا جاسکتا۔

آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اگر عورت کو کوئی مرد قتل کر دے یا غلام کو کوئی آزاد قتل کر دے تو اس سے قصاص نہ لیا جائے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ قصاص میں مساوات رہے گی اور خون سب کا برابر سمجھا جائے گا ایسا ہرگز نہیں ہوگا کہ اوہ شخص جس کی جان و معمولی شخص کی جان سے زیادہ قیمتی سمجھا جائے جیسا کہ عرب جاہلیت کے دور اور ارسطو و عرب کا دستور یہ تھا کہ اعلیٰ قبیلے کے مقتول کے عوض ادنیٰ قبیلے کے دو شخصوں سے قصاص لیا جاتا تھا، اور یہ حالت کچھ قدیم جاہلیت ہی میں نہ تھی موجودہ زمانہ میں جن قوموں کو انتہائی مذہب سمجھا جاتا ہے ان کے باقاعدہ ہر کاری اعلانات تک میں بسا اوقات یہ بات بغیر کسی شرم کے دنیا کو سنائی جاتی ہے کہ ہمارا ایک آدمی مارا جائے گا تو ہم قاتل قوم کے پچاس آدمیوں کو قتل کریں گے، امریکہ تو آج تک بھی ایک گورے کا خون، کالے کے خون سے کہیں زیادہ قیمتی سمجھتا ہے۔

اسلام نے اسی خاکستان دستور کو مانا کہ اعلان کرو یا کہ زندگی ہر مومن کی اور امت کے ہر فرد کی یساں قابل احترام ہے۔

مسئلہ چہم: مقتول اگر کافر فوجی ہے تو اس کا بھی قصاص قاتل ہی سے لیا جائے گا اگرچہ قاتل مسلم ہو، البتہ کافر اگر حربی ہو تو چونکہ وہ کھلا ہوا باغی اور دشمن ہوتا ہے اس کے قتل میں قصاص نہیں لیا جائے گا۔

مَسْکَلِہ: قتلِ عمد میں آزاد کے عوض آزاد تو قتل کیا ہی جائے گا غلام کے عوض میں بھی قتل کیا جائے گا، اسی طرح عورت کے عوض عورت تو قتل کی ہی جائے گی لیکن مرد بھی قتل کیا جائے گا۔

مَسْکَلِہٖ: اگر قتلِ عمد میں مقتول کے ورثاء نے قاتل کو پوری معافی دیدی، مثلاً مقتول کے وارث صرف دو بیٹے تھے اور ان دونوں نے اپنا حق معاف کر دیا تو قاتل پر کوئی مطالبہ نہیں رہا، اور اگر پوری معافی نہ ہو مثلاً صورت مذکورہ میں دو بیٹوں میں سے ایک نے معاف کر دیا مگر دوسرے نے معاف نہیں کیا تو قاتل مزائے قصاص سے تو بری ہو گیا لیکن معاف نہ کرنے والے کو نصف دیت دلائی جائے گی، دیت کی مقدار شریعت میں سواونٹ یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم ہیں، اور درہم سارے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے اس حساب سے پوری دیت دو ہزار نو سو لہ تولے آٹھ ماشہ چاندی ہوگی۔

مسئلہ: جس طرح ناتمام معافی سے مال واجب ہو جاتا ہے اسی طرح اگر کسی قدر مال پر مصاحبت ہو جائے تب بھی قصاص

ساقط ہو کر مال واجب ہو جاتا ہے مگر کچھ شرطوں کے ساتھ جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ (معارف)

مَنْكَلْتُمْ: مقتول کے جتنے شرعی وارث ہیں وہی قصاص و دیت کے مالک بقدر اپنے حصہ میراث کے ہوں گے اور اگر قصاص کا فیصلہ ہوا تو قصاص کا حق بھی سب میں مشترک ہوگا مگر چونکہ قصاص ناقابل تقسیم ہے اس لئے اگر کوئی حصہ دار بھی اپنا حق قصاص معاف کر دے گا تو دوسرے وارثوں کا حق قصاص بھی معاف ہو جائے گا، البتہ ان کو دیت (خون بہا) کی رقم سے حسب استحقاق وراثت حصہ ملے گا۔

مَنْكَلْتُمْ: قصاص لینے کا حق اگر چہ اولیا بمقتول کا ہے مگر باجماع امت ان کو یہ حق خود وصول کرنے کا اختیار نہیں ہے کہ خود ہی قاتل کو قتل کر دیں، بلکہ اس حق کو حاصل کرنے کیلئے حکم سلطان مسلم یا اس کے کسی نائب کا ہونا ضروری ہے۔

فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ بھائی کا لفظ فرما کر نہایت لطیف طریقہ سے نرمی کی سفارش بھی کر دی ہے، مطلب یہ ہے کہ تمہارے اور قاتل کے درمیان جانی دشمنی ہی سہی مگر یہ تو وہ تمہارا انسانی بھائی، لہذا اگر اپنے ایک خطا کار بھائی کے مقابلہ میں انتقام کے غصہ کو پی جاؤ تو یہ تمہاری انسانیت کے زیادہ شایان شان ہے اس آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسلامی قانون تعزیرات میں قتل تک کا معاملہ قابل راضی نامہ ہے مقتول کے وارثوں کو یہ حق پہنچتا ہے کہ قاتل کو معاف کر دیں، اور اس صورت میں عدالت کے لئے جائز نہیں کہ قاتل کی جان ہی لینے پر اصرار کرے، البتہ جیسا کہ بعد کی آیت میں ارشاد ہوا معافی کی صورت میں قاتل کو خون بہا ادا کرنا ہوگا۔

ایک طرف قصاص کی یہ سختی اور دوسری طرف دیت اور عفو کی نرمی یہ حسن امتزاج اور اعتدال و توازن یہ اسی قانون کا حصہ ہو سکتا ہے جو بشری دماغ سے نہیں حکمت مطلق سے نکلا ہو۔

فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ مطلب یہ ہے کہ جب قصاص معاف ہو کر دیت پر بات طے ہو گئی تو اب دونوں فریقوں کو چاہئے کہ کسی طرح کی زیادتی نہ کریں، مثلاً یہ کہ مقتول کے وارث خون بہا وصول کر لینے کے بعد پھر انتقام کی کوشش کریں، یا قاتل خون بہا کی رقم ادا کرنے میں ٹال مٹول کرے اور مقتول کے ورثاء نے جو اس کے ساتھ احسان کیا ہے اس کا بدلہ احسان فراموشی سے دے "فَاتَّبَعْنَا بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ" کا یہی مطلب ہے۔

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ یہ ایک دوسری رسم جاہلیت کی تردید ہے جو پہلے بھی بہت سے دماغوں میں موجود تھی اور آج بھی بکثرت پائی جاتی ہے جس طرح اہل جاہلیت کا ایک گروہ انتقام کے معاملہ میں افراط کی طرف چلا گیا تھا اسی طرح دوسرا گروہ عفو کے معاملہ میں تفریط کی طرف گیا ہے اور اس نے سزائے موت کے خلاف اس قدر شور مچایا ہے کہ بہت سے لوگ اس کو ایک نفرت انگیز چیز سمجھنے لگے ہیں اور دنیا کے بہت سے ملکوں نے سزائے موت کو منسوخ بھی کر دیا ہے، قرآن اسی پر اہل عقل و خرد کو مخاطب کر کے تنبیہ کرتا ہے کہ قصاص میں موسائلی معاشرہ کی زندگی ہے جو موسائلی انسانی جان کا احترام نہ کرنے والوں کی جان کو محترم ٹھہراتی ہے وہ دراصل اپنی آستین میں سانپ پالتی ہے، اور ایک قاتل کی جان بچا کر

بہت سے بگڑاؤ انسانوں کی جانیں خطرے میں، اُلٹی ہے، قصاص میں عدل و مساوات کا قانون ہے اس قانون کو مفسر منسوخ کرادیئے کی تبلیغ و تحریک سرتاسر نامعقول اور خلاف حکمت ہے۔

کُتِبَ فَرَضٌ عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُکُمْ الْمَوْتُ اِیْ اَنْسَبُہُ اِنْ تَرَکَ خَیْرًا مَّا لِاَلِوَصِیَّةِ مَرْفُوعٌ بِکُنْتُ وَتَعَقُّفٌ بِاِذَا اِنْ کَانَتْ طَرَفِیَّةٌ وَدَالٌ عَلٰی جَوَابِہَا اِنْ کَانَتْ شَرْطِیَّةٌ وَجَوَابٌ اِنْ مَحْذُوفٌ اِیْ فَلِیُؤْصِ لِلْاُولٰٓئِیْنِ وَالْاَقْرَبِیْنِ بِالْمَعْرُوفِ بِالْعَدْلِ بَار لَا یَزِیْدُ عَلٰی الثَّلَاثِ وَلَا یُنْقِصُ الْعَنٰی حَقًّا مَصْدَرٌ مَوْکَدٌ لَمَنْعُ الْمَوْتِ الْجَمْلَةُ قَبْلُہُ عَلٰی الْمُتَقِیْنَ اللّٰہُ وَبَدَا مَنَسُوحٌ بِاِیَةِ الْخَبَرِ وَیَحْدِیثُ لَا وَصِیَّةَ لِوَارِثٍ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ قَبْلُہُ اِیْ الْاِیْصَاءُ بِنِ شَہَادِہِ وَوَصِیِّہُ بَعْدَ مَا مَجَعَلَتْ غَلْمًا قَاتِلًا اَتْمَمْتُ اِیْ الْاِیْصَاءُ الْمُنْدَلِ عَلٰی الَّذِیْنَ یُبَدِّلُوْنَہُ فِیْہِ اِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمَرِ اِنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ یَقُولُ الْمُؤْصِی عَلَیْمٌ بِنَعْلِ الْوَصِیِّ فَمُجَازٌ عَلَیْہِ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ مَخْفًا وَمُخْتَلًا جَفًّا مِیْلًا عَنِ الْحَقِّ خَطَا اَوْ اِثْمًا بَار تَعَمَّدَ ذَلِکَ بِالْزِیَادَةِ عَلٰی اِثْمِہُ اَوْ تَخْصِیصِ عَنٰی مِثْلًا فَاصْلَحْ بَیْنَهُمْ بَیْنَ الْمُؤْصِیِّ وَالْمَوْصِی لَہُ بِالْاَمْرِ بِالْعَدْلِ فَلَا اَتْمَ عَلَیْہِ فِی ذَلِکَ اِنَّ اللّٰہَ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ

ترجمہ: تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجائے یعنی موت کی علامات ظاہر ہوں اگر وہ کچھ مال چھوڑے تو والدین اور رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے (الوصیۃ) کُتِبَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اِذَا سے متعلق ہے اگر اِذَا ظریفہ ہے، اور دال علی الجزاء ہے اگر (اِذَا) شرطیہ ہے، اور اِنْ کا جواب محذوف ہے، اور وہ فَلِیُؤْصِ ہے، انصاف کے ساتھ اسی طریقہ پر کہ ایک ثلث سے زیادہ کی وصیت نہ کرے، اور مالدار کو ترجیح دے، یہ حق ہے خوف خدا رکھنے والوں پر (حَقًّا) اپنے سابقہ جملہ کے مضمون کے لئے مصدر مَوْکَد ہے، اور یہ (وصیت کا حکم) آیت میراث اور لَا وَصِیَّةَ لِوَارِثٍ سے منسوخ ہے (رواہ الترمذی) لہذا جس شخص نے اس کو (یعنی) ایسا مَوْکَد یا علم ہونے کے بعد گواہ ہو یا خود وصی، تو وصیت کی تبدیلی کا گناہ ان لوگوں پر ہوگا جو اس میں تبدیلی کریں گے اس میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ وصیت کرنے والے کی بات (وصیت) کو سننے والا اور وصی کے فعل سے باخبر ہے تو وہ اس پر جزاء دینے والا ہے، سو اگر وصیت کرنے والے کی طرف سے حق سے نادانستہ یا دانستہ طور پر پھر جانے کا اندیشہ ہو (مَوْصِی) مخفف اور مشدد دونوں میں، باری طور کا ثلث سے زیادہ کی (وصیت) کا ارادہ کرے یا مثلاً مالدار کی تخصیص کرے، تو انصاف کا حکم دے کر ان کے یعنی مَوْصِی اور مَوْصِی لہ کے درمیان (کوئی شخص) صلح کرادے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

تحقیق و ترکیب تفسیری فوائد

قَوْلُهُ؛ کُتِبَ اِی فُرُضَ، کتابت کے اصل معنی لکھنے کے ہیں، مگر علی کے قرینہ سے جو کہ التزام پر دلالت کرتا ہے فرض کے معنی لئے گئے ہیں جیسا کہ کُتِبَ علیکم القصاص میں کہا ہے۔

قَوْلُهُ؛ اِی اسبابہ مفسر علام نے مضاف محذوف مان کر ایک سوال مقدّر کا جواب دیا ہے:

سَيَوَّلَانِ؛ آیت میں کہا گیا ہے کہ جب کسی شخص کی موت حاضر ہو جائے تو اس پر وصیت کرنا فرض ہے حالانکہ یہ ممکن نہیں ہے اس لئے کہ حضور موت کے وقت انسان مر جاتا ہے۔

جَوَابُهُ؛ موت سے علامات موت مراد ہیں، یا مجازاً اقرب کو حضور سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ؛ اَخَذَ كُمْ اس سے فرض عین کی طرف اشارہ ہے یعنی قانون میراث نازل ہونے سے پہلے وصیت کرنی فرض تھی۔

قَوْلُهُ؛ مَرْفُوعٌ بِكُتِبَ یہ ان لوگوں کے قول کے رد کی جانب اشارہ ہے جنہوں نے کہا ہے کہ الوَصِيَّةُ مبتداء ہے اور للوالدین اس کی خبر ہے، اس قول کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ اگر الوَصِيَّةُ، کُتِبَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو تو کُتِبَ کو کُتِبَتْ مَوْث ہونا چاہئے۔

جَوَابُهُ؛ فَعْل اور فاعل کے درمیان اگر فاصلہ واقع ہو تو فعل اور فاعل میں مطابقت ضروری نہیں رہتی۔

قَوْلُهُ؛ اِنْ تَرَكَ، اِنْ حرف شرط کے جواب کے بارے میں اختلاف ہے، کہ کیا ہے؟ انھیں نے اس کی دو صورتیں بیان کی ہیں، جواب شرط الوَصِيَّةُ ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنْ تَرَكَ خَيْرًا فَالْوَصِيَّةُ وَاجِبَةٌ مگر اس پر یہ اعتراض ہوگا کہ جزاء جب جملہ اسمیہ ہوتی ہے تو اس پر فاء لانا ضروری ہوتا ہے حالانکہ یہاں فاء نہیں ہے اور حذف بلا ضرورت جائز نہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ شرط سے پہلے جواب شرط محذوف مانا جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اِی کُتِبَ الوَصِيَّةُ للوالدین والاقربین اِنْ تَرَكَ خَيْرًا لَبَدًا بہتر یہی ہے کہ الوَصِيَّةُ کو کُتِبَ کا نائب فاعل مانا جائے، اور دونوں شرطوں کے لئے جزاء محذوف مان لی جائے جیسا کہ مفسر علام نے کہا ہے، اور عدم مطابقت کا بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ الوَصِيَّةُ بمعنی اِیصَاء ہے اور بعض دیگر حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ جب فاعل مَوْث مجازی ہو تو فعل کو مذکر اور مَوْث دونوں لانا جائز ہے، اگر اِذَا ظرفیت محض کے لئے ہو تو الوَصِيَّةُ کا ظرف ہوگا، اور اگر متضمن بمعنی شرط ہو تو وال علی جواب الشرط ہوگا، اور دونوں شرطوں کا جواب محذوف ہوگا۔ (کما صرَّحَ المفسر علیہ الرحمة)۔

قَوْلُهُ؛ وَمَتَعْلَقٌ بِاِذَا اس اضافہ سے ان حضرات کے قول کی تضعیف مقصود ہے جنہوں نے کہا ہے کہ اِذَا، کُتِبَ سے

متعلق ہے نہ کہ الوصیۃ سے ان قائلین حضرات کی دلیل یہ ہے کہ الوصیۃ اسم ہونے کی وجہ سے عامل ضعیف ہے، لہذا اپنے معمول مقدم میں عمل نہیں کر سکتا، جبہ ضعف یہ ہے کہ اذا ماضی کو مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے، اور کُتِبَ فعل ماضی ہے جو کہ زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے اور زمانہ مستقبل ماضی کا ظرف نہیں ہو سکتا، اور بعض حضرات نے یہ اعتراض کیا ہے کہ الوصیۃ اسم عامل ضعیف ہونے کی وجہ سے اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس کا جواب یہ ہے کہ الوصیۃ اسم مصدر ہے نہ کہ اسم جامد اور تحقیق یہ ہے کہ اسم مصدر ظرف مقدم میں عمل کر سکتا ہے اس لئے کہ ظرف میں عمل کرنے کے لئے الفعل کی ہو کافی ہے اور اسم مصدر میں فعل کی ہو ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَذَالَ عَلَى جَوَابِهَا إِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً.

مفسر غلام نے ذال علی الجزاء کہا ہے یہ کیوں نہیں کہا کہ الوصیۃ جزاء ہے؟

جواب: یہ ہے کہ جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے اور الوصیۃ جملہ نہیں ہے اس لئے خود الوصیۃ جزاء نہیں بن سکتا۔

قَوْلُهُ: وَجَوَابُ إِنْ مَحْذُوفٌ، مَحْذُوفٌ، جواب کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ الوصیۃ، اذا کے جواب محذوف پر دل ہے اگر اذا، شرطیہ ہو اور ان کے جواب محذوف پر بھی دل ہے، اور وہ فلیؤص ہے۔

قَوْلُهُ: حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ، حَقًّا سابق جملہ کے مضمون کی تاکید ہے، سابق جملہ سے مراد كُتِبَ عَلَيْكُمْ ہے، اور كُتِبَ عَلَيْكُمْ کا مضمون ہے حَقٌّ عَلَيْكُمْ لِهَذَا حَقًّا اس کی تاکید ہے اور تقدیر عبارت ہے حَقٌّ عَلَيْكُمْ حَقًّا جس طرح مفعول بغیر لفظ سابق مضمون جملہ کی تاکید کرتا ہے اسی طرح حَقًّا بھی مضمون جملہ کی تاکید کر رہا ہے، اور سابق جملہ میں حَقٌّ عَلَيْكُمْ کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ الْمِيرَاثِ آيت میراث سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول يُوصِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذِيْ كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْاَتْنَيْنِ ہے، یعنی آیت وصیت کا حکم منسوخ ہے تلاوت باقی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی الْاِیْصَاءِ اس عبارت کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے:

اعتراض: بَذَلَهُ کی ضمیر الوصیۃ کی طرف راجع ہے جو کہ مؤنث ہے، لہذا ضمیر اور مرجع میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: الوصیۃ سے جو ایصاء مضموم ہے اس کی طرف ضمیر راجع ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمَضْمُونِ یعنی فَاِنَّمَا اِنَّمَا عَلَيْهِمْ کہنا کافی تھا، مگر ضمیر کے بجائے اسم لانے میں علت اثم کی جانب اشارہ ہے یعنی گنہگار ہونے کی وجہ شاید یا وصی کا وصیت میں تبدیلی کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: مَبْلَا عَنْ الْحَقِّ خَطَا، جَنْفُ لَغْتٍ میں مطلقاً بھٹکنے اور مائل ہونے کو کہتے ہیں، یہاں حق سے بلا ارادہ پھر جانا مراد ہے اس لئے کہ اس کے بالمقابل بِالْاِثْمِ آیا ہے، اثم کہتے ہیں بالقصد بالارادہ حق سے پھر جانے کو۔

واجب ہے (اور) وہ ایک مسکین کی خوراک ہے یعنی اتنی مقدار کہ جو ایک روز کی خوراک ہو اور وہ بقدر ایک مُد ہے، روزمرہ شہر کی عام خوراک سے، اور ایک قرامت میں فدیہ کی اضافت کے ساتھ ہے اور یہ اضافت بیانِیہ ہے اور کہا گیا ہے کہ لامقدّر نہیں ہے، اور ابتداء اسلام میں روزہ اور فدیہ میں اختیار تھا، بحمد اللہ کہ قول فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ کے ذریعہ اختیار منسوخ کر دیا گیا، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، حاملہ اور مرضہ (دودھ پلانے والی) کا اختیار منسوخ نہیں ہوا، جب کہ اپنے بچے کے بارے میں (نقصان) کا اندیشہ ہو جس کی وجہ سے فدیہ ان دونوں کے حق میں بلائِ باقی ہے، پھر جو شخص فدیہ کی مقدار مزدور میں بخوشی اضافہ کرے تو یہ بخوشی اضافہ اس کے لئے بہتر ہے، اور تمہارا روزہ رکھنا افطار اور فدیہ سے تمہارے لئے بہتر ہے اُن تَصُومُوا مَبْتَدَاً اَوْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِسْ كِی خیر ہے، اگر تم سمجھو، کہ روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے تو تم ان دنوں کے روزے رکھو ماہ رمضان وہ مہینہ ہے کہ جس میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف ایلۃ القدر میں قرآن نازل کیا گیا حال یہ ہے کہ وہ لوگوں کے لئے گمراہی سے ہدایت کرنے والا ہے اور ہدایت کی واضح نشانیاں ہیں جو حق یعنی احکام کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور حق و باطل کے درمیان امتیاز کرتا ہے لہذا تم میں سے جو شخص بھی ماہ رمضان کو پائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہئے اور جو شخص مریض یا مسافر ہو تو وہ دوسرے دنوں میں تعداد پوری کرے اس جیسا حکم سابق میں بھی گذر چکا ہے اور اس حکم کو مکرر لایا گیا ہے تاکہ فَمَنْ شَهِدَ کے عموم سے (حکم فضا کے) منسوخ ہونے کا وہم نہ ہو، اللہ تمہارے ساتھ نرمی کا معاملہ کرنا چاہتا ہے حق کا نہیں اسی لئے تمہارے لئے حالت مرض و سفر میں افطار کو مباح قرار دیا، اور يُرِيدُ اللّٰهُ الْخَيْرَ لَكُمْ اِسْ كِی بھی امر بالصواب (یعنی فَلْيَصُمْهُ) کی علت کے معنی میں ہونے کی وجہ سے وَلِتَكْمِلُوا الْخَيْرَ کا يُرِيدُ اللّٰهُ الْخَيْرَ پر عطف کیا گیا ہے، (وَلِتَكْمِلُوا) تخفیف و تشدید کے ساتھ، اور تاکہ تم رمضان کے روزوں کے عدد کو پورا کرو اور روزوں کو پورا کرنے کے بعد اس بات پر کہ اس نے تم کو ہدایت دی (یعنی) اپنے دین کے احکام کی طرف رہنمائی فرمائی، اللہ کی بڑائی بیان کرو اور تاکہ تم اس ہدایت پر اللہ کا شکر ادا کرو اور کچھ لوگوں نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہمارا پروں دکا آیا قریب ہے کہ اس سے سرکشی کریں یا بعید ہے کہ اس کو زور سے پکاریں، تو آیت نازل ہوئی، اور جب میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں (تو واقعہ یہ ہے) کہ میں ان سے بات اعتبار میرے علم کے بلاشبہ قریب ہوں آپ ان کو یہ بات بتادو، دعا کرنے والے کی دعا اس کا مطلوب عطا کر کے قبول کرتا ہوں اس لئے لوگوں کو بھی چاہئے کہ اطاعت کر کے میری بات مان لیا کریں، اور مجھ پر ایمان رکھیں (یعنی) ایمان پر دائم و قائم رہیں تاکہ وہ راہِ راست پائیں۔

تحقیق و ترمیم و تفسیر و فوائد

قَوْلَانِ: الصَّيَامُ (ن) صوم و صیام ماغت میں مطلقاً رکنا، اصطلاح شرع میں کھانے پینے اور جماع سے روزہ کی نیت کے ساتھ صبح صادق سے غروب شمس تک رکنا۔

شہد عموم پر واثبات کرتا ہے، اسی وجہ کو رفع کرنے کے لئے اس آیت کو مکرر لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَكُونْ ذَلِكَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ اَيْضًا لِأَنَّهَا بِالصَّوْمِ عُطِفَ عَلَيْهِ وَلِتَكْمِلُوا اِسْ عِبَارَتِ كَيْ اِنْصَافُ مَا مَتَعَدَّ اِيك اِعْتَرَاضِ كُوْفِ كَرْتَا هِ:

اعتراض: اِسْ عِبَارَتِ كَرْتَا هِ كَلْ لِرِيْدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْبَسْرُ الْخ. فَعِدَّةٌ مِنْ اَيَّامٍ اُخْرٍ تَمْلَاحُ فَعْنِي هِ هِ اَوْر اِسْ پَر وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ كَا عَطْفِ هِ، اَوْرِي هِ تَمْلَاحُ اِنْشَائِي هِ اَوْر تَمْلَاحُ اِنْشَائِي كَا تَمْلَاحُ هِ پَر عَطْفِ دَرَسْتِ نَمِشْ هِ۔

جواب: اِسْ عِبَارَتِ كَرْتَا هِ كَلْ لِرِيْدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْبَسْرُ الْخ صَحْتِ كَيْ فَعْنِي هِ هِ اَوْر وَلِتَكْمِلُوا اِسْ عِلَّتِ كَيْ مَعْنِي هِ هِ اِنْذَاعِلَتْ كَا عِلَّتِ پَر عَطْفِ دَرَسْتِ هِ۔

قَوْلُهُ: وَلِتَكْبِرُوا اللّٰهَ عَلٰى مَا هَدَّكُمْ اَمَّا بِالْقَضَاءِ كَيْ صَحْتِ ثَالِثِ هِ۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِيْحِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ، صِيَامُ رُزْوَرَحْنَا، بَابِ نَمْرُ كَا مَصْدَرِ بَصَوْمِ كَيْ اَفْوَى مَعْنِي مَطَاقَرَا، اَوْر اَصْحَالِاحْ شَرْحِ مِشْ صَاحِقْ سَ غُرُوبِ آفَتَابِ تَكْ كَحَانِ، پِنِ، تَمْلَاحُ تَ رُزْوَرُ كَيْ نِيَّتِ كَيْ سَا تَحْرُكَا، رُزْوَرُ كَيْ كَيْ كَيْ شَرْحِ وَصُورَتِ مِشْ دِنِ كَيْ كَرْتَا هِ بَذْبِ بَقَوْمِ مِشْ پَا پَا تَا تَابِ قُرْآنِ چُو كَمْ مَشْرُكَا نَهْ اِنْذَابِ تَ بَحْثِ نَمِشْ كَرْتَا اِسْ لَئِ الْكَلِمَاتِ مِنْ قَبْلِكُمْ تَ اَهْلِ كِتَابِ هِ مَادِي هِ، كَسَا كُتِبَ يَهْ تَشْبِيْهِ دُوسَرِي مَلَكُوْا كَيْ سَا تَحْرُفِ نِيَّتِ صِيَامِ مِشْ هِ نَهْ كَا اَعْدَادِ اَوْر شَرْحِ اَلْيَنِيَّتِ صَوْمِ مِشْ، فَهُوَ تَشْبِيْهِ فِي الْفَرْضِيَّةِ وَلَا تَدْخُلُ فِيْهِ الْكَيْفِيَّةُ وَالْكَسِيَّةُ. (المنان)

روزہ کا جسمانی و روحانی فائدہ:

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اِسْ تَمْلَاحُ رُزْوَرُ كَيْ اَصْلِ غَرَضِ وَنَايِتِ كِي طَرَفِ اِشَارِ هِ، رُزْوَرُ كَا مَقْصِدُ تَقْوٰی كِي مَادَتِ ذَالِ اَنَّا اَوْر اَمْتِ كَيْ اَفْرَا كُو مَقْتٰی بَنَانَا هِ، تَقْوٰی اِنْسِ كِي اِيكِ مُسْتَقِلْ كَيْفِيَّتِ كَا نَامِ هِ، جِسْ سَ اَلْمِ اَخْرَتِ كِي لَذْوُوْا اَوْر اَنْفَعُوْا سَ اَلْطَفِ اَلْحَانِ كِي صِلَاحِيَّتِ وَاسْتَعْدَادِ اِنْسَانِ مِشْ پُوْرِي طَرَحِ پِيْدَا ہو جَاتِي هِ رُزْوَرُ تَ جِہَاں بَہْتِ سِی جِسْمَانِي پِیَارِيُوْا سَ نَجَاتِ مِلْ جَاتِي هِ وَ مِشْ بَہْتِ سِی رُوحَانِي پِیَارِيُوْا كَا بَہْمِي كَارُگَرِ اَوْر حُجْرَبِ مِلَاحِ هِ، جَدِيدِ وَ قَدِيمِ سَبْ طَبِیْعِ اِسْ پَر مُتَفَقِ هِں كَا رُزْوَرُ، جِسْمَانِي پِیَارِيُوْا كَيْ دُورُ كَرْنِ كَا بَہْمِي مِلَاحِ هِ اِسْ كَيْ مِلَاوَا اِسْ سَ سَابِیَا نَهْ نَمْتِ اَوْر مُضَبُّ اِنْسِ كِي مَادَتِ پِيْدَا ہو تِي هِ، رُزْوَرُ كَرْنِ سَ جُوءِ خُوبِ كَلْ رُفِیْقِ هِ خُوانِ صِلَاحِ پِيْدَا ہو تَا هِ۔

مریض کا روزہ:

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا مَرِيضًا تَ مَرَاوِہِ مَرِيضِ هِ جِسْ دُورُ رُزْوَرُ كَرْنِ سَ نَا قَابِلِ بَرْدَا شْتِ تَكْلِیْفِ پُچْپُچْ، یَا مَرِضِ مِشْ اَضَافِ یَا صَحْتِ مِشْ تَا نِیْہِہِ، وَلَا یُرِيْدُ بِكُمُ الْعُسْرَ كَا یَكُنِ مَطْلَبِ هِ۔

مسافر کا روزہ:

افو علی سفر یہ امر غور طلب ہے کہ مختصر لفظ مسافر کے بجائے علی سفر کا لفظ اختیار فرما کر اجماع مسائل کی طرف اشارہ فرمادیا، اول یہ کہ مطلقاً لغوی سفر یعنی گھر یا ہستی سے باہر نکلنے کا نام سفر نہیں بلکہ سفر پر طویل ہونا چاہئے اس لئے کہ لفظ علی سفر کا مقبوم یہ ہے کہ وہ سفر پر سوار ہو جس سے یہ بات خود بخود معلوم ہوتی ہے کہ گھر سے دس پانچ میل چلے جانا اور انہیں مگر یہ تحدید کہ سفر کتنا طویل ہو قرآنی الفاظ میں مذکور نہیں، رسول اللہ ﷺ کے بیان اور صحابہ کرام کے تعامل سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بہت سے فقہاء نے اس کی مقدار تین منزل یعنی وہ مسافت جس کو پیادہ سفر کرنے والا باسانی تین روز میں طے کر سکتا قراردی ہے اور بعد کے فقہاء نے میل کے حساب سے اڑتالیس (۳۸) میل بتائے ہیں، جس کی مقدار کو میسر کے حساب سے ۲۴۸۳۶ ۷۷ کلومیٹر یعنی سو اسی ہزار کلومیٹر ہوتی ہے، علی سفر کے لفظ سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ وطن سے نکل جانے والا مسافر اسی وقت تک رخصت سفر کا مستحق ہے جب تک اس کے سفر کا سلسلہ جاری رہے، اور یہ ظاہر ہے کہ آرام یا کسی کام کے لئے ٹھہر جانا، مطلقاً اس کے سلسلہ سفر کو ختم نہیں کر دیتا، جب تک کہ کوئی معتد بہ مقدار قیام نہ ہو اور اسی معتد بہ قیام کی مدت نبی ﷺ کے بیان سے ثابت ہوئی کہ پندرہ دن ہیں، جو شخص کسی ایک مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو وہ علی سفر نہیں کہلاتا، اسی لئے وہ رخصت سفر کا بھی مستحق نہیں رہتا۔

مَسْکُوتٌ: اسی سے بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی نیت ایک جگہ نہیں بلکہ متفرق مقامات پر ٹھہرنے کی کرے تو وہ بدستور مسافر کے حکم میں رہ کر رخصت کا مستحق رہے گا، کیونکہ وہ علی سفر کی حالت میں ہے۔

روزہ کی قضاء:

فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ یعنی مرثیٰ و مسافر و اپنے فوت شدہ روزوں کی کفّی کے مطابق دوسرے دنوں میں روزے رکھنا واجب ہے فعلیہ القضاء کے مختصر جملہ کے بجائے مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ کا طویل جملہ اختیار کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ فوت شدہ روزوں کی قضاء یہ اس صورت میں واجب ہوگی جب کہ مرثیٰ صحت کے بعد اور مسافر مقیم ہونے کے بعد اتنے دنوں کی مہلت پائے جن میں قضا کر سکا اگر کوئی شخص اتنے دن سے پہلے انتقال کر گیا تو اس پر قضا یا وصیت فدیہ لازم نہیں ہوگی۔

مَسْکُوتٌ: عِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرَ میں چونکہ کوئی قید نہیں ہے اس لئے اس بات کی گنجائش ہے کہ مسلسل اور ترتیب سے رکھے یا غیر مسلسل اور غیر مرتب طریقہ پر رکھے، روزہ رکھنے والے کو اختیار ہے جس طرح چاہے رکھے۔

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ اس کے بے تکلف معنی یہ ہیں کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت تو رکھتے ہیں مگر کسی وجہ سے دل نہیں چاہتا تو ان کے لئے بھی یہ گنجائش ہے کہ روزہ کے بجائے روزے کا فدیہ بصورت صدقہ ادا کریں وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ بہتر یہی ہے کہ روزہ رکھو۔

یہ حکم شروع اسلام میں تھا جب لوگوں کو روزہ رکھنے کی عادت نہیں تھی اور لوگوں کو روزہ کا حور بنانا مقصود تھا، اس کے بعد وہی آیت یعنی فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ جب نازل ہوئی تو اس حکم کو عام لوگوں کے حق میں منسوخ کر دیا گیا صرف ایسے لوگوں کے حق میں اب بھی باجماعت باقی رہ گیا جو بہت بوڑھے ہوں (بھاص) یا ایسے بیمار ہوں کہ اب صحت کی امید ہی نہ رہی ہو، جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے۔ (حصاص، مظہری)

صحیح بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی، ترمذی وغیرہ میں تمام ائمہ حدیث نے مسلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جب یہ آیت وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ نازل ہوئی تو ہمیں اختیار دیدیا گیا تھا کہ جس کا جی چاہے روزے کا فدیہ دے پھر جب دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ نازل ہوئی تو یہ اختیار ختم ہو کر طاق و العاں پر روزہ ہی رکھنا لازم ہو گیا۔

مسند احمد میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ نماز کے معاملات میں بھی ابتداء اسلام میں تین تغیرات ہوئے اور روزہ کے معاملہ میں بھی تین تبدیلیاں ہوئیں، روزہ کی تین تبدیلیاں یہ ہیں کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو ہر مہینہ میں تین روزے اور ایک روزہ یوم عاشورہ یعنی دسویں محرم کا رکھتے تھے، پھر رمضان کی فرضیت کے بارے میں کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ آیت نازل ہوئی، تو حکم یہ تھا کہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ روزہ رکھ لے یا فدیہ دیدے، اور روزہ رکھنا بہتر اور افضل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے روزہ ہی کے بارے میں ایک دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ نازل فرمائی اس آیت نے تندرست قوی کے لئے یہ اختیار ختم کر کے صرف روزہ رکھنا لازم کر دیا، مگر بہت بوڑھے آدمی کے لئے یہ حکم باقی رہا کہ وہ چاہے تو روزہ کے عوض فدیہ ادا کر دے۔

تیسری تبدیلی یہ ہوئی کہ شروع میں افطار کے بعد کھانے پینے اور اپنی خواہش پوری کرنے کی اجازت صرف اس وقت تک تھی جب تک آدمی سوئے نہیں، جب سو گیا تو دوسرا روزہ شروع ہو گیا، کھانا پینا وغیرہ ممنوع ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے آیت اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ نازل فرما کر یہ آسانی فرمادی کہ اگلے دن کی صبح صادق تک کھانا پینا وغیرہ سب جائز فرما دیا۔ (ابن کثیر، معارف)

فدیہ کی مقدار:

ایک روزہ کا فدیہ نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہے مروجہ وزن کے اعتبار سے نصف صاع ایک کلو، ۵۷۵ گرام، اور ۱۳۰ ملی گرام، یعنی نصف صاع ایک کلو پانچ سو چھتر گرام اور ایک سو چالیس ملی گرام کے مساوی ہوتا ہے۔ (امداد الاوزان) اس کی بازاری قیمت معلوم کر کے کسی مستحق کو ماکانہ طور پر دیدینا ایک روزہ کا فدیہ ہے۔

مُسْتَكْمِلٌ: ایک روزہ کے فدیہ کو دو آدمیوں میں تقسیم کرنا یا چند روزوں کے فدیہ کو ایک ہی شخص کو ایک تاریخ میں دینا درست نہیں، جیسا کہ شامی نے بحوالہ بحر قنویہ سے نقل کیا ہے، امداد الفتاویٰ میں حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فتویٰ اس پر نقل کیا ہے کہ مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں، شامی نے بھی فتویٰ اسی پر نقل کیا ہے، البتہ امداد الفتاویٰ میں ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ کئی روزوں کا

فدیہ ایک تاریخ میں ایک ہی شخص کو نہ دے، لیکن دینے کی گنجائش بھی ہے۔

مَنْكَسَلْتُمْ: اگر کسی کو فدیہ دینے کی بھی وسعت نہ ہو تو وہ استغفار کرے اور دل میں ادا کرنے کی نیت رکھے۔ (معارف)

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ: رمضان میں نزول قرآن کا یہ مطلب نہیں کہ مکمل قرآن کسی ایک رمضان میں نازل کیا گیا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ رمضان کی شب قدر میں لوح محفوظ سے آسمان دینا پر نازل کیا گیا، اور وہاں بیت العزہ میں رکھ دیا گیا، وہاں سے حسب ضرورت ۲۳ سالوں میں اترتا رہا۔ (ابن کثیر)

قرآن کے رمضان میں نازل ہونے کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ قرآن کے نزول کی ابتداء ماہ رمضان میں ہوئی اور سب سے پہلی قرآنی وحی سورہ علق کی ابتدائی آیتیں غار حرا میں اسی ماہ رمضان میں یکم نبوی ۶۰۹ عیسوی میں نازل ہوئی۔

سفر کی حالت میں روزہ رکھنا یا نہ رکھنا آدمی کے اختیار تیزی پر چھوڑ دیا گیا ہے نبی ﷺ کے ساتھ جو صحابہ سفر میں جایا کرتے تھے ان میں سے کوئی روزہ رکھتا تھا اور کوئی نہ رکھتا تھا، اور دونوں گروہوں میں سے کوئی دوسرے پر اعتراض نہ کرتا تھا، خود آنحضرت ﷺ نے بھی کبھی سفر میں روزہ رکھا ہے اور کبھی نہیں رکھا، ایک سفر کے موقع پر ایک شخص بد حال ہو کر گر گیا اور اس کے گرد لوگ جمع ہو گئے، نبی ﷺ نے یہ حال دیکھ کر دریافت فرمایا: کیا معاملہ ہے؟ عرض کیا گیا روزہ سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ نیکی نہیں ہے، جنگ کے موقع پر تو آپ ﷺ حکماً روزہ سے روک دیا کرتے تھے تاکہ دشمن سے لڑنے میں کمزوری لاحق نہ ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ دو مرتبہ رمضان میں جنگ پر گئے، پہلی مرتبہ جنگ بدر میں اور دوسری مرتبہ فتح مکہ کے موقع پر اور دونوں مرتبہ ہم نے روزے نہیں رکھے۔

حالت سفر میں روزہ افضل ہے یا افطار:

حدیث نبوی سے ترجیح حالت سفر میں افطار معلوم ہوتی ہے، بلکہ بعض صورتوں میں تو ایسے لگتا ہے جیسے روزہ رکھنا مسافر کے لئے ایک جرم ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ ماہ رمضان میں مکہ کی طرف چلے اور روزہ رکھا، یہاں تک کہ مقام کراع النعمیم پہنچ گئے، لوگ روزہ سے تھے تو آپ نے پانی کا پیالہ منگا یا اور اس کو اوپر اٹھایا یہاں تک کہ لوگوں نے اسے دیکھ لیا اس کے بعد آپ ﷺ نے پانی نوش فرمایا پھر آپ کو اطلاع ملی کہ بعض لوگ اب بھی روزہ سے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ گنہگار ہیں گنہگار ہیں۔“

(مسلم و ترمذی)

اس سے ملتی جلتی ایک حدیث بخاری و مسلم اور مؤطا وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی روایت میں تو یہاں تک ہے کہ:

قال رسول الله ﷺ: صائم رمضان في السفر كالْمُفْطَر في الحضر۔ (ابن ماجہ)

”سفر میں روزہ رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے کوئی گھر میں بیٹھنے والا روزہ نہ رکھے۔“

بحیثیت مجموعی مسافر کے لئے بھی مریض کی طرح حکم شریعت یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر بارگاہِ رحمت معتد بہ ممکن ہو تو روزہ رکھ لی لیا جائے، اگر زحمت اور تعب معتد بہ ہو تو قضا کر دینا جائز ہے، اور اگر نوبتِ ہلاکت کی آجائے تو ترکِ صوم واجب ہو جائے گا۔

(ماجدی)

باقی اختلاف مذاق و مسلک اس باب میں شروع سے چلا آ رہا ہے، صوم و افطار دونوں کے مسافر کے لئے جواز کے تو سب قائل ہیں، اختلاف جو کچھ ہے وہ اس میں ہے کہ افضل کونسا پہلو ہے؟ سو بعض صحابہ اور اکثر ائمہ فقہ الفضلیت صوم کے قائل ہیں۔ اس کے مقابلہ میں بعض اچلہ صحابہ اور متعدد تابعین و فقہاء الفضلیت افطار کی طرف گئے ہیں۔

وَ اَخْتَلَفُوا فِی الْاَفْضَلِ فَذَهَبَ اَبُو حَنِیْفَةَ وَ اصْحَابُهُ وَمَالِكٌ وَ الشَّافِعِی رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ فِی بَعْضِ مَا رَوٰی عَنْہُمَا اِلٰی اَنْ الصَّوْمَ اَفْضَلُ وَہِ قَالَ مِنْ الصَّحَابَةِ عُمَانُ بْنُ اَبِی الْعَاصِ النَّفْقِیِّ وَ انسُ بْنُ مَالِکٍ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ۔

(بحر)

وَ ذَهَبَ الْاَوْزَاعِی وَ اَحْمَدُ وَ اسْحَقُ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ اِلٰی اَنْ الْفِطْرَ اَفْضَلُ وَہِ قَالَ مِنْ الصَّحَابَةِ ابْنُ عُمَرَ وَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وَ مِنَ التَّابِعِیْنَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَ الشَّعْبِیُّ وَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِیْزِ وَ مُجَاهِدٌ وَ قَتَادَةُ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ (بحر) نَقَلَ ذَلِكَ ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنْ عُمَرَ وَ ابْنِهِ عَبْدِ اللّٰهِ وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنْ الْفِطْرَ فِی السَّفَرِ عَزِیْمَةٌ۔

اَجَلُكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ بِمَعْنَى الْاِفْضَاءِ اِلٰی نِسَائِكُمْ بِالْجَمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لِمَا كَانَ فِی صَدْرِ الْاِسْلَامِ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَ تَحْرِيمِ الْاَكْلِ وَ الشَّرْبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ هُنَّ لَيَاسٌ لَكُمْ وَ اَنْتُمْ لَيَاسٌ لَهُنَّ كُنَايَةٌ عَنْ تَعَانِيهِمَا اَوْ اَحْتِيَاجِ كُلِّ مِنْهُمَا اِلَى صَاحِبِهِ عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخَافُونَ تَخَوُّنَ اَنْفُسِكُمْ بِالْجَمَاعِ لَيْلَةُ الصِّيَامِ وَقَعَ ذَلِكَ لِعُمَرَ وَ غَيْرِهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ وَ اعْتَدَرُوا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَابَ عَلَيْكُمْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ وَ عَفَا عَنْكُمْ قَالَتْنِ اِذَا اَجَلَ لَكُمْ بِاشْرَوْهُنَّ جَابِشُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا اَطْنَبُوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اِى اِبْنِ خَةَ بَيْنَ الْجَمَاعِ اَوْ قَدَرَهُ مِنَ الْوَلَدِ وَ كَلُوا وَ اشْرَبُوا الدِّلِيلُ كُنْهٌ حَتَّى يَتَبَيَّنَ يَنْظُرَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ اِى الصَّادِقِ بَيَانُ لَخَيْطِ الْاَبْيَضِ وَ بَيَانُ الْاَسْوَدِ مَحْذُوفٌ اِى مِنْ اللَّيْلِ شُبَّةٌ مَوَافِقَةٌ بَيْنَ الْبَيَاضِ وَ نَايِمَةٌ مَعَهُ مِنَ الْغَيْشِ بِخَيْطَيْنِ اَبْيَضٍ وَ اَسْوَدٍ فِى الْاِمْتِدَادِ شَمَرَاتُهُمَا الصِّيَامُ مِنَ الْفَجْرِ اِلَى الْاَيْلِ اِى اِلَى دُخُولِهِ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ اِى نِسَائِكُمْ وَ اَنْتُمْ عَلَيْكُمْ تَقِيْمُونَ بِنِيَّةِ الْاِعْتِكَافِ فِى الْمَسْجِدِ مُتَعَلِّقٌ بِعَاكِفُونَ نَهَى لِمَنْ كَانَ يَخْرُجُ وَ هُوَ مُعْتَكِفٌ فِى جَامِعِ اسْرَاتِهِ وَ يَغُودُ تِلْكَ الْاَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللّٰهِ حُدُودًا لِعِبَادِهِ لِيُقِفُوا عِنْدَهَا فَلَا تَقْرَبُوهَا اِنْهَازٌ بَيْنَ لَا تَعْتَدُوا بِالْمُعْتَبَرِ بِهِ فِى آيَةٍ أُخْرَى كَذَلِكَ كَمَا تَبَيَّنَ لَكُمْ مَا ذَكَرَ

يُبَيِّنُ اللَّهُ لَإِنْسَانٍ لِّعَلَّاهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۳۱۵﴾ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُمُ أَيَّ لَا يَأْكُلُ بَعْضُكُم مِّنْ أَمْوَالِ الْبَاطِلِ الَّتِي هِيَ حَرَامٌ مِّنْ عَشْرَةِ وَأَعْيُنَ وَتَذَلُّوا تَقْوَا بِهَا أَيَّ يَحْكُمُهَا أَوْ بِالْأَمْوَالِ رَشِيدَةً إِلَى الْحُكْمِ لَتَأْكُلُوا بِاتِّحَاكِمْ قَرِيبًا مَّا نَدَّ مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ لَتَلْسِنَ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۳۱۶﴾ أَنْتُمْ مُبْطِلُونَ.

ترجمہ: اور حال کرو یا کیا تمہارے لئے روزہ کی رات میں تمہاری عورتوں سے جماع کے طور پر ہے حجاب ہونا یہ حکم ابتدا اسلام میں عورتوں سے جماع اور عشاء کے بعد کھانے پینے کی حرمت کو منسوخ کرنے کے لئے نازل ہوا۔ وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو، یہ کنایہ ہے باہمی معافیت سے یا ایک دوسرے کا حاجت مند ہونے سے، اللہ کو معلوم ہے کہ تم روزہ کی رات جماع کر کے اپنے نبی ساتھ خیانت کر رہے ہو یہ واقعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کو پیش آیا تھا، اور ان لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ سے معذرت چاہی، تو اس نے تمہاری توبہ قبول کر لی اور تم سے درگزر کیا پس اب جب کہ تمہارے لئے حال کر دیا گیا ہے تو ان سے مباشرت کر سکتے ہو یا اس (اولاد) کو طلب کر سکتے ہو جو تمہارے لئے اللہ نے مقدر کر دی ہے یعنی جماع جائز کر دیا یا ولد مقدر کو طلب کرنا جائز کر دیا اور رات کے ہر حصہ میں کھانا کھاتے ہوتا اس کے فجر یعنی صبح صادق کا سفید دھاگہ کا لے دھاگے سے ممتاز ہو جائے (من الفجر) الخیط الابيض کا بیان ہے اور الاسود کا بیان مخدوف ہے، (اور وہ من اللیل ہے) ظاہر ہونے والی سفیدی کو اور اس تاریکی کو جو اس کے ساتھ ممد ہوتی ہے سفید اور سیاہ دو دھاگوں کے ساتھ درازی میں تشبیہ دی گئی ہے پھر صبح صادق سے رات تک روزہ پورا کرو، یعنی غروب شمس کے ساتھ رات داخل ہونے تک، اور اپنی عورتوں سے مباشرت نہ کرو جب کہ تم تکلف کی نیت سے مسجدوں میں مقیم ہو فی المساجد، عاکفون کے متعلق ہے، یہ ممانعت اس شخص کے لئے ہے جو (مسجد میں) متکلف ہونے کی وجہ سے مسجد سے نکل گیا ہو، اور اپنی بیوی سے مجامعت کر کے واپس آیا ہو، یہ مذکورہ احکام اللہ کی حدود ہیں جن کو اللہ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے، لہذا ان کے قریب بھی نہ جانا یہ تعبیر لا تعدوہا سے لیٹا ہے، جس کو دوسری آیت میں تعبیر کیا گیا ہے، اسی طرح جس طرح تمہارے لئے مذکورہ (احکام) بیان کئے گئے اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں کو لوگوں کے لئے بیان کرتا ہے تاکہ حرام کردہ چیزوں سے بچیں اور تم لوگ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کا مال ناروا طریقہ سے کھاؤ یعنی باطل طریقہ سے ایک دوسرے کا مال نہ کھاؤ، یعنی اس طریقہ پر جو شرعاً حرام ہے مثلاً چوری، غصب (وغیرہ) اور نہ پہنچاؤ مال کو یعنی مالی خصوصیت کو حکام کے پاس یعنی مالی نزاع کو حاکموں کے پاس یا مال کو بطور رشوت حکام کے پاس نہ پہنچاؤ تاکہ کھا جاؤ تم مرفعدالی احکام کر کے لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے ساتھ آلودہ کر کے جب کہ تم جانتے ہو کہ تم ناحق پر ہو۔

حَقِيقُ تَرْكِيبٍ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: أُجِلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ، الرَّفَثُ وہ گفتگو جو مرد اور عورت کے درمیان جماع کے وقت ہوتی ہے اور دوسرے وقت ناپسند کی جاتی ہے، رَفَث اور جماع کے درمیان عموماً لازم ہونے کی وجہ سے رَفَث بول کر جماع مراد لیا گیا ہے۔ (اعراب القرآن) رَفَثٌ يَوْمُكَ (ن) زَفَنًا، فُحْشٌ باتیں کرنا۔

سَيِّئًا: رَفَث کا صلہ فی باباء آتا ہے، یہاں الی استعمال ہوا ہے؟

جَوَابُ: رَفَث چونکہ افشاء کے معنی کو مشتعل ہے لہذا صلہ الی لا تصحیح ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَيْلَةَ الصِّيَامِ ظاہر تو یہی ہے کہ لَيْلَةَ، أُجِلَ کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ بہت سے مفسرین نے یہی کہا ہے، مگر اس صورت میں یہ شب ہوتا ہے کہ حلت تو اس وقت سے پہلے ہی ثابت تھی، اس ترکیب سے ظاہر ہوتا ہے کہ حلت اسی وقت ہوئی۔

سَيِّئًا: الرَّفَثُ جو کہ بعد میں مذکور ہے وہ لَيْلَةَ کا نائب ہو سکتا ہے؟

جَوَابُ: الرَّفَثُ چونکہ مصدرِ عاملِ ضعیف ہے جو اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس لئے وہ عامل نہیں ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ لَيْلَةَ کا عامل محذوف مان لیا جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اَنَّ تَرَفَفُوا لَيْلَةَ الصِّيَامِ۔

قَوْلُهُ: تَحْتَانُونَ۔ تَحْتَانُونَ کی تفسیر تحنون سے کر کے ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اشکال: تحنون باب افعال سے ہے جو کہ لازم ہوتا ہے حالانکہ یہاں انفسکم کی جانب متعدی ہے۔

جَوَابُ: مفسر علام نے تحنانون کی تفسیر تحنون سے کر کے اسی اشکال کا جواب دیا ہے، جواب کا ماحصل یہ ہے کہ افعال مجرد کے معنی میں ہے اور باب افعال کثرت خیانت کو ظاہر کرنے کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا اس کا عطف بانشروہن پر ہے۔

قَوْلُهُ: الْغَبَشِ شَيْنٍ اور باء کے فتح کے ساتھ بمعنی غلش بقیۃ اللیل یا آخر شب کی ظلمت۔

قَوْلُهُ: الٰی دُخُولِهِ بغروب الشمس اس میں اشارہ ہے کہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: شُبَّةٌ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اشکال: یہ ہے کہ صبح صادق کو خطِ ابھیش سے تشبیہ دی گئی ہے حالانکہ یہ تشبیہ صبح کا ذب سے زیادہ مشابہ ہے اس لئے کہ وہ دھاگے کی شکل میں عموداً اُمتد ہوتی ہے نہ کہ صبح صادق۔ صبح صادق تو عرضاً پھیلی ہوئی ہوتی ہے، مذکورہ عبارت سے اسی اعتراض کا جواب دیا ہے۔

جَوَابُ: کا خلاصہ یہ ہے کہ صبح صادق جب ابتدا نمودار ہوتی ہے تو اس کا بالائی کنارہ خطِ ابھیش کے مشابہ ہوتا ہے، معلوم ہوا تشبیہ ابتدا نمودار ہونے والے کنارہ کے ساتھ ہے نہ کہ درمیان یا آخر کے ساتھ۔ فافہم۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَقْرُبُوهَا اَبْلَغُ مِنْ لَا تَعْتَدُوهَا، هُوَ اَبْلَغُ الْخ سے دو اشکالوں کا جواب دینا مقصود ہے:

۱ پہلا اشکال:

جن احکام کے قریب نہ جانے کا حکم کیا جا رہا ہے ان میں سے بعض واجب ہیں اور بعض مباح اور بعض حرام تو ان سب کے لئے یہ کہنا کہ ان کے قریب بھی مت جانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

۲ دوسرا اشکال:

دوسری آیت میں وارد ہوا ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَلَا تَعْتَدُوْهُمَا مطلب یہ ہے کہ یہ اللہ کی حدود و احکام ہیں ان سے آگے نہ بڑھنا (تجاوز نہ کرنا) ان دونوں آیتوں کے مفہوم میں تضاد ہے، لہذا جمع و توفیق کی کیا صورت ہوگی؟

۱ پہلے اشکال کا جواب:

اللہ تعالیٰ نے احکام کو ان حدود کے ساتھ تشبیہ دی ہے جو حق و باطل کے درمیان حاجز ہیں جو ان احکام پر عمل پیرا ہوگا وہ حق کا ادا کرنے والا ہوگا اور جو ان کی مخالفت کرے گا وہ باطل میں واقع ہوگا، لہذا ان کے قریب جانے سے منع فرمادیا تاکہ باطل کے قریب نہ جائے گویا کہ قربان حدود سے نہیں، قرب باطل سے نہیں ہے۔

۲ دوسرے اشکال کا جواب:

فلا تقربوہا اور لا تعتدوہا دونوں کا مقصد باطل کے قریب جانے سے منع کرنا ہے، لا تعتدوہا میں صراحت کے ساتھ منع کیا گیا ہے اور فلا تقربوہا میں بطور کنایہ منع کیا گیا ہے، اور قاعدہ مشہور ہے کہ الکناية ابلغ من التصريح۔
قَوْلُهُمْ: ای لا یا کل بعضکم مال بعض اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کو دفع کرنا ہے۔

شبہ: وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مِّنْ مَّعْلُوْمٍ ہوتا ہے کہ کوئی شخص اپنا مال باطل طریقہ سے نہ کھائے حالانکہ اس کا کوئی مفہوم نہیں ہے۔

جواب: یہ تقسیم جمع علی الجمع کے قیل سے نہیں ہے جیسا کہ اِرْكَبُوا دوابکم یعنی تم میں سے ہر ایک اپنے گھوڑے پر سوار ہو جائے، بلکہ یہ لَا تَلْمِزُوْا اَنْفُسَكُمْ کے قیل سے ہے، یعنی آپس میں ایک دوسرے کو عیب نہ لگاؤ، جیسا کہ بَيْنَكُمْ کے لفظ سے بھی اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔

قَوْلُهُمْ: وَلَا تَدْخُلُوْا بَهْمًا، لا کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عطف لا تَاْكُلُوْا پر ہے، لہذا جس طرح لا تَاْكُلُوْا مجزوم بالجازم ہے اسی طرح تَدْخُلُوْا بَهْمًا بھی مجزوم بالجازم ہے، فرق یہ ہے کہ یہاں جازم مقدر ہے اور وہاں ظاہر تَدْخُلُوْا، اِدْلَاء سے ماخوذ ہے، اِدْلَا کے معنی رسی کے ذریعہ کونٹوں میں ڈول لگانا، اب وسیلہ اور ذریعہ کے معنی کے لئے مستعار لے لیا گیا ہے، یعنی

حکام کے پاس مالی خصوصیات کو لیج کر ناجائز طریقہ سے دوسرے مال کا مال کھانے کا ذریعہ بنانا، او بالاحوال رشوت۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مال سے مالی رشوت مراد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

أَحَلَّ لَكُمْ، أَحَلَّ لَكُمْ کے لفظ سے معلوم ہوا کہ جو چیز اس آیت کے ذریعہ حلال کی گئی ہے وہ اس سے پہلے حرام تھی۔ بخاری وغیرہ میں بروایت براء بن عازب رضی اللہ عنہما مذکور ہے کہ ابتداء میں جب رمضان کے روزے فرض کئے گئے تو افطار کے بعد کھانے پینے اور بیویوں سے اختلاط کی یہ فاس وقت تک اجازت تھی جب تک سو نہ جائے، سو جانے کے بعد یہ سب چیزیں حرام ہو جاتی تھیں، بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس میں مشکلات پیش آئیں۔ قیس بن سعد انصاری رضی اللہ عنہما دن بھر مزدوری کر کے گھر پہنچے تو گھر میں کھانے کے لئے کچھ نہ تھا، بیوی نے کہا میں تم سے کچھ انتظام کر کے لاتی ہوں، جب وہ واپس آئیں تو دن بھر کی ٹکان کی وجہ سے قیس بن سعد کی آنکھ لگ گئی جب بیدار ہوئے تو کھانا حرام ہو چکا تھا اسی حالت میں اگلے روز کا روزہ رکھا یا دوپہر کی وقت ضعف کی وجہ سے بیہوش ہو گئے۔ (س کس) اسی طرح بعض صحابہ سونے کے بعد اپنی بیویوں کے ساتھ اختلاط میں مبتلا ہو کر پریشان ہو گئے اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا بھی روایات میں مذکور ہے، ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما رات دیر گئے آنحضرت رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے پوچھا اپنی بیوی سے ہم بستر کی کارادہ کیا، بیوی نے کہا میں سو چکی ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کہا تم سو چکی ہو میں تو نہیں سو گیا، اور یہ کہ ہم بستر کی، حضرت کعب رضی اللہ عنہما کا بھی اسی طرح کا واقعہ ہوا، حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے آنحضرت رضی اللہ عنہ سے اس کی معذرت چاہی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ، خَيْطُ ابْيَضُ سے صحیح صادق کا ابتداء نمودار ہونے والا ہے، اور خَيْطُ الْأَسْوَد سے ظلمت شب بطور استعارہ اور ادب میں مطلب یہ ہے کہ جب صحیح صادق نمودار ہو جائے تو کھانا جائز بن کر دو۔

امام بخاری وغیرہ نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب "وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ" نازل ہوئی تو بعض لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ وہ اپنے پیہ میں سفید دھاگا اور کالا دھاگا باندھ لیتے تھے اور اس وقت تک کھاتے پیتے رہتے تھے جب تک کہ دونوں دھاگوں میں امتیاز نہ ہونے لگتا تو اللہ تعالیٰ نے "مِنَ الْفَجْرِ" نازل فرمائی قرآن میں نازل ہونے والی یہ سب سے چھوٹی آیت ہے۔

صحیحین میں عدی بن حاتم رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ اپنے قمیہ کے نیچے دو دھاگے رکھ لیا کرتے تھے ایک سفید اور دوسرا

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جب تم خود جانتے ہو کہ مال دوسرے شخص کا ہے تو محض اس لئے کہ اس کے پاس اپنی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے یا اس بناء پر کہ تم اس کو کسی ایجنٹ یا چرب زبانی سے کھا سکتے ہو، اس کا مقدمہ عدالت میں نہ لے جاؤ، ہو سکتا ہے کہ حاکم عدالت روادِ مقدمہ کے لحاظ سے وہ مال تم کو دلا دے مگر حاکم کا ایسا فیصلہ دراصل غلط بیانی اور غلط بنائی ہوئی رواد سے دھوکا کھانے کا نتیجہ ہوگا اس لئے عدالت سے اس کی ملکیت کا حق حاصل کر لینے کے باوجود حقیقت میں تم اس کے جائز مالک نہ بن جاؤ گے، عند اللہ وہ مال تمہارے لئے حرام ہی رہے گا، مفسر علام نے مذکورہ دونوں معانی کی طرف اشارہ کر دیا۔

حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا، میں ایک انسان ہوں اور تم میرے پاس اپنے مقدمات لاتے ہو اس میں یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنے معاملہ کو زیادہ رنگ آمیزی کے ساتھ پیش کرے اور میں اس سے مطمئن ہو کر اس کے حق میں فیصلہ کر دوں اگر فی الواقع وہ اس کا حق دار نہیں ہے تو اس کو لینا نہیں چاہئے کیونکہ اس صورت میں جو کچھ میں اس کو دوں گا وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہوگا۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ عَنِ الْأَهْلِ جَمْعُ بِلَالٍ لِمَ تَبْذُرُوا دَقِيقَةً ثُمَّ تَزِيدُ حَتَّى تَمْتَلِي نُورًا ثُمَّ تَعُوذُ كَمَا بَدَتْ وَلَا تَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِيَ مَوَاقِيتُ جَمْعُ مِيقَاتٍ لِلنَّاسِ يَعْلَمُونَ بِهَا أَوْقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ وَجِدَّةَ نَسَائِهِمْ وَحِسَابِهِمْ وَإِفْطَارِهِمْ وَالْحَجَّ عَطَفْتُ عَلَى النَّاسِ إِي يُعْلَمُ بِهَا وَقْتُهُ فَلَوْ اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يُعْرِفْ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ يَأْتِ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ طُفُورِهَا فِي الْأَحْرَامِ بَانَ تَنْقُبُوا فِيهَا نَقَبًا تَدْخُلُونَ مِنْهُ وَتَخْرُجُونَ وَتَتْرَكُوا النَّبَّ وَكَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَيَزْعُمُونَ بُرًّا وَلَكِنَّ الْبِرَّ إِي ذَا الْبِرِّ مَنِ اتَّقَى اللَّهَ بَرَكْتُ مُخَالَفَتِهِ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا فِي الْأَحْرَامِ كَغَيْرِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿٣٨﴾ تَفُورُونَ وَلَمَّا صُذَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ عَامَ التَّخْذِيَةِ وَصَالِحُ الْكُفَّارِ عَلَى أَنْ يَعُودَ الْعَامُ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَجْهَزُ لِعُمْرَةِ الْمُقَضَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَنْفِي قُرَيْشٌ وَيَقْتُلُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتَالَهُمْ فِي الْخَزَمِ وَالْأَحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلَ وَقَالُوا فِي سَيِّدِ اللَّهِ إِي لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِي يَقُولُونَ كُفَّارًا وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِبْتِدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٣٩﴾ الْمُتَجَاوِزِينَ مَا خُذَ لَهُمْ وَبِذَا مَنَسُوحٌ بَايَةُ بَرَاءَةٍ أَوْ بِقَوْلِهِ وَأَقَاتُواهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَخُذْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ إِي مِنْ مَكَّةَ وَقَدْ فُعِلَ بِهِمْ ذَلِكَ عَامَ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةِ الشَّرِّكَ مِنْهُمْ أَشَدُّ اعْظَمَ مِنْ الْقَسْلِ لَهُمْ فِي الْخَزَمِ وَالْأَحْرَامِ الَّذِي اسْتَغْظَمْنَاهُ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِي فِي الْخَزَمِ حَتَّى يُطْفِئُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلَكُمُ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ بِلَا الْبِفِ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ كَذَلِكَ الْقَتْلُ وَالْأَخْرَاجُ جَزَاءُ الْكُفْرَيْنِ ﴿٤٠﴾ وَإِنْ أَنتَهُوا

عَنِ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۳۱﴾ وَفَتَنُوهُمْ حَتَّى لَا تُكُونَ تُنُوحًا فَقَدْ تَنَزَّلَتْ
وَيَكُونُ الَّذِينَ الْعِبَادَةُ لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا يُعْبَدُ سِوَاهُ فَإِنْ أَتَوْهُمُ عَنِ الشِّرْكِ فَلَا تُغْنُوا عَنْهُمْ دِينَ
عَنِ بَدَا فَلَا تُعْذِرُونَ اغْتَدَاءَ بَقِيَّةِ أَوْ غَيْرِهِ الْأَعْلَى الظَّالِمِينَ ﴿۳۲﴾ وَمَنْ أَتَى فَلَيْسَ بِضَالٍ وَلَا غَدَاوَانِ
عَلَيْهِ الشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُنَافِقِينَ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوهُمْ فِيهِ فَافْتَنُوا فِيهِمْ فِي مَتَدَرْدِ لَسْتُمْ غَضَامَ
الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ وَالْحُرْمَةُ حَمْعٌ خُرْمَةٌ مَا يَحْتَ احْتِرَامُهُ قِصَاصٌ أَيْ يُفْتَنُ بِمُسْلِمِهَا إِذَا تَنَهَكَتْ
فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ بِالْقَتْلِ فِي الْحَرَمِ أَوِ الْإِحْرَامِ وَاتَّسَمَرَ الْحَرَامَ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ
لَسْمَى مُنَافِقَتُهُ اغْتَدَاءَ لِنَفْسِهِ بِالْمُتَقَاتِلِ بِهِ فِي الصُّورَةِ وَأَتَقُوا اللَّهَ فِي الْإِسْتِغَارِ وَتَرَكَ الْأَعْدَاءَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۳۳﴾ مَالَعُونَ وَالنَّصْرَ

ترجمہ:

اے محمد ﷺ آپ سے چاند کی حالتوں کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ باریک کیوں نمودار ہوتا ہے؟ (یعنی جب نمودار ہوتا ہے تو باریک ہوتا ہے) پھر بڑھتا ہے، یہاں تک کہ پُر نور ہو جاتا ہے، پھر (اپنی سابقہ حالت کی طرف) ٹوڑ کر رہتا ہے (یعنی ٹھنڈا ہو جاتا ہے) اور ویسا ہی ہو جاتا ہے جیسا نمودار ہوا تھا، اور سورج کے مانند ایک حالت پر نہیں رہتا، آپ ان سے کہیں یہ لوگوں کے لئے اوقات معلوم کرنے کا ذریعہ ہے موافقت میقات کی فتح ہے، یعنی اَوَّلِ اَنْ لَے ذریعہ اپنی حقیقی اور تجارت کے اوقات معلوم کرتے ہیں، اور اپنی عورتوں کی مدت اور اپنے روزوں (رمضان) اور افطار (شوال) کے اوقات معلوم کرتے ہیں اور حج کے لئے (شناخت وقت کا آلہ ہے) اس کا عطف السَّاسِ پر ہے یعنی چاند کے ذریعہ حج کا وقت معلوم کرتے ہیں اگر (چاند) ایک ہی حالت پر رہتا تو یہ باتیں معلوم نہ ہو سکتیں، اور حالت احرام میں گھروں کے پیچھے سے آنا کوئی نکتہ نہیں ہے کہ تم گھروں (کی دیواروں) میں نقب لگاؤ تا کہ تم اس نقب سے داخل ہو اور نکلو، اور دروازہ (سے نکلنے) چھوڑ دو (مشرکین عرب) ایسا کرتے تھے، اور اس کو نیکی سمجھتے تھے بلکہ نیکی یعنی نیک وہ ہے جو اللہ کی مخالفت و ترک کرے اللہ سے ذرا، حالت احرام میں بھی بغیر حالت احرام کے مانند گھروں کے دروازوں سے آیا کرو، اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تا کہ تم کا مایاب ہو جاؤ اور جب رسول اللہ ﷺ کو حدیبیہ کے سال بیت اللہ سے روک دیا گیا اور کفار نے اس بات پر صلح کی کہ (آپ ﷺ) آئندہ سال آئیں گے، اور وہ (مشرکین) ان کے لئے تین دن کے لئے مکہ خالی کر دیں گے اور آپ ﷺ نے عمرہ القضاء کے لئے تیاری فرمائی، اور مسلمانوں کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ (کہیں ایسا نہ ہو کہ قریش اپنے عہد) کی پابندی نہ کریں اور مسلمانوں سے جنگ کریں اور مسلمان ان سے حرم میں اور (حالت) احرام میں اور شہر حرام میں قتل کرنا پسند کریں، اور قتال مرہ اندہ کی راہ میں ان کافروں سے جو تم سے قتال کریں، اس کے دین کے بلند کرنے کے لئے اور لڑائی کی ابتداء کر کے ان پر ظلم نہ کرو یا بیشبہ اللہ علی مقررہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اور یہ حکم سورہ براءت کی آیت باللہ کے قول ”وَأَقْتُلُوهُمْ“

حَبِطْتُ ثِقْلَهُمْ مَوْهَمٌ" سے منسوخ ہے یعنی جہاں تم ان کو پاؤ وہیں قتل کرو اور ان کو نکالو جہاں سے انہوں نے تم کو نکالا یعنی مکہ سے، اور فتح مکہ کے سال ان کے ساتھ ایسا ہی کیا گیا، اور فقہ نے یعنی ان کا شرک قتل سے زیادہ شدید ہے ان کو حرم میں حالت احرام میں قتل کرنے سے جس کو تم عظیم سمجھتے ہو، اور مسجد حرام کے پاس یعنی حرم میں ان سے قتال نہ کرو تا آن کہ وہ خود تم سے اس میں قتال نہ کریں پس اگر وہ حرم میں تم سے قتال کریں تو تم بھی حرم میں ان سے قتال کرو اور ایک قراءت میں تینوں افعال بغیر الف کے ہیں، یہی قتل اور جلا وطنی ایسے کافروں کی سزا ہے، پس اگر وہ کفر سے باز آجائیں اور اسلام قبول کر لیں تو اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والا ہے تم ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فقہ شرک باقی نہ رہے اور عبادت اللہ وحدہ کی ہونے لگے اور اس کے سوا کسی کی بندگی نہ ہو، پس اگر وہ شرک سے باز آجائیں تو ان پر تم زیادتی نہ کرو، اس حذف جزاء پر فَلَا عُذْرَ اِنَّ، دلالت کر رہا ہے تو قتل وغیرہ کے ذریعہ زیادتی ظالموں کے علاوہ پر جائز نہیں اور جو باز آ گیا وہ ظالم نہیں، لہذا اس پر زیادتی بھی نہیں ہونی چاہئے، ماہ محرم عوض ہے ماہ محرم کا لہذا جس طرح انہوں نے اس میں تم سے قتال کیا تو تم بھی اس جیسے مہینہ میں قتال کرو اور یہ مسلمانوں کے اس مہینہ کو با عظمت سمجھنے کا رد ہے، اور احترام میں برابری ہے، حُرُمَاتٌ حُرْمَةٌ کی جمع ہے، جس کا احترام واجب ہو اور احترام کا لحاظ برابری کے ساتھ ہوگا، یعنی اگر بے حرمتی کی جائے تو اس کے مثل بدل لیا جائے گا لہذا حرم میں یا احرام میں یا ماہ محرم میں قتال کے ذریعہ جو شخص تمہارے اوپر ظلم کرے تو تم بھی اس پر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو جتنا اس نے تم پر کیا ہے ظلم کی جزا کو ظلم مقابلہ کے طور پر کہا گیا ہے، صورتہ اس زیادتی کے اپنے مقابل کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اللہ سے ڈرتے رہو بدلہ لینے میں اور ترک زیادتی میں، اور خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ مدد اور نصرت کے ذریعہ متقیوں کے ساتھ ہے۔

حَقِیْقَتِیْ شَرِکِیْ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: جَمْعُ هِلَالٍ: اَهْلَهُ، هِلَالٌ کی جمع ہے ہلال تیسری رات تک کے چاند کو کہتے ہیں، ہِلَالٌ کو ہلال، اس لئے کہا جاتا ہے کہ ہِلَال کے معنی آواز بلند کرنے اور شور مچانے کے ہیں نئے چاند کو دیکھ کر لوگ شور مچاتے ہیں جیسا کہ ہمارے یہاں عید بقرہ عید کا چاند دیکھ کر بچے بڑے شور مچاتے ہیں، اسی لئے اس کو ہلال کہا جاتا ہے۔

سَبْأُلٌ: ہلال تو ایک ہی ہوتا ہے پھر اس کی جمع کیوں لائی گئی ہے؟

جَوَابُہُ: یا تو اس لئے کہ روزانہ کا چاند اپنے ماقبل کے دن کے چاند سے مختلف ہوتا ہے تو گویا وہ سابق چاند کا غیر ہے اس لئے متعدد چاند ہو گئے جس پر جمع کا اطلاق کرنا درست ہے، یا ہر ماہ کا چاند الگ ہوتا ہے، اس اعتبار سے بھی متعدد چاند ہو گئے لہذا جمع کا اطلاق درست ہے۔

سَبْأُلٌ: یَسْأَلُوكَ عَنِ الْاَهْلِیَّةِ میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی علت کے بارے میں سوال کیا گیا ہے مگر جواب میں اس کی حکمت اور فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

جَوَاب: جواب میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی علت بیان کر کے اس بات کی جانب اشارہ کرنا مقصود ہے کہ سائل کو چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حقیقت یا علت معلوم کرنے کے بجائے اس کی حکمتوں اور فائدوں کے بارے میں سوال کرنا چاہئے جو کہ ان کے کام کی اور فائدہ کی بات ہے۔ (کما فی المختصر المعانی)

قَوْلُهُ: لَمْ تَبْدُوا دَقِيقَةً یہ دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہے اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ سوال چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے بارے میں ہی تھا سوال میں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ یَسْئَلُونَكَ عَنْ حِكْمَةِ الْاَهْلَةِ اس صورت میں جواب سوال کے مطابق ہوگا، فلا اعتراض، اس جواب کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو ابن جریر نے ابو العالیہ سے روایت کیا ہے قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ تُخْلِفِ الْاَهْلَةَ، فَنَزَلَتْ يَسْئَلُونَكَ عَنْ الْاَهْلَةِ، یہ روایت چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے سوال کرنے کے بارے میں صریح ہے۔

قَوْلُهُ: جَمْعُ مِيقَاتٍ، مَوَاقِيتُ مِيقَاتِ آتَمِ الْكَيْ جَمْعُ ہے وقت پہچاننے کا آلہ۔

قَوْلُهُ: مَنَاجِرُ هَمْزٍ مَنَجْرُ كِي جَمْعُ ہے مصدر ہے نہ کہ ظرف زمان۔

قَوْلُهُ: عِذْدُ نِسَائِهِمْ عِذْدُ، عِدَّةُ کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: عَطَفٌ عَلَى النَّاسِ، مفسر عام کا اس اضافہ سے مقصد بعض لوگوں کے اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ والحج کا عطف مَوَاقِيتُ، پر ہے حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مَوَاقِيتُ کا حمل اہلۃ کی ضمیر ہی پر ہے اسی الْاَهْلَةُ هِيَ الْمَوَاقِيتُ اگر الحج کا عطف مَوَاقِيتُ پر کر دیا جائے تو اس کا حمل بھی ہی ضمیر پر ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی الْاَهْلَةُ هِيَ الْحَج، حالانکہ یہ معنی درست نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: فِي الْاِحْرَامِ۔

سَيِّوَال: فِي الْاِحْرَامِ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے

جَوَاب: دراصل فی الاحرام کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّوَال: لَيْسَ الْبَرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا، اور مَاسِقُ لِلنَّاسِ میں نظام کوئی جوڑ اور رابطہ نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جوڑ اور رابطہ ہے اور وہ یہ کہ مَوَاقِيتُ اوقات حج ہیں اور حالات احرام میں گھر کے پیچھے سے گھر میں داخل ہونا ان کے نزدیک افعال حج میں سے ہے لہذا رابطہ و تعلق ظاہر ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ ذَ الْبَرِّ اس کے بارے میں سوال و جواب سابق میں گزر چکا ہے ملاحظہ فرمایا جائے۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ الْبَرَاءَةِ وَهِيَ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ۔ (الآیۃ)

قَوْلُهُ: اِیْ فِي الْحَرَمِ۔ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی تفسیر اِیْ فِي الْحَرَمِ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزاء بول کر کل۔ یعنی مسجد حرام بول کر پورا حرام مراد ہے اس لئے کہ قیل صرف مسجد حرام ہی میں ممنوع نہیں ہے بلکہ پورے حرم میں ممنوع ہے۔

ہی نہیں جیسے حج، روزہ رمضان، عیدین، زکوٰۃ و عدت طلاق وغیرہ، ان کے علاوہ معاملات میں اختیار ہے چاہے جس حساب سے معاملہ کریں شریعت نے مجبور نہیں کیا کہ قمری تاریخوں ہی سے حساب رکھیں۔

احکام شریعہ کے علاوہ میں گو قمری حساب کے علاوہ کی اجازت ہے مگر چونکہ بوجہ خلاف ہونے وضع صحابہ و صالحین کے خلاف اولیٰ ضرور ہے، اور چونکہ بہت سے احکام شریعہ کا مدار قمری حساب پر ہے اس لئے قمری تاریخوں کو محفوظ رکھنا یقیناً فرض علی اللہ ہے اور انضباط کا آسان طریقہ یہی ہے کہ اپنے روزمرہ کے معاملات میں قمری تاریخوں کا استعمال رکھا جائے۔

بدعت کی اصل بنیاد:

لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا، زمانہ جاہلیت میں جہاں اور بہت سے رسم و رواج رائج تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ احترام باندھنے کے بعد اُن کی ضرورت سے گھبراتا ہوتا تو دروازہ سے، اصل ہونے کے بجائے گھر کی پشت کی جانب سے دیوار میں نقب لگا کر یا دیوار پچھا کر داخل ہوتے اور اس کو کارِ ثواب سمجھتے اس آیت میں اسی بدعت کی تردید کی گئی ہے، اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جس چیز کو شریعت اسلام ضروری یا عبادت نہ سمجھتی ہو اس کو اپنی طرف سے ضروری یا عبادت سمجھ لینا جائز نہیں، اسی طرح جو چیز شرعاً جائز ہو اس کو نہ سمجھنا بھی گناہ ہے، بدعات کے ناجائز ہونے کی بڑی وجہ یہی ہے کہ غیر ضروری چیز کو فرض اور واجب کی طرح سمجھ لیا جاتا ہے یا بعض جائز چیزوں کو حرام و ناجائز قرار دیا جاتا ہے اس آیت میں نہ صرف یہ کہ بے اصل اور بے بنیاد رسم کی تردید کی گئی ہے بلکہ تمام اوہام پر یہ کہ کمرِ ضرب لگائی گئی ہے کہ شیخ ذی اصل اللہ سے ڈرنے اور اس کے احکام کی خلاف ورزی سے بچنے کا نام ہے ان بے معنی رسوم کو نیکی سے کوئی واسطہ نہیں جو محض رسماً زمانہ قدیم سے آباء و اجداد کی تقلید میں چلی آ رہی ہیں اور جن کا انسان کی سعادت و شقاوت، نحوست و سعادت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ذِي الْقَعْدَةِ ۖ هُمْ فِي الْقَعْدَةِ ۖ هُمْ فِي الْقَعْدَةِ ۖ هُمْ فِي الْقَعْدَةِ ۖ ہ میں آپ ﷺ اداۓ عمرہ کے قصد سے مکہ کے لئے روانہ ہوئے اس وقت تک مکہ مشرکین کے قبضہ میں تھا، ان لوگوں نے آپ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کو مکہ میں داخل ہونے سے حدیبیہ کے مقام پر روک دیا، آخر کار بڑی گفتگو کے بعد یہ معاہدہ قرار پایا کہ آئندہ سال آکر عمرہ کریں چنانچہ ذی قعدہ ۶ھ میں قبضہ عمرہ کے ارادہ سے روانہ ہوئے لیکن آپ کے اصحاب کو یہ اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں مشرکین مکہ میں بندش نہ کر کے حملہ آور نہ ہوں تو ایسی حالت میں نہ سکوت مصلحت ہے اور اگر مقابلہ کیا جائے تو ماہِ محرم میں قتال لازم آتا ہے اس لئے کہ ذی القعدہ چارمہ مہینوں میں سے ایک ہے وہ چارمہ مہینے میں ہے۔ ذی القعدہ، ذی الحجہ، محرم، رجب، مہمدان، اس کو لوگوں کی صورت حال سے پریشان تھے، تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات نازل فرمائیں، کہ ان معاہدہ کرنے والوں کے ساتھ معاہدہ کی رو سے تم اپنی جانب سے لڑائی کی ابتداء نہ کرو، لیکن اگر وہ لوگ عہد شکنی کریں اور تم سے لڑنے پر آمادہ ہو جائیں تو اس وقت تم کسی قسم کا اندیشہ نہ کرو اور بے تکلف تم بھی ان سے لڑو۔

اس آیت میں حکم یہ ہے کہ قتل صرف ان کافروں سے کریں جو مسلمانوں سے آمادہ قتل ہوں مطلب یہ ہے کہ عورتوں، بچوں، بوڑھوں، مذہبی پیشواؤں جو دنیا سے یکسو ہو کر مذہبی شغل میں لگے ہوں مثلاً راہب پادری اسی طرح اپنا حج و معذور یا وہ لوگ جو کافروں کے یہاں محنت مزدوری کا کام کرتے ہوں جو کافروں کے ساتھ جنگ میں شریک نہیں ہوتے ایسے لوگوں کو جہاد میں قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے آیت میں جہاد کا حکم ان لوگوں سے ہے جو مسلمانوں سے قتال کریں، اگر مذکورہ لوگوں میں سے کوئی شخص جنگ میں کافروں کی کسی طرح کی بھی مدد کریں تو ان کا قتل جائز ہے اس لئے کہ یہ لوگ ”الَّذِیْنَ یَقَاتِلُوْا نَفْسُکُمْ“ میں داخل ہیں۔ (مظہری، حصاص، معارف)

اسلام صرف ان ہی افراد کے مقابلہ میں قتال کا حکم دیتا ہے جو واقعی جنگ میں شریک ہوں غیر مقاتلین یا عام رعایا سے جنگ کا کوئی تعلق نہیں ہے آج کل عوام کے سروں پر ہم برسا دینے پر امن شہریوں پر ہوائی تاخت کرنے اور ان پر زہریلی گیس چھوڑنے بلکہ آگ لگانے والے نیپام بم گرانے کے مہذب ترین آئین سے اسلام کا حربی قانون بالکل نا آشنا ہے سینکڑوں کوٹیس بلکہ ہزاروں بے گناہوں کو چشم زون میں موت کی نیند سلا دینے کے بعد صرف (سوری Sorry) کہہ دینا آج کل کی مہذب دنیا کو یہی زیب دیتا ہے اسلام کوٹیس۔

جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں:

وَأَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی یَقْبِضُوْهُمُ (الایہ) آیت کا نشانہ یہ ہے کہ بلاشبہ انسانی خون بہانا بہت برافعل ہے لیکن جب کوئی جماعت یا گروہ زبردستی اپنا فکری استبداد دوسروں پر مسلط کرے اور لوگوں کو قبول حق سے بھجور کے اور اصلاح و تعمیر کی جائز اور معقول کوششوں کا مقابلہ دلائل سے کرنے کے بجائے حیوانی طاقت سے کرنے لگے تو وہ قتل کی بہ نسبت زیادہ سخت برائی کا ارتکاب کرتا ہے ایسے گروہ کو بزورِ شمشیر راہ سے ہٹا دینا بالکل جائز ہے۔

کلی زندگی میں کافروں کے ذریعہ انتہائی اذیتیں برداشت کرنے کے باوجود مسلمانوں کو حکم تھا کہ غفودر گذر سے کام لیں مگر زندگی میں کوئی دن ایسا نہیں آتا تھا کہ سورج اپنے طلوع کیساتھ مسلمانوں کے لئے کوئی نئی مصیبت لے کر نہ آتا ہو مگر مسلمانوں کو تاکید تھی کہ غفودر گذر سے کام لیں، آیت کے عموم سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ کفار جہاں کہیں ہوں ان کو قتل کرنا جائز ہے اول تو یہ حکم حالت جنگ کا ہے دوسرے یہ کہ یہ آیت اپنے عموم نہیں ہے اس لئے کہ ایک تخصیص تو اگلے جملہ میں آرہی ہے ”وَقَاتِلُوْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتّٰی یُقَاتِلُوْا نَفْسُکُمْ فِیْہِ“۔

مَسْکُوتٌ عَلَیْہِ: حرم میں انسان کیا کسی شکاری جانور کو بھی قتل کرنا جائز نہیں، مگر اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حرم میں کوئی شخص دوسرے کو قتل کرنے لگے تو اس کو بھی مدافعت میں قتل کرنا جائز ہے۔ (معارف)

فَإِنْ اَتَتْہُمْ فَلَاَ اللّٰہَ غُفُوْرٌ رَّحِیْمٌ، یعنی تم جس خدا پر ایمان رکھتے ہو اس کی صفت یہ ہے کہ بدتر سے بدتر مجرم اور گنہگار کو

بھی معاف کر دیتا ہے جب کہ وہ اپنی باغیانہ روش سے باز آجائے یہی صفت تم اپنے اندر بھی پیدا کرو تمہاری لڑائی انتقام کی پیاس بجھانے کے لئے نہ ہو بلکہ خدا کے دین کا راستہ صاف کرنے کے لئے ہو تمہاری لڑائی کسی بُرود یا جماعت سے اسی وقت تک ہونی چاہئے جب تک وہ اور خدا میں مزاحمت ہو اور جب وہ اپنا رویہ چھوڑ دے تو تمہارا ہاتھ بھی اس پر نہ اٹھنا چاہئے۔

سابقہ آیت وَقَاتِلُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ میں جو ظالم مسلمانوں کو قتال کی اجازت دی جا رہی ہے وہ اچانک اور بلا سبب نہیں بلکہ دو چار مہینے نہیں پورے تیرہ سال مکہ میں ہر طرح کے شداکد بلکہ شقاوت، سفاکی، تکبریت پرستہ کے امتحان میں پورے اترنے کے بعد دفاع کی اجازت مل رہی ہے، ابھی وطن سے بے وطن ہو کر مدینہ میں چین سے بیٹھے بھی نہیں پائے تھے، کہ جنگ بدر پیش آئی اور لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، اور مدینہ آنے کے بعد بھی مسلمانوں نے جو کچھ کیا صرف اپنے دفاع میں کیا، دنیا خواہ کچھ بھی کہے مگر حقیقت یہی ہے، خدا ترانہ مخدئی کرتے ہوئے مسلم لارڈ ہیزلے کی کہ جس نے بات پتے کی کہی ہے، کہ تین ابتدائی اسلامی غزوات کے جغرافیائی محل وقوع و دیکھ کر خود فیصد کرو کہ لڑائی کی ابتدا، کس نے کی؟ اور حملہ آور کون تھا؟ اور حفاظت خود اختیاری میں کون لڑ رہا تھا مکہ کے جنگ جو اہل فساد، ید مدینہ کے صابروں کا رہو مین؟

① غزوہ بدر، بدر مدینہ سے ۲۰ میل کے فاصلہ پر ہے۔

② غزوہ احد، احد مدینہ سے کل ۱۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔

③ جنگ احزاب، اکمیں تو محاصرہ خود مدینہ ہی کا ہوا۔

غزینہ مذکورہ غزوات میں ہر مرتبہ قریش مکہ یا ان کے حلیف مدینہ پر چڑھ کر آئے۔

وَأَنفِقُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ طاعیتہ الجہاد وغیرہ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى أَنْفُسِكُمْ وَالسَّاءُ زَائِدَةٌ إِلَى التَّهْلُكَةِ
الضَّلَالِ بِالْإِمْسَالِ عَنِ النَّفَقَةِ فِی الْجِهَادِ أَوْ تَرْكِهِ لِأَنَّهُ يَفْوِي الْعَدُوَّ عَلَيْكُمْ وَأَحْسِنُوا بِالنَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ⑤ اِیْ یُنِیْبُهُمْ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ أَذْوَ بَمَا یُخَوِّقُهُمَا فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ مُنْعِمَةً عَنِ
أَحْمَادِهَا عَدُوٌّ أَوْ خَوْفٌ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْكُمْ وَبِوَسْأَةِ وَلَا تَحْلِفُوا رُسُكًا اِیْ لَا تَحْلِفُوا
حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ الْمَذْكُورَ حِلَّهُ حَيْثُ بَحَلُ فُجِدَ وَبِوَسْكَانِ الْإِحْصَارِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَيُدْخِلُ فِيهِ بَيْتَهُ
الْحَلْلُ وَيُغْفَرُ عَلَى مَسَاكِينِهِ وَيُحْلَقُ وَبِهِ يَخْضُلُ الْحَلْلُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَكُمِلْ
وَضِدَاعٌ فَحَقٌّ فِی الْأَحْرَامِ فَقَدْ ذُكِرَ عَلَيْهِ مِنْ صِيَامِهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٍ ثَلَاثَةِ أَسْعٍ مِنْ غَلَابِ قُوَّةِ الْبَدَنِ
عَنِ سَنَةِ مَسَاكِينِ أَوْ لُكُلٍ اِیْ دَحْ شَاذٌ وَأَوْ لَسْخِيرٍ وَأُجِبَ بِهِ مَنْ حَلَّقَ بِغَيْرِ عُدَرٍ لِأَنَّهُ أَوَّلَى بِالْكَفَرَةِ
وَكَمَا مِنْ اسْتَنْتَ بِغَيْرِ الْحَلِّ كَالْغَيْبِ وَالنَّسِ وَالذَّبْنِ الْعُدَرِ أَوْ غَيْرِهِ فَإِذَا أَمِنْتُمْ الْعَدُوَّ عَنْ ذَنْبِ أَوْ لِه
يَكُنْ فَمَنْ تَمَتَّعَ اسْتَمْتَعَ بِالْعُمْرَةِ اِیْ سَبَبُ فِرَاعِهِ مِنْهَا وَالتَّحْلُلُ عَنْهَا بِحِفْظِ زَوَاتِ الْأَحْرَامِ إِلَى الْحَجِّ اِیْ
الْأَحْرَامِ بِهَئِذَا يَكُونُ آخِرُهَا فِی الشَّهْرِ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْهِ وَبِوَسْأَةِ يَذْخِبُ بَعْدَ

الإِحْرَامُ بِهِ وَالْأَفْضَلُ یَوْمُ النَحْرِ قَمَنْ لَمْ یَجِدْ السَّہْدَیْ لِبَغْدِہِ اَوْ فَقَدْ تَمَّیْہِ فَصَیَامُ اِیْ فَعَلِیْہِ حَیْثُمُ ثَلَاثَةُ اَیَّامٍ فِی الْحَجِّ اِیْ فِی حَالِ اِحْرَامِہِ فِیَجِبُ حِیْثُمَا اَنْ یُحْرَمَ قَبْلَ السَّابِعِ مِنْ ذِی الْحِجَّۃِ وَالْأَفْضَلُ قَبْلَ السَّادِسِ لِكِرَابَۃِ صَوْمِ یَوْمِ عَرَفَۃٍ لِلْحَاجِّ وَلَا یَجُوزُ صَوْمُہَا اِیَّامَ التَّشْرِیْقِ عَلٰی اَصَحِّ قَوْلِیْ الشَّافِعِیَّ وَتَبَعُوْا اِذَا نَحَرْتُمْ اِلَیْیَ وَطَنُکُمْ مَّکَّۃُ اَوْ غَیْرِہَا وَقَبْلَ اِذَا فَرَعْتُمْ مِنْ اَعْمَالِ الْحَجِّ وَفِیہِ التَّنَادُّ عَنْ اَعْنِیَۃِ بَلَّکَ عَشْرَ کَاوِلَۃٍ حِمْلَۃٌ تَاکِیْدُ لِمَا قَبْلُہَا ذٰلِکَ الْحِکْمَ السَّذْکُوْرُ مِنْ وُجُوْبِ السَّہْدِیْ اَوْ الصَّیَامِ عَلٰی مَنْ تَمَنَّی لِمَنْ لَمْ یَكُنْ اَہْلَہُ حَاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِاَنْ لَمْ یَكُوْنُوْا عَلٰی مَرَحَلَتَیْنِ مِنْ النَّحْرِ عِنْدَ الشَّافِعِیِّ فَاِنْ کَانَ فَلَا ذِمَّۃَ عَلَیْہِ وَلَا صَیَامَ وَاِنْ تَمَنَّی وَفِی ذَکْرِ الْاَبْلِ اِشْعَارًا بِاَسْتِیْطَانِ فَلَوْ اَقَامَ قَبْلَ اَشْہَرِ الْحَجِّ وَلَمْ یَسْتَوْطِنْ وَتَمَنَّی فَعَلِیْہِ ذَکَ وَاِذَا اخَذَ الْوُخْصَیْنِ عِنْدَہُ وَالثَّانِیَ لَا وَالْاَبْلَ کِنَاۃً عَنِ النَّفْسِ وَالْحَقِّ بِالنَّمُوتِ فِیْمَا ذُکِرَ بِالنَّمُوتِ الثَّانِیَ وَیَوْمُ مَنْ یُحْرَمُ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا اَوْ یَدْخُلُ النَّحْرَ عَلَیْہَا قَبْلَ اَنْصَوَافِ وَاتَّقُوا اللّٰہَ فِیْمَا یَاْمُرُکُمْ بِہِ وَیَنْہِیْکُمْ عَنْہُ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ﴿۱﴾ ثَمَّ خَالَفَ:

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو (یعنی) اس کی طاعت میں کہ وہ جہاد وغیرہ ہے اور تم جہاد میں خرچ کرنے سے بخل کر کے اور جہاد ترک کر کے خود کو ہلاکت میں نہ ڈالو، اس لئے کہ یہ (بخل و ترک) دشمن کو تم پر جبری کر دے گا (بسیادی) میں باء زائدہ ہے (راہ خدا میں) خرچ وغیرہ کے ذریعہ نیکیاں کرو، اللہ تعالیٰ نیکیاں کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے یعنی ان کو اجر عطا کرتا ہے اور حج و عمرہ اللہ کے لئے پورے کرو، یعنی دونوں کو ان کے حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرو، پس اگر حج و عمرہ سے (یعنی) ان کے پورا کرنے سے دشمن یا اسی جیسی کسی اور چیز کے ذریعہ تم کو روک دیا جائے تو جو ہدی (قربانی کا جانور) تم کو میسر ہو اور وہ بکری ہے اور اپنے سروں کا حلق نہ کرنا یعنی حلال نہ ہو تا وقتیکہ ہدی مذکور اپنی جگہ نہ پہنچ جائے جہاں اس کا ذبح کرنا جائز ہے اور وہ امام شافعی رحمہ اللہ عقائد کے نزدیک احصاء کی جگہ ہے، لہذا حلال ہونے کی نیت سے اسی جگہ (ہدی) ذبح کر دی جائے اور اس مقام کے مساکین پر (گوشت) تقسیم کر دیا جائے، اور حلق کر لیا جائے، اس سے حلت حاصل ہو جائے گی، مگر جو شخص تم میں کا مریض ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو مثلاً جوں یا سر کا درد تو وہ حالت احرام میں حلق کر سکتا ہے، تو اس پر فدیہ واجب ہے اور وہ تین دن کے روزے ہیں یا تین صاع کو مقامی عمومی خوراک سے چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا ہے یا قربانی کرنا ہے یعنی بکری ذبح کرنا، اور اونٹنیر کے لئے ہے اور اسی حکم میں وہ شخص بھی شامل ہوگا جس نے بغیر کسی عذر کے حلق کر لیا ہو اس لئے کہ کفارہ کے وجوب کے لئے یہ زیادہ لائق ہے یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس نے حلق کے علاوہ کچھ اور استفادہ کیا مثلاً خوشبو لگاؤ یا تیل لگا یا عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے، پھر جب تم دشمن سے مامون ہو جاؤ یا اس طور کہ دشمن چلا گیا یا تھا ہی نہیں، تو جس شخص نے تم میں سے عمرہ کوچ کے ساتھ ملا کر احرام کی منوعات سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر فائدہ اٹھایا اس کے عمرہ

سے فارغ ہونے اور اس سے حلال ہونے کی وجہ سے تو اس پر جو میسر آئے قربانی واجب ہے اور وہ ایک بکری ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد ذبح کرے، اور افضل یومِ نحر ہے تو جس کو بدی میسر نہ ہو، بدی کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یا اس کی قیمت نہ ہونے کی وجہ سے تو اس پر تین روزے ہیں یا یومِ حج میں یعنی حج کے احرام کی حالت میں، تو ضروری ہے کہ ساتویں ذی الحجہ سے پہلے (حج) کا احرام باندھ لے اور افضل چھٹی ذی الحجہ سے پہلے ہے یومِ نحر میں حاجی کے لئے روزہ مکروہ ہے اور ایامِ تشریق میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے صحیح ترین قول کے مطابق روزہ جائز نہیں ہے اور سات روزے اس وقت جب کہ اپنے وطن والیں ہو وطن مکہ ہو یا غیر مکہ، اور کہا گیا ہے کہ جب تم ارکانِ حج سے فارغ ہو جاؤ اس میں غائب سے حاضر کی طرف التفات ہے یہ دس روزے پورے ہیں یہ جملہ اپنے ماقبل کی تاکید ہے قربانی یا روزوں کے وجوب کا مذکورہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو حج تمتع کرے یا یہ رعایت ان لوگوں کے لئے ہے جن کے کچھ بار مسجد کے قریب نہ ہوں اس طرح کہ حرم سے دو مہر حلوں سے کم نہ ہو، یہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور اگر دو مہر حلوں سے کم ہے تو اس پر نہ دم ہے نہ روزہ اگرچہ حج تمتع کرے اور اہل کے ذکر کرنے میں وطن بنانے کی شرط کی طرف اشارہ ہے اور تمتع کی نیت کی، تو اس پر مذکورہ چیز (یعنی قربانی) واجب ہے اور یہ ہمارے (یعنی شوافع) کے نزدیک ہے اور تمتع کے ساتھ مذکورہ احکام میں حدیث کی وجہ سے قارن کو بھی ملایا گیا ہے اور قارن وہ ہے جو حج و عمرہ کا احرام ایک ساتھ باندھے، یا حج و عمرہ پر داخل کر دے طواف عمرہ کرنے سے پہلے (یعنی عمرہ کا طواف شروع کر نے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے) اور ان چیزوں میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کا تم کو حکم دیتے ہیں اور جن سے منع کرتے ہیں اور خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ اس کا خلاف کرنے والے کو سخت سزا دینے والا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِهِ تَسْبِيلٌ وَ تَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَلَا تَلْقُوا بآيِدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، لَا تَلْقُوا، الْقَاءُ (افعال) سے صیغہ نہیں جمع مذکر حاضر تم نہ ڈالو۔

يَسْأَلُ: الْقَاءُ متعدی بنفسه ہے حالانکہ یہاں الی کے ساتھ تعدیہ کیا گیا ہے۔

جَوَابُهُ: الْقَاءُ انبیا کے معنی کو متضمن ہے لہذا تعدیہ بالی جائز ہے۔

قَوْلُهُ: تَهْلُكَةُ، (ض) یہ خلاف قیاس نادر مصادر میں سے ہے، بلاست میں ذالنا، قاموس میں لام مشابہ کے ساتھ لکھا ہے التَّهْلُكَةُ چونکہ مصدرِ درہ میں سے ہے، اس لئے التَّهْلَاكُ، مصدر مشہور ہے اس کی وضاحت کر دی۔

قَوْلُهُ: بِالنَّفَقَةِ، یہ ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے، أَحْسِنُوا، تَفَضَّلُوا کے معنی میں ہے جو کہ متعدی بالباء ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: بِالنَّفَقَةِ، کو ماسبق سے مربوط کرنے کے لئے لایا گیا ہے اس لئے تَهْلُكَةُ، کی تفسیر افساك عن النفقة سے ہے

تو یہاں احسان کی تفسیر انفاق فی سبیل اللہ سے کرنا ہی مناسب ہے تاکہ دونوں میں ربط پیدا ہو جائے۔

قَوْلُهُ: اِیْ یُتَبَّعُهُمْ، یُجِبُّ کی تفسیر یُتَبَّعُ سے تفسیر بالمازم ہے اس لئے کہ حُبّ کے معنی بیان القلب کے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں متصور نہیں ہے یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ رحمت کی تفسیر احسان سے کرتے ہیں ورنہ تو رحمت کے معنی رِقَّة القلب کے ہیں جو ذات باری میں متصور نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَذَوْهُمْ، اس سے حج و عمرہ دونوں کے وجوب کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک دونوں واجب ہیں اور اگر لفظ اَتَمُّوا، کو ظاہری معنی پر ہی رکھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ شروع کرنے کے بعد ان کو پورا کرنا واجب ہے اس لئے کہ احناف کے نزدیک نقلی عبادت شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔

قَوْلُهُ: بَعْدُوْهُ، یہ امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی اور امام مالک رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے قول کے مطابق ہے اس لئے کہ ان حضرات کے یہاں احصار و دشمنی کے ذریعہ صحیح ہے بخلاف احناف کے کہ دشمن کے علاوہ مرض و غیرہ سے بھی احصار درست ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَیْکُمْ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ فَمَا اسْتَفْسِرَ مِنَ الْهٰذِی، جواب شرط ہے حالانکہ یہ جملہ تامہ نہیں ہے اور جواب شرط کے لئے جملہ ہونا شرط ہے۔

جَوَابُ: عَلَیْکُمْ، محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مابعداء کی خبر محذوف ہے تاکہ مبتداء اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلَیْکُمْ مَا اسْتَفْسِرَ قَمَر۔

قَوْلُهُ: فَفِدَیْہُ، فِدَیْہُ، مبتداء ہے اور عَلَیْہُ اس کی خبر محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنْ صِّیَامٍ یہ محذوف ہے متعلق ہو کر فِدَیْہُ کی صفت ہے اِیْ فِدَیْہُ کَائِنَہُ مِنْ صِّیَامٍ۔

قَوْلُهُ: بِاَنَّ ذَهَبَ اَوْ لَمَّا یَکُن اس عبارت کے اضافہ کا مقصد، اَمِنْتُمْ کے دونوں معنی کی طرف اشارہ کرنا ہے اَمِنْتُمْ، یا تو اَمِنْتُمْ سے مشتق ہے اس کے معنی زوالِ خوف کے ہیں یا اَمِنْتُ سے مشتق ہے اس کے معنی اَمِنْتُ یعنی ضدِ الخوف کے ہیں اگر اَمِنْتُمْ وِ الْاَمْنَةِ سے مشتق مانا جائے تو معنی ہوں گے فَاِذَا زَالَ عَنْکُمْ خَوْفُ الْعَدُوِّ، تو اس صورت میں اس شخص کا حکم کہ جس کا احصار زائل ہو گیا ہو عمارۃ النّفس کے طور پر ثابت ہوگا اور اسی سے اس شخص کا حکم جو پہلے ہی سے مامون بودالات النّفس کے طور سے مفہوم ہوگا، اور اگر اَمِنْتُمْ، الْاَمْنِ سے مشتق ہو تو اس کے معنی ہوں گے کہ جب تم امن و اطمینان میں ہو۔

(ترجمہ الادوارح)

قَوْلُهُ: نُسْکٍ یہ نِسْک کی جمع ہے بمعنی قربانی، اور نُسْک، مصدر بھی ہے قربانی کرنا۔

قَوْلُهُ: فَمَا اسْتَفْسِرَ مِنَ الْهٰذِی، فاء رابطہ ہے جواب شرط کے لئے مَا، اسم موصولہ مبتداء اس کی خبر محذوف، اِیْ فَعَلِیْہُ مَا اسْتَفْسِرَ، اسْتَفْسِرَ صلہ، جملہ ہو کر جواب شرط۔

قَوْلُهُ: بَانَ لَمْ یَکُونُوا عَلٰی مَرَحَلَتَیْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِی (رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی) اس عبارت کا مقصد متمتع پر

و جب قربانی اور عدم وجوب قربانی کی دونوں صورتوں کو بیان کرنا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ متمتع اگر آفاقی ہو تو اس پر دم تمتع واجب ہے اور امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک آفاقی وہ ہے جو حرم سے کم از کم دو مرحلوں کی مسافت کا باشندہ ہو اور جو اس سے کم مسافت کا باشندہ ہو وہ ان کے نزدیک حضری ہے تو اس پر دم تمتع واجب نہیں ہے اور جب دم واجب نہیں تو اس کا نائب یعنی روزہ بھی واجب نہیں۔

قَوْلُهُ: فِي ذِكْرِ الْاَهْلِ الْخِ اس عبات کا مقصد لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی تشریح ہے مطلب یہ ہے کہ دم تمتع ساقط ہونے کیلئے مقیم شرعی ہونا ضروری ہے اگر کسی شخص نے قبل اشہر الحرم مکہ میں قیام تو کیا ہے مگر وطن نہیں بنایا یعنی پندرہ دن قیام کا ارادہ نہیں کیا تو اس شخص سے دم تمتع ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقامت شرعی کی نیت کے بغیر وہ آفاقی ہی شمار ہوگا اور آفاقی پر دم تمتع واجب ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

مالی ہنگامی ضرورت:

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، اس آیت سے فقہاء نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ مسلمانوں پر زکوٰۃ کے علاوہ بھی بعض حقوق مالیہ فرض ہیں مگر وہ ہنگامی (ایمر جنسی) اور وقتی ضرورت کے لئے ہیں دائمی نہیں نہ ان کے لیے کوئی مقدار متعین ہے بلکہ جتنی ضرورت ہو اس کا انتظام کرنا سب مسلمانوں پر فرض ہے اور جب ضرورت نہ ہو تو کچھ فرض نہیں، جہاد کا خرچ اسی ہنگامی ضرورت میں شامل ہے۔ ترک جہاد قومی ہلاکت ہے وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، لفظی معنی تو ظاہر ہیں، کہ اپنے اختیار سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو، اب رہی یہ بات کہ ہلاکت میں نہ ڈالنے سے یہاں کیا مراد ہے اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں امام بھصاص رازی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا ان میں کوئی تضاد نہیں سب ہی مراد ہو سکتے ہیں۔

حضرت ابویوب انصاری رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا: کہ یہ آیت ہمارے ہی بارے میں نازل ہوئی ہے ہم اس کی تفسیر بخوبی جانتے ہیں، بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ اور قوت عطا فرمادی تو ہم میں یہ گفتگو ہوئی کہ اب جہاد کی کیا ضرورت ہے؟ ہم اپنے وطن میں خنجر کراپنے مال اور جائیداد کی خبر گیری کریں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی؟ جس نے یہ بتلادیا کہ ہلاکت سے مراد اس جگہ ترک جہاد ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ ترک جہاد مسلمانوں کی قومی ہلاکت و بربادی کا سبب ہے اس لئے حضرت ابویوب رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی انصاری نے اپنی پوری عمر جہاد میں صرف کر دی، یہاں تک کہ ینبذین معاویہ کے زمانہ میں جہاد کرتے ہوئے ۵۲ھ میں شہادت حاصل کی موصوف کی قبر آج بھی قسطنطنیہ میں زیارت گاہ خاص و عام ہے آپ کی قبر کے پاس ایک مسجد بھی تعمیر کر دی گئی ہے۔

حضرت براء بن عازب رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا: کہ گناہوں کی وجہ سے اللہ کی رحمت و مغفرت سے مایوس ہو جانا اپنے آپ کو

بلاکت میں ڈالنا ہے، اس لئے مغفرت سے مایوس ہونا حرام ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے میں حد سے تجاوز کرنا کہ بیوی بچوں کے حقوق ضائع ہو جائیں یہ اپنے آپ کو بلاکت میں ڈالنا ہے ایسا اسراف جائز نہیں۔

بعض حضرات نے فرمایا: ایسی صورت میں قتال کے لئے اقدام کرنا اپنے کو بلاکت میں ڈالنا ہے جب کہ یہ اندازہ ہو کہ ہم دشمن کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے، خود ہلاک ہو جائیں گے ایسی صورت میں اقدام قتال اس آیت کی بناء پر منع ہے۔

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ، اس جملہ میں ہر کام کو اچھا کرنے کی ترغیب ہے اور کام کو اچھا کرنا جس کو قرآن میں احسان سے تعبیر کیا گیا ہے، وہ طرح ہے ایک عبادت میں اور دوسرے معاملات و معاشرت میں عبادت میں احسان کی تفسیر حدیث جبریل علیہ السلام میں خود رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ اس طرح عبادت کرو جیسے تم خدا کو دیکھ رہے ہو اور اگر یہ درجہ حاصل نہ ہو تو کم از کم یہ اعتقاد تو لازم ہی ہے کہ خدا تمہیں دیکھ رہا ہے۔

اور معاملات و معاشرت میں احسان کی تفسیر مسند احمد میں بروایت حضرت معاذ حضرت رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ تم سب لوگوں کے لئے وہی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو اور جس چیز کو تم اپنے لئے ناپسند کرو دوسروں کے لئے بھی ناپسند کرو۔ (معارف)

حج کی فرضیت:

جبور کے قول کے مطابق حج کی فرضیت ہجرت کے تیسرے سال یعنی غزوہ احد کے سال سورہ آل عمران کی اس آیت سے ہوئی وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ الْحَجِّ.

باتفاق مفسرین یہ آیت واقعہ حبیبہ ۶ھ میں نازل ہوئی اس آیت کا مقصد حج کی فرضیت کو بتلانا نہیں اس لئے کہ حج تو پہلے ہی فرض ہو چکا ہے اس آیت کا مقصد حج کے کچھ احکام بیان کرنا ہے۔

اتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ، یعنی اگر راستہ میں کوئی ایسا سبب پیش آجائے جس کی وجہ سے آگے جانا ممکن نہ رہے اور مجبوراً رک جانا پڑے تو اونٹ، گائے، بکری، مین سے جو جانور بھی میسر ہو اللہ کے لئے قربانی کر دو اس امر میں اختلاف ہے کہ قربانی کے اپنی جگہ پہنچ جانے سے کیا مراد ہے؟ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد حرم ہے، یعنی حصہ کے لئے اپنی قربانی کا جانور یا اس کی قیمت بھیج دے، تاکہ اس کی طرف سے حدود حرم میں قربانی کی جائے، اور امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جہاں آدمی گھر گیا ہو تو وہیں قربانی کر دینا مراد ہے۔

احصار اور مجبوری سے کیا مراد ہے:

اس آیت میں دشمن کے حائل ہو جانے کی مجبوری تو صراحتہ مذکور ہے لہذا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ مجبوری صرف دشمن کے حائل ہونے کو مانتے ہیں مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دشمن کے ساتھ اشتراک علت کی وجہ سے دیگر مجبوریوں مثلاً مرض وغیرہ کو بھی شامل کر لیا ہے۔

اس آیت میں سرمندانے کو احرام کھولنے کی علامت قرار دیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ حالت احرام میں سرمندانا یا بال کھانا ممنوع ہے اسی مناسبت سے اگلا حکم یہ بیان فرمایا کہ اگر کسی بیماری وغیرہ کی مجبوری سے سرمندانے کی ضرورت پیش آئے تو بقدر ضرورت جائز ہے مگر اس کا فدیہ دینا لازم ہو گا فدیہ یہ ہے کہ روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، قربانی کے لئے حدود حرم کی جگہ متعین ہے روزہ اور صدقہ کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں ہر جگہ ادا کر سکتا ہے قرآنی الفاظ میں روزوں اور صدقہ کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی مگر حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کی ایک ایسی حالت میں یہ فرمایا تین روزے رکھیں یا چھ سکنین کو آدھا آدھا صاع گندم بطور صدقہ دیں۔ (صحیح بخاری)

عمرہ کا حکم:

ابن کثیر نے بحوالہ ترمذی، احمد، بیہقی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا واجب تو نہیں لیکن کر لو تو بہتر اور افضل ہے اس وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک عمرہ واجب نہیں سنت ہے۔

حج تمتع و قرآن کے احکام:

عرب جاہلیت کا خیال تھا کہ جب حج کا وقت یعنی شوال شروع ہو جائے تو ان ایام میں حج و عمرہ کا جمع کرنا سخت گناہ ہے اس آیت کے آخری حصہ میں ان کے اس خیال کی اصلاح اس طرح کر دی گئی کہ حدود میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے توجہ و عمرہ دونوں کو اشہر حج میں جمع کرنا ممنوع ہے کیوں ان کو اشہر حج کے بعد دوبارہ عمرہ کے لئے سفر کرنا مشکل نہیں لیکن حدود میقات کے باہر سے آنے والوں کے لئے دوبارہ عمرہ کے لئے سفر کرنا دشوار ہے اس لئے آفاقوں یعنی دور کے رہنے والوں کے لئے حج و عمرہ کو جمع کرنا جائز ہے میقات وہ مقامات ہیں جو اطراف عالم سے آنے والوں کے ہر راستہ پر اللہ کی طرف سے متعین ہیں کہ جب بقصد مکہ آنے والا مسافر یہاں پہنچے تو یہاں سے حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھنا لازم ہے بغیر احرام یہاں سے آگے بڑھنا جرم اور گناہ ہے "لَمَنْ لَّمْ يَكُنْ اَهْلًا حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" کا یہی مطلب ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام کے قرب و جوار یعنی حدود میقات کے اندر نہیں

رہتے یعنی وہ حدود و میقات کے اندر کا باشندہ نہیں ہے اس کے لئے حج و عمرہ کو حج کے زمانہ میں جمع کرنا جائز ہے۔
 متمتع پر شکر یہ کہ طور پر دم متمتع واجب ہے خواہ اونٹ، گائے، بکری جو بھی میسر ہو اور جو شخص قربانی نہ کر سکے تو اس پر دس روزے واجب ہیں تین روزے ایام حج میں رکھے یعنی نویں ذی الحجہ تک پورے کر دے باقی سات روزے حج سے فارغ ہو کر جہاں چاہے اور جب چاہے رکھے، اور اگر کوئی شخص ایام حج میں تین روزے نہ رکھ سکا تو پھر اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک قربانی ہی واجب ہے جب قدرت ہو کسی کے ذریعہ حرم میں قربانی کرا دے۔

تتمتع اور قرآن میں فرق:

تتمتع کے معنی ہیں فائدہ اٹھانا، اور قرآن کے معنی ہیں ملانا، اشہر حج میں اگر میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے یعنی احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کی نیت کر لے تو یہ شخص قارن کہلاتا ہے یعنی حج و عمرہ کو ملانے والا، اس کا احرام درمیان میں کٹے گا نہیں آخری میں دس ذی الحجہ کو کٹے گا۔

تتمتع کا مطلب ہے ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کا ثواب حاصل کر کے فائدہ اٹھانا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ حاجی، میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے مکہ جا کر عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیتا ہے پھر اٹھوئیں ذی الحجہ کو منیٰ جانے کے وقت حرم سے حج کا احرام باندھتا ہے اس کو اصطلاح میں حج متمتع اور ایسا کرنے والے کو متمتع کہتے ہیں۔

لَحَجَّ وَفَنَّهُ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ نَيْلٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَقِيلَ كُلُّهُ فَفَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ فِيهِنَّ الْحَجَّ بِالْإِحْرَامِ بِهِ فَلَا رَفْعَ جَمَاعٍ فِيهِ وَلَا مُسَوِّقَ مَعَاصِيٍّ وَلَا كِدَالَ خِصَامٍ فِي الْحَجِّ وَفِي قِرَاءَةِ يَفْتَحُ الْأَوَّلِينَ وَالْمَرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ النَّهْيُ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ تَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيُجَازِيكُمْ بِهِ وَنَزَلَ فِي أَنْبِلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يَتَحَجُّونَ بِالْأَزَادِ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ وَتَزَوَّدُوا مَا يُبْلَغُكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى مَا يُقْنِي بِهِ سُؤَالَ النَّاسِ وَغَيْرِهِ وَالْقَوْلُ يَأُولَى الْأَلْبَابِ ① ذُو الْعُقُولِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَتَّبِعُوا نَظْلِيَا قَصَلًا رَفَاً مَنْ تَرَى كُمْ بِالْبَحَارَةِ فِي الْحَجِّ نَزَلَ رَدًّا لِكُرْهَاتِهِمْ ذَلِكَ فَإِذَا أَقْصَيْتُمْ دَفْعَتَهُ مَنْ عَرَفَتْ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِهَا فَأَذْكُرُوا اللَّهَ تَعْدَ الْمَنِيَةِ بِمُزْدَلِفَةَ بِالثَّلَاثَةِ وَالتَّهْلِيلِ وَالِدُعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ نَبِيَّ جَبَلٍ فِي أَجْرِ الْمُزْدَلِفَةِ يَقَالُ لَهُ قُرْخٌ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ بِهِ يَذْكُرُ اللَّهَ وَيَدْعُو حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَذَا نَكُرُّ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِبِ حَجَّتِهِ وَالْكَافِ لِلتَّعْلِيلِ وَلَنْ مُحَقَّقَةً كُنْتُمْ قَبْلَهُ قَبْلَهُ قَبْلَهُ لَيْمَنِ الصَّالِّينَ ② ثُمَّ أَقْبَضُوا بِأَقْرَبِشٍ مِنْ حَيْثُ أَقْصَى النَّاسُ أَيْ مِنْ عَرَفَةَ بِأَنْ تَقْبِضُوا بِهَا مَعَهُمْ وَكَانُوا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ تَرْفَعُ عَنْ الْوُقُوفِ مَعَهُمْ وَنَهَى لِلتَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ

وَأَسْتَغْفِرُكَ وَاللَّهُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝۹ رَحِيمٌ ۝۱۰ فَإِذَا قُضِيَتْ أَدْبَتُهُ
مَنَاسِكُكُمْ عِبَادَاتُ حَجَّكُمْ بَانَ رَمِيَتْ حِمْرَةُ الْعَنْتَةِ وَحَقَّتْهُ وَمُنْتُمْ وَاسْتَقَرَّتْهُ بِمَنَى فَإِذَا كَرُّوا اللَّهَ
بِالتَّكْبِيرِ وَالنَّهْأَ كَذِكْرِكُمْ أَبَاءَكُمْ ۝۱۱ كَمَا كُنْتُمْ تَذْكُرُونَهُمْ عِنْدَ فِرَاحِ حَجَّكُمْ بِالْمُنَافِرِ أَوْ شَدَّ ذِكْرًا مِنْ
ذِكْرِكُمْ أُنَابَهُمْ وَنَضَبَ أَمْسَهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ ذِكْرِ الْمُنْظُوبِ بِأَذْكُرُوا أذْ لِي تَأَخَّرَ عَنْهُ لَكَارِ سَفْعًا لِي
فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا نَفْسِنَا فِي الدُّنْيَا فَيُنَادِي بِهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۝۱۲ نَفْسٍ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ نَفْسَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ بِسَيِّئِ الْجَنَّةِ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝۱۳
بَعْدُ دُخُولِهَا وَبِذَا بَيَانٌ لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْقَضَاءِ بِهِ الْحَثُّ عَلَى طَلَبِ خَيْرِ
الذَّارِئِينَ كَمَا وَعَدَ بِالثَّوَابِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ ۝۱۴ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ ثَوَابٌ مِنْ أَجْلِ رَمَا كَسَبُوا عَمِلُوا مِنَ الْحَجِّ
وَالذَّعَاءِ ۝۱۵ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝۱۶ يُحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ فِي قَدَرِ نَضَبِ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا لِحَدِيثِ
بِذَلِكَ ۝۱۷ وَادْكُرُوا اللَّهَ بِالتَّكْبِيرِ عِنْدَ رُمَى الْحِمَرَاتِ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ ۝۱۸ أَيْ أَسَاءَ التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةِ
فَمَنْ تَعَجَّلَ أَيْ اسْتَعْجَلَ بِالنَّفَرِ مِنْ مَنَى فِي يَوْمَيْنِ أَيْ فِي ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ بَعْدَ رُمَى حِمَارِهِ
فَلَا اسْتَمَعَ عَلَيْهِ ۝۱۹ بِالتَّعْجِيلِ وَمَنْ تَأَخَّرَ بِهَا حَتَّى بَانَ لَيْلَةُ الثَّلَاثِ وَرُمَى حِمَارِهِ فَلَا اسْتَمَعَ عَلَيْهِ ۝۲۰ بِذَلِكَ
أَيْ نَهَى مُحْجِرُونَ فِي ذَلِكَ وَنَفَى الْإِثْمَ لِمَنْ اتَّقَى اللَّهَ فِي حُجَّهِ لَأَنَّهُ الْحَاجُّ عَلَى الْحَقِيقَةِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝۲۱ فِي الْآخِرَةِ فَيُحَارِجُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ: حج کا وقت متعین مینے میں (اور وہ) شوال، ذی القعدہ اور ذی الحجہ کی دس راتیں ہیں اور کہا گیا ہے کہ ذی
الحجہ کا پورا مہینہ ہے تو جس نے ان مہینوں میں حج کا احرام باندھ کر اپنے اوپر حج لازم کر لیا تو نہ اس کے لئے (حالت) احرام میں
فحش بات بھاج جائز ہے اور نہ ارتکاب معاصی اور نہ حج میں لڑائی جھگڑا ہے اور ایک قرات میں اول دونوں (رفعت اور
فُسُوق) میں فتنہ ہے یعنی (مبنی برفتنہ) اور (نفی کے) تینوں صیغوں سے نبی مراد ہے اور جو بھی تم کا رُخ کرتے ہو مثلاً صدقہ اللہ
اس سے باخبر ہے تو وہ تم کو اس کا صلہ دے گا اور اہل یمن کے بارے میں (آئندہ آیت) نازل ہوئی جو بغیر زادراوے کے حج کرتے
تھے، جس کی وجہ سے لوگوں پر بوجہ بنتے تھے اور اتنی مقدار زادراوہ ہمارا لے لیا کرو تو ہمارے سفر کے لئے کافی ہو یا بیشہ بہترین
زادراوہ خدا کا خوف ہے کہ جس کی وجہ سے لوگوں سے سوال وغیرہ (مثلاً چوری غصب وغیرہ) سے بچے، اور اسے دانشمند و مجتہد ہی
سے ذوق تمہارا لئے اس بات میں کوئی مضائقہ نہیں کہ تم حج میں تجارت کے ذریعہ اپنے رب کا فضل (روزی) طلب کرو ان
کے طلب رزق کو پسند کرنے کی تردید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور جب تم وقوف عرفہ کے بعد عرفات سے سے لوگو تو مزدلفہ
میں رات گزارنے کے بعد مشعر حرام کے پاس تلبیہ اور تہلیل اور دعاء کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو (مشعر حرام) مزدلفہ کے آخر میں

ایک پہاڑ ہے، اس کو قروح کہا جاتا ہے، حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس جگہ اللہ کے ذکر کے ساتھ قیام فرمایا، اور آپ دعا کرتے رہے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا (رواہ مسلم) اور اللہ کا ذکر کرو اس لئے کہ اس نے تم کو اپنے دین اور حج کے احکام کی ہدایت دی ہے اور بلاشبہ تم ان مخفیہ ہے، اس کی ہدایت سے پہلے تم راہوں میں سے تھے، اب قریشیو! تم بھی وہیں سے واپس ہو کر وہاں سے سب لوگ واپس ہوتے ہیں یعنی عرفات سے، اس طریقہ سے کہ تم بھی ان کے ساتھ وہاں قیام کرو، اور قریشی دیگر لوگوں پر برتری جتانے کے لئے مزلفہ میں قیام کرتے تھے، فقہ، ترتیب ذکر کی کے لئے ہے اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو بے شک اللہ مومنوں کو معاف کرنے والا ہے ان پر رحم کرنے والا ہے جب تم اپنے حج کے ارکان ادا کر چکو، بائیں طور کہ تم جمرہ عقبہ کی رمی کر چکو اور حلق کر اچکو اور منیٰ میں قیام پذیر ہو جاؤ تو تکبیر و ثناء کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو جیسا کہ تم اپنے آباء و اجداد کا ذکر کیا کرتے تھے، یعنی جس طرح حج سے فارغ ہونے کے بعد تقاضا کے طور پر ان کا ذکر کیا کرتے تھے، بلکہ ان کا ذکر کرنے سے بھی بڑھ کر، اَسْتَدْعَاہُ، ذِکْرًا سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جو اذکروا کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ اگر (ذکر) سے مؤخر ہوتا تو اس کی صفت ہوتا اور ان میں بعض لوگ تو ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہم کو ہمارا حصہ دنیا ہی میں دیدے، تو اس کو دنیا ہی میں دیدیا جاتا ہے، ایسے شخص کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں، اور ان میں بعض لوگ ایسے ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہمیں دنیا میں بھی بھلائی نعمت عطا فرما اور آخرت میں بھلائی عطا فرما اور وہ جنت ہے اور تو ہم کو آگ کے عذاب سے بچا اس میں داخل نہ کر کے یہ مشرکین کے طریقہ اور مؤمنین کے حال کا بیان ہے اور اس کا مقصد دارین کی خیر طلب کرنے کی ترغیب دلاتا ہے، جیسا کہ اس پر (اللہ نے) اپنے قول "أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ" سے وعدہ لیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے اجر ہے ان کے اعمال کا جو انہوں نے حج اور دعاء کے ذریعہ کئے، اور اللہ جد حساب چکانے والا ہے کہ پوری مخلوق کا حساب دنیا کے دنوں کے اعتبار سے نصف دن میں چکا دے گا، اس مضمون کی حدیث وارد ہونے کی وجہ سے اور جمرات کی رمی کے وقت تکبیر کے ذریعہ، چند دن یعنی ایام تشریق کے تین دنوں میں اللہ کا ذکر کرو اور جس نے جلدی کی یعنی منیٰ سے روانہ ہونے میں غلط سے کام لیا، یعنی ایام تشریق میں دوسرے دن رمی جمار کرنے کے بعد تو اس غلطی کی وجہ سے اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس نے تاخیر کی یہاں تک کہ تیسری رات گزاری اور اس دن کی رمی جمار کر لی تو اس میں اس پر کوئی گناہ نہیں یعنی ان کو اس میں اختیار ہے اور گناہ نہ ہونا اس شخص کے لئے ہے جو اپنے حج میں اللہ سے ڈرتا ہو اس لئے درحقیقت وہی حاجی ہے اور اللہ سے ڈرو اور سمجھو کہ تم کو آخرت میں اس کی طرف جمع کیا جائے گا اور وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزاء دے گا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ ذِي تَسْمِيَةٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: الْحَجَّ وَقَفَّاهُ.

سَيِّوَال: لَفْظًا، وَقَفَّاهُ، كَاَضَافَةٍ كَسْ مَقْصَدَ كَيَايَا هِ؟

جَوَاب: مضاف محذوف ہے ای وقت الحج، حج کا وقت، اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آتا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ تقدیر عبارت یہ ہوگی، الْحَجُّ اشْهُرٌ، حج مبینہ ہیں، حالانکہ مبینہ حج نہیں ہیں بلکہ حج کے اوقات ہیں مضاف محذوف ماننے سے مذکورہ اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: وَقِيلَ كَلْبَةً، قیل کے قائل امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ذی الحجہ کا پورا مہینہ اشہر حج میں شامل ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْأَحْرَامِ بِهِ،

سُئِلَ: بِالْأَحْرَامِ بِهِ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَاب: یہ ائمہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تبیہ یا ساق ہدی سے لازم ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: جَمَاعَ فَيْدَةٍ، جَمَاعَ کا اضافہ تو بیان معنی کے لئے ہے مگر فیدہ کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جَوَاب: لَا رَفْعَ، فَمِنْ فَرَضٍ شَرْطِ مَنْ جِزَاءُ، اور جِزَاءُ کے لئے ہلہ ونا شرط ہے حالانکہ لَا رَفْعَ جملہ تامہ نہیں ہے، اس لئے کہ لافعی جس ہے اور رَفْعَ اس کا اسم ہے اور خبر ندارد ہے، لہذا اہلہ ناقصہ ہوا، رَفْعَ کو جملہ تامہ بنانے کے لئے فیدہ محذوف ماننا ضروری ہے تاکہ جانفِز وغیرہ کے متعلق ہو کر لائے نفی جنس کی خبر ہو سکے اور لائے نفی جنس اپنے اسم وغیرہ سے مل کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةِ اس اضافہ کا مقصد اختلاف قراءت کو بیان کرنا ہے، فَلَا رَفْعَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ میں چار قراءتیں ہو سکتی ہیں مگر مفسر علام نے دو کی طرف اشارہ کیا ہے غالباً مفسر عام کے پیش نظر قرآن کریم کا وہ نسخہ ہے جس میں تینوں پر رفع ہے، اسی لئے فرمایا، کہ ایک قراءت میں پہلے دو پر فتح ہے اور جِدَالَ، پر رفع ہی ہے، وہ چار قراءتیں یہ ہیں، ① تینوں کا نصب ② تینوں کا رفع، ③ پہلے دو کا رفع اور تیسرے کا نصب ④ پہلے دو کا نصب اور تیسرے کا رفع۔

قَوْلُهُ: وَالْمَعْرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ النَّحْوِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لَا رَفْعَ وَلَا فُسُوقَ، وَلَا جِدَالَ یہ تینوں نفی کے صیغے ہیں ان میں خبر دی گئی ہے کہ حج میں نہ فُسُوق نہ فُسُوق نہ فُسُوق ہے اور نہ فسق اور لڑائی جھگڑے کا، حالانکہ مشاہدہ ہے کہ تینوں چیزیں حج میں واقع ہوتی ہیں حالانکہ خدائی کام میں خلف اور کذب نہیں ہو سکتا۔

جَوَاب: نَفْيٌ سے مراد نفی ہے اس لئے کہ مقصد، لَا تَرْفُتُوا، لَا تَفْسُقُوا، وَلَا تَجَادِلُوا ہے یعنی حج میں مذکورہ تینوں کام نہ کرو۔

سُئِلَ: نَفْيٌ کوئی سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَاب: دراصل نفی میں مبالغہ مقصود ہے اور اس بات پر دلالت مقصود ہے کہ مذکورہ تینوں کام حج میں ہرگز نہیں ہونے چاہئیں۔

قوله تعالى: وَمَا تَفْعَلُوا.

يَبْكُلَانِ: لَا رَفْتَ، لَا تَرْفُوا، کے معنی میں ہونے کی وجہ سے جملہ انشاء یہ ہے اور وَمَا تَفْعَلُوا، جملہ خبریہ ہے حالانکہ وَمَا تَفْعَلُوا کا عطف وَلَا رَفْتَ پر ہے اور یہ عطف خبر علی الانشاء کے قبیل سے ہے جو کہ جائز نہیں ہے۔

جَعَلَا شَيْءٌ: مَا تَفْعَلُوا تاویل میں امر کے ہے اِی افْعَلُوا، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْكَافُ لِلتَّعْلِيلِ یعنی کما ہدا کمر میں کاف تشبیہ کے لئے نہیں بلکہ تعلیل کے لئے ہے، یعنی تم اللہ کا ذکر اس لئے کرو کہ اس نے تم کو احکام دین کی ہدایت عطا فرمائی۔

قَوْلُهُ: وَإِنْ مَخْفَفَةٌ، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو ان کو نافیہ مانتے ہیں اس لئے کہ لَمِنَ الصَّالِحِينَ، میں لام غلامت ہے اس بات کی کہ اِنْ، مخففہ عن المشقۃ ہے ورنہ تو لَمِنَ الصَّالِحِينَ کے لام کو اِلَّا، کے معنی میں لینا ہوگا جو کہ خلاف اصل ہے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ لِلترتیب فی الذکر، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: اوپر عرفات سے روانہ ہونے کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کے قول فَاِذَا افْضَيْتُمْ مِّنْ عَرَفَاتٍ، پھر اس کے بعد ثُمَّ افْبِضُوا مِّنْ حَيْثُ افْأَضَ النَّاسُ میں مزدلفہ سے روانگی کا ذکر ہے حالانکہ ترتیب خارجی اس کے برعکس ہے اس لئے کہ اول عرفات سے روانگی ہوتی ہے اس کے بعد مزدلفہ سے ہوتی ہے۔

جَعَلَا شَيْءٌ: ثُمَّ ترتیب خارجی کے لئے نہیں بلکہ ترتیب ذکر کی کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَنَصَبُ اشْدَ، علی الحال، اس اضافہ کا مقصد اشْدَ، کے نصب کی وجہ بیان کرنا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اشْدَ ذِکْرًا، اذکروا کا مفعول مطلق سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اگر اشْدَ ذِکْرًا، سے مؤخر ہوتا تو صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہوتا، موصوف نہ رہا جب صفت مقدم ہو جاتی ہے تو پھر وہ حال واقع ہوتی ہے، یہی صورت یہاں ہے۔

(واللہ اعلم بالصواب)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلْحَجُّ اشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ، حج کے ایام معلوم و متعین ہیں اور وہ شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے اول دس دن ہیں مطلب یہ ہے کہ عمرہ تو سال بھر میں ہر وقت جائز ہے لیکن حج صرف مخصوص ایام ہی میں ہو سکتا ہے بعض ائمہ کے نزدیک تو حج کا احرام ایام حج سے پہلے باندھنا جائز ہی نہیں ایسے شخص کا حج ہی نہ ہوگا، امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک حج تو ہو جائے گا، البتہ ایام حج سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

احرام کی حالت میں نہ صرف یہ کہ تعلق زن و شو ممنوع ہے بلکہ ان کے درمیان کوئی ایسی گفتگو بھی نہ ہونی چاہئے جو رغبت شہوانی پر مبنی ہو۔

رَفَتْ:

ایک جامع لفظ ہے جس میں عورت سے مباشرت اور اس کے مقدمات یہاں تک کہ زبان سے عورت کے ساتھ مباشرت کی کھلی گفتگو کرنا بھی داخل ہے، تعریض و کنایہ میں مشاقت نہیں۔

فسوق:

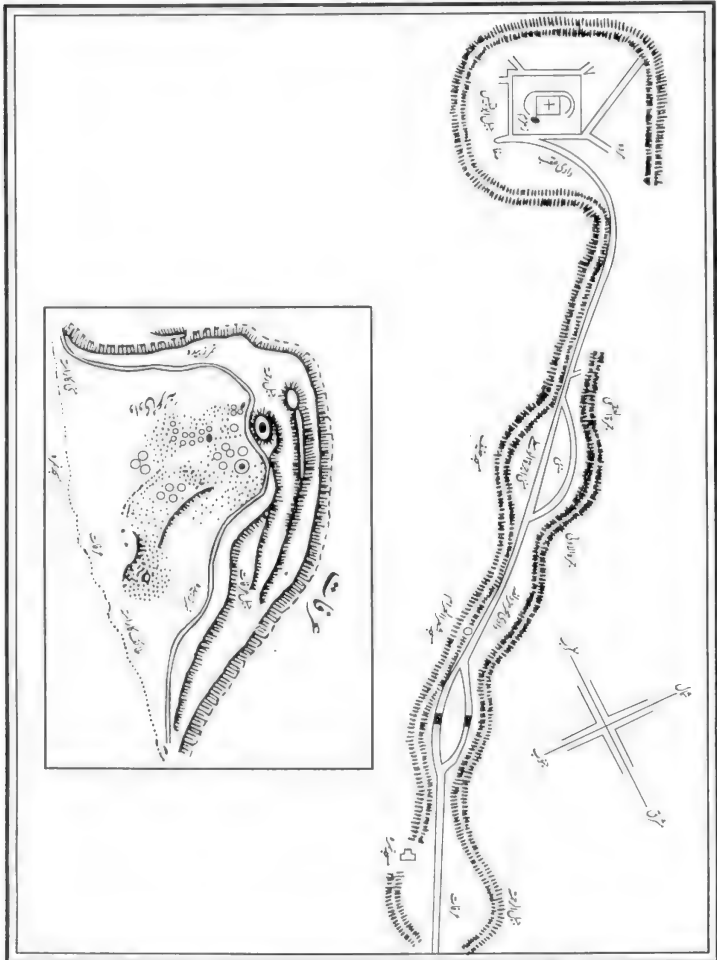
کے لفظی معنی خروج کے ہیں اصطلاح قرآن میں عدول حکمی اور نافرمانی کو کہا جاتا ہے بعض حضرات نے یہاں بھی فسوق کے عام معنی مراد لئے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس جگہ فسوق کی تفسیر محظورات احرام سے فرمائی ہے، ظاہر ہے کہ اس مقام کے یہی تفسیر مناسب ہے۔ (معارف)

جدال:

یہ لفظ بھی اپنے معنی کے اعتبار سے بہت عام ہے لڑائی جھگڑے کو کہتے ہیں اور بعض حضرات مفسرین نے بھی عام معنی مراد لئے ہیں اور بعض حضرات نے حج و احرام کی مناسبت سے ایک مخصوص معنی مراد لئے ہیں وہ یہ کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ مقام وقوف میں اور اسی طرح اوقات حج میں اختلاف رکھتے تھے، کچھ لوگ عرفات میں وقوف ضروری سمجھتے تھے اور کچھ مزدلفہ میں اسی طرح کچھ لوگ ذی الحجہ میں حج کرتے تھے اور کچھ لوگ ذیقعدہ میں اور ان معاملات و مسائل میں نزاع اور جھگڑے کرتے تھے اور ایک دوسرے کو گمراہ کہتے تھے، قرآن کریم نے لَا جِدَالَ فِی الْحَجِّ، کہہ کر جھگڑوں کا خاتمہ فرمادیا، اور جو بات صحیح اور حق تھی وہ بیان فرمادی۔



نقشه مقامات حج



وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ، بعض لوگ زمانہ جاہلیت میں حج کے لئے زوارہ ساتھ لے کر نکلے کو ایک دنیا دارانہ فعل سمجھتے تھے، اس معاملہ میں یمن کے لوگ زیادہ غلو کرتے تھے اور زوارہ ہمراہ لینے کو خلاف توکل سمجھتے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ خود بھی تکلیف اٹھاتے تھے، اور دوسروں کے لئے بھی بار بٹتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے اس غلط خیال کی تردید فرمادی اور بتا دیا کہ زوارہ ہمراہ نہ لینا نہ کوئی خوبی ہے اور نہ تقوے کی بات۔ اصل خوبی اللہ کا خوف اور اس کے حکم کی خلاف ورزی سے اجتناب ہے جس شخص کا یمن تقوے سے عاری ہوا گروہ زوارہ ہمراہ نہ لے تو یہ محض ظاہر میں فقیروں کی نمائش ہے، اس کا کوئی فائدہ نہیں ایسا شخص خدا اور خلق دونوں کی نگاہ میں ذلیل ہوگا۔

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ، قدیم عربوں کا جابلانہ تصور تھا کہ سفر حج کے دوران کسب معاش کے لئے کام کرنے کو بُرا سمجھتے تھے، قرآن اس خیال کی تردید کرتا ہے کہ اگر خدا پرست خدا کے قانون کا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے اپنے معاش کے لئے جدوجہد کرتا ہے تو دراصل وہ اپنے رب کا فضل تلاش کرتا ہے اور یہ کوئی گناہ نہیں۔ امت کے مختلف طبقوں کا دنیا کے مختلف گوشوں سے یہ عظیم الشان اجتماع محض ایک خشک عبادت اور محض ذکر الہی کے لئے ہی نہیں، بلکہ فرد و ملت یعنی انفرادی اور اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں اور کئے جانے چاہئیں، حج کے روحانی اسرار و حقائق کا ادراک تو فرنگی دماغوں کے لئے آسان نہیں لیکن اس بین الاقوامی سالانہ کانفرنس سے جو سیاسی، ملی، اجتماعی اقتصادی ہر قسم کے فائدے وابستہ ہیں اور اس بین الاقوامی سالانہ بازار سے جو مالی، تجارتی، معاشی فائدے حاصل ہو سکتے ہیں ان کا اندازہ اور اعتراف تو فرنگیوں کی زبان سے بھی بارہا ہو چکا ہے۔

ثُمَّ أَفْتَضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ حج کے اعمال، واجبات، سنن، مستحبات تو بہت سے ہیں لیکن ضروری تین ہیں، احرام پوشی، ۹، رمی الحج کو عرفات میں حاضری اور طواف زیارت ان تینوں میں بھی اہم ترین رکن وقوف عرفات ہے۔

عرفات:

مکہ معظمہ سے جو شرک مشرق کی جانب طائف جاتی ہے اس پر مکہ سے تقریباً بارہ میل کے فاصلہ پر کئی میل کے رقبہ کا ایک لمبا چوڑا میدان ہے اس کا نام عرفات ہے اسی نام کی ایک پہاڑی بھی اسی میدان میں واقع ہے سطح زمین سے اس کی بلندی تقریباً دو سو گز ہے ۸ رمذی الحج کی دو پہر تک حاجیوں کو مٹی پہنچ جانا چاہئے اور ۹ رمذی الحج کی صبح کو اشراق کے بعد عرفات کے لئے روانگی ہو جائے تاکہ مٹی اور عرفات کا درمیانی فاصلہ جو تقریباً ۸، ۹ میل ہے، دو پہر تک طے ہو جائے، دوپہر سے عصر کے آخری وقت تک اسی میدان میں رہنا چاہئے اسی کو اصطلاح میں وقوف کہتے ہیں یہ عرفات کی حاضری حج کا رکن اعظم بلکہ حج کی جان ہے اس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے، یہ سارا وقت توبہ و استغفار، عبادت، انابت الی اللہ ہی میں صرف ہونا چاہئے غروب کے بعد مزدلفہ (مشرق الحرم) کے لئے روانہ ہونا چاہئے، مغرب کی نماز کا وقت اگرچہ عرفات ہی میں ہو جاتا ہے مگر نماز ادا نہ کرنی چاہئے اور نہ راستہ میں ادا کرے بلکہ مزدلفہ میں جا کر مغرب اور عشاء دونوں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ ادا کرے جس

طرح میدان عرفات میں مسجد عمرہ میں عمر و ظہر ایک ساتھ ادا کی تھیں۔

مزدلفہ مکہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، منی سے عرفات جانے کا ایک راستہ تو سیدھا ہے حاجی ۹ رزی الحج کو عرفات اسی راستہ سے جاتے ہیں، واپسی میں حکم ہے کہ دوسرے راستہ سے لوٹیں یہ راستہ ذرا پیکر کا ہے اور مزدلفہ اسی راستہ میں پڑتا ہے، حاجیوں کے قافلے تقریباً دس بجے شب یہاں پہنچ جاتے ہیں وادی محسر کے سوا پورا مزدلفہ تبرک اور محترم ہے۔

فَإِذَا قُضِيَتْكُمْ مَنَابِقُكُمْ، زمانہ جاہلیت میں عرب حج سے فارغ ہونے کے بعد منی میں چلے کرتے تھے، جن میں ہر قبیلے کے لوگ اپنے باپ دادا کے کارنامے فخر کے ساتھ بیاں کرتے اور بڑائی کی ڈینگیں مارتے تھے، اس پر ان کو تائید کی جارہی ہے کہ ان جاہلانہ باتوں کو چھوڑو، پہلے جو قوت فضولیات میں صرف کرتے تھے، اب اسے اللہ کی یاد میں صرف کرو۔

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے عرب کا معروف طریقہ حج یہ تھا کہ ۹ رزی الحج کو منی سے عرفات جاتے تھے اور رات کو وہاں سے پلٹ کر مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، مگر بعد کے زمانہ میں قریش نے یہ طریقہ شروع کر دیا کہ عرفات میں جانے کے بجائے مزدلفہ میں ہی ٹھہر جاتے اور دیگر لوگ عرفات چلے جاتے اور قریش دلیل یہ دیتے ہم چونکہ بیت اللہ کے مہنت اور پروہت و عباد ہیں لہذا ہمارے لئے حرم سے باہر جانا مناسب نہیں ہے مقصد ان کا اپنے لئے شان امتیازی قائم کرنا اور دیگر قبیلوں پر اپنی فوقیت اور برتری جتانا ہوتا تھا پھر یہی امتیاز بنی خزاعہ اور بنی کنانہ کو بھی حاصل ہو گیا اس طرح ان قبیلوں کو دوسروں پر فضیلت و فوقیت حاصل ہو گئی، اسی فخر و غرور کے بت کو اس آیت میں توڑا گیا ہے۔

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَفْئَمَ عَلَيْهِ، منی سے مکہ کی طرف روانگی کی دو صورتیں ہیں اور دونوں بالکل جائز ہیں اب اگر کوئی شخص ۱۰ رزی الحج کے بعد صرف دو دن قیام کر کے ۱۲ کی شام کو مکہ چلا آئے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے اور جس کا حجی چاہے ۱۳ تک منی میں قیام کر لے یہ بھی درست ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے یہاں اگر ۱۳ تک ٹھہرتا ہے تو طلوع آفات سے قبل ہی رمی جمرات کر لے، فقہاء حنفیہ کے یہاں ۱۳ کا قیام افضل ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يُغْنِيكَ فِي الْآخِرَةِ لِمُخَالَفَتِهِ لِاعْتِقَادِهِ وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا قِيلَ أَنَّهُ مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ وَهُوَ كَذُّ الْخَصَامِ ① شدید الخصومة لك ولاتتابعك اعتدائه لك وبؤ الاخنس بن شريق كان منافقا خلوا الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يخلف أنه مؤمن به وموجب له فيدني مجلسه فأكذبه الله تعالى في ذلك ومزبزع وخمر ليعض المسلمين فأحرقه وغرقنا ليلاً كما قال تعالى ولذا أتوا أنصرف عنك سعي سنن في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل من جملته الفساد والله لا يحب الفساد ② ای لا يرضى به ولذا قيل له أشق الله في غلبك أخذته العزة حملته الأنفة والحمية على العمل بالآثم الذي أمر باتباعه فحبسه كافيه جهنم وليس اليه الهدى ③ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاءً لله تعالى

مَرْضَاتِ اللَّهِ رِضَاؤُهُ وَهُوَ صُحْبِيبُ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا آذَاهُ الْمُشْرِكُونَ بِبَاخِرِ الْإِلَى الْمَدِينَةِ وَتَرَكُوا لَهُمْ
 مَنَاسِكَ اللَّهِ رِغْوَفَ بِالْعِبَادَةِ ۝ حَيْثُ ارْتَضَاهُ لِمَا فِيهِ رِضَاؤُهُ وَنُزِلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا
 عَقَبُوا السَّبَبَ وَكَرِهُوا الْأَيْلَ وَالْبَابَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ بِنَتِجِ الْإِسْلَامِ
 وَكَسْرِهَا الْإِسْلَامَ كَافَّةً ۝ حَالُ مِنَ السِّلْمِ أَيْ فِي جَمِيعِ شَرَائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ طَرِيقِ الشَّيْطَانِ أَيْ
 تَزْيِينَهُ بِالتَّغْرِيقِ ۝ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ يَمُرُّ الْعِدَاوَةُ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مَلْتُمْ عَنْ الدُّخُولِ فِي جَمِيعِهِ
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ ۝ الْحُجُجُ الْقَائِمَةُ عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنْ
 انْتِقَامِهِ مِنْكُمْ ۝ حَكِيمٌ ۝ فِي صُنْعِهِ هَلْ مَا يَنْظُرُونَ ۝ يَنْتَظِرُونَ التَّارُكُونَ الدُّخُولَ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ
 أَيْ أَنْزَلَهُ كِتَابُهُ أَوْ يَأْتِي أَنْزَلَ رِثَتِ أَيْ عَذَابُهُ فِي ظُلْمٍ جَمْعُ ظُلْمَةٍ مِنَ الْعَمَامِ السَّحَابِ
 وَالْمَلَائِكَةِ وَقَضَى الْأَمْرَ ۝ أَمْرًا بِلَا كُفٍّ ۝ وَلِلَّهِ يَرْجِعُ الْأُمُورُ ۝ سَابِقًا لِمَنْعُولٍ وَالْفَاعِلُ فِي
 الْآخِرَةِ فَيُجَازِي ۝

ترجمہ: اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں کہ دنیا کی زندگی کے بارے میں آپ کو ان کی باتیں اچھی لگتی ہیں اور آخرت
 کے بارے میں اچھی نہیں لگتی اس کے اعتقاد کے آپ کے اعتقاد کے خلاف ہونے کی وجہ سے اور اپنے دل کی باتوں پر اللہ کو واہ
 بناتا ہے کہ جو کچھ اس کے دل میں ہے وہ اس کے قول کے مطابق ہے حالانکہ وہ زبردست جھگڑالو ہے یعنی آپ سے اور آپ
 کے تابعین سے سخت خصومت رکھنے والا ہے آپ سے خصومت رکھنے کی وجہ سے اور وہ اخص بن شریق ہے جو منافق ہے، آپ
 پر غصہ ہے بہت شیریں گفتگو کرتا تھا اور قسمیں کھاتا تھا کہ وہ آپ پر ایمان رکھتا ہے اور آپ سے محبت رکھتا ہے آپ ﷺ اس کو
 اپنے قریب بٹھاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس کے دعوے میں تکذیب فرمائی، ایک مرتبہ مسلمانوں کی کھیتی اور گدھوں کے
 پاس سے گذر اورات کے وقت کھیتی کو جا دیا اور گدھوں کی کوٹھیں کاٹ دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جب وہ واپس جاتا
 ہے (یعنی) آپ کی مجلس سے لوٹتا ہے تو زمین میں دوڑ دھوپ کرتا ہے تاکہ زمین میں فساد برپا کرے (دوسرا ترجمہ)
 (اور جب اسے اقتدار حاصل ہو جاتا ہے تو اس کی ساری دوڑ دھوپ زمین میں فساد برپا کرنے کے لئے ہوتی) اور کھیتی اور نسل کو
 برباد کرتا ہے یہ بھی مجملہ فساد کے ہے، اور اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا یعنی اس سے راضی نہیں ہے اور جب
 اسے کہا جاتا ہے کہ تو اپنی حرکتوں کے بارے میں اللہ سے ڈر تو اس کو تکبر اور جاہلی تعصب گنہ کرنے پر آمادہ کرتا ہے جس سے
 اس کو بچنے کے لئے کہا گیا ہے تو اس کے لئے جہنم کافی ہے اور وہ برا بھلا نہ ہے یعنی وہ برا بھلا نہ ہے اور کچھ ایسے بھی ہیں کہ اپنی
 جان کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بچہ دیتے ہیں یعنی اللہ کی طاعت میں اس کو قربان کر دیتے ہیں اور وہ صہیب رومی
 میں جب کہ مشرکین نے اذیت پہنچائی تو مدینہ ہجرت کر گئے اور مشرکین کے لئے اپنا تمام مال چھوڑ گئے اور اللہ اپنے بندوں پر

بڑی مہربانی کرنے والا ہے اس لئے کہ ان کو ان باتوں کی رہنمائی فرمائی جن میں اس کی خوشنودی ہے اور جب عبد اللہ بن سلام اور ان کے اصحاب نے اسلام قبول کرنے کے بعد شنبہ کے دن کی تعظیم کرنے کا ارادہ کیا اور اونٹ اور ان کے دودھ کو ناپسند کیا تو آیت نازل ہوئی اے ایمان والو! اسلام میں پوری طرح داخل ہو جاؤ، (الہی سلم) سین کے فکے اور کسرہ کے ساتھ بمعنی اسلام کافۃً، مسلم سے حال ہے یعنی اس کی پوری شریعت میں (داخل ہو جاؤ) اور شیطان کے طریقوں کی پیروی نہ کرو یعنی تفریق کے ذریعہ خوشنمائی کی بلا شیدہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے پس اگر تم نے لغزش کھائی یعنی اگر اسلام میں مکمل داخل ہونے سے تم نے اعراض کیا بعد اس کے کہ تمہارے پاس اسلام کے حق ہونے پر واضح دلیلیں آگئیں تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے اس کو انتقام لینے سے کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اپنی صنعت میں حکیم ہے پوری طرح اسلام میں نہ داخل ہونے والے، کیا اب صرف اس کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس اللہ اور فرشتے یعنی اس کا حکم آ جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”اَوْ يَسْأَلِيْ اَمْرًا رَبِّكَ، اِىْ عَذَابُهُ“ بادلوں کے سامنان میں ظُلُلٌ ظُلَّةٌ کی جمع ہے اور کام تمام کر دیا جائے (یعنی) ان کی ہلاکت کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے آخرت میں اللہ کی ہی طرف تمام کام لوٹنے والے ہیں (تو جمع) معروف و مجہول دونوں ہیں تو وہ جزاء دے گا۔

حَقِيقَتِ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ، اس کا عطف فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ پر ہے اور وَمِنَ النَّاسِ، اپنے متعلق محذوف سے مل کر خبر مقدم ہے اور مَنْ يُعْجِبُكَ، مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلُهُ: اَللّٰهُ الْخِصَامُ، لُذٌّ، سے اسم تفضیل ہے خت جھگڑالو، خِصَامٌ یہ خاصم کا مصدر ہے زجاج نے کہا ہے کہ خِصَامٌ کی جمع ہے جیسا کہ صَعْبٌ کی جمع صِعَابٌ اور ضَخْمٌ کی جمع ضَخَامٌ۔

قَوْلُهُ: شَدِيْدُ الْخِصْمَةِ مفسر علام نے اللّٰہ کی تفسیر شَدِيْدٌ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اللّٰہ، اسم تفضیل نہیں ہے (کما فی قول بعض الناس) اس لئے کہ اس کی مؤنث، لُذِي، اور جمع لُذٌّ ہے۔

قَوْلُهُ: تَوَلّٰى، اِنْصَرَفَ عَنْكَ تَوَلّٰى، کی تفسیر اِنْصَرَفَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَوَلّٰى بمعنی اِنْصَرَفَ ہے نہ کہ بمعنی ولایہ جیسا کہ کہا گیا ہے، اس لئے کہ آیت کا نزول اَخْتَسَنَ بن شَرِیْق کے بارے میں ہے اور وہ والی نہیں تھا۔

قَوْلُهُ: مِنْ جَمَلَةِ الْفَسَادِ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِیْ هُوَ مِنَ الْفَسَادِ اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَبْكُوْنَ: لِيُفْسِدَ فِيْهَا عام ہے اس میں ہر قسم کا فساد شامل ہے پھر اس کے بعد وَيُهْلِكُ الْخَرْتُ وَالنَّسْلُ کہنے کی کیا ضرورت ہے؟۔

جَوَابُ: یہ عطف خاص علی العام کے قیل سے ہے، مِنْ حِمْلَةِ الْفَسَادِ سے اسی جواب کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مِنَ السَّلَمِ یہ ان لوگوں کا رد ہے جنہوں نے کافۃً کو مصدر محذوف کی صفت کہا اور تقدیر عبارت یہ مانی ہے اِی اذْخَالَ کافۃً روئی مجید ہے کہ ابن بشام نے کہا ہے کہ کافۃً، حال اور مکمل ہونے کے لئے خاص ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَ السَّلَمِ، یہ اس کا رد ہے جس نے کہا ہے کہ کافۃً، ادخلوا کی ضمیر سے حال ہے یا تو اس لئے کہ کافۃً مؤنث ہے اور سلم مذکر ہے یا اس لئے کہ سلم بمعنی اسلام کے اجزائیں ہیں حالانکہ وہ الحال کا ذات الاجزاء ہونا ضروری ہے پہلی دلیل کا جواب السلم، حرب، کے مانند مذکر و مؤنث دونوں مستعمل ہے دوسری دلیل کا جواب، اسلام سے جمع شرائع والا حکم مراد ہیں اور شرائع ذات الاجزاء ہیں لہذا سلم کا کافۃً سے حال واقع ہونا درست ہے، مفسر ملام نے اپنے قول اِی فی جمیع شرائع سے اس جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، مذکورہ آیت عبداللہ بن سلام اور ان کے اصحاب کے بارے میں نازل ہوئی اصحاب میں ثعلبہ بن یامین واسد و اسید و سعید بن عمرو یہ سب حضرات یہودی تھے انہوں نے بعد میں اسلام قبول کیا۔

قَوْلُهُ: طُرُقًا، خطوات کی تفسیر طُرُق سے کر کے اس اشکال کا جواب دیا ہے کہ شیطان کے قدم نہیں ہے جواب یہ ہے کہ حال بول کر محل مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اِی اَمْرُهُ، اس میں اشارہ ہے کہ یَاتِيَهُمُ اللّٰہُ کے اندر اسناد مجازی ہے۔

قَوْلُهُ: تَزَيِّنَہُ، اِی تَزَيِّنُ الشَّيْطَانُ، المراد من التزین وسوستہ، کن تحریم لحم الابل و تعظیم يوم السبت۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

بعض ضعیف روایات کے مطابق یہ آیت اخنس بن شریق ثقفی کے بارے میں نازل ہوئی ہے مگر اس آیت کے مصداق تمام منافقین ہیں، لباب النقول میں ہے، أَخْرَجَ ابْنُ جُرَیْرٍ عَنِ السُّدِّيِّ قَالَ نَزَلَ فِي اخْنَسِ بْنِ شَرِيقٍ، ایک روز اخنس جس کا اصل نام ابی ہے اخنس اس کا لقب ہے اس کنیت کا سبب یہ ہوا کہ بدر کے دن یہ شخص واپس چلا گیا تھا اور اپنے ہمراہ تین سوا فراد کو بھی لے گیا تھا اخنس کے معنی واپس ہونے اور پلٹنے۔ کہ ہیں خناس ان تاروں کو کہتے ہیں جو آگے چلتے چلتے پیچھے کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔

اس شخص نے اپنے ساتھ واپس جانے والے منافقوں سے کہا: اِنَّ مُحَمَّدًا ابْنُ اُخْتِكُمْ فَاِنْ يَكُ كَاذِبًا كَفَا كِسْرُ النَّاسِ وَاِنْ كَانَ صَادِقًا كُنْتُمْ اَسْعَدُ النَّاسِ بِهِ، قَالُوا نَعَمْ مَا رَاَيْتَ، قَالَ اِنِّي سَاُخْنَسُ بِكُمْ فَاتَّبِعُونِي فَخْنَسَ فُسِمِيَ الْاُخْنَسُ لِذَلِكَ۔ (حازن)

اس نے کہا: محمد ﷺ تمہارا بھانجا، اگر جھوٹا ہے تو لوگ تمہاری طرف سے کفایت کریں گے اور اگر سچا ہے تو تم اس کی وجہ سے خوش نصیب ترین لوگ ہو گے، لوگوں نے کہا تم نے بہت اچھی بات کہی، انھوں نے کہا میں تمہارے پاس واپس آؤں گا تو تم میری اتباع کرنا، چنانچہ وہ واپس آیا، اسی وجہ سے لوگوں نے اس کا نام انھس رکھ دیا۔

ربط و شان و نزول:

سابقہ آیت میں منافقین کا ذکر تھا، اس آیت میں تخلصین کا ذکر ہے، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْفِي نَفْسَهُ (الآیۃ) یہ آیت صہیب رومی رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ کے بارے میں نازل ہوئی، ابن ابی حاتم نے سعید بن مسیب سے بیان کیا ہے کہ صہیب رومی مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کے لئے روانہ ہوئے تو راستہ میں مشرکین قریش کی ایک جماعت نے راستہ روک لیا یہ دیکھ کر حضرت صہیب رومی اپنی سواری سے اتر کر کھڑے ہو گئے اور ان کے ترکش میں جتنے تیر تھے سب نکال لئے اور قریش کی اس جماعت سے مخاطب ہو کر کہا اے قبیلہ قریش کے لوگو! تم سب جانتے ہو کہ میں تیر اندازی میں تم سب سے زیادہ ہوں، میرا تیر کبھی خطا نہیں کرتا، اور اب میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم میرے پاس اس وقت تک نہیں پہنچ سکو گے جب تک میرے ترکش میں ایک تیر بھی باقی ہے اور تیروں کے بعد میں تموار سے کام لوں گا جب تک مجھ میں دھرم رہے گا، پھر تم جو چاہو کر لینا، اور اگر تم نفع کا سودا چاہتے ہو تو میں تمہیں اپنے مال کا پتہ دیتا ہوں جو مکہ مکرمہ میں رکھا ہوا ہے، تم وہ مال لے لو اور میرا راستہ چھوڑ دو اس پر قریش کی جماعت راضی ہو گئی اور حضرت صہیب رومی رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نے صحیح سالم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ کی خدمت میں پہنچ کر واقعہ سنایا تو رسول اللہ ﷺ نے دوبرتہ فرمایا: رِبْعَ الْبَنِيْعِ يَا اَبَا يَحْيٰى رِبْعَ الْبَنِيْعِ يَا اَبَا يَحْيٰى، اے ابا یحییٰ تمہارا سودا نفع بخش رہا، تمہارا سودا نفع بخش رہا۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَدْخُلُوْا فِى السِّلْمِ كَافَّةً، یعنی کسی استثناء اور تخصیص کے بغیر اپنی پوری زندگی کو اسلام کے تحت لے آؤ، تمہارے خیالات تمہارے نظریات تمہارے علوم تمہارے طور و طریقے تمہارے معاملات تمہاری سعی و عمل کے راستے سب کے سب بالکل تابع اسلام ہوں ایسا نہ ہو کہ تم اپنی زندگی کے مختلف حصوں کو اس کی پیروی سے مستثنیٰ کر لو۔

ربط آیات اور شان نزول:

ابن جریر نے عکرمہ سے نقل کیا ہے فرمایا: کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں نے اللہ کے رسول ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ ہمیں اجازت عطا فرمائیں کہ ہم یوم السبت کا احترام کریں اور اونٹ کا گوشت ترک کریں تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عبد اللہ بن سلام وغیرہ جو اہل کتاب کے علماء میں سے تھے ان کے نزدیک ہفتہ کا دن محترم تھا اور اونٹ کا گوشت حرام تھا، ان حضرات کو اسلام لانے کے بعد خیال ہوا کہ شریعت موسوی میں ہفتہ کے دن کی تعظیم واجب تھی اور شریعت محمدیہ میں اس کی بے تعظیمی واجب نہیں، اسی طرح شریعت موسوی میں اونٹ کا گوشت حرام تھا اور شریعت محمدیہ میں

اس کا کھانا فرض نہیں، سو اگر ہم بدستور ہفتہ کی تعظیم کرتے رہیں اور اونٹ کا گوشت باوجود حلال اعتقاد رکھنے کے صرف نماز ترک کر دیں تو شریعت موسوی کی بھی رعایت ہو جائے گی اور شریعت محمدیہ کے بھی خلاف نہ گا اور اس میں خدا تعالیٰ کی زیادہ اطاعت اور دین کی زیادہ رعایت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس خیال کی اصلاح آئندہ آیت میں فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اسلام کامل فرض ہے اور اس کا کامل ہونا جب ہے کہ جو امر اسلام میں قابل رعایت نہ ہو اس کی رعایت دین ہونے کی حیثیت سے نہ کی جائے اور ایسے امر کو دین سمجھنا ایک شیطانی لغزش ہے۔

تَنْبِيْهِ: اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی تنبیہ ہے جنہوں نے اسلام کو صرف مسجد اور عبادت کے ساتھ مخصوص کر رکھا ہے معاملات اور معاشرت کے احکام کو گویا دین کا جز ہی نہیں سمجھتے، آجکل جدید تعلیم یافتہ طبقہ جو خود کو ماڈرن سمجھتا ہے ان میں یہ غفلت عام ہے۔

هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَهُمُ اللّٰهُ فَيُطْلِقَ مِنَ الْعَمَامِ (الآیۃ) اس دنیا میں انسان کی آزمائش کا تمام تر دار و مدار اس بات پر ہے کہ وہ حقیقت کو دیکھے بغیر مانتا ہے یا نہیں جس کو ایمان بالغیب کہتے ہیں اور ماننے کے بعد اتنی اخلاقی طاقت رکھتا ہے یا نہیں کہ نافرمانی کی طاقت رکھنے کے باوجود فرہر داری اختیار کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی بعثت میں، کتابوں کی تنزیل میں عقل کے امتحان اور اخلاقی قوت کی آزمائش کا ضرور لحاظ رکھا ہے اور کبھی حقیقت کو اس طرح بے نقاب نہیں کیا کہ آدمی کے لئے مانے بغیر چارہ ہی نہ رہے کیونکہ اس سے تو آزمائش بالکل بے معنی ہو جاتی ہے اور امتحان و آزمائش کا کوئی مفہوم ہی باقی نہیں رہتا، غیب اور حقیقت کے مشابہ ہونے کے بعد تو بڑے سے بڑا منکر بھی ایمان لے آتا ہے مگر اس ایمان کا کوئی اعتبار نہیں ہے اسی بنا پر یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اس وقت کا انتظار نہ کرو، جب اللہ تعالیٰ اور اس کی سلطنت کے کارکن فرشتے خود سامنے آجائیں گے کیونکہ پھر تو فیصلہ ہی کر دے الا جائے گا، ایمان لانے اور سر جھکانے کی ساری قدر و قیمت اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت تمہارے حواس سے پوشیدہ ہے اور تم محض دلیل سے اس کو تسلیم کر کے اپنی اخلاقی طاقت کا ثبوت دیتے ہو، ورنہ جب حقیقت بے پردہ ہو کر سامنے آجائے اور تم تجسّم نہ کر دیکھ لو کہ خدا اپنے تخت جلال پر متمکن ہے اور یہ ساری کائنات کی سلطنت اس کے فرمان پر چل رہی ہے اور یہ فرشتے زمین و آسمان کے انتظام میں لگے ہوئے ہیں اور یہ منہاری ہستی اس کے قبضہ قدرت میں پوری ہے یہی کے ساتھ جکڑی ہوئی ہے اس وقت تم ایمان لانے تو اس ایمان اطاعت کی قیمت ہی کیا ہے؟ اس وقت تو کہنے سے کفار کا فروزے سے بڑا فروغون اور بدتر سے بدتر مجرم بھی انکار و نافرمانی کی جرأت نہیں کر سکتا، ایمان لانے اور اطاعت قبول کرنے کی مہلت بس اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت بے نقاب ہونے کی وہ ساعت نہیں آتی، اور جب وہ ساعت آگئی تو پھر نہ مہلت ہے نہ آزمائش بلکہ وہ فیصلہ کا وقت ہے۔

سَلِّ يَا مُحَمَّدُ بَنِيَّ اِسْرَآئِيْلَ تَنْبِيْهِنَا كَمَا تَنْبِيْهُنَّ کہ استنبہا بِنَبِيٍّ مُّغْلَقَةٍ لِّسَنٍ مِّنَ الْمَغْغُولِ الثَّانِي وَبِيْ سَانِي مَغْغُولِي الثَّمِيْنِ وَمُمَزَّبٍ مِّنْ اٰیَةِ بَيِّنَةٍ طَابَرَةُ كَسْفِ الْبَحْرِ وَاَنْزَالِ الْمَنِّ وَالسَّلْوٰی فَنَدْلُوْا كَفَرًا

وَمَنْ يُبْذَلْ نِعْمَةً اللَّهُ أَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ الْآيَاتِ لِأَنَّهُ سَبَّبَ الْمَهْدَايَةَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ كَفَرَا فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ١٧ رُبُّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَنْبِلِ مَكَّةَ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا بِالتَّمْصِيهِ فَاحْبُوبَا وَ بِهِ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَفْقَرُ بِهِ كَعُثْمَارٍ وَبِلَالٍ وَصَنُوبِ أَى يَسْتَهْزِءُونَ بِهِمْ وَيَتَعَالَوْنَ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَهُمْ بُلَاءٌ قَوْمَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَوْمَ يُنْشِئُ بَغِيرَ حِسَابٍ ۝ ١٨ اى رزقاً واسبغاً فى الآخرة او الدنيا بآن يُمْلِكُ الْمُسْخُورَ مِنْهُمْ اَمْوَالِ السَّائِرِينَ وَرَفَاتِهِمْ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى الْإِيمَانِ فَاخْتَلَفُوا بِأَن آمَنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ إِلَيْهِمْ مُبَشِّرِينَ مِنْ أَنَسٍ بِالْحَقِّ وَمُنْذِرِينَ مِنْ كُفْرٍ بِالنَّارِ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِالنَّزْلِ لِيَحْكُمَ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الدِّينِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ اى الدِّينِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ اى الْكِتَابَ فَامِنْ بَعْضٍ وَكَفَرَ بَعْضٌ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ الْخَجَجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَمِنْ مُتَعَلِّقَةٍ بِاخْتِلَافِ وَبِى وَمَا بَعْدَهَا مُقَدِّمٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى بَعْضًا مِنَ الْكَافِرِينَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الدِّينِ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ يَارِادُفَتِهِ ۝ ١٩ وَاللَّهُ يَهْدِى مَنْ يَشَاءُ بِهَدَايَتِهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ٢٠ طَرِيقِ الْحَقِّ وَنَزَلَ فِي حُجَّتِهِ أَحْسَابَ الْمُسْلِمِينَ أَمْ بَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَكُمْ بِأَيَاتِهِمْ شَيْءٌ مَأْنَى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْبَحْرِ فَتَضَرَّوْا كَمَا ضَرَّوْا مَسْتَهْمٌ حِمْلَةٌ مُسْتَانَفَةٌ مُتَبَيِّنَةٌ لِمَا قَبْلَهَا الْبَاسَاءُ شِدَّةُ الْفَقْرِ وَالضَّرَاءُ الْمَرَضُ وَزُرُّوْا أَرْغَبُوا بِأَنْوَاعِ الْبَلَاءِ حَتَّى يَقُولَ بِالنَّضِيبِ وَالرَّغْفِ اى قَالَ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اسْتَغْنَاءَ لِلتَّضَرُّ لَتَنَاسِبِ الْيَمْدَةِ عَلَيْهِمْ مَعْنَى يَأْتِى تَضَرُّ اللَّهُ الَّذِى وَعْدَانَهُ فَاجْنُبُوا مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَنْ تَصْرُفَ اللَّهُ قَرِيبٌ ۝ ٢١ إِنِّي أَنَا اللَّهُ

ترجمہ: اے محمد ﷺ بنی اسرائیل سے لا جواب کرنے کے لئے پوچھتو، کہ ہم نے انہیں کس قدر روشن نشانیاں عطا کیں! مثلاً دریا کا دو ٹوٹ ہو جانا، اور سن و سلسلوی کا نازل کرنا، مگر انہوں نے ان نشانیوں (نعمتوں) کا بدلہ شکر کی بجائے کفر استغناء میں ہے جو سئل (کو مفعول ثانی) (اُنہیں) میں عمل کرنے سے مانع ہے اور کُفْر اُنہیں کا مفعول ثانی ہے اور ضَمِيز ہے اور مِنْ آیت اس کی تیسرے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو بدلتا ہے کفر کے ساتھ یعنی ان نعمتوں کو جو اسے بطور انعام نشانیاں کی شکل میں عطا فرمائیں۔ (اور وہ آیات نعمت اس لئے ہیں) کہ وہ سب ہدایت ہیں تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے سخت عذاب والا ہے کافروں یعنی اہل مکہ کے لئے دنیا کی زندگی کو آرا لگی کے ساتھ جس کو انہوں نے محبوب سمجھ لیا ہے خوب مزین کر دیا ہے اور یہ لوگ ایمان والوں کا ان کے فقر کی وجہ سے مذاق اڑاتے ہیں جیسا کہ عمار، اور بلال، اور صہیب، یعنی ان کا استہزاء کرتے ہیں اور ان پر مالی برتری جتاتے ہیں حالانکہ وہ لوگ جو شرک سے بچے اور وہ یہی (فقراء) ہیں قیامت کے دن ان سے اعلیٰ ہوں گے،

اور اللہ جسے چاہتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے یعنی آخرت یا دنیا میں رزق وسیع عطا کرتا ہے اس طرح یہ کہ جن لوگوں کا مذاق اڑا گیا ان کو ان کے مالوں کا ان کی گردنوں کا مالک بنا دے گا (در اصل) لوگ ایمان والی ایک ہی امت تھے بعد میں مختلف گئے اس طرح یہ کہ بعض ایمان لائے اور بعض نے انکار کر دیا، بعد اس کے کہ ان کے پاس توحید کی صیح دلیل آچکی تھیں اور من بعد کا تعلق مختلف سے ہے اور من، اور اس کا بعد معنی کے اعتبار سے استثناء پر مقدم ہے اور یہ سب کچھ محض آپسی کفر و عناد کی وجہ سے کیا پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی جس میں انہوں نے اختلاف کیا اپنی مشیت سے رہبری کی اور اللہ جس کی ہدایت چاہتا ہے صراطِ مستقیم راہِ حق کی ہدایت کرتا ہے اور اس مشقت کے بارے میں کہ جو مسلمانوں کو پہنچی (آئندہ) آیت نازل ہوئی، کیا تم یہ گمان کئے بیٹھے ہو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ گے حالانکہ اب تک تم پر وہ حالات نہیں آئے جو حالات تم سے پہلے ایمان والوں پر آئے تھے، لہذا تم اسی طرح صبر کرو جس طرح انہوں نے کیا، ان کو شدید احتیاج پیش آئی اور مرض لاحق ہوئے، مَسْتَهْزِئُونَ جملہ مستانفہ اپنے ماقبل کا بیان ہے مختلف قسم کی آزمائشوں سے بلا ڈالے گئے یہاں تک کہ اس وقت کا رسول اور اس کے ساتھ ایمان لانے والے نصرت میں تاخیر اور ان پر انتہائی شدت کی وجہ سے کہہ اٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی؟ جس کا ہم سے وعدہ کیا گیا ہے (یقول) نصب اور رفع کے ساتھ ہے، تو ان کو اللہ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے سنو اللہ کی نصرت کی آمد قریب ہے۔

حَقِيقَةُ شَرْكِيَّةٍ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: سَلْ۔ تو سوال کرو، (ف) سے امر واحد مذکر حاضر سَلْ کی اصل اسفل تھی ہمزہ و تاء یہی کی حرکت نقل کر کے اپنے ماقبل سین کو دیدی اور ہمزہ کو تخطینا حذف کر دیا، ہمزہ وصل چونکہ ضرورۃً لایا گیا تھا ضرورت نہ رہنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا سَلْ ہو گیا خطاب آپ ﷺ کو ہے۔

قَوْلُهُ: تَبَكِّيْنَا (تفصیل) لاجواب کرنا، خاموش کرنا، شرمندہ کرنا اور یہ استفہام براے توفیق ہے نہ کہ استفہام براے سوال۔

قَوْلُهُ: مُعَلِّقَةٌ لِّسَلِّ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي، یعنی حکم، استفہام یہ سَلْ کو مفعول ثانی میں عمل کرنے سے مانع ہے اور خود قائم مقام مفعول ثانی کے ہے تاکہ اس کی صدارت کلام باقی رہے۔

مَيَّوَّانٌ: سَلْ متعدی بیک مفعول ہے اس کو دوسرے مفعول کی ضرورت ہی نہیں ہے تو پھر سَلْ کو مفعول ثانی میں عمل سے روکنے کا کیا مطلب ہے؟

جَوَابُ: سوال چونکہ سبب علم ہوتا ہے اور عَلِمَ افعال قلوب میں سے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہے چونکہ سوال سبب ہے علم کا اور علم اس کا مسبب ہے اور بعض اوقات سبب مسبب کے قائم مقام ہوتا ہے لہذا یہاں بھی سَلْ قائم مقام عَلِمَ کے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہو گیا۔

تَنْكِیْطٌ: سَلَّ فعل امر ضمیر اَنْتَ اس کا فاعل بنی اسرائیل سَلَّ کا مفعول اول ہے کَمَّ استفہامیہ تمیز، هُمْ اَقْبَلْنَا، کا مفعول اول مِنْ آیۃ تمیز کَمَّ مُعْمَرٌ اپنی تمیز سے مل کر اَقْبَلْنَا، کا مفعول ثانی مقدم ہے اَقْبَلْنَا، اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ ہو کر قائم ہوا سَلَّ کے مفعول ثانی کا سَلَّ اپنے فاعل اور مفعول اور قائم مقام مفعول سے مل کر جملہ انشاء یہ ہوا۔

یَسْأَلُ: سَلَّ، دو مفعولوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک ان میں سے مسئول عنہ ہوتا ہے اور دوسرا مسئول، یہاں مسئول بنی اسرائیل ہے، مسئول عنہ کا ذکر نہیں ہے، حالانکہ مسئول عنہ کے بغیر سوال کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابُ: جس طرح مفعول ثانی سے مسئول عنہ سمجھا جاتا ہے قائم مقام مفعول سے بھی مسئول عنہ سمجھا جاتا ہے لہذا کَمَّ اَقْبَلْنَا ہم جو کہ سَلَّ کے مفعول ثانی کے قائم مقام ہے، سے بھی مسئول عنہ مفہوم ہو رہا ہے لہذا مسئول عنہ کو مستقلاً ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

قَوْلُهُ: وَمُمَيِّزُهَا مِنْ آیۃ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔
یَسْأَلُ: کَم استفہامیہ کی تمیز پر مِنْ کا استعمال نہیں ہوتا اور نحو کی کتابوں میں کہیں مذکور نہیں۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ کَم استفہامیہ کی تمیز پر مِنْ کا دخول اس وقت منع ہے کہ جب تمیز و تیز کے درمیان فصل نہ ہو۔ لیکن اگر تمیز اور تیز کے درمیان فعل متعدی کا فصل ہو جیسا کہ یہاں اَقْبَلْنَا، کا فعل ہے، تو مِنْ کا لانا واجب ہے اور اس جواب کی وجہ مفعول اور تمیز کے درمیان فرق کرنا ہے، اگر تمیز پر مِنْ نہ ہوتا تو اس امر میں التباس ہو جاتا کہ آیۃ، اَقْبَلْنَا کا مفعول ہے کَم استفہامیہ کی تمیز ہے؟

قَوْلُهُ: لِأَنَّهَا سَبَبُ الْهَدَايَةِ، اس شبہ کا جواب ہے کہ آیات کو نعمت کیوں کہا گیا ہے؟ جواب آیات چونکہ سبب ہدایت ہیں اور ہدایت سب سے بڑی نعمت ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: كُفْرًا، كُفْرًا، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ يُبَدِّلُ کا مفعول ثانی محذوف ہے۔
قَوْلُهُ: شَدِيدُ الْعِقَابِ لَهُ، شدید العقاب لہ۔

یَسْأَلُ: لہ کو مقدر ماننے کی کیا ضرورت ہے۔

جَوَابُ: مَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ، مبتداء ہے اور فِیْئَ اللَّهِ شَدِيدُ الْعِقَابِ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے حالانکہ خبر جب جملہ ہوتی ہے تو اس میں ایک عائد کا ہونا ضروری ہے، لہ، مقدر مان کر عائد محذوف کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلُهُ: وَهُمْ يَسْتَحْزِنُونَ، وَهُمْ يَسْتَحْزِنُونَ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟
جَوَابُ: وَآؤِ حَالِیہ ہے نہ کہ عاطفہ اور وَآؤِ حَالِیہ کا جملہ اسمیہ ہونا ضروری ہے اسی لئے، هُمْ کا اضافہ کیا ہے۔

یَسْأَلُ: وَآؤِ کو عاطفہ ماننے میں کیا قباحت ہے اگر وَآؤِ کو عاطفہ مان لیا جائے تو هُمْ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں ہوگی۔
جَوَابُ: وَآؤِ کو عاطفہ ماننے کی صورت میں یَسْحَرُ، مضارع کا ژِیْنِ ماضی پر عطف لازم آئے گا جو کہ کلام فصیح میں مستحسن نہیں ہے۔

قَوْلًا: وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مَقْدَمٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ مَعْنًى، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک مشہور سوال کا جواب دینا ہے۔

سَيَقُولُ: ایک حرف استثناء کے ذریعہ متعدد کا استثناء درست نہیں ہے، اور یہاں یہی صورت ہے اس لئے کہ: وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مَثَلٌ مِنْهُ اور إِلَّا الدِّينُ اَوْتُوهُ مَثَلٌ اَوَّلُ ہے اور مِنْ بَعْدِ مَا جَانَتْهُمْ مَثَلٌ ثَانِي ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ اعتراض اس وقت ہوگا جب مِنْ بَعْدِ الْخ کو اَوْتُوهُ کے متعلق لیا جائے جیسا کہ قریب ہونے کی وجہ سے ظاہر ہے مگر مِنْ بَعْدِ کا تعلق اخْتَلَف سے ہے جس کی وجہ سے مِنْ بَعْدِ الْخ إِلَّا الدِّينُ اَوْتُوهُ پر مقدم ہے لہذا، مِنْ بَعْدِ مَثَلٌ میں نہیں بلکہ مَثَلٌ مِنْهُ میں داخل ہے اسی جواب کی طرف مفسر علام نے مِنْ بَعْدِ الْخ متعلقہ بِاخْتِلَافٍ کہہ کر اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: مَعْنًى، اس لفظ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُّ الْخ لفظوں کے اعتبار سے اگرچہ مؤخر ہے مگر معنی کے اعتبار سے مقدم ہے۔

قَوْلًا: بَغْيًا، یا تو مفعول یا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: بَيْنَهُمْ، بَغْيًا، کی صفت ہے یا حال ہے۔

قَوْلًا: اِیْ قَالِ۔

سَيَقُولُ: مفسر علام نے یَقُولُ کی تفسیر قَال سے کی ہے اس کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس کا مقصد یَقُولُ کی دونوں قرائتوں کی طرف اشارہ کرنا ہے، اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب حقیقی، کے بعد مستقبل بمعنی ماضی ہوتا ہے تو اس میں رفع و نصب دونوں جائز ہوتے ہیں یہاں یہی صورت ہے اس لئے نافع رحمہ اللہ تعالیٰ نے رفع اور دیگر حضرات نے نصب پڑھا ہے، حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ، اصل میں قال الرسول ہے دکایت حال ماضیہ کے طور پر ماضی کو مضارع سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے ”مَرَضَ فُلَانٌ حَتَّى لَا يَرَوْهُ“ فلاں شخص بیمار ہو گیا اس کے بچنے کی امید نہیں ہے۔

قَوْلًا: فَتَى یا تَنِي نَصْرُ اللّٰه، معنی، ظہریت کی وجہ سے منصوب ہے اور خبر مقدم ہونے کی وجہ سے کل میں رفع کے ہے اور نصر اللہ مبتداء مؤخر ہے مفسر علام نے یأتی فعل محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ نصر اللہ فعل محذوف کا فاعل ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

سابقہ آیات میں فرمایا گیا تھا کہ دلائل واضح آجانے کے بعد حق کی مخالفت کرنا موجب سزا ہے سَلِّ بَنِي إِسْرَآئِيلَ (الآیۃ) اس آیت میں مذکورہ دعوے کی دلیل بیان فرمائی گئی ہے کہ جس طرح بعض بنی اسرائیل کو ایسی ہی مخالفت پر سزا دی گئی تھی

مخالفت کرنے والے کو ایسی ہی سزا دی جائے گی۔

آپ علماء بنی اسرائیل سے پوچھئے کہ ہم نے ان کو یعنی ان کے بزرگوں کو کتنی واضح دلیلیں دی تھیں مگر ان لوگوں نے بجائے اس کے کہ ان سے ہدایت حاصل کرتے الٹی گمراہی پر کمر باندھ لی مثلاً تورات ملی، چاہئے تو یہ تھا کہ اس کو قبول کرتے، مگر انکار کیا آخر کوہ طور گرانے کی ان کو دھکی دی گئی، اور مثلاً کوہ طور پر حق تعالیٰ کا کلام سنا، چاہئے تھا کہ سر آنکھوں پر رکھتے، مگر شبہات نکالے اور اللہ تعالیٰ کو چشمِ سر دیکھنے کی ضد کی، آخر آسمانی بجلی کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے اور مثلاً دریائیں خشک ڈال کر فرعون سے نجات دی، احسان ماننے کے بجائے گائے کی پوجا شروع کر دی، جس کی وجہ سے سزائے قتل دی گئی اور مثلاً مَنْ وَسَلْنُوْا نَازِل ہوا، شکر کرنا چاہئے تھا مگر ناشکری کی اور ذخیرہ کرنے لگے تو وہ سزے لگاوا جب اس سے نفرت ظاہر کی تو موقوف ہو گیا، اور مثلاً ان میں انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ جاری کیا غیبت سمجھتے، ان کو قتل کرنا شروع کر دیا اس کی سزا یہ لی کہ حکومت و سلطنت چھین کر ذلت و خواری مسلط کر دی گئی۔

مِنْ آیَةِ بَیِّنَةٍ کھلی ہوئی نشانیوں سے کیا مراد ہے؟ بعض حضرات مفسرین نے کہا ہے آپ کی وہ صفات اور نشانیاں مراد ہیں جو انبیاء بنی اسرائیل کو بتائی گئی تھیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ آیات شیع مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا کی گئی تھیں۔

نِعْمَةُ اللّٰهِ سے کیا مراد ہے؟ طبری نے کہا ہے کہ اسلام مراد ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ ہر قسم کی نعمت مراد ہے خواہ دنیوی ہوں یا اخروی، روحانی ہوں یا جسمانی، ظاہری ہوں یا باطنی، خواہ ادنیٰ یا اعلیٰ بہر حال تمام نعمتیں قابلِ قدر اور لائقِ شکر گزاری ہیں چہ جائیکہ بنی اسرائیل کو بڑی بڑی دنیوی و اخروی نعمتوں سے مدتوں سرفراز رکھا، اور کتاب و نبوت کی مشعل دے کر دنیا کی رہنمائی کے منصب پر مامور کیا تھا، مگر انہوں نے دنیا پرستی، نفاق اور علم و عمل کی ضلالتوں میں مبتلا ہو کر اس نعمت سے اپنے آپ کو محروم کر لیا لہذا جو گردہ اس قوم کے بعد امت کے منصب پر فائز ہوا ہے اس کو سب سے بہتر سبق اگر کسی کے انجام سے مل سکتا ہے تو وہ یہی قوم ہے اسی لئے اس قوم کی سرکشی اور تمرد کو بیان کر کے ان کے جیسے انجام بد سے ڈرایا گیا ہے۔

نِعْمَةُ اللّٰهِ کی وسعت دینی اور دنیوی ہر قسم کی نعمتوں کو شامل ہے اور یہاں ہر قسم کی نعمت کو نسخ و تبدیل کرنے کے عذاب شدید کی وعید ہے، اب نعمت اگر دینی ہے مثلاً کتاب الہی یا ظہور انبیاء تو اس میں تحریف یا انکار پر عذاب اخروی کا وقوع ظاہر ہی ہے، لیکن نعمت اگر محض دنیوی ہے مثلاً دولت، صحت، سلطنت تو اس کے بے جا استعمال کا خمیازہ، بیماری، ناکامی، افلاس، بغاوت، انتشار، بد امنی، غلامی، ذلت وغیرہ کی شکل میں اٹھانا بھی مشاہدہ کی چیز ہیں۔

مذکورہ آیت آج کس قدر امت کے حسبِ حال اور کس درجہ مطابق ہے، قابلِ غور بات یہ ہے کہ اللہ کی عطا کی ہوئی ہر دینی و دنیوی نعمت کے ساتھ آج ہمارا کیا معاملہ ہے؟ کس نعمت کا ہم حق ادا کر رہے ہیں؟ کون سی نعمت ایسی ہے کہ جس کی روح ہم نے نہیں بدل ڈالی؟ ہماری نمازیں، ہمارے روزے، ہمارے حج، ہماری عبادتیں روح و مغز سے یکسر خالی محض ڈھانچہ رہ گئے ہیں، اخلاق و اتحاد کی دولت ہم نے الگ برباد کر ڈالی نتیجہ جو نکلا سب کی آنکھوں کے سامنے ہے، ایران،

پاکستان، برکستان، عراق، اندونیشا غرضیکہ تمام مسلم ممالک کا آج جو عبرت انگیز حشر ہو رہا ہے ان سب کی تہ میں بھی خدائی دینی و دنیوی نعمتوں کی ناقدری کو دخل ہے۔

ذَبْنِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) ذَبْنِ، مجہول ہے ایک قراءت میں معروف بھی پڑھا گیا ہے اس کے معنی ہیں زینت دیا گیا حقیقت میں زینت دینے والا تو اللہ ہے مگر یہاں زینت سے مغالطہ دینا اور سبز باغ دکھانا مراد ہے یعنی حیات دنیا کو جو کہ فانی اور ناپائیدار ہے کٹاری کی نظروں میں شیطان نے باقی اور پائیدار اور محبوب کر کے دکھایا ہے۔

اور اسی ناپائیدار اور زوال پذیر دنیا کے بل بوتے پر قریش، ابن مسعود، عمار، صہیب، بلال و خباب رضی اللہ عنہم وغیرہ جیسے غریب اور نادار مسلمانوں کو دیکھ کر ہنسا کرتے تھے، مگر دنیا پر فریفتہ اور مغرور ہونے والے کافر سرداروں کو معلوم ہونا چاہئے کہ آخر کار غلبہ اور عزت و راحت مومنین ہی کے لئے ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص کسی مومن مرد یا عورت کو اس کے فقر و فاقہ کی وجہ سے ذلیل و حقیر سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کو اولین و آخرین کے مجمع میں رسوا اور ذلیل کرے گا، اور جو شخص کسی مسلمان مرد عورت پر بہتان باندھتا ہے اور کوئی ایسا عیب اس کی طرف منسوب کرتا ہے جو اس میں نہیں ہے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو آگ کے ایک اونچے نیلے پر کھڑا کریں گے جب تک کہ وہ خود اپنی تکذیب نہ کرے۔ (معارف)

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً، ابتدا، میں لوگ ایک ہی طریقہ یعنی توحید پر تھے پھر یہ حالت باقی نہ رہی اور اختلافات رونما ہوئے، حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت نوح علیہ السلام یعنی دس صدیوں تک لوگ توحید پر رہے اس آیت میں مفسرین صحابہ نے، فَاسْتَخْلَفُوا، محذوف مانا ہے یعنی اس کے بعد شیطان کی وسوسہ اندازی سے ان کے اندر اختلاف پیدا ہو گیا اور شرک و مظاہر پرستی عام ہو گئی فَبَعَثْ، کا عطف فاستخلفوا، (محذوف) پر ہے پس اللہ نے نبیوں کو کتابوں کے ساتھ بھیج دیا تاکہ وہ لوگوں کے درمیان اختلاف کا فیصلہ اور حق و توحید و قائم اور واضح کریں۔

ناواقف لوگ جو اپنے قیاس و گمان کی بنیاد پر مذہب کی تاریخ مرتب کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ انسان نے اپنی زندگی کی ابتدا شرک کی تاریکیوں سے کی پھر بتدریج ارتقاء کے ساتھ ساتھ یہ تاریکی چھٹی اور روشنی بڑھتی گئی یہاں تک کہ آدمی توحید کے مقام پر پہنچا، قرآن اس کے برعکس بتاتا ہے کہ دنیا میں انسان کی زندگی کا آغاز پوری روشنی میں ہوا ہے، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے جب انسان کو پیدا کیا تھا اس کو یہ بھی بتا دیا تھا کہ حقیقت کیا ہے اور تیرے لئے صحیح راستہ کونسا ہے، اس کے بعد نسل آدم ایک مدت تک راہ راست پر قائم رہی اور ایک امت بنی رہی، پھر لوگوں نے نئے نئے راستے نکالے اور مختلف طریقے ایجاد کر لئے، اس وجہ سے نہیں کہ ان کو حقیقت نہیں بتائی گئی تھی بلکہ اس وجہ سے کہ حق کو جاننے کے باوجود بعض لوگ اپنے جائز حق سے بڑھ کر امتیازات، فوائد اور منافع حاصل کرنا چاہتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے پر ظلم، سرکشی اور زیادتی کرنے کے خواہشمند تھے، اسی خرابی کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث کرنا شروع کیا، یہ انبیاء اس لئے نہیں بھیجے گئے تھے، کہ ہر ایک اپنے نام سے ایک نئی امت بنا لے اور نئے مذہب کی بنیاد ڈالے، بلکہ ان کے

بھیجے گی غرض یہ تھی کہ لوگوں کے سامنے اس کو کئی راہِ حق کو واضح کر کے انہیں پھر سے ایک امت بنا دیں۔

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْخَلَّوْا الْجَنَّةَ (الآیۃ) کیا تم لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ یوں ہی جنت میں داخلہ ہو جائے گا حالانکہ ابھی تم پر وہ سب کچھ نہیں گزرا جو تم سے پہلے ایمان لانے والوں پر گزر چکا ہے؟

شانِ نزول:

عبدالرزاق و ابن جریر و ابن منذر نے قنادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت غزوۂ احزاب (غزوۂ خندق) کے وقت نازل ہوئی، اس کا مقصد آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو تسلی دینا ہے۔

غزوۂ احزاب:

غزوۂ احزاب جس کو غزوۂ خندق بھی کہتے ہیں صحیح قول کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا ابوسفیان جو کہ ابھی حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے دس ہزار کی ایک بڑی جمیعت لے کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، اس غزوہ میں مسلمانوں کو بہت دقت پیش آئی بے سرو سامانی کا عالم، سخت سردیوں کا موسم، مقابلہ پر دس ہزار کا مسلح لشکر جرار ان تمام وجوہ کی بنا پر مسلمانوں کو تشویش لاحق تھی، اور مایوسی و ناامید کا یہ عالم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دل بڑھانے اور تسلی دینے کے لئے فرمایا: کیا تم جنت میں جانا آسان سمجھتے ہو تم سے پہلے جو پیغمبر اور ان کے تابعین گزرے ہیں، ان کی مصیبتیں یاد کرو ابھی تو تم پر وہ سختی نہیں آئی، مطلب یہ کہ یہ معاملہ ہوا ان کے سردوں پر آرا رکھ کر جسم کو دوخت کر دیا گیا، لوہے کی کنگھیوں سے ان کے جیتے جی ہڈیوں سے گوشت کھرچا گیا لیکن یہ ظلم ان کو ان کے دین سے نہ پھیر سکا، لہذا چاہئے کہ جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو و غفریب آنے والی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد مسلمانوں کے اندر غرور اور حوصلہ پیدا کرنا تھا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غفریب وہ زمانہ آنے والا ہے کہ ایک سوار تنہا صنعاء سے حضرموت تک سفر کریگا اور اس کو سوا نے خدا کے کسی کا ذکر نہ ہوگا۔ (بخاری کتاب الاکراہ)

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ مَاذَا أَمَرَ الَّذِي يَنْفِقُونَ وَالنَّاسُ عَمْرُو بْنُ الْجَمُوحِ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يُنْفِقُ وَعَلَى مَنْ يَنْفِقُ قُلْ لَهُ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ بَيَّانٌ لِمَا شَأْنُ لِفَتْلِبِلِ وَالْكَثِيرِ وَفِيهِ بَيَانُ الْمُنْفِقِ الَّذِي بِهِ أَخَذَ شَفْعِي السَّوَالِ وَأَجَابَ عَنِ الْمُعْصِرِ الَّذِي بِهِ الشَّيْخُ الْآخِرُ يَقُولُهُ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ أَيْ بَنُو أُولَى ب. وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ أَنْفَاقٍ وَغَيْرِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ فَمُجَازَ عَلَيْهِ كُتِبَ فَرَضٌ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ لِكُفَّارِ وَهُوَ كُفْرٌ مَكْرُوهٌ لَكُمْ طَبْعًا لِمَشَقَّتِهِ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ فَمُبِطِلِ النَّفْسِ إِلَى الشَّمْنَوَاتِ الْمُوجِبَةِ

لَسْلَاسِهَا وَتَقْوَرُ بِهَا عَنِ التَّكْلِيفَاتِ الْمَوْجِبَةِ لِسَعَادَتِهَا فَلَعَلَّ لَكُمْ فِي الْقِتَالِ وَإِنْ كَرِهْتُمُوهُ خَيْرًا لَّانَ فِيهِ امَّا الْفَقْرُ وَالْغَنِيمَةُ اَوْ النِّسْبَةُ وَالْاَجْرُ وَفِي تَرْكِهِ اِنْ اَخْبِئْتُمُوهُ شَرًّا لَّانَ فِيهِ الدُّنْى وَالْفَقْرُ وَحَرَمَانِ الْاَحْرِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا بَوَّخَيْرُ لَكُمْ وَانْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۸﴾ ذٰلِكَ فَبَادِرُوْا اِلٰى مَا يَآئِزُكُمْ بِهِ.

ترجمہ: اے محمد ﷺ آپ سے لوگ پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ مَا ذَا بِمَعْنَى الْاِدْنِی ہے اور مسائل عمرو بن جوح تھے، جو کہ مالدار بوڑھے تھے، تو انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ کیا خرچ کریں؟ آپ ان کو جواب دو کہ تم جو مال خرچ کرو (من خیر) مَا کا بیان ہے جو کہ قلیل و کثیر سب کو شامل ہے اور اس میں خرچ کی جانے والی چیز کا بیان ہے جو کہ سوال کی دو شکوے میں سے ایک ہے اور مصرف کا جواب دیا اپنے قول فَلِلّٰهِ الدِّین سے جو کہ سوال کی دوسری شق ہے (یعنی اپنے) والدین پر، رشتہ داروں پر، یتیموں پر، مسکینوں پر اور مسافروں پر (خرچ کرو) یہ لوگ اتفاق کے زیادہ مستحق ہیں، اتفاق وغیرہ جو بھی عمل خیر تم کرو گے اللہ اس سے باخبر ہے اس کا تم کو صلہ ملے گا، تم پر کفار سے جہاد فرض کیا گیا ہے اور وہ تم کو طبعاً ناپسند ہے اس میں مشقت ہونے کی وجہ سے، اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم کو ناگوار ہو اور وہی تمہارے لئے بہتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم کو پسند ہو اور وہی تمہارے لئے بری ہو ہلاک کرنے والی خواہشات کی طرف نفس کے میاں کی وجہ سے، اور نفس کے لئے سعادت کو واجب کرنے والی تکلیفوں سے نفس کے نفرت کرنے کی وجہ سے، اس لئے ہو سکتا ہے کہ جہاد میں تمہارے لئے خیر ہو اگرچہ تم اس کو ناگوار سمجھو اس میں یا تو فتح اور مال نینمت ہے یا شہادت اور اجر ہے، اور جہاد کے ترک کرنے میں اگرچہ تم اس (ترک جہاد) کو پسند کرو، شر ہو اس لئے کہ اس میں ذلت فقر اور اجر سے محرومی ہے تمہارے لئے کیا بہتر ہے؟ اللہ جانتا ہے تم اس کو نہیں جانتے، لہذا جس کا تم کو حکم کرے اس کی طرف سبقت کرو۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْكِیْهِ تَسْمِیْلٍ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: الْاِدْنِی، اس میں اشارہ ہے کہ ذَا، یہاں موصول ہے نہ کہ اسم اشارہ، یعنی الْاِدْنِی، اِذَا کی تفسیر ہے نہ کہ مَا ذَا کی۔

قَوْلُهُ: وَعَلٰی مَنْ یُنْفِقُ، اس عبارت کو مقدار ماننے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْئَلُ: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جواب عمرو بن جوح کے سوال کے مطابق نہیں ہے اس لئے کہ سوال تھا کیا خرچ کریں، نہ یہ کہ کس پر خرچ کریں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فَلِلّٰهِ الدِّینِ کہہ کر مصرف کو بیان کیا ہے خلاصہ یہ ہے کہ سوال منفق کا تھا اور جواب منفق تسلیم سے دیا گیا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ سوال دونوں چیزوں کا تھا مگر نظم آیت میں ایجاز و اختصار کی وجہ سے منفق کو ذکر نہیں کیا، جواب پر محمول کرتے ہوئے کہ جواب ہی سے سوال سمجھ میں آجائے گا، من خیر، مَا کا بیان ہے جو کہ قلیل و کثیر کو شامل

ہے اور اس میں اشارۃً منفق کا بیان ہے جو کہ سوال کے دو جزوں میں سے ایک ہے اور فیللو الدین مصرف کا بیان ہے جو کہ سوال کے دوسرے جز کا بیان ہے، سوال کا جو جز صراحۃً مذکور ہے اس کا جواب ما انفقتم من خیر، سے اشارۃً دیا اور سوال کا جو جز مخدوف ہے یعنی عَلَى مَنْ يَنْفِقُ، اس کا جواب صراحۃً مذکور ہے یعنی فیللو الدین الخ للذباب کوئی اشکال باقی نہیں رہا، سوال و جواب دونوں مطابق ہو گئے، منفق کے اشارۃً اور منفق علیہم کے صراحۃً ذکر کرنے میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ منفق کے بارے میں سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا اس لئے کہ کیا خرچ کرے اور کتنا خرچ کرے یہ انسان کی حالت اور صوابیہ پر موقوف ہوتا ہے البتہ مصرف کا جاننا ضروری ہے تاکہ صرف کیا ہوا مال بے مصرف اور بے جا صرف نہ ہو جائے ورنہ تو مال ضائع اور اجزے سے محرومی لازم آئے گی۔

قَوْلُهُ: هُمْ اُولٰٓئِكَ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ مصارف اولیٰ اور افضل ضرور ہیں مگر ان ہی میں منحصر نہیں ہیں ان کے علاوہ پر بھی صرف کر سکتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ فیللو الدین میں لام اختصاص کا نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: طَبَعًا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُونَ: اللہ کے حکم کو خصوصاً جب کہ فرض ہو، ناپسند کرنا اور مکروہ سمجھنا کفر ہے۔

جَوَابُ: طبعی کراہت موجب کفر نہیں اسلئے کہ یہ انسان کی فطرت ہے۔

قَوْلُهُ: ذٰلِكَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ یہ يعلمون کا مفعول ہے۔

تَفْسِيْرُوَتَشْرِیْحِ

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، یہ لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ یہی سوال اسی رکوع میں دو آیتوں کے بعد انہی الفاظ کے ساتھ دہرایا گیا ہے وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، لیکن اس ایک ہی سوال کا جواب آیت متذکرہ میں کچھ اور ہے اور بعد میں آنے والی آیت میں مذکور سوال کا جواب کچھ اور۔

اس لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ ایک ہی سوال کے دو مختلف جواب کس بات پر مبنی ہیں یہ حکمت ان حالات و واقعات میں غور کرنے سے واضح ہو جاتی ہے جن میں یہ آیت نازل ہوئی مثلاً آیت متذکرہ کا شان نزول یہ ہے کہ عمرو بن جموح نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ مَا نَنْفِقُ مِنْ اَمْوَالِنَا وَاَيْنَ نَضْعُهَا (اخرجہ ابن المنذر، مظہری) یعنی ہم اپنے اموال میں سے کیا خرچ کریں اور کہاں خرچ کریں؟ ابن جریر کی روایت کے مطابق یہ سوال تبہ ابن جموح کا نہیں تھا بلکہ عام مسلمانوں کا تھا اس سوال کے دو جز ہیں ایک یہ کہ مال میں سے کیا اور کتنا خرچ کریں دوسرے یہ کہ اس کا مصرف کیا ہو؟

دوسری آیت میں جو بعد میں آ رہی ہے وہ بھی اسی سوال پر مشتمل ہے، اس کا شان نزول بروایت ابن ابی حاتم یہ ہے کہ جب قرآن میں مسلمانوں کو اس کا حکم دیا گیا کہ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرو تو چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ انفاق فی سبیل اللہ کا جو حکم ہم کو ملا ہے ہم اس کی وضاحت چاہتے ہیں کہ کونسا مال

اللہ کی راہ میں خرچ کریں؟ اس سوال میں صرف ایک ہی چیز ہے یعنی کیا خرچ کریں؟ اس طرح دونوں سوالوں کی نوعیت کچھ مختلف ہوگئی، پہلے سوال کے جواب میں جو کچھ قرآن میں ارشاد فرمایا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے دوسرے جز یعنی کہاں خرچ کریں کو زیادہ اہمیت دے کر اس کا جواب تو صریح طور پر دیا گیا اور پہلے جز یعنی کیا خرچ کریں کا جواب ضمنی طور پر دیدینا کافی سمجھا گیا۔

مصارف خیر کی حکمت:

مصارف خیر کی یہ فہرست کیسی جامع اور اس کی ترتیب کس قدر حکیمانہ ہے سب سے بڑھا ہوا اور اہم ترین حق انسان کے ماں باپ کا ہے جتنی بھی مالی خدمت ہو سکے ان کی کی جائے، پھر دوسرے عزیزوں کا نمبر ہے اور اس میں بھائی بہن چچا پھوپھی وغیرہ سب آگئے، شریعت نے اپنے نظام میں خاندان کو جو مرکز اہمیت دی ہے اس پر یہ ایک اور دلیل ہے پھر امت کے وہ فرزند ہیں جو معاش کے سب سے بڑے ظاہری سہارے یعنی شفیق باپ کے سایہ سے محروم ہو چکے ہیں، پھر وہ اللہ کے بندے جن پر کسی طبعی معذوری کی وجہ سے یا کسی خارجی سبب سے معاش کے عام ذریعے بند یا قریب قریب بند ہو چکے ہیں اور اپنی ضرورتوں کے پوری ہونے کے لئے بیرونی امداد کے محتاج ہیں اور آخر میں وہ عام انسان آتے ہیں جو اپنے وطن سے علیحدہ اور دور ہونے کے باعث عارضی طور پر احتیاج یا تنگدستی میں مبتلا ہیں، قریبی اور دور سے حقدار اور ملٹی رشتہ رکھنے والے سب کے سب اپنی اپنی جگہ پر کس خوبصورتی سے ایک فریم کے اندر فٹ ہو گئے مقصود شریعت یہ ہرگز نہیں کہ پڑوس میں ہمارا بھائی بھوک سے تڑپ رہا ہو اور ہم اس کی طرف سے بے خبر ہو کر چندہ لکھوا رہے ہوں چین یا جاپان کے کسی ریلیف فنڈ میں!

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ، خیر عام ہے بدنی، مالی، چھوٹی، بڑی ہر قسم اور ہر درجہ کی نیکی کو شامل ہے خیر کا تعلق یہاں انفاق کے ساتھ نہیں، فعل کے ساتھ ہے اور اس معنی میں وہ عام ہے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ (الآیہ) قتال و جہاد مسلمانوں پر اس وقت فرض ہے جب اس کے شرائط متحقق ہو جائیں قتال کے آداب و شرائط کچھ تو اسی پارہ میں بیان ہو چکے ہیں کچھ آئندہ حسب موقع بیان ہوتے رہیں گے غیر مصافی کو قتل نہ کرنے پر اسلام نے جو زور دیا ہے اس کو سامنے رکھ کر ذرا ذیل کا اقتباس ملاحظہ ہوا اسی کتاب سے جو یہود و نصاریٰ دونوں کے یہاں مقدس ہے۔

سواب تو جا، اور عمالِیق کو مار، اور جو کچھ اس کا ہے یک لخت ختم کر اور اس پر رحم مت کر بلکہ مرد، عورت، ننھے بچے شیر خوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ اور گدھے تک سب کو قتل کر۔ (مسوئیل، ۲۰:۱۰)

وَهُوَ كُفْرٌ لَّكُفْرٍ، اپنی جان کس کو عزیز نہیں ہوتی، اپنی جان خطرہ میں ڈالتے ہوئے ہر جاندار بچکاچکا ہے، پھر مکہ کے غریب مہاجرین جو ابھی ترک وطن کر کے مدینہ میں آکر پناہ لینے پر مجبور ہوئے تھے، وہ تو روپیہ پیسہ میں ساز و سامان میں تعداد میں غرض مادی اعتبار سے کسی معنی میں بھی اپنے حریفوں کے مد مقابل نہ تھے ان شکستہ دل شکستہ بازوؤں کو حکم جنگ

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنے سرایا (جنہی یونٹ) میں سے پہلا سریہ (یونٹ) روانہ فرمایا، اور اس کا امیر عبداللہ بن جہش کو بنایا، چنانچہ ان لوگوں نے مشرکین سے قتال کیا اور جمادی الاخریٰ کے آخری دن ابن حنظلہ کو قتل کر دیا، اور ان کو ہمدانی الاخریٰ کا رجب کے پہلے دن سے اشتباہ ہو گیا، تو کفار نے ماہِ رجب کو طالع سمجھتے پر عار دلائی تو، یَسْتَلُونَكَ نَازِلٌ بُوئِی، لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ماہِ حرام (یعنی ماہِ محرم میں لڑنا کیسا ہے؟ قِتَالٌ فِیْہِ (عن الشہر الحرام) سے بدلہ اِشْتِمَالٌ ہے آپ ان کو بتا دو کہ ان میں قتال کرنا بہت برا ہے (یعنی) گناہ ہے اعتبار سے بڑا جرم ہے (قتال فیہ) مبتدا خبر ہیں، اور لوگوں کو اللہ کے راستہ یعنی ان کے دین سے روکنا اور اللہ سے کفر کرنا اور مسجد حرام یعنی مکہ سے روکنا اور اہل حرم کو حرمت نکالنا، اور وہ نبی ﷺ اور مومنین ہیں، اللہ کے نزدیک بڑا گناہ ہے اس میں قتال کرنے سے، صَدِّ، مبتدا ہے اور اکبر عند اللہ اس کی خیر ہے، اور رفتہ (یعنی) تمہارا شرک کرنا تم کو اس میں قتل کرنے سے شدید تر ہے اور اے مومنو! یہ کافر تم سے لڑتے ہی رہیں گے یہاں تک کہ تم کو تمہارے دین سے کفر کی طرف پھیر دیں اور ان کا بس چلے، اور تم میں سے جو اپنے دین سے پھرے گا، اور وہ کفر ہی کی حالت میں رہے گا تو اس کے اعمال صالحہ دنیا و آخرت میں ضائع ہو جائیں گے تو نہ تو ان اعمال کا ثواب ہوگا اور نہ ان پر اجر ملے گا اور کفر ہی پر مرنے کی قید کا یہ فائدہ ہے کہ اگر یہ شخص اسلام کی طرف واپس آ گیا تو اس کا عمل ضائع نہیں ہوا لہذا اس پر ثواب عطا کیا جائیگا اور وہ اس عمل کا اعادہ نہ کرے گا جیسا کہ آج مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے اور ایسے سب لوگ جہنمی ہیں اور ہمیشہ جہنم ہی میں رہیں گے اور جب اہل سریہ کو یہ گمان ہوا کہ وہ اگر چہ گنہگار محفوظ رہے لیکن ان کو (جہاد کا) اجر تو نہیں ملا تو (اِنَّ الَّذِیْنَ) نازل ہوئی بلاشبہ وہ لوگ جو ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی یعنی اپنے وطن کو چھوڑا اور دین کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا یہی ہیں وہ لوگ جو اللہ کی رحمت ثواب کے (بجائو پر) امیدوار ہیں، اور اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والا ہے اور ان پر رحم کرنے والا ہے آپ سے شراب اور جوئے یعنی ان کے کلمہ کے بارے میں پوچھتے ہیں ان کو بتا دو ان دونوں کے کرنے میں گناہ عظیم ہے اور ایک قراءت میں (کبیر) ناہمشتہ کے ساتھ (یعنی) کثیر ہے اس لئے کہ ان دونوں کی وجہ سے عداوت اور کالی کلوج اور فحش کوئی کی نوبت آتی ہے اور (ان میں) لوگوں کے لئے کچھ منافع بھی ہیں مثلاً لذت مسرت شراب میں اور بلا مشقت مال کا حصول جوئے میں، اور ان کا گناہ یعنی ان مفسد کا گناہ جو (ان دونوں) سے پیدا ہوتا ہے عظیم تر ہے ان کے نفع سے، اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو کچھ لوگ (شراب) پیتے رہے اور کچھ (پینے سے) باز آ گئے حتیٰ کہ سورۃ مائدہ کی آیت نے ان دونوں کو حرام کر دیا اور لوگ آپ سے یہ بھی دریافت کرتے ہیں کہ (راہِ خدا میں) کیا خرچ کریں؟ یعنی اس کی مقدار کیا ہو؟ آپ بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے فاضل ہو اس کو خرچ کرو اور جس کی تم کو حاجت ہو اس کو خرچ نہ کرو (کہ اس کو خرچ کر کے) خود کو ضائع کر دو اور ایک قراءت میں (العفو) رفع کے ساتھ ہے، ہُو کی تقدیر کے ساتھ اس طرح جس طرح کہ تمہارا لئے مذکورہ احکام بیان کئے اللہ تمہارا لئے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے

تا کہ تم دنیا و آخرت کے معاملہ میں غور کرو پس اسی کو اختیار کرو جو دنیا و آخرت میں تمہارے لئے بہتر ہو۔

تحقیق و تزکیہ و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: ابْنِ الْحَضَرَمِيِّ، ان کا اصل نام عمر بن عبد اللہ بن عباد حضرمی ہے حضرت موت کی طرف منسوب ہے۔
قَوْلُهُ: سَرَّيْنَا، سریتہ کی جمع ہے لشکر کا ایک حصہ، اصطلاح میں سریہ اس لشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت نہ فرمائی ہو اور غزوہ اس لشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت فرمائی ہو، غزوات اور سریا کی مجموعی تعداد ستر ہے، سریہ پانچ افراد سے لے کر چار سو تک کی تعداد کو کہتے ہیں اس سے زیادہ کو جند (لشکر) کہا جاتا ہے، مفسر غلام نے اس سریہ کو پہلا سریہ کہا ہے حالانکہ مواہب میں ہے کہ اس سے پہلے تین سریا اور چار غزوے ہو چکے تھے پہلا سریہ ہجرت کے ساتویں مہینہ رمضان میں پیش آیا جس کا امیر آپ ﷺ نے اپنے چچا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بنایا تھا اس سریہ کے افراد کی تعداد تیس تھی اس کے بعد دوسرا سریہ، سریہ عبیدہ بن الحارث ہے یہ سوال کے مہینہ میں پیش آیا، ہجرت کے آٹھویں مہینہ میں اس میں ساٹھ افراد شامل تھے اس کے بعد تیسرا سریہ، سریہ سعد بن ابی وقاص ہے یہ جاز کی ایک وادی خرام میں پیش آیا، یہ ذی القعدہ میں ہجرت کے نویں مہینہ میں پیش آیا یہ سریہ بیس افراد پر مشتمل تھا، اس کے بعد چار غزوات پیش آئے اول غزوہ ودان دوسرا بواط تیسرا غزوہ ذوالغشیرہ پیش آیا اور چوتھا غزوہ بدر الاوّل پیش آیا جس کے بعد سریہ عبد اللہ بن جحش رجب کے آخر میں ہجرت کے سترہویں مہینہ میں پیش آیا، لہذا سریہ عبد اللہ بن جحش کو اول سریہ کہنے میں نظر ہے۔

تطبیق:

تطبیق کی جو صورت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جس سریہ میں کسی کا قتل ہوا ہو اور مال غنیمت ہاتھ لگا ہو وہ یہی سریہ ہے اس اعتبار سے اس کو پہلا سریہ کہا جاتا ہے اس لئے کہ اس سے پہلے سریا میں نہ کوئی قتل ہوا اور نہ مال غنیمت ہاتھ آیا۔ (حمل، ص ۱۷)

قَوْلُهُ: ابْنِ النَّبَسِ عَلَيْهِ سَبْعُ مِائَةٍ، جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ سمجھ کر مسلمانوں نے حضرمی کے قافلہ پر شب خون مارا تھا، دوسرے روز جب چاند دیکھا تو اس میں اشتباہ ہوا بعض کہنے لگے یہ کل کا چاند ہے بعض نے کہا آج ہی کا ہے اگر کل کا ہو تو قتال رجب کی پہلی تاریخ میں واقع ہوا جو کہ اشہر حرم میں سے ہے اس وجہ سے مسلمان بھی شش و پنج میں پڑ گئے اور مشرکین مکہ نے بھی اس بارے میں مسلمانوں پر طعنہ زنی شروع کر دینی کہ تم نے تو اشہر حرم کو بھی حلال کر لیا حتیٰ کہ مشرکین مکہ کا ایک وفد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمانوں کی شکایت کی اور یہی مسئلہ دریافت کیا، تب یہ آیت نازل ہوئی "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْخ."

قَوْلُهُ: الْمَحْرَمِ.

سُؤَال: الحرام کی تفسیر المحرم سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟
جَوَاب: مقصد ایک سوال مقدر کا جواب دینا ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ الشہر الحرام میں مصدر کا مکمل ذات پر لازم آ رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔
جَوَاب: یہ ہے کہ الحرام مصدر المحرم مفعول کے معنی میں ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں، یا یہ حمل مبالغہ ہے۔

قَوْل: قتال فیہ یہ الشہر الحرام سے بدل الاشتمال ہے اس لئے کہ الشہر الحرام اداء مقصود کے لئے ناکافی ہے۔
سُؤَال: قتال فیہ نکرہ ہے اور الشہر الحرام بمعرفہ، اور نکرہ کا معرفہ سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے۔
جَوَاب: نکرہ موصوفہ کا بدل واقع ہونا درست ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کان فیہ۔

قَوْل: مبتداء و خبر، یعنی قتال فیہ کبیر مبتداء خبر ہیں۔
سُؤَال: قال نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَاب: نکرہ اگر موصوفہ ہو تو مبتداء واقع ہونا درست ہے یہاں، فیہ، قتال کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کان فیہ کبیر (فلا اعتراض) بعض حضرات نے قتال فیہ کبیر، جملہ موصوفہ قرار دے کر قول کا مقولہ قرار دیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مقولہ کا جملہ ہونا ضروری ہے اور قتال فیہ کبیر جملہ تامہ نہیں ہے اس کا جملہ موصوفہ واقع ہونا درست نہیں ہے۔

قَوْل: اکبر، اعظم۔

سُؤَال: اکبر متعدد کی خبر واقع ہے حالانکہ اکبر مفرد ہے۔

جَوَاب: افعَل کا وزن واحد تثنیہ جمع مذکر مؤنث سب میں استعمال ہوتا ہے۔

قَوْل: وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ، الْفِتْنَةُ اکبر، مبتداء خبر ہیں حالانکہ ان میں مطابقت نہیں ہے اس کے دو جواب ہیں ایک کی طرف تو مفسر غلام نے الشیرک کہہ کر اشارہ کیا ہے یعنی فتنہ سے مراد شرک ہے، لہذا مطابقت موجود ہے دوسرا جواب افعَل کے وزن میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں۔

قَوْل: فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا، وَلَا ثَوَابَ عَلَيْهَا، فَلَا اعْتِدَادَ، کا تعلق فی الدنیا سے ہے، یعنی وہ میراث کا مستحق ہوگا اور نہ مال غنیمت وغیرہ میں حصوں کا، اور وَلَا ثَوَابَ کا تعلق آخرت سے ہے یعنی ایسے شخص کو آخرت میں کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔

قَوْل: وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ، ان دونوں مسئلوں میں امام شافعی رحمہ اللہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا اختلاف ہے یعنی اگر مرتد ہونے کے بعد دوبارہ اسلام میں داخل ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک ارتداد سے پہلے کے اعمال کا اب کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔ (بیان القرآن ملخصاً)

نتیجہ اختلاف:

ایک شخص نے نماز پڑھی اور وہ مرتد ہو گیا اور ابھی وقت باقی ہے کہ پھر اسلام قبول کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے بخلاف امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے۔

قَوْلُهُ: فِی تَعَاظِیْهِمَا، اس میں اشارہ ہے کہ نماز اور میسر کی ذات میں گناہ نہیں ہے بلکہ بروئے کار لانے اور استعمال کرنے میں گناہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِی مَا یَنْشَأُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ، اس میں اشارہ ہے کہ اِثْمُهُمَا، میں اضافت، اضافت مصدر الی السبب کے قلیل سے ہے نہ کہ اضافت مصدر الی الفاعل کے قلیل سے جو کہ غالب ہے۔

قَوْلُهُ: اِی مَا قَدَرُوْهُ، اس اضافہ کا مقصد تکرار کے اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

دفع: دفع کا خلاصہ یہ ہے کہ سابق میں مذکور یَسْأَلُوْكَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ، میں ذات نفق سے سوال تھا اور یہاں مقدار منفق سے سوال ہے۔ (فلا تکرار)۔

قَوْلُهُ: اِنْفَقُوا اس میں اشارہ ہے کہ الْعَفْوُ، فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے۔

یَبْکُوْنَ: هُوَ کو مبتداء محذوف کی خبر قرار دینے میں کیا نقصان ہے اِی هُوَ الْعَفْوُ۔

جواب: اس صورت میں سوال و جواب میں مطابقت نہیں رہتی اس لئے کہ سوال جملہ فعلیہ ہے اور جواب جملہ اسمیہ ہو جاتا ہے۔ اب دونوں جملہ فعلیہ ہوں گے۔

قَوْلُهُ: کَمَا یَبِیْنُ لَکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ کَذٰلِکَ میں کاف فعل مؤخر یَبِیْنُ کے مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اِی تَبِیْنًا مِثْلَ هٰذَا التَّبِیْنِ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَسْأَلُوْكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ، اَرْسَلَ النَّبِیُّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَوَّلَ سَرَایَاہُ الْخ اس آیت کا تعلق ایک واقعہ سے ہے۔

واقعہ: رجب ۲ھ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ افراد پر مشتمل ایک دستہ نخلہ کی جانب بھیجا تھا (جو مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام ہے) اور اس کو ہدایت فرمادی تھی کہ قریش کی نقل و حرکت اور ان کے آئندہ ارادوں کے متعلق معلومات حاصل کرے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنگ کی اجازت نہیں دی تھی لیکن ان لوگوں کو راستے میں قریش کا ایک چھوٹا سا تجارتی قافلہ ملا اور اس پر انہوں نے حملہ کر کے ایک شخص جس کا نام عمر بن عبداللہ حضری تھا قتل کر دیا ان میں سے ایک فرار ہونے میں کامیاب ہو گیا باقی دو آدمیوں

کونج مال و اسباب کے گرفتار کر کے مدینہ لے آئے یہ کارروائی اس وقت ہوئی جب جمادی الثانیہ ختم ہو رہا تھا اور جب شروع ہونے والا تھا یہ امر مشتبہ تھا کہ آیا حملہ جمادی الثانیہ کی آخری تاریخ میں ہوا یا جب کا مہینہ شروع ہو چکا ہے (جو کہ اشہر جرم میں سے ہے) لیکن قریش نے اور ان سے درپردہ ملے ہوئے یہودیوں اور منافقوں نے مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کے لئے اس واقعہ کو خوب شہرت دی اور سخت اعتراضات شروع کر دیئے، اسی سلسلہ میں شرکوں کا ایک وفد بھی آپ ﷺ سے ملا اور ماہ حرم میں قتال کے بارے میں فتویٰ معلوم کیا، اس آیت میں ان کے اعتراضات کے دو جواب اور ماہ حرم میں قتال کا حکم بیان کیا گیا ہے، ایک جواب تسلیمی ہے اور ایک الزامی۔

تسلیمی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ اشہر حرم میں قتال کرنا نہایت بُرا اور گناہ کبیرہ ہے مگر مسلمانوں سے اس واقعہ کا وقوع قصداً نہیں ہوا بلکہ غلطی اور غلط فہمی کی وجہ سے ہوا ہے جو گناہ نہیں ہے مسلمان جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ سمجھے ہوئے تھے مگر اتفاقاً وہ جب کی پہلی تاریخ نکلی۔

الزامی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ ماہ حرام میں لڑنا بڑی بری حرکت ہے مگر اس پر اعتراض کرنا ان لوگوں کو زیب نہیں دیتا جنہوں نے ۱۳ برس تک مسلسل اپنے سینکڑوں بھائیوں پر صرف اس لئے ظلم توڑے کہ وہ ایک خدا پر ایمان لائے تھے، ان کو یہاں تک شک کیا کہ وہ اپنا وطن عزیز چھوڑ کر جلاوطن ہونے پر مجبور ہو گئے، پھر اس پر بھی اکتفا نہ کیا اور اپنے ان بھائیوں کے لئے مسجد حرام تک جانے کا راستہ بھی بند کر دیا، حالانکہ مسجد حرام کسی کی ملک کو جائیداد نہیں ہے اور بچنے والے ہزار برس کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی کو اس کی زیارت سے روکا گیا ہو، اب جن ظالموں کا اعمال نامہ ان کرتوتوں سے سیاہ ہے ان کا کیا منہ ہے کہ معمولی سی سرحدی جھڑپ پر اس قدر شور مچائیں، حالانکہ اس جھڑپ میں جو کچھ ہوا وہ اول تو ناانستہ طور پر ہوا، دوسرے یہ کہ نبی کی اجازت کے بغیر ہوا ہے اور اس کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ چند مسلمانوں سے غیر مذمہ دارانہ فعل کا ارتکاب ہو گیا ہے۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب یہ دستہ قیدی اور مال غنیمت لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو آپ ﷺ نے اس وقت فرمایا کہ میں نے تم کو لڑنے کی اجازت تو نہیں دی تھی نیز آپ نے ان کے لائے ہوئے مال غنیمت میں سے بیت المال کا حصہ خسر لینے سے انکار فرمایا تھا، جو اس بات کی علامت تھی کہ ان کی یہ لوٹ ناجائز ہے، اپنے آدمیوں نے بھی ان کے اس فعل پر سخت ملامت کی تھی اور مدینہ میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے انہیں اس پر داد دی ہو۔

مَسْكُوْنَةً: جہاد فی سبیل اللہ، عام حالات میں فرض کفایہ ہے اگر ایک جماعت اس فرض کو انجام دے رہی ہے تو دوسروں کو اجازت ہے کہ وہ دیگر کاموں میں دینی خدمت انجام دیں، البتہ اگر کسی وقت انہم المسلمین ضروری سمجھ کر اعلان عام کا حکم دے اور سب مسلمانوں کو شرکت جہاد کی دعوت دے تو پھر سب پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے قرآن کریم نے سورہ توبہ میں ارشاد فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفِيَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا قُلْتُمْ“ اے مسلمانو! تمہیں کیا ہو گیا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم بوجھل ہو جاتے ہو۔

اس آیت میں اسی نفیر عام کا حکم مذکور ہے، اسی طرح اگر خدا نخواستہ کسی وقت کفار کسی اسلامی ملک پر حملہ آور ہوں اور مدافعت

کرنے والی جماعت ان کی مدافعت پر پوری طرح قادر نہ ہو تو اس وقت بھی یہ فریضہ اس جماعت سے متعدی ہو کر پاس والے سب مسلمانوں پر عائد ہو جاتا ہے اور اگر وہ بھی عاجز ہوں تو اس کے پاس والے مسلمانوں پر یہاں تک کہ پوری دنیا کے ہر ہر فرد مسلم پر ایسے وقت جہاد فرض عین ہو جاتا ہے، قرآن مجید کی مذکورہ بالا تمام آیات کے مطالعہ سے جمہور فقہاء و محدثین نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ عام حالات میں جہاد فرض کفایہ ہے۔

مسئلہ ثانی: اسی لئے جب تک جہاد فرض کفایہ ہو تو اولاد کو والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں جانا جائز نہیں۔
مسئلہ ثالث: جس شخص کے ذمہ قرض ہو اس کے لئے جب تک قرض ادا نہ کر دے فرض کفایہ میں حصہ لینا جائز نہیں، البتہ اگر بغیر عام کی وجہ سے جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں رہتی۔

اشہر حرم میں قتال کا حکم:

ابتداء قتال ان مہینوں میں ہمیشہ کے لئے حرام ہے مگر جب کفار ان مہینوں میں حملہ آور ہوں تو مدافعت قتال کی مسلمانوں کو بھی اجازت ہے، جیسا کہ امام بھصاص نے بروایت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شہر حرام میں اس وقت تک قتال نہ کرتے تھے جب تک کہ ابتداء کفار کی طرف سے نہ ہو۔
مسئلہ ثانی: دنیا میں اعمال کا ضائع ہونا یہ ہے کہ اس کی بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے، اگر اس کا کوئی مورث مسلمان انتقال کرے تو اس شخص کو میراث کا حصہ نہیں ملتا، حالت اسلام میں جو کچھ نماز روزہ کیا تھا وہ سب کا اعدام ہو جاتا ہے، مرتد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی، مسلمانوں کے قبرستانوں میں دفن نہیں کیا جاتا۔

اور آخرت میں ضائع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عبادت کا ثواب نہیں ملتا، ہمیشہ ہمیش کے لئے دوزخ میں داخل ہوگا۔
مسئلہ ثالث: کافر اصلی، حالت کفر میں اگر کوئی نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب معلق رہتا ہے، اگر کبھی اسلام لے آیا تو سب پر ثواب ملتا ہے اور اگر کفر پر انتقال کر گیا تو تمام اعمال ضائع ہو جاتے ہیں آخرت میں اس کو کوئی اجر نہیں ملتا۔

مسئلہ ثالث: مرتد کی حالت کافر اصلی کی حالت سے بدتر ہے، کافر اصلی سے جزیہ قبول ہو سکتا ہے مگر مرتد سے جزیہ قبول نہیں ہوتا، مرتد اگر اسلام نہ لائے تو اگر مرد ہے تو قتل کر دیا جاتا ہے اور اگر عورت ہے تو جس دوام کی سزا ہے، سرکاری اہانت کرنے والا اسی سزا کے لائق ہے۔

يَسْتَلْزَمُكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ، خمر اور میسر یہاں دونوں اپنے وسیع معنی میں ہیں خمر کے تحت ہر وہ نشیلا شروب داخل ہے جو عقل کو قتل کر دے اسی طرح میسر، بھی اپنے تمام اقسام کو شامل ہے (کل شیء فیہ قمارٌ فہو المیسر)۔

(تاج)

شراب اور جو آج جس طرح فرنگی تہذیب میں جائز ہی نہیں بلکہ زمین اس تہذیب کا جز ہیں اور دلیل اعزاز ہیں، اسی طرح

قدیم عربی تہذیب کے بھی جزء تھے، اکیلے عرب ہی کی کیا بات ہے یہ مشغلے تمام روئے زمین پر پھیلے ہوئے تھے، ہندی تہذیب، مصری تہذیب، یونانی تہذیب، رومی تہذیب یہ تہذیبیں تو خیر جالبی تہذیبیں تھیں ہی، اسرائیلی اور مسیحی تہذیبیں جو شرف نبوت کے تعلق سے مشرف تھیں وہ بھی اس کی روک تھام نہ کر سکیں، شریعت اسلامی ہی دنیا کا وہ واحد قانون ہے جس نے آکر ان کی قطعی حرمت کا اعلان کیا، یہ آیت سلسلہ حرمت کی سب سے پہلی آیت ہے حرمت کا قطعی حکم بعد میں نازل ہوا۔

جوئے اور شراب سے متعلق یہ پہلا حکم ہے جس میں صرف اظہارِ ناپسندیدگی کر کے چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ذہن ان کی حرمت قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے، اس کے بعد شراب پی کر نماز پڑھنے کی ممانعت آئی "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ" پھر شراب، جوئے اور اس نوعیت کی تمام چیزوں کو قطعی حرام کر دیا گیا۔

نئی بوتل میں پرانی شراب:

علامہ آلوسی بغدادی صاحب روح المعانی نے اس مقام پر تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے فاسقوں نے نشیلے مشروبات کے لئے طرح طرح کے خوشنما نام اور لقب رکھ لئے ہیں، مثلاً عرقِ غبری وغیرہ، لیکن نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی، اور نہ حکم شرعی بدلتا ہے نشہ آور چیزیں بہر حال حرام ہیں۔

شراب اور جوئے سے معاشرہ کی تباہی:

شراب نوشی کی بدولت آج تک جتنے فسادات ہوئے اور ہو رہے ہیں وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے، گالیاں بکوانا، بے حیائی پھیلانا، حرام کاری کی طرف بلانا، دنگے کرنا طرح طرح کی مہلک بیماریاں پیدا کرنا، چوری اور فحش پر آمادہ کرنا، قتل تک نوبت لے آنا، دوستوں اور عزیزوں کے درمیان جوڑے چلوانا، یہ سب اسی شراب نوشی کے کارنامے ہیں مزید برآں جوئے کی بلاکت خیزیاں بھی کچھ کم نہیں قمار بازی نے نہ معلوم کتنے خاندان اور گھرانے تباہ و برباد کر دیئے، فرنگستان کے سب سے بڑے قمار خانہ، مونٹے کارلو (Montecarlu) میں ہر سال بے شمار دولت تلف ہوتی ہے دیوالی کی راتوں میں ہندوستان میں کیا کچھ نہیں ہوتا، پھر جوئے کی جدید ترین شکلوں بیمر کمپنیوں کے جوئے، گھوڑ دوڑ کے جوئے، لائبروں کے جوئے سٹے وغیرہ وغیرہ کہاں تک شمار کرائے جائیں۔

اسلام کا حیرت انگیز کارنامہ:

یہ فخر تاریخ میں اسلام ہی کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے ایک اشارہ میں اپنے حدودِ مملکت سے اس امِ الخبائث کا خاتمہ ہی کر دیا، اور امت کی نظر میں بحیثیت مجموعی لفظ شرابی اور لفظ جواری کو انتہائی تحقیر اور ذلت کا لقب ٹھہرا دیا۔

سرولیم میور کی شہادت:

سرولیم اپنے نہیں پرائے ہیں، معتقد نہیں غیر معتقد ہیں اس کے باوجود کہتے ہیں: اسلام فخر کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ ترک مے
کشی کرانے میں اسلام کامیاب ہوا ہے، کوئی اور مذہب نہیں ہوا۔
(لائف آف محمد ص: ۵۲۱)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ وَمَا يُلْقُونَكَ مِنَ الْحَرْجِ فِي شَانِهِمْ فَإِنْ أَكَلُوا مِنْهُ يَأْكُمُوا وَإِنْ غَرَضُوا مِنْهُ يَغْرَضُوا
أَمْوَالَهُمْ وَصَنَعُوا مِنْهُ طَعَامًا وَخَذَبَهُ فَخْرَاجٌ قُلْ إِصْلَاحُ لَّهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ بِتَنْمِيتِهَا وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ خَيْرٌ
مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ أَيْ تَخْلُصُوا نَفْسَتَهُمْ يَنْفَعْتُمْ قُلُوبَكُمْ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ أَيْ فِيهِمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمِنْ
شَانِ الْأَخِ أَنْ يُخَالِطَ أَخَاهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمَقْصِدَ لِأَمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَتِهِ مِنَ الْمَصْلُحِ لَهَا
فِيخَازِي كُلًّا مِنْهُمَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَعَنَّاكُمْ لَمِثْلَ الْخَبِيثِ بِتَحْرِيمِ الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ حَكِيمٌ
فِي ضَرْبِهِ وَلَا تَنْكِحُوا أَنْتُمُ الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكِينَ أَيْ الْكَافِرَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ
حُرَّةٍ لِأَنَّ سَبَبَ تَزْوِجِهَا الْعَيْبُ عَلَى مَنْ تَزَوَّجَ أَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ وَالتَّرغِيفُ فِي نِكَاحِ حُرَّةٍ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ
لِإِخْلَاصِهَا وَمَالِهَا وَبِذَا مَخْصُوصُ بَغْيِ الْكِتَابِيَّاتِ بَابِةٍ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَلَا تَنْكِحُوا أَنْتُمُ
الْمُشْرِكِينَ أَيْ الْكَافِرَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ لَمَالَهُ وَجَمْعُهُ أُولَئِكَ
أَيْ أَهْلُ الشِّرْكِ يَدْعُونَ إِلَى التَّارِكِ بِذُنُوبِهِمْ إِلَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا فَلَا تَلْفُ مِنْكُمْ خِشْيَتُهُمْ وَاللَّهُ يَدْعُو
عَلَى نَسَانِ رُسُلِهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ أَيْ الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا بِإِذْنِهِ بِإِزَافَتِهِ فَتَجِبُ إِجَابَتُهُ بِتَرْوِيجِ
أَوْنِيَّةٍ وَيَسِّرِ أَيْتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَتَعَفَّوْنَ

ترجمہ: یتیموں اور ان کے معاملہ میں پیش آنے والے حرج کے بارے میں آپ سے پوچھتے ہیں کہ اگر ان کو ساتھ
کھاتے ہیں تو گنہگار ہوتے ہیں۔ اگر ان کے مالوں کو اپنے مالوں سے الگ کرتے ہیں اور تنہا ان کا کھانا پاتے ہیں تو یہ بھی وقت
ہے، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ان کی خیر خواہی ان کے مال میں اضافہ اور تمہاری شہادت کر کے، اس کو ترک کرنے سے بہتر
ہے، اور اگر تم ان کے نفقہ کو اپنے نفقہ کے ساتھ ملا لو تو وہ تمہارے بھائی ہیں، یعنی دینی بھائی ہیں اور بھائی کی یہ شان ہونی چاہئے
کہ اپنے بھائی کو شامال کرے لہذا یہ تمہارے لئے جائز ہے، اللہ تعالیٰ ان یتیموں کے مال کو اپنے مال کے ساتھ ملا کر بدخواہی اور خیر
خواہی کرنے والے کو (خوب) جانتا ہے لہذا ان دونوں کو جزاء دے گا، اور اگر اللہ چاہتا تو شرک کو حرام کر قرار دے کر تم کو تنگی
میں ڈال دیتا اللہ تعالیٰ اپنے حکم میں غالب اور اپنی صنعت میں باکمتر ہے اور اے مسلمانو تم مشرکات یعنی کافرات سے نکاح

نہ کر دیتا اس کہ وہ ایمان نہ لے آئیں اور بلاشبہ مومنہ باندی آزاد مشرک سے بہتر ہے، اس لئے کہ (اوگوں کا) اس شخص پر نکتہ چینی کرنا جس نے مومنہ باندی سے نکاح کر لیا اور آزاد مشرک عورت سے نکاح میں رغبت کرنا، اس آیت کے نزول کا سبب ہے اگرچہ (مشرک عورت) تم کو اس کے مال و ہمال کی وجہ سے کھلی معلوم ہو، اور (نہی عن نکاح المشرکات) مخصوص ہے غیر کتابیات کے ساتھ ”والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب“ کی وجہ سے، اور مشرکوں (یعنی کافروں) سے مومن عورتوں کا نکاح نہ کر دیتا آگاہ وہ کافر ایمان لے آئیں اور بلاشبہ مومن غلام مشرک (آزاد) سے بہتر ہے اگرچہ وہ تم کو اس کے مال و ہمال کی وجہ سے بھلا معلوم ہو، اور یہ اہل شرک نارنجہم کی عورت دیتے ہیں ان اعمال کی طرف دعوت دے کر جو نارنجہم اوجب کرنے والے ہیں ابدا ان سے نکاح کرنا لائق نہیں ہے اور اللہ اپنے رسول کی زبانی جنت اور مغفرت کی طرف اپنے ارادہ سے بلاتا ہے، یعنی ایسے عمل کی طرف جو ان دونوں کے لئے موجب ہے ابدا اس کے حکم کو قبول کرنا واجب ہے اس کے اولیاء (یعنی) مسلمانوں سے نکاح کر کے اور وہ اپنی آیتیں لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے تاکہ لوگ نصیحت حاصل کریں۔

تحقیق و ترمیم کے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَمَا يُلْقُونَ، اس میں اشارہ ہے کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے اس لئے کہ سوال حال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے۔

قَوْلُهُ: وَاکْلُوْهُمْ، اَکْلُوا میں ایک لغت ہمزہ کو واؤ سے بدل کر واکلوا بھی ہے یعنی مل کر کھانا پینا۔

قَوْلُهُ: فِیْ اَصْوَالِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ اصلا ح مالی مراد ہے نہ کہ غیر مالی، تاکہ جواب مطابق سوال ہو جائے، نیز اس کا قرینہ اللہ تعالیٰ کا قول ”وَأَنْ تَحَالَطُوْهُمْ“ بھی ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ تَرَكْ ذَلِکَ، اس میں حذف مغضل علیہ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: فِیْهِمْ اَخْوَانُكُمْ، اس حذف میں اس طرف اشارہ ہے، فساخو انکم، جزاء شرط ہے اور جزاء کا جملہ ہونا ضروری اسی لئے هُمْ، مبتداء محذوف مانا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ فَلَکُمْ ذَلِکَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے۔

یَعْنِیْ: وَانْ تَحَالَطُوْهُمْ، شرط ہے اور فساخو انکم، اس کی جزاء ہے مگر جزاء کا شرط پر ترتیب درست نہیں ہے، اس لئے کہ شرط و جزاء میں کوئی ربط نہیں ہے۔

جَوَابُ: اصل جزاء محذوف ہے جس کی طرف مفسر عام نے فَلْکُمْ ذَلِکَ، کہہ کر اشارہ کر دیا ہے کہ سبب جزاء کو جزاء کے قائم مقام کر دیا ہے۔

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیْحُ

شانِ نزول:

ابوداؤد اور نسائی اور حاکم وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ اور ”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ“ (الایہ) نازل ہوئیں، تو ان لوگوں نے جن کی پرورش میں کوئی یتیم تھا، ان کا کھانا پینا الگ کر دیا، بعض اوقات یتیم کا کھانا بچ جاتا تو اٹھا کر رکھ دیا جاتا، دوسرے وقت یتیم کو بیچا ہوا کھانا، کھانا پڑتا، اور بعض اوقات بیچا ہوا کھانا خراب بھی ہو جاتا، جس کی وجہ سے یتیم کا نقصان ہوتا، اس صورت حال سے اولیاءِ بتائی کو وقت پیش آئی اول تو یتیم کا کھانا مستقل الگ پکانا یہ مستقل ایک دردِ سر تھا، دوسرے اس میں یتیم کا بھی نقصان تھا، آپ ﷺ کے سامنے بعض صحابہ نے صورت حال بیان کر کے پریشانی اور رقت کا اظہار کیا تو مذکورہ آیت ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتِيمِ“ نازل ہوئی۔

آپ سے یتیموں کی پرورش اور ان کے ساتھ معاشرت و معاملات کے بارے میں پوچھتے ہیں تو آپ بتا دیجئے کہ ان کی اصلاح اچھی بات ہے اگر مل جل کر بسر کرو تو تمہارے بھائی ہیں کچھ حرج نہیں، مگر اللہ مفسد کی بدعتی اور مصلح کی نیک نیتی کو جانتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم کو یتیموں کے معاملہ میں ایسی وسعت اور سہولت نہ دیتا جس کی وجہ سے تم مشقت میں پڑ جاتے۔

بخاری شریف کی روایت ہے کہ آپ نے بچ کی اور لکھ کی انگلی ملا کر فرمایا: میں اور یتیم کی پرورش کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے، اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَحَبُّ بَيْتٍ إِلَى اللَّهِ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ مُكْرَمٌ“ اللہ کو زیادہ محبوب وہ گھر ہے کہ جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کی ناز برداری ہوئی ہو۔

یہاں اصلاح سے اگرچہ اصلاح مالی مراد ہے مگر اس میں اخلاقی اور جسمانی اصلاح بھی شامل ہے، ایسے تصرفات جن میں یتیم کا فائدہ ہی فائدہ ہے یا فائدہ مقصود ہے مگر نقصان کا بھی احتمال ہے جیسے تجارت وغیرہ، ایسے امور ولی کے اختیار میں ہیں اور ایسے امور کہ جن میں نقصان محض ہے جیسے صدقہ، غلام آزاد کرنا، بیہ کرنا، یہ ولی کے اختیار میں نہیں ہیں۔

مُسْتَكْلَمٌ: فقہاء کرام نے یہ قاعدہ اقتضاء، انصص اصلاح کے عموم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ یتیم پر جو تہدید و تنبیہ تعلیم و تربیت کی ضرورت کی غرض سے ہو وہ بالکل جائز اور درست ہے، اسلام کی یتیم نوازی، یتیم پروری کا اعتراف اپنوں ہی کی طرح غیروں نے اور مخالفوں نے بھی کیا ہے برطانوی مصنف، پاسو تھ اسمتھ نے لکھا ہے۔

بیغبر کی خصوصی توجہ کے مرکز غلاموں کی طرح یتیم بھی رہے ہیں، وہ خود بھی یتیم رہ چکے تھے، اس لئے دل سے چاہتے تھے، کہ جو سن سلوک خدا نے ان کے ساتھ کیا وہی وہ دوسروں کے ساتھ کریں۔ (محمد اہلہ محمد، نزہ، ص: ۲۵۱)

امریکی ماہر اجتماعیات ڈاکٹر ابرش لکھتے ہیں۔

”قرآن کے مطالعہ سے ایک خوشگوار ترین چیز معلوم ہوتی ہے کہ محمد ﷺ کو بچوں کا کس قدر خیال تھا، خصوصاً ان بچوں کا جو

والدین کی سرپرستی سے محروم ہو گئے ہوں، بار بار تاکید بچوں کے ساتھ حسن سلوک کی ملتی ہے اور پھر آگے کہتا ہے۔
”محمد ﷺ نے یتیموں کے باب میں اپنی خاص توجہ مبذول رکھی، یتیموں کے حقوق کا بکثرت ذکر کیا اور ان کے ساتھ بدسلوکی کرنے والوں اور ان کے حقوق غصب کرنے والوں کے خلاف سخت سے سخت وعیدیں سیرت محمدی کے اس پہلو کو ظاہر کرتی ہیں جن پر مسلمان مصطفین کو بجا طور پر ناز ہے۔“ (ص: ۴۱، ایضاً)

اسلام کی رواداری:

اخوانِ کفر، چونکہ اس وقت اکثر مسلمانوں کے پاس مسلمان بچے ہی یتیم تھے، اس لئے اخوانِ کفر فرمایا، ورنہ اگر دوسرے مذہب کے بچے بھی اپنی تربیت میں ہوں، اس کا بھی بیعت یہی حکم ہے اور اس کی تائید دوسری آیات اور احادیث میں جو الفاظ عام کے ساتھ وارد ہیں سے ہوتی ہے بلکہ ان کے ساتھ مذہبی رعایت اتنی اور زیادہ ہے کہ اس بچہ پر بلوغ کے بعد اسلام کے لئے جبر نہ کیا جائے، مذہبی آزادی دی جائے (تھانوی)

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا، تم مشرک عورتوں سے ہرگز نکاح نہ کرنا جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں، زن و شو کا رشتہ انتہائی الفت و محبت کا ہے جو آپس میں مناسبت و موافقت و موافقت کا متقاضی ہے، عورت اور مرد کے درمیان نکاح کا تعلق محض ایک شہواتی تعلق نہیں ہے، بلکہ وہ ایک گہرا تمدنی، اخلاقی اور قلبی تعلق ہے، مومن اور مشرک کے درمیان اگر قلبی تعلق ہو تو جہاں اس امر کا امکان ہے کہ مومن شوہر یا بیوی کے اثر سے مشرک شوہر یا بیوی پر اور اس کے خاندان اور آئندہ نسل پر اسلام کے عقائد اور طرز زندگی کا نقش ثبت ہوگا، وہیں اس امر کا بھی امکان ہے کہ مشرک شوہر یا بیوی کے خیالات اور طور طریقوں سے نہ صرف مومن شوہر یا بیوی بلکہ اس کا خاندان اور دونوں کی نسل تک متاثر ہو جائے گی اور غالب امکان اس امر کا ہے کہ ایسے ازدواج سے اسلام اور کفر و شرک کی ایک ایسی معجون مرکب اس خاندان اور اس گھر میں تیار ہوگی کہ غیر مسلم خواہ کتنا ہی پسند کریں مگر اسلام کسی طرح پسند کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

المشركات:

لفظ مشرکہ یہاں اپنے عام اور وسیع معنی میں ہے ہر قسم کی کافر یا غیر مسلم عورت اس حکم ممانعت میں داخل ہے، اس کا بت پرست ہونا لازم نہیں قول تحقق یہی ہے۔ (حصص)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت کی بنا پر فرمایا کہ کسی قسم کی غیر مسلم عورت سے نکاح جائز نہیں، لا يجوز العقد بنکاح علی مشرکۃ کانت کتابیۃ او غیر کتابیۃ، قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی احدی روایتمہ وهو اختیار مالک والشافعی، (ابن عربی)

لیکن فقہاء حنفیہ کی نگاہ مزید نکتہ سنجی کے ساتھ قرآن مجید ہی کی ایک دوسری آیت کی طرف بھی گئی اور وہ آیت سورہ مائدہ کی

ہے ”وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ الْحَاقُّ“ فقہاء حنفیہ نے پہلی آیت کے عموم میں اس آیت سے تخصیص کی، یعنی عام قاعدہ کے لحاظ سے تو ہر غیر مسلمہ سے نکاح ناجائز ہے لیکن کتابیہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور یہی مذہب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بعض تابعین سے مروی ہے۔

چند فقہی افادات:

① ہندو عورت یا آتش پرست عورت سے نکاح ناجائز ہے۔ ② کتابیہ سے نکاح جائز ہے لیکن بہتر نہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ناپند فرمایا ہے اور خود حدیث میں نکاح و ہند راہی عورت سے کرنے کا حکم ہے اور جب غیر متدین مسلمان عورت سے بھی نکاح پسند نہیں کیا گیا تو کسی غیر مسلم سے کیسے پسند کیا جاسکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب خبر پہنچی کہ عراق و شام کے مسلمانوں میں کچھ ایسے ازواج کی کثرت ہونے لگی ہے تو ہذر یعد فرمان ان کو اس سے روک دیا گیا، اور اس پر توجہ دلائی گئی کہ یہ ازواج تعلق دینا نہ بھی مسلم گھرانوں کے لئے خرابی کا سبب ہے اور سیاست بھی، آج اس کا نقصان بالکل کھلی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے کہ موجودہ دور میں کئی مسلمان سربراہ ہوں گے نکاح میں یہودی یا نصرانی عورتیں ہیں جن کے ذریعہ مملکت کے تمام راز ہائے پوشیدہ ان سے مخفی نہیں ان کے ذریعہ دشمن ملکوں کو مسلمانوں کے خفیہ راز معلوم ہو جاتے ہیں بلکہ مغربی ممالک کو کشش کرتے ہیں کہ مسلمان سربراہوں کو یہودی سیناٹوں کے دام زلف میں گرفتار کر کے شکار کر لیا جائے اور آج یہی ہو رہا ہے۔

سُیَالُک: اہل کتاب کی عورتوں کا نکاح مسلمان مردوں سے جائز ہے تو اس کا عکس یعنی مسلمان عورتوں کا نکاح اہل کتاب مردوں سے کیوں جائز نہیں ہے؟

پہلا جواب: اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ عورت فطرۃً ضعیف ہوتی ہے اس کے علاوہ شوہر کو اس کا حاکم اور نگران بنایا گیا ہے، لہذا شوہر کے عقائد سے عورت کا متاثر ہونا قرین قیاس بلکہ اقرب الی القیاس ہے، اس لئے اگر مسلمان عورت اہل کتاب مرد کے نکاح میں رہے تو اس کے عقائد کے خراب ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے اس کے عکس میں اندیشہ نہیں ہے یا م ہے۔

دوسرا جواب: مسلمان چونکہ انبیاء سابقین پر بھی ایمان رکھتے ہیں اور ان کا نام بھی بصد احترام لیتے ہیں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے کہ وہ آنحضرت محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہے اور وہ اپنے ذمہ محمد ﷺ کا اسم مبارک احترام سے لینا ضروری سمجھتے ہیں بخلاف مسلمانوں کے کہ ان پر انبیاء سابقین کا احترام لازم اور ضروری ہے نیز ان پر اجمالی ایمان لانا بھی فرض ہے اگر کوئی مسلمان کسی بھی نبی کی شان میں گستاخی کا مرتکب ہو تو وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہو جائے گا، لہذا کتابیہ خواہ یہودی ہو یا نصرانی وہ اپنے پیغمبر کا نام مسلمانوں کے گھر میں ادب اور احترام سے نہ لے گی، بخلاف مسلمان عورت کے کہ جو کسی اہل کتاب یہودی یا نصرانی کے نکاح میں ہو تو وہ اپنے نبی محمد ﷺ کا نام ادب اور احترام سے نہ لے گی جس سے اس کو تکلیف ہوگی

جو آپس میں نا اتفاقی اور نا چاقی کا سبب بن سکتی ہے جس سے ازدواجی زندگی کے تباہ و برباد ہونے کا قوی امکان ہے، ان مصالحتوں کی بنا پر مسلمان عورت کا نکاح کسی اہل کتاب سے جائز نہیں رکھا گیا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِيِّ أَيُّ الْحَيْضِ أَوْ مَكَانِهِ مَاذَا يُفْعَلُ بِالنِّسَاءِ فِيهِ قُلْ هُوَ ذِي قَدَرٍ أَوْ مَحْدُودٍ فَأَعَزُّ لَوِ الْإِسَاءُ أَنْ تَكُونُوا وَطِئَهُنَّ فِي الْمَحْضِيِّ أَيْ وَقْتِهِ أَوْ مَكَانِهِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ بِالْجَمَاعِ حَتَّى يَطْهُرْنَ يَسْكُونُ الطَّهَاءُ وَتَشْدِيدُهَا وَانْهَاءُ فِيهِ إِذْعَامُ الْبَاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّهَاءِ أَيْ يُغْتَسِلُنَّ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ فَلَا أَطْهَرْنَ قَالَتْهُنَّ لِلْجَمَاعِ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ بِتَجَنُّبِهِ فِي الْحَيْضِ وَبِهِ الْغَيْثُ وَلَا تَعْدُوهُ إِلَى غَيْرِهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ يَتَنَبَّ وَيَكْرَهُ التَّوَابِينَ مِنَ الذُّنُوبِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ٢٠ مِنَ الْأَعْدَارِ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ أَيْ مَحَلُّ زُرْعَتِكُمْ لِلزَّوْجَةِ قَالَتْهُنَّ لَكُمْ أَيْ مَحَلَّتَهُ وَبِهِ الْغَيْثُ أَيْ كَيْفَ شَدَّدْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ وَاقْعُدُوا وَاضْجَعُوا وَاقْبَلُوا وَاذْهَبُوا نَزَلَ رَدًّا لِقَوْلِ الْيَهُودِ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي قُبُلِهِمْ مِنْ حَضَةِ ذُرْبِ حَاءِ الزَّوْجَةِ أَحْوَلُ وَقَدْ مَوَّلَا أَنْفُسَكُمْ الْعَمَلُ الصَّاحِبُ كَالْتَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَأَتَقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهَيْهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ بِالْبَغْيِ فَيُجَازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ ٢١ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِالْحَجَّةِ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَيْ الْحِلْفَ بِهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَيْ نُحُوبًا لَهَا بَارَ تَكْتَرُوا وَالْحِلْفُ بِهِ أَنْ لَا تَذَرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوا بَيْنَ النَّاسِ فَكُرْهُ أَيْ مِمَّنْ عَلَى ذَلِكَ وَيَسُنُّ فِيهِ الْحِلْفُ وَيُكْفَرُ بِخِلَافِهَا عَلَى فِعْلِ الْبَرِّ وَنَحْوِهِ فَهِيَ طَاعَةُ الْمَعْنَى لَا تَتَّقُوا مِنْ فِعْلِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْبَرِّ وَنَحْوِهِ إِذَا حِينَئِذٍ عَلَيْهِ بَيِّنَاتٌ وَكُفَرُوا لَنْ سَبَبُ تَرْوِئِهَا الْأَمْتَانِ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٢٢ بِأَحْوَالِكُمْ لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ الْكَائِنِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَبِهِ مَا يَنْسِفُ إِلَيْهِ الْإِنْسَانُ مِنْ غَيْرِ قَسْدٍ الْحِلْفُ نَحْوُ لَا وَاللَّهِ وَبِهِ وَاللَّهُ فَلَا إِلَهَ فِيهِ وَلَا كُفَرَهُ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ أَيْ قَسَدَتُمْ مِنَ الْإِنْسَانِ إِذَا حِينَئِذٍ وَاللَّهُ عَفُوفٌ لَمَّا كَانَ مِنَ الدَّعْوِ حَكِيمٌ ٢٣ بِأَخْبَرِ الْعَفْوِيَةِ عَنْ مُسْتَحَقِّهَا.

ترجمہ: اول آپ سے حیض کے (حکم) کے بارے میں پوچھتے ہیں، یعنی حیض یا حائضہ کے بارے میں کہ اس حالت میں عورتوں سے (ازدواجی) تعلق کا یا حکم ہے؟ آپ کہہ دیجئے کہ حیض کندی ہے یا محل کندی ہے، لہذا عورتوں کو حالت حیض میں یعنی وحلی و محل حیض و چھوڑ دو اور بے باغ کے لئے ان کے قریب بھی نہ جاؤ یہاں تک کہ وہ پاک صاف ہو جائیں (یطہرن) طہ کے سکون و تشدید کے ساتھ اور ہواء کی تشدید کے ساتھ ہے اور اس میں اصل میں تاہم طہ میں ادغام ہے یعنی حیض موقوف ہونے کے بعد غسل کر لیں، پھر جب پاک صاف ہو جائیں تو ان کے پاس جانے (وحلی) کی اجازت ہے اس مقام میں جہاں سے اللہ نے تم کو حالت حیض میں وحلی سے اجتناب کرنے کا حکم دیا اور وہ قبل سے اور قبل سے غیر قبل

(ذُبُر) کی طرف تجاوز نہ کرو اور اللہ تعالیٰ گناہوں سے توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے یعنی ان کو ثواب عطا کرتا ہے اور قدر دانی کرتا ہے اور اللہ عیوں سے پاک و صاف رہنے والوں کو پسند کرتا ہے، تمہاری غور میں تمہاری خفیاں ہیں یعنی حصولِ ولہ کے لئے تمہارے واسطے بمنزلِ کھیت کے ہیں، تو تم اپنے کھیت یعنی محلِ کاشت میں جس طرح چاہو آؤ کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، لیٹ کر، اور آگے کی جانب سے یا پشت کی جانب سے، اور وہ محلِ زراعت قبل ہے (یہ آیت) یہود کے اس قول کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی کہ: جس شخص نے اپنی بیوی سے اس کی قبل میں پشت کی جانب سے وطی کی تو اس کے بچہ کا بچہ پیدا ہوگا، اور اپنے لئے ۴ اعمال صالحہ آگے آئیے (یعنی اپنے مستقبل کی فکر نہ کرو، مثلاً بوقتِ جماع ہم اللہ پر حنا وغیرہ اور اللہ سے اس کے امر و نہی میں ڈرتے رہو اور خوب جان لو کہ تمہیں بعد از مرگ زندہ ہونے کے بعد اس سے ملانا ہے تو وہ تمہارے اعمال کی تم کو جزاء دے گا، اور (اے نبی) مومنوں کو جو اللہ سے ڈرتے ہیں جنت کا مژدہ سزا دہ اور تم اللہ (کے نام) کو اس کی قسم کھانے کے لئے بدف نہ بناؤ کہ اس کی قسم کثرت سے کھاؤ کہ نیکی کے اور تقویٰ کے اور اصلاح میں الناس کے کام نہ کرو گے اور ایسی باتوں پر قسم کھانا مکروہ ہے، اور اس قسم کی قسموں کو توڑ دینا اور کفارہ ادا کر دینا سنت ہے، اس کے برخلاف نیکی کرنے کی قسم کھانا طاعت ہے، خالص یہ کہ مذکورہ جیسے نیک کاموں کے کرنے سے باز نہ رہو جب کہ تم نے اس کے (نہ کرنے کی) قسم کھائی ہو، بلکہ وہ کام کر لو اور (قسم کا) کفارہ ادا کر دو، اس لئے کہ اس (آیت) کے نزول کا سبب نیک کام سے رک جانا تھا، اور اللہ تمہاری باتوں کو سننے والا اور تمہارے احوال کا جاننے والا ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو (ب مقصد) قسموں پر مؤاخذہ نہ کرے گا، اور وہ ایسی قسمیں ہیں جو با ارادہ بہت سانی سے تم کھا لیتے ہو، جیسے لا واللہ، اور بلی واللہ، تو ان میں نہ کناہ ہے اور نہ کفارہ، مگر جو قسمیں تم پچھل سے کھاتے ہو ان پر تم سے ضرور مؤاخذہ کرے گا، یعنی جن قسموں کو تم نے بامقصد کھایا ہے، جب تم حائض ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں کو معاف کرنے والا ہے اور مستحقِ سزا کی نہ آؤ مؤخر کرنے کی وجہ سے بردبار ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ بِلِّ تَسْهِيْلٍ وَتَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْمَحِيضُ، ظرف زمان (وقت حیض) ظرف مکان (مقام حیض) مصدر (حیض آنا، یا بمعنی حیض، وہی مصدر حیض جو مخصوص زمان اور مخصوص حالت میں جو ان تدریجاً فیہ حامیہ عورت کے رحم سے نکلتا ہے)۔ (لغات لغزات)

المحيض هو الحيض، وهو مصدر، يقال حاضت المرأة حيضاً ومحيضاً فهي حائض وحائضه.

(فتح القدیر شوکانی)

قَوْلُهُ: الْحَيْضُ او مکانہ، یہ حیض کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ ہے، الحيض کہہ کر اشارہ کر دیا کہ حیض مصدر میں ہے، اس کے معنی ہیں سيلان الدم۔

قَوْلُهُ: قَدَرٌ او محلہ، یہ اڈی کی دو تفسیریں ہیں اول تفسیر حیض کی اول تفسیر کے اعتبار سے ہے اور ثانی، ثانی کے

اعتبار سے، اس میں لت و نشر مرتب ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْجَمَاعِ، اس میں اشارہ ہے کہ حالتِ حیض میں جماع ممنوع ہے نہ کہ مطلقاً قربان و میل ملاپ۔

قَوْلُهُ: يَنْبُؤُ وَيَكْرُمُ، یہ یسبُّ کی تفسیر بالکازم ہے، اس لئے کہ حُبِّ، کے معنی میانِ القلوب کے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی شایانِ شان نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: وَاتَّقُوا اللَّهَ اس کا مطف فأتوا اسٹوٹکنہ پر ہے، اور یہ اشارہ عام بعد الخاف کے قبیل سے ہے۔

قَوْلُهُ: بَشِّرْ، اس کا مطف قُلْ هُوَ آذَى پر ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِينَ اتَّقَوْهُ، المؤمنین کو الٰہین اتقوا، کی قید سے متقدم کر کے ایک اشکال کو دفع کیا ہے۔

اشکال: یہ ہے کہ سابق سے خطاب مؤمنین کو چل رہا ہے تو یہاں بَشِّرْ ہم کہنا کافی تھا یعنی ضمیر کافی تھی اسم ظاہر لانے میں کیا مصلحت ہے۔

جواب: سابق میں مخاطب مطلق مؤمنین تھے اور یہاں مؤمنین متقین مراد ہے لہذا ثانی غیر سابق میں اسی لئے اسم ظاہر کی صراحت کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

قَوْلُهُ: عُرْضَةً لِّنَاشِئِهِ، ہدف، آر، بتکندہ "لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ" (اللہ کو اپنی قسموں کے لئے آڑ نہ بناؤ) اس صورت میں عُرْضَةً کے معنی آر، یا بہانے کے ہیں دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مطلب نکالنے کے لئے بات بات پر قسمیں نہ کھاؤ، اس لئے کہ اس طریقہ پر اللہ کا عزت نامہ تمہاری قسموں کا نشانہ بن جائے گا، اس تفسیر کی صورت میں، عُرْضَةً، کا ترجمہ، بتکندہ، نشانہ کے ہوں گے، مطلب یہ کہ آیت شریفہ میں دونوں مطلبوں کی گنجائش ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلُهُ: نُصْبًا، یہ نَصَب کی جمع ہے بمعنی منصوب، نصب کی ہوئی چیز، ہدف، نشانہ، اسی المنصوب للرماء، تیر اندازوں کے لئے بطور نشانہ کسی چیز کو گڑو بنا کر، کہا جاتا ہے جعلئہ عُرْضَةً لِلْبِيعِ، میں نے اس کو فروخت کے لئے پیش کیا۔

قَوْلُهُ: لِأَن سَبَبَ نَزْوِلِهَا، یہ اُن لا تَبْرُوا وَتَتَّقُوا، کے حاصل معنی کا بیان ہے بعض نے کہا ہے کہ لا یخذوف نہ ماننا بہتر ہے۔

قَوْلُهُ: الْكَانِ، اس میں اشارہ ہے کہ ظرف العین فی اَیْمَانِکُمْ، الکان متقدم کے متعلق ہو کر اللغو کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: إِذَا حَنَنْتُمْ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا دفع ہے۔

اعتراض: یہ ہے کہ تم بالذات موجب للمواخذة نہیں ہے لہذا مطلقاً یقین پر مواخذہ کا حکم لگانے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ یقین ہی موجب کفارہ ہے مگر احناف کے نزدیک حاث: ہونا موجب کفارہ ہے یعنی احناف کے نزدیک یقین موجب کفارہ نہیں ہے بلکہ حاث: ہونا موجب کفارہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یَسْتَلُوْكَ عَنِ الْمَحِيْضِ، یہود کا یہ دستور تھا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے نکال دیتے تھے اور الگ کسی کوئے یا گوشہ میں رہنے پر مجبور کرتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بالکل بند کر دیتے تھے، یہود کا بھی یہی طریقہ تھا کہ حائضہ عورت کے برتن اور بستر الگ کر دیتے تھے، غرضیکہ حالت حیض میں اس سے معاشرت بالکل منقطع کر دی جاتی تھی، اس کو جانور سے بھی بدتر سمجھا جاتا تھا اس کے برخلاف نصاریٰ کا یہ حال تھا کہ وہ حالت حیض میں بھی جماع کو جائز سمجھتے تھے، یہ دونوں جماعتیں افراط و تفریط میں مبتلا تھیں۔

ابوالد خداج اور بعض دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے حالت حیض میں عورت سے جماع کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

فَإِذَا خَرَجَ مُسْلِمٌ وَأَهْلُ السَّنَنِ وَغَيْرُهُمْ عَنْ اَنْسَ اَنْ الْيَهُودَ كَانُوا اِذَا حَاضَتْ الْمَرْءُ اَخْرَجُوْهَا مِنْ الْبَيْتِ وَلَمْ يُؤْكُلُوْهَا وَلَمْ يُشَارِبُوْهَا وَلَمْ يَجَامِعُوْهَا فِي الْبُيُوتِ، فَسُئِلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ "وَيَسْتَلُوْكَ عَنِ الْمَحِيْضِ" (الآیۃ) فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جَامِعُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَاصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ اِلَّا النِّكَاحَ.

مسلم اور اہل سنن وغیرہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ یہود کا یہ دستور تھا کہ جب عورت حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے باہر کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بند کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ جماعت ترک کر دیتے تھے، غرضیکہ اس کے ساتھ بود و باش ختم کر دیتے تھے، اور صحابہ نے حالت حیض میں عورت کے ساتھ معاشرت و جماعت کے بارے میں سوال کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی جس میں کہا گیا ہے کہ جماع کے علاوہ کوئی چیز منع نہیں ہے، ہندوستان میں بھی چند صدیوں قبل تک یہی طریقہ رہا ہے بستر برتن وغیرہ سب الگ کر دیئے جاتے تھے، خصوصاً اونچی ذات سمجھے جانے والی قوموں میں زمانہ قریب تک یہی صورت حال رہی ہے، اس کے علاوہ بھی اور بہت سے معاملات ان کے طور و طریقے یہود کے طور و طریقوں کے مطابق رہے ہیں، مال کی حرص، موت کا خوف، اپنے سے نیچے سمجھے جانے والی قوموں کو مذہبی کتابیں پڑھنے کا حق نہ ہونا، قلت تعداد کے باوجود اقتدار پر قابض رہنا، سود و محجوب ترین ذریعہ آمدنی سمجھنا اور خود کو ہی اقتدار کا مستحق سمجھنا ان تمام باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود کا نسلی تعلق یہودی ہی سے ہے۔

قرآن مجید نے حالت حیض میں جماع کے مسئلہ کو استعارہ کے طور پر بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن کی عادت ہے کہ اس قسم کے مسائل استعاروں اور کنایوں میں بیان کرتا ہے، اسی کو "وَلَا تَفْرَحُوْهُنَّ" سے بیان کیا ہے، یعنی ان سے الگ رہو ان کے قریب نہ جاؤ کے الفاظ استعمال کئے ہیں، مگر ان کا مطلب یہ نہیں کہ حائضہ عورت کے ساتھ بستر پر بیٹھنے یا ایک جگہ کھانے پینے سے بھی احتراز کیا جائے اور بالکل اچھوت بنا کر رکھ دیا جائے جیسا کہ یہود و ہنود اور بعض دوسری قوموں کا

دستور ہے، نبی ﷺ نے اس حکم کی توضیح فرمادی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت حیض میں صرف مباشرت سے پرہیز کرنا چاہئے، باقی تمام تعلقات بدستور برقرار رکھے جائیں۔

یہود اور بعض دیگر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد:

بعض قوموں میں عورتیں اپنے حیض کے زمانہ میں نہ دوسروں کے ساتھ کچھ کھانی سٹی ہیں نہ لیت بیٹھ سٹی ہیں بعض قوموں میں اس زمانہ میں عورت کے ہاتھ کا پلایا ہوا کھانا ناپاک سمجھا جاتا ہے، اور بعض مشرک قوموں میں یہ دستور ہے کہ اس زمانہ میں عورت کو میلے کپڑے پہنا کر گھر کے ایک گوشہ میں انچوس بنا کر رکھ دیا جاتا ہے، غرضیکہ دوسری قوموں نے عام طور پر اس طبعی ناپاکی سے متعلق بہت مبالغہ آمیز تفصیل قائم کر لیا ہے بشریت اسلامی میں اس قسم کے کوئی امتناعی احکام موجود نہیں ہیں۔

حالت حیض میں توریت کا قانون:

مشرک قوموں نے اس بات میں جو سختیاں روا رکھی ہیں ان سے قطع نظر خود محرف تورات کے قانون کا تشدد بھی اس باب میں اپنی مثال ہے، عورت ایام ماہواری کے زمانہ میں خود ہی ناپاک نہیں ہوتی بلکہ جو شخص یا جو چیز بھی اس سے چھو جاتی ہے وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے اور سلسلہ در سلسلہ یہ ناپاکی متعدی ہوتی جاتی ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

جو کوئی اسے چھوئے گا شرم تک نہیں رہے گا، اور جو کوئی اس کے ہستر چھوئے وہ اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے غسل کرے اور شام تک ناپاک ہے اور جو کوئی اس چیز کو جس پر وہ بیٹھی ہے چھوئے، اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے نہائے اور شام تک ناپاک رہے، اگر مرد اس کے ساتھ سوتا ہے اور اس کی نجاست اس پر ہے تو وہ رات دن ناپاک رہے گا اور ہر ایک ہستر جس پر مرد سوتے گا ناپاک ہو جائے گا۔ (احبار: ۱۵، ۱۹، ۲۴) (ماجدی)

مَسْئَلَةٌ: اگر حیض پورے دس دن گزرنے پر موقوف ہو تو بغیر غسل کے بھی صحبت درست ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر دس دن سے پہلے حیض موقوف ہو جائے مگر عادت کے موافق موقوف ہو تو صحبت جب درست ہوتی ہے کہ عورت یا تو غسل کرے یا ایک نماز کا وقت گزر جائے، اور اگر دس دن سے پہلے موقوف ہو اور ابھی عادت کے دن پورے نہیں ہوئے مثلاً سات دن کی عادت تھی اور حیض چھ دن میں موقوف ہو گیا تو ایام عادت کے گزرے بغیر صحبت درست نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر غلبہ شہوت سے حالت حیض میں صحبت ہوگئی تو خوب توبہ و استغفار کرنا واجب ہے اور اگر کچھ صدقہ و خیرات بھی کر دے تو بہتر ہے۔

مَسْئَلَةٌ: پیچھے کے راستہ میں اپنی بیوی سے بھی صحبت حرام ہے بعض شیعہ حضرات اپنی بیوی سے وطئ فی البدن و جانز نگہات ہیں جو بالکل غلط ہے اور اٹنی شہوت میں اٹنی یعنی آئینے کے راستہ لال کرتے ہیں حالانکہ حاکم نے اس بات

الْأَرْوَاحِ قَوْلَ الَّذِي عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ بِالْمَعْرُوفِ شَرَعًا مِنْ حَسَنِ الْعِصْمَةِ وَتَرْتِيبِ الْخَبَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ فَضِيلَةٌ فِي الْحَقِّ مِنْ وَجُوبِ طَاعَتِهِمْ لَهُمْ لِمَا سَأَفُوهُ مِنَ الصَّبْرِ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ حَكِيمٌ ﴿۱۰﴾ فِيمَا دَنَرَهُ لِحِفْظِهِ.

ترجمہ: اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ازدواجی تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا لیتے ہیں، تو ان کے لئے چار ماہ انتظار کی مدت ہے پس اگر اس مدت میں یا اس کے بعد وطی کی جانب قسم سے رجوع کر لیں تو اللہ تعالیٰ عورت کے اس نقصان کو معاف کرنے والے ہیں، جو انہوں نے اس قسم کے ذریعہ پہنچایا ہے اور ان پر رحم کرنے والے ہیں، اور اگر طلاق کا یہی کا پختہ ارادہ ہو یا بس طور کہ وہ رجوع نہ کریں گے تو پھر طلاق ہی دیدیں، اللہ تعالیٰ ان کی بات کو سننے والا ہے اور ان کے غم کو جاننے والا ہے مطلب یہ ہے کہ مذکورہ (مدت) انتظار کے بعد ان کے لئے صرف رجوع کرنے یا طلاق دینے کی صورت ہے اور مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو طلاق کے وقت سے تین حیض تک نکاح سے روکے رہیں (قُروء) قُروء کی جمع ہے، قاف کے فتح کے ساتھ، اس کے معنی طہر یا حیض کے ہیں، یہ دو قول ہیں اور یہ حکم مدخل بہا عورتوں کا ہے، لیکن غیر مدخل بہا تو ان کے لئے کوئی مدت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کے قول ”فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا“ کی وجہ سے (اگر تم نے وطی نہ کی ہو تو ان پر تمہارے لئے کوئی مدت نہیں) اور یہ حکم آنہ (یعنی) حیض سے ناامید اور صغیرہ کے علاوہ کا ہے کہ ان کی مدت تین ماہ ہے اور حاملہ عورتیں، تو ان کی مدت وضع حمل ہے، جیسا کہ سورۃ طلاق میں ہے اور وہیں باندیاں تو ان کی مدت دو قُروء (حیض یا طہر) ہیں سنت کی رو سے، اور ان کے لئے حلال نہیں کہ اللہ نے ان کے رحم میں جو بچہ یا حیض پیدا کیا ہے اس کو چھپائیں، اگر انہیں اللہ تعالیٰ پر اور رخصت قیامت پر ایمان ہو اور ان کے شوہر اس مدت انتظار میں ان کو لوٹانے کے پورے حق دار ہیں اگرچہ بیویاں انکار کریں، اگر ان کا آپسی اصلاح کا قصد ہو نہ کہ عورت کو نقصان پہنچانے کا، اور یہ کلام (إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا) اصلاح پر آمادہ کرنے کے لئے ہے نہ کہ جواز رجعت کی شرط کے طور پر اور یہ (حق رجعت) طلاق رجعی کی صورت میں ہے، اور لفظ (حق) میں تفصیل کے معنی نہیں ہیں، اس لئے کہ شوہروں کے علاوہ کسی کو عدت کی مدت میں ان سے نکاح کرنے کا کوئی حق نہیں ہے، اور عورتوں کے بھی مردوں پر ویسے ہی حقوق ہیں جیسے حقوق مردوں کے عورتوں پر ہیں شرعی دستور کے مطابق، حسن سلوک حسن معاشرت کے ساتھ اور نقصان رسانی وغیرہ کو ترک کر کے، البتہ مردوں کو حقوق میں عورتوں پر فضیلت حاصل ہے اور وہ عورتوں پر اطاعت کا وجوب ہے اس لئے کہ مردوں نے مہر اور نان نفقہ کا ذمہ لیا ہے، اور اللہ زبردست ہے اپنے ملک میں اور حکمت والا ہے ان چیزوں میں جو اس نے اپنی مخلوق کے لئے بطور تدبیر اختیار کی ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسمیہ و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يُولَدُ (ایلاء) سے جمع مذکر غائب، جو عورتوں سے ہم بستر نہ ہونے کی قسم کھائیں الْإِيلَاءُ فی اللغة اليمين۔
وَالْإِيلَاءُ مِنَ الْمَرْأَةِ أَنْ يَقُولَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَصَاعِدًا۔
قَوْلُهُ: أَنْ لَا يُجَامِعُوهُنَّ یہ عبارت اس سوال کا جواب ہے کہ حلف فعل پر ہوتی ہے نہ کہ ذات پر، یہاں نساہم پر حلف ہے جو کہ ذات ہے۔

جَوَابُ: عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے ای يَحْلِفُونَ أَنْ لَا يُجَامِعُوهُنَّ حذف مضاف کا مقصد مبالغہ ہے جیسا کہ حَرَمْتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ میں ہے۔

قَوْلُهُ: تَرُبُّشْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ترکیب اضافی مبتدا مؤخر، من نساء هم خیر مقدم۔

سَيِّئُ الْإِيلَاءِ: يُولَدُ، کا صلہ علی استعمال ہوتا ہے لیکن یہاں من استعمال ہوا ہے۔

جَوَابُ: إِيلَاءُ، بعد، کے معنی کو مضمن ہونے کی وجہ سے، مِنْ صَلَاةٍ لا درست ہے، چونکہ إِيلَاءُ کرنے والا بھی اپنی بیوی سے دور رہتا ہے لہذا إِيلَاءُ بمعنی بعد درست ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَيْهِ۔

سَيِّئُ الْإِيلَاءِ: عَلَيْهِ، مقدر ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ الطَّلَاق حذف جر کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے إِنْ عَزَمُوا عَلَى الطَّلَاقِ۔

قَوْلُهُ: بِفَتْحِ الْقَافِ۔

سَيِّئُ الْإِيلَاءِ: قُرْءٌ کو فتح قاف کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا ہے جب کہ ضمہ قاف بھی اس میں ایک لغت ہے۔

جَوَابُ: جمع جب قُرْءٌ ہو تو اس کا واحد قُرْءٌ بفتح القاف ہی ہوتا ہے چونکہ جمع مذکور قُرْءٌ ہے اس لئے واحد کا قاف کے فتح کے ساتھ ہونا ضروری ہے اگر ضمہ قاف کے ساتھ ہو تو اس کی جمع اقراء آتی ہے۔

جیسے قُلٌّ کی جمع اقفال آتی ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ الطَّهَرُ وَالْحَيْضُ، اول امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا اور ثانی امام ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا اور امام مالک رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا ہے۔

قَوْلُهُ: إِنْ كُنْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ الْخَيْرُ یہ شرط ہے اور اس کی جزاء فَلَا يَجْعَلُونَ عَلَى ذَلِكَ، محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: بَعُولَتُهُنَّ، ان عورتوں کے شوہر بَعُولَةٌ، بعل کی جمع ہے جیسا کہ قُدُولَةٌ، فحل کی جمع ہے تاہم زائدہ اور امثلہ سامی ہیں۔

قَوْلًا: أَحَقُّ لَا تَفْصِيلُ فِيهِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: أَحَقُّ اِس تفصیل ہے اور اِس تفصیل مفضل علیہ کا تقاضہ کرتا ہے حالانکہ یہاں مفضل علیہ ممکن نہیں ہے اس لئے کہ شوہر کے علاوہ کسی کو رجعت کا حق نہیں ہے اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ أَحَقُّ اِس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر رجعت کا زیادہ حق دار ہے اور غیر شوہر کم حق دار ہے حالانکہ غیر شوہر کو رجعت حق کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

جواب: اِس تفصیل بمعنی اِس فاعل ہے یعنی اِحق بمعنی حقیق ہے، لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے یہی مطلب ہے مفسر عام کے قول "اذْ لَا حَقَّ لغيرِهم في نكاحِهم في العدة" کا گویا کہ یہ الشَّئَاءُ اَبْرَدُ مِنَ الصَّيْفِ کے قیل ہے۔

قَوْلًا: لِمَا سَأَفُوا مِنَ الْمَهْرِ وَالْإِنْفَاقِ، یہ ثبوت درجہ کی علت ہے اس لئے کہ لذت مباشرت اور طلب ولد میں دونوں برابر کے شریک ہیں اور امونا نہ داری کے انتظام میں بھی دونوں مساوی، شوہر کے ذمہ خارجی امور ہیں اور بیوی کے ذمہ داخلی اور مزید برآں شوہر کے ذمہ بیوی کے نان نفقہ اور مہر کی بھی ذمہ داری ہے اس اضافی ذمہ داری کی وجہ سے مرد کو عورت پر ایک گونہ فضیلت حاصل ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ، چارہ ماہ یا اس سے زیادہ یا مطلقاً بیوی سے ازدواجی تعلق نہ کرنے کی قسم کھالینا شریعت کی اصطلاح میں ایسا کہلاتا ہے، میاں بیوی کے درمیان کبھی ایسا وقت بھی آسکتا ہے کہ تعلقات خوشگوار نہ رہ سکیں اور بگاڑ کے اسباب ظاہر ہو جائیں، لیکن ایسے بگاڑ کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا کہ دونوں ایک دوسرے سے قانونی طور پر رشتہ ازدواجی میں تو بندھے رہے مگر عملاً ایک دوسرے سے اس طرح الگ رہیں کہ گویا وہ میاں بیوی ہی نہیں ہیں، ایسے بگاڑ کے لئے اللہ تعالیٰ نے چارہ ماہ کی مدت مقرر کر دی ہے کہ یا تو اس دوران اپنے تعلقات درست کر لیں ورنہ ازدواجی رشتہ منقطع کر دیں، تا کہ دونوں ایک دوسرے سے آزاد ہو کر اپنی راہ اور اپنی منزل متعین کر سکیں۔

آیت میں چونکہ قسم کھالینے کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں اس لئے فقہاء حنفیہ اور شافعیہ نے اس آیت کا منشا یہ سمجھا ہے کہ جہاں شوہر نے بیوی سے تعلق زن و شوہر نہ رکھنے کی قسم کھائی ہو، صرف وہیں اس حکم کا اطلاق ہوگا باقی رہا قسم کھائے بغیر تعلق منقطع کر لینا، تو یہ خواہ کتنی ہی طویل مدت کے لئے ہو، اس آیت کا حکم اس پر چسپاں نہ ہوگا۔ مگر فقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ خواہ قسم کھائی گئی ہو یا نہ کھائی گئی ہو دونوں صورتوں میں ترک تعلق کے لئے بھی چار مہینے کی مدت ہے ایک قول امام احمد بن حنبل کا بھی اسی کی تائید میں ہے۔

(بداية المجتهد جلد دوم)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہم کے نزدیک رجوع کا موقع چار ماہ کے اندر ہے اس مدت کا گذر جانا خود اس بات کی دلیل ہے کہ شوہر نے طلاق کا حکم کر لیا ہے اس لئے یہ مدت گذرتے ہی طلاق خود بخود داغ ہو جائے گی اور وہ ایک طلاق پائے ہوئے، یعنی دوران عدت شوہر کو رجوع کا حق نہ ہوگا، البتہ اگر دونوں چاہیں تو

دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ایک قول اسی معنی میں منقول ہے اور فقہاء حنفیہ نے اسی رائے کو قبول کیا ہے۔

سعید بن مسیب، ہکول، زہری یہاں تک تو متفق ہیں کہ چار مہینے کی مدت گزرنے کے بعد خود بخود طلاق واقع ہو جائے گی مگر ان کے نزدیک وہ ایک طلاق رجعی ہوگی، یعنی دوران عدت میں شوہر کو رجوع کر لینے کا حق ہوگا اگر رجوع نہ کرے تو مدت گزر جانے کے بعد اگر دونوں چاہیں تو نکاح کر سکتے ہیں۔

بخلاف اس کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اکثر فقہاء مدینہ کی رائے یہ ہے کہ چار ماہ کی مدت گزرنے کے بعد معاملہ عدالت میں پیش ہوگا، اور حاکم عدالت شوہر کو حکم دے گا کہ یا تو اس عورت سے رجوع کرے یا اسے طلاق دے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ایک قول اس کی تائید میں بھی ہے اور امام مالک وشافعی رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسی کو قبول کیا ہے۔

خلاصہ کلام:

اگر شوہر قسم کھالے کہ اپنی بیوی سے صحبت نہ کروں گا، اس کی چار صورتیں ہیں، ایک یہ کہ کوئی مدت متعین نہ کرے دوم یہ کہ چار مہینے کی قید لگا دے، سوم یہ کہ چار ماہ سے زیادہ کی قید لگا دے، چہارم یہ کہ چار ماہ سے کم کی مدت کا نام لے، صورت اول و دوم و سوم کو اصطلاح شرع میں ایلاء کہتے ہیں، اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر چار ماہ کے اندر اپنی قسم توڑ دے اور بیوی کے پاس چلا جاوے تو قسم کا کفارہ دے اور نکاح باقی ہے اور اگر چار ماہ گزر گئے اور قسم نہ توڑی تو اس عورت پر قطعی طلاق پڑ گئی، یعنی بلا نکاح رجوع کرنا درست نہیں رہا البتہ اگر دونوں رضامند ہوں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اور حلالہ کی ضرورت نہ ہوگی، اور چوتھی صورت کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم توڑے تو کفارہ لازم ہوگا، اور اگر قسم پوری کی جب بھی نکاح باقی ہے۔

الطَّلَاقُ اِی التَّطْلِیْقِ الَّذِیْ یُرَاجِعُ بَعْدَهُ مَرَّتَیْنِ اِی اِثْنَانِ فَاِمَسَّاكَ اِی فَعَلِیْکُمْ اِنْسَاکُھُنَّ بَعْدَهُ بَانَ تُرَاجِعُوْنِ اِمَعْرُوْفٍ مِنْ غَیْرِ خِیَارٍ اَوْ تَسْرِیْعٍ اِرْسَالُ لَھُنَّ بِاِحْسَانٍ وَلَا یَحِلُّ لَکُمْ اَنْ یَّهْبَا الْاَزْوَاجُ اَنْ تَاْخُذُوْا مِنْھُمْ اَنْ یَّتِمُوْھُمْ مِنْ الْمُسْہُوْرِ شَیْئًا اِذَا طَلَقْتُمْوْنِ اِلَّا اَنْ یَّخَافَا اِی الزَّوْجَانِ اَلَا یُقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ اِی لَا یَاتِیَا بِمَا حَدَّ لَھُمَا مِنَ الْحَقُوْقِ وَفِی قِرَاءَةِ یُخَافَا بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُوْلِ فَان لَا یُقِیْمَا نَذَلَ اشْتِمَالُ مِنَ الْعَمُوْمِ فِیْهِ وَقُرِئَ بِالْفَوْقَانِیَّةِ فِی الْفِعْلِیِّ فَاِنْ حَفِظْتُمْ اَلَا یُقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْھِمَا فِیْمَا افْتَدَتْ بِہُ نَفْسُھَا مِنَ الْمَالِ لِیُطْلِقَھَا اِی لَا خَرَجَ عَلٰی الزَّوْجِ فِی اَخِیْذِ وَلَا الزَّوْجَةِ فِی تَذْلِیْلِ وَلَکَ الْاِحْکَامُ الْمَذْکُوْرَةُ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوْھَا وَمَنْ یَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝۱۰۰ فَاِنْ طَلَقَھَا الزَّوْجُ بَعْدَ

الثَّانِيْنَ فَلَا تَجْلُ لَهُ مِنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ حَتَّى تَنْكِحَ نِكَاحَ رَوْجَا غَيْرِهِ وَيُضَاقُ كَسَافِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ اِثْنَانِ فَلَا حَاجَ عَلَيْهِمَا اِى الزَّوْجَةِ وَالزَّوْجِ الْاَوَّلِ اَنْ يَتَرَاجَعَا اِلَى النِّكَاحِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعَدَّةِ اِنْ طَافَا اَنْ يَقِيْمَا حَدَّوَدِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْمَذْكُورَاتُ حَدُّوَدُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا الْقَوْمُ يَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ تَتَذَكَّرُونَ وَلَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَارِنِسَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِأَنْ تَرَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ سِرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اَنْ تَرْكُبُوهُنَّ حَتَّى يَنْقَضِيَ حُدُودُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِالنِّكَاحِ ضَرَارًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَتَعَدَّوْا غُسْبَهُنَّ بِالْاِجْحَاءِ اِلَى الْاِفْتِدَاءِ اَوْ التَّطْلِيْقِ وَتَطْوِيلِ الْحَبْسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ يَبْعَثُ رِجْسَهَا اِلَى عَذَابِ اللَّهِ لِعَانِي وَلَا تَتَّخِذُوا اٰيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا سُبُّوْا اِيَّهَا سُبْحَانَهَا وَلَا ذِكْرُوا لِيَعْسَتِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِمَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ وَالْحِكْمَةِ مَا فِيهِ بَيْنَ الْاَحْكَامِ يَعْظُمُكُمْ بِهَا اَنْ تَشْكُرُوْهَا بِالْعَمَلِ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا اَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيْمٌ ﴿۳۵﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ.

۳۴۵

ترجمہ: ایسی طلاق جس کے بعد رجوع کیا جائے دوبارہ ہے یعنی دو تک ہیں، پھر یا تو معروف طریقہ سے تمہارے فہم روک لینا ہے بعد اس کے کہ ان سے رجوع کر لو، یا بھلے طریقہ سے ان کا رخصت کر دینا ہے بغیر نقصان پہنچانے اور اسے شوم و تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں کہ جب تم ان کو طلاق دو تو جو مہر تم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ بھی واپس لوالہستہ یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ زوجین والہدی کے حدود پر قائم نہ رہ سکنے کا اندیشہ ہو کہ اللہ نے ان کے لئے جو حدود مقرر کئے ہیں ان کو ادا نہ کر سکیں گے اور ایک قراءت میں (یخافا، یقینما) کوتاہی کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اگر نہیں یہ اندیشہ ہو کہ وہ دونوں حدود الہی پر قائم نہ رہ سکیں گے تو ان دونوں کے درمیان معاملہ طے ہو جانے میں کہ عورت اپنے نفس کا مالی معاوضہ دیدے تاکہ شوم اس کو طلاق دیدے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی نہ شوم کے لئے اس معاوضہ کے لئے میں کوئی حرج ہے اور نہ عورت کے لئے اس کے دینے میں یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود میں ان سے تجاوز نہ کرے اور جو لوگ حدود الہی سے تجاوز کریں وہی لوگ ظالم ہیں، پھر اگر شوم وہ طواقیوں کے بعد طلاق دیدے تو اس کے لئے تیسری طلاق کے بعد وہ عورت حلال نہیں الا یہ کہ وہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے اور وہ (دوسرا شوہر) اس سے ولی کرے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے (رواہ الشیخان) پھر اگر دوسرا شوہر اس کو طلاق دیدے تو بیوی اور شوہر اول پر کوئی حرج نہیں کہ عدت مڈرنے کے بعد دوبارہ نکاح کر لیں، اگر دونوں یہ خیال کریں کہ وہ حدود الہی و قائم رہیں گے، یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں، اللہ ان لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے جو سمجھتے ہیں غور و فکر کرتے ہیں، اور جب تم عورتوں کو طلاق دیدو اور وہ اپنی عدت کو پہنچ جائیں یعنی ان کی عدت ختم ہونے کے قریب ہو جائے تو ان سے رجوع کر کے بھلے طریقہ پر بغیر نقصان پہنچائے، ان کو روک لو، یا بشریفانہ طریقہ سے ان کو رخصت

کرو، یعنی ان کو (اپنی حالت پر) چھوڑ دوتا اس کہ ان کی مدت پوری ہو جائے اور رجعت کے ذریعہ ستانے کے لئے نہ روکو (حضراراً) مفعول کہ ہے کہ ان کو فدیہ (معاضہ خلع) دینے یا خلع کرنے پر مجبور کرنے اور مدت جس کو طویل کرنے کے لئے نہ روکو) اور جو ایسا کرے گا تو اس نے درحقیقت خود ہی اپنے اوپر ظلم کیا، اللہ کے عذاب پر خود کو پیش کر کے اور اللہ کی آیات کو کھیل نہ بناؤ یعنی ان کی مخالفت کر کے ان کا مذاق نہ بناؤ، اور اپنے اوپر اللہ کی نعمت اسلام کو یاد رکھو اور اس کتاب (یعنی) قرآن اور حکمت کو اور اس میں جو احکام ہیں یاد رکھو جو تم پر نازل کی ہے وہ تم کو اس کی نصیحت کرتا ہے کہ اس پر عمل کر کے اس کی شکر گزاری کرو اور اللہ سے ڈرو اور خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ ہر بات سے باخبر ہے اس سے کوئی شئی پوشیدہ نہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: التَّطْلِيقُ الَّذِي، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ الطلاق اسم مصدر، تَطْلِيق مصدر کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ طلاق سے شوہر کا فعل تطليق مراد ہے اس لئے کہ فعل طلاق ہی متصف بالوحدۃ والتعدد ہوتا ہے نہ کہ وہ طلاق جو مرآۃ کی صفت ہوتی ہے اس کی تائید اور تسوئع سے بھی ہوتی ہے اس لئے کہ تسریع بھی شوہر کا فعل ہے۔
قَوْلُهُ: فَعَلَيْكُمْ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِفْسَاك، مبتداء ہے اور اس کی خبر، فَعَلَيْكُمْ، محذوف ہے۔
سُؤَالٌ: اِفْسَاك، مکرر ہے لہذا اس کا مبتداء بتنا درست نہیں ہے۔

جَوَابٌ: اِفْسَاك کی صفت، بمعروف ہے لہذا مکرر جب موصوف بالغت ہو تو اس کا مبتداء بتنا صحیح ہوتا ہے۔
قَوْلُهُ: اِيْ اِفْتِنَانِ، اِی اِفْتِنَانِ،

سُؤَالٌ: مَرَّتَانِ، کی تفسیر اِفْتِنَانِ، سے کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مَرَّتَانِ، سے اس کے حقیقی معنی جو کہ تثنیہ ہیں، مراد ہیں، یعنی دو طلاقیں نہ کہ مجازی معنی جو کہ تکرار ہیں، گویا کہ یہ رد ہے ان لوگوں کا جنہوں نے کہا ہے کہ مَرَّتَانِ، یہاں تکرار کے معنی میں ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ تکرار معنی مجازی ہیں اور تثنیہ معنی حقیقی ہیں اور معنی مجازی سے حقیقی مراد لینا اولیٰ ہوتا ہے دو مجازی معنی مراد لینے والوں کا مقصد یہ بتانا ہے ایک ساتھ دو طلاق درست نہیں ہے بلکہ دوسرے میں دو طلاقیں ہونی چاہئیں اور جو لوگ مرتان کو اِثْنَانِ (تثنیہ) کے معنی میں لیتے ہیں ان کے نزدیک ایک لفظ سے دو طلاق دینا درست ہے۔

قَوْلُهُ: بَعْدَ التَّطْلِيقِ الثَّالِثَةِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بَعْدَ بِنِی بَرْمِ ہے اس لئے کہ اس کا مضاف الیہ محذوف ہے اور وہ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّالِثَةِ ہے، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اس کو حرف جر کی وجہ سے مجرور ہونا چاہئے۔

قَوْلُهُ: تَنْزَوُجٌ، تَنْكِحٌ، کی تفسیر تنزواج سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَنْكِحٌ، بمعنی عقد نکاح ہے نہ کہ وطی اس لئے کہ عقد نکاح مراد لینے کی صورت میں اس کی اسناد مرد اور عورت دونوں کی طرف حقیقت ہوگی اور اگر بمعنی وطی ہو تو مرد کی طرف تو نسبت حقیقی ہوگی مگر عورت کی جانب وطی کی نسبت مجازی ہوگی۔

قَوْلِهِ: يَطَاهَا اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو طہالہ کے لئے صرف عقد نکاح کو کافی سمجھتے ہیں، جیسا کہ سعید بن مسیب رحمہ اللہ تعالیٰ اس لئے کہ یہ حدیث مشہور کے خلاف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

زوی عروہ بن الزبیر الخ، فرماتے ہیں کہ لوگ ابتداء اسلام میں اپنی بیویوں کو بے شرط طالقین دیدیا کرتے تھے اور بعض لوگ ایسا بھی کرتے تھے کہ اپنی بیوی کو طلاق دیدیتے تھے اور جب اس کی عدت ختم ہونے کے قریب ہو جاتی تھی تو رجوع کر لیتے تھے اس کے بعد پھر طلاق دیدیتے تھے، سنا نے اور تکلیف پہنچانے کی نیت سے اسی طرح بار بار کرتے رہتے تھے تو اس موقع پر الطلاق مَرَّتَانِ نازل ہوئی۔ (مظہری)

طلاق رجعی دوہی تک ہیں:

طلاق رجعی دوہی بار ہے پھر خواہ حسن معاشرت اور محبت سے اسے رکھ لے یا احسان اور شرفیفاً طریقہ سے رخصت کروے "تَسْرِیْحٌ بِاحْسَانٍ" اکثر روایتوں میں تیسری طلاق ہے مگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ تیسری طلاق ضررِ خاص ہے احسان سے اس کیا واسطہ، بلکہ مراد یہ ہے کہ دوسری طلاق کے بعد اگر رجوع کرنا اور محبت سے بصر کرنا ہے تو بہتر، ورنہ خاموش بیٹھ رہے، جب عدت پوری ہو جائیگی عورت خود بخود بانہ ہو جائے گی اس کے بعد اگر دونوں کی مرضی ہو تو نکاح کر سکتے ہیں یہی ان کے حق میں احسان ہے۔

طلاق دینے کے تین طریقے:

طلاق دینے کے تین طریقے ہیں (اول) احسن، یعنی صرف ایک طلاق ایسے طہر میں دے جس میں عورت سے جماع نہ کیا ہو، (دوسری) حسن یعنی تین طالق اس طرح دے کہ جب حیض سے پاؤں حاصل ہو تو وٹوں سے پہلے طلاق دے پھر دوسرے حیض کا انتظار کرے دوسرے حیض کے بعد دوسری طلاق اور تیسرے حیض کے بعد تیسری طلاق دے کہ قصہ ختم کرے، اور اگر عورت کو حیض نہ آتا ہو یعنی صغیہ ہو یا آنکھ (بہت بوڑھی) تو ہر ماہ بعد ایک طلاق دے، (تیسری) بدی، ایک وقت یا ایک طہر میں تین طالق دے یہ طالقین تو پڑ جائیں گی مگر مرد کنہار ہوگا، اس طلاق کے واقع ہونے میں بعض حضرات کو کلام ہے مگر ابن عمر کی مرفوع حدیث ہماری شاہد ہے اور حیض میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر رجوع کرنا

واجب ہے اگر حالت حیض میں طلاق واقع ہو تو اتنی عمر فصلتہ تعالیٰ کو حالت حیض میں دی ہوئی طلاق سے رجوع کرنے کے حکم کے کیا معنی؟ لہذا ارشاد باری تعالیٰ کہ طلاق دوبارہ ہے یعنی مسنون تو یہی ہے کہ ایک بار ایک طلاق دے پھر دوسری دے، بعد ازاں خواہ رجوع کرے یا تیسری طلاق بھی دیدے بیک وقت دو طلاقیں دینا چونکہ اچھا نہیں ہے اسی لئے مروتان، یعنی ”دوبارہ“ فرمایا تاکہ تعدد اور توقف پر اشارہ کرے۔

قَائِلٌ: اس مختصری آیت میں ایک بہت بڑی معاشرتی خرابی کی جو عرب جاہلیت میں رائج تھی اصلاح کی تھی عرب میں قاعدہ یہ تھا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو بے حد بے حساب طلاق دینے کا مجاز تھا، جس عورت سے اس کا شوہر بگڑ جاتا تھا اس کو بار بار طلاق دے کر رجوع کرتا رہتا تھا، تاکہ نہ تو وہ غریب اس کے ساتھ بس ہی سکے اور نہ اس سے آزاد ہو سکے کہ کسی اور سے نکاح کر لے، قرآن مجید کی یہ آیت اسی ظلم کا دروازہ بند کرتی ہے، اس آیت کی رو سے ایک مرد عشرہ نکاح میں اپنی بیوی پر زیادہ سے زیادہ دو ہی مرتبہ طلاق رجعی کا حق استعمال کر سکتا ہے جو شخص اپنی منکوحہ کو دو مرتبہ طلاق دے کر اس سے رجوع کر چکا ہو وہ اپنی عمر میں اس کو تیسری بار طلاق دے گا تو عورت اس سے مستقل طور پر جدا ہو جائے گی۔

اگر ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے ڈالی جائیں، جیسا کہ آج کل جہلاء کا ماحول طریقہ ہے تو یہ شریعت کی رو سے سخت گناہ ہے اس کی بڑی مذمت فرمائی گئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہاں تک ثابت ہے کہ جو شخص بیک وقت اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیتا تھا آپ اس کو ڈرے لگاتے تھے، تاہم سخت گناہ ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کے نزدیک تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور طلاق مغلط ہو جاتی ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا (الآیۃ) یعنی مہر اور وہ زیورات اور کپڑے وغیرہ جو شوہر اپنی بیوی کو دے چکا ہے، ان میں سے کوئی چیز بھی واپس طلب کرنے کا حق نہیں ہے، یہ بات ویسے بھی اسلامی اخلاقی اصولوں کی ضد ہے کہ کوئی شخص ایسی چیز دے جسے وہ دوسرے شخص کو بے یا بدیہ و تحفہ کے طور پر دے چکا ہو واپس مانگے، اس ذلیل حرکت کو حدیث شریف میں اس لئے منع ہے کہ وہ سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنی بیوی سے کو خود چاٹ لے، مگر خصوصیت کے ساتھ ایک شوہر کے لئے تو یہ بہت ہی شرمناک ہے کہ وہ طلاق دے کر رخصت کرتے وقت اپنی بیوی سے وہ کچھ رکھوا لیتا ہے جو اس نے بھی اسے خود دیا تھا، اس کے برعکس اسلام نے یہ اخلاق سکھائے ہیں کہ آدمی جس عورت کو طلاق دے اسے رخصت کرتے وقت کچھ نہ چھو دے کہ رخصت کرے۔

شان نزول:

تفسیر کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جمیلہ یا حبیبہ نامی خاتون حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور اپنے شوہر ثابت بن قیس کی شکایت کی اور مار کے نشان جو منہ پر تھے دکھائے اور کہا میرا اس کا اب مٹھاؤ نہ ہو سکے گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن قیس کو بارگاہِ حالات معلوم کئے، ابن قیس نے عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اس عورت سے زیادہ دنیا میں کسی کو محبوب نہیں رکھتا سوائے آپ کی محبت کے، آپ کی محبت تو آپ کے

مشتاقوں کے لئے رُک و پے میں خون کی طرح داخل ہے بلکہ جو ہر روح اور لطف حیات ہے آپ نے جمیلہ سے فرمایا: اب تم کیا قیامت ہو؟ وہ بولیں کہ میں ایسی بات نہ کہوں گی جس کے خلاف حضور پر وحی نازل ہو جائے، بے شک ثابت اپنی بیوی سے سلوک کرنے میں تمام مردوں سے اچھا ہے مگر مجھے اس سے باطنِ نفرت ہے، اور بعض روایتوں میں بد صورتی کا بھی ذکر ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا وہ باغ جو تم نے مہر میں لیا ہے واپس کر دو گی؟ بولیں باغ اور مزید پتھر اور بھی، آپ نے فرمایا ”أَفَ الزَّيَادَةُ فَلَا“ مہر سے زائد نہ کیا جائے پھر آپ ﷺ نے ثابت سے فرمایا ”اقبل الحديقة وطلقها تطليقة“ باغ کو اور طلاق دو۔ (خلاصۃ التفسیر، تائب لکھنوی)

مباحث احکامِ خلع:

خَلْع، (ف) خَلْعًا، اِثْرًا، خَلَعَ الْعَوْرَا، مال کے عوض عورت نے جدائی اختیار کی، اگر عورت کی جانب سے مال کے عوض طلاق کا مطالبہ ہو تو اس کو شریعت کی اصطلاح میں خلع کہتے ہیں اور اگر شوہر کی جانب سے مال کے عوض طلاق کی پیش کش ہو تو طلاق علی مال کہتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس بارے میں اگر شوہر اور بیوی کے درمیان آپس میں معاملہ طے ہو جائے، تو جو کچھ طے ہوا ہو وہی نافذ ہوگا، لیکن اگر عدالت میں معاملہ چلا جائے تو عدالت صرف اس امر کی تحقیق کرے گی کہ آیا فی الواقع یہ عورت اس حد تک متنفر ہے کہ اس کے ساتھ اس کا نباہ نہیں ہو سکتا، اس کی تحقیق ہو جانے پر عدالت کو اختیار ہے کہ حالات کے لحاظ سے جو فیہ چاہے تجویز کرے اور اس فیہ کو قبول کر کے شوہر کو اس طلاق دینے کا حکم کرے، شوہر پر لازم ہوگا کہ فیہ قبول کر کے طلاق دیدے بالعموم فقہاء نے اس کو پسند نہیں کیا کہ جو مال شوہر نے اس عورت کو دیا ہو، اس سے زائد کا فیہ دیا جائے۔

مَسْئَلَةٌ: خلع کی صورت میں طلاق بائن ہوتی ہے شوہر اس سے رجوع نہیں کر سکتا البتہ یہی مرد اور عورت اگر راضی ہو جائیں تو دوبارہ نکاح جدید کر سکتے ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جمہور کے نزدیک خلع کی عدت وہی ہے جو طلاق کی ہے، مگر ابو داؤد، ترمذی، اور ابن ماجہ وغیرہ کی متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کی عدت ایک ہی حیض قرار دی تھی اور اس کے مطابق حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مقدمہ میں فیصلہ فرمایا تھا۔ (ابن کثیر جلد اول، ص: ۲۷۶)

فَالِیْکَ: خلع کی چار صورتیں ممکن ہیں، ① شوہر کی طرف سے زیادتی ہو، ② عورت کی شرارت ہو، ③ دونوں کی خطا ہو، ④ کسی کی طرف سے بھی کوئی بے اطمینانی نہ ہو، یہ چوتھی صورت خلع سے متعلق نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی حکم متعلق ہے۔

بحث: باقی رہی تین صورتیں قرآن نے عورت کا مال لینا اس شرط پر حلال لیا ہے کہ جب دونوں کی طرف سے ظلم واقع ہو یا خوف ہو جیسا کہ فرمایا: ”اِنْ یَخْشَا اَلَا یُؤْمِنَا حُدُوْدُ اللّٰهِ“ ابدا وہ صورت کہ شوہر کی طرف سے زیادتی نہ ہو، آیت سے متعلق

نہیں ہے اور عورت کے مال کی حرمت بدستور باقی رہے گی، اسی کے متعلق دوسرے مقام پر یہ تصریح فرمائی، "إِنْ ارْتَضَىٰ عَمَلَكَ فَذَلِكُمْ الَّذِي مَثَلْتَ عَلَيْهِ فَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكَ إِلَّا غَيْرُ الْمُحْرَمِ"۔ اگر ایک بیوی کو طلاق دے کر دوسری سے نکاح کرنا چاہتے ہو "فَلَا نَا حُدُودًا مِّنْهُ شَيْئًا" تو عورت کو دیئے ہوئے مال میں سے کچھ بھی نہ لو، اس میں قصور مرد کا ہے اس لئے کہ یہی ایسے چھوڑنا چاہتا ہے مناسب اور انسانی تو یہ تھا کہ مہر بھی واپس نہ لے، مگر اس وجہ سے کہ ہر حلال مال مالک کی اجازت سے لینا جائز ہے گودینے والا کسی مصلحت یا مجبوری سے دے، یا خوشی سے یہاں عورت اپنے اختیار سے اپنے فائدہ کے لئے اپنا مال صرف کرتی ہے اور اس کے عوض میں آزادی کا فائدہ حاصل کرتی ہے مذکورہ دونوں شقوں پر نظر کرتے ہوئے لینا جائز مگر مکروہ قرار دیا گیا ہے۔

یَبْیَحُوان: عورت کی طرف سے مرد کو طلاق لینے کے عوض مال دینا رشوت ہے اور رشوت حرام ہے۔

جَحْلًا یَبِیَح: رشوت ایسے مال کے لینے کو کہتے ہیں جس سے کسی کا حق تلف کیا جائے یا رشوت دینے والے کا وہ حق دیا جائے جو بغیر کسی عوض کے رشوت لینے والے کے ذمہ واجب تھا اور یہاں طلاق دینا مرد کے ذمہ نہیں، البتہ دفع ظلم اور ترک تعدی اس کے ذمہ ہے، مگر بدل دفع ظلم اور ترک تعدی کا معاوضہ نہیں ہے جو واجب ہے بلکہ طلاق کا معاوضہ ہے جو واجب نہیں ہے دوسری صورت یعنی عورت کی شرارت ہو تو یہ بھی بظاہر یک طرفہ ہے اور آیت کے حکم سے خارج ہے، مگر مرد کو طلاق کا اختیار حاصل ہے، ایسی شریعہ عورت کو روکنے سے اس کی غرض خواہ ایذا رسانی اور انتقام ہے خواہ امید اصلاح، تو امید اصلاح تو قابل اعتناء نہیں البتہ قصد انتقام کے لحاظ سے دو طرفہ چھیڑ چھاڑ اور زیادتی ہوگئی اور یہ صورت بھی آیت: "إِنْ حَبِطْتُمْ إِلَّا بُقْیٰمًا حُدُّوا لِّلَّهِ فَلَا جُنَاحَ" (الآیۃ) کی مصداق ہوئی لہذا آیت کی رو سے جو مال عورت دینا قبول کرے جائز ہے اور حدیث پیغمبر "أَمَّا السَّرِیَاذَةُ فَلَا" کی رو سے مہر سے زیادتی ممنوع ہے جیسا کہ ثابت بن قیس کے واقعہ میں اوپر مذکور ہوا، اگر زیادہ لینے میں کوئی کراہت نہ ہوتی تو آپ ثابت رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے حق کو ناقض نہ کرتے۔

جواز اور کراہت میں منافات نہیں:

کہ قرآن کے عموم کا اطلاق لازم آئے، مثلاً نماز ایک درہم نجاست کے ساتھ جائز ہے مگر مکروہ تحریمی ہے (شامی) اور نماز بدون تعدیل ارکان جائز مگر واجب الاعادہ ہے (نور الانوار) ایسے ہی یہ زیادتی جائز مگر مکروہ ہے۔

عقلی دلیل:

خلع بمنزلہ اقالہ ہے، اس لئے کہ یہ دونوں کی رضامندی پر موقوف ہے اقالہ میں ثابت شدہ ملک کو باطل کیا جاتا ہے، خلع میں بھی ثابت شدہ ملک بضع کو باطل کیا جاتا ہے پس جس طرح اقالہ میں بیع مستعمل ہو یا نہ ہو ثمن اول ہی پر اقالہ ہوگا، اس طرح خلع میں بھی مہر جو کہ بمنزلہ ثمن ہے مہر کی مقدار پر ہی خلع کرنا چاہئے۔

تیسری صورت یعنی دونوں کی خطا: وہ اس کا علم بھی مثل دوم ہے (اگرچہ اس کا علم کتب میں مذکور نہیں)۔

(خلاصة التفاسير)

خلع طلاق ہے یا فسخ؟

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک خلع طلاق ہے اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک فسخ ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے قول میں امام احمد رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں اور صحیح قول میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے بھی فسخ مروی ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر)

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ (الآیہ) اگر مرد نے تیسری طلاق دیدی تو اب نکاح جدید سے بھی حلال نہ ہوگی جب تک کہ دوسرے مرد سے ملتی حلال نہ کرے، حالانکہ بعد ازیں یہ خیال کریں کہ آنند و حقوق اللہ کی حفاظت کریں گے تو ان کے لئے نکاح جائز ہے، اِنْ ظَنَّا شَرْطَ النِّكَاحِ فَهِيَ حَرَامٌ نہیں ہے شرط اولویت ہے۔

مسئلہ: جب تک شوہر باقی مہاشرت نہ کرے عورت شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوں، اور یہ قید خود قرآن سے مفہوم ہوتی ہے حتیٰ تنکح زوجا غیرہ، نکاح کے لغوی معنی ملی کے ہیں اور نکاح عرفی زوجا غیرہ سے مفہوم ہے ورنہ تو شوہر سے تقد نکاح کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

اس کے علاوہ امراۃ رفاعہ کی حدیث مشہور ہے جس سے کتاب التہذیب پر زیادتی درست ہے امراۃ رفاعہ کا واقعہ معروف ہے۔

مسئلہ: تحلیل کیے نفس جماع کافی ہے حالت حیض میں ہویا طہر میں، انزال ہونا نہ ہو، زوج مراقب ہو یا باغ۔

مفسرین: اس شرط پر نکاح کرنا کہ ولی کے بعد مطلق دیدی جائے گی، تاکہ زوج اول پر عورت حلال ہو جائے، لہذا ہے،
 ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المحلل والمحلل لہ الحال
 کرنے اور کرانے والے دونوں پر آپ نے لعنت فرمائی، احسان کے نزدیک نکاح آزاد اور گناہ لازم ہوگا، اور شوافع کے

نزدیک ایسا نکاح درست ہی نہ ہوگا۔ (خلاصہ التفاسیر)

وَلَا تَجْعَلُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ۚ وَاللَّهُ عَالِمُ السُّرُورِ ۚ اور اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو دل کی اور ٹھکانہ بناؤ، خوب سوچ سمجھ کر عمل کیا کرو اور اللہ کی نعمتوں کو نہ ہموار اور کتاب و حکمت جو تم پر نازل کی گئی ہے یہ بہت عظیم نعمتیں ہیں اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ تم کو نصیحت کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی یہ اربا نعمتیں میں خود ہدایت اور قرآن اور آپ ﷺ کا جو مجموعہ اپنی جگہ عظیم نعمتیں ہیں اور عورتوں کو حلال مرد دنیا بھی بذات خود نعمت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ "الدنيا حسنة" سے عورت صالحہ مراد ہے۔ بعد اللہ، من مرنے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "خير متاع الدنيا المرأة الصالحة".

فائدہ: آیات کا نسخہ دو طریقے سے ہوتا ہے (اول) نہ احد (دوم) ایسی بات کرنا جس سے احکام الہی سے بے پرواہی اور اس کی کم وقتی مایہ وقتی ظاہر ہو۔

أَجَلَهُ بَلْ يَنْسِي وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعِزِّ وَغَيْرِهِ فَأَحْذَرُوهُ أَنْ يُعَذِّبَكُم بِهِ عَذَابُهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ مَنْ يَخْذَرُ حَكِيمٌ مَنْ تَأَخَّرَ الْعُقُوبَةُ عَنْهُ فَاسْتَحْفَظَ .

ترجمہ: اور جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دیدہ اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں، (یعنی) ان کی عدت کی مدت پوری ہو جائے تو تم ان کو ان کے، ان خاندانوں سے نکاح کرنے سے نہ روکو جنہوں نے ان کو طلاق دی ہے، خطاب اولیاء کو ہے، اس لئے کہ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ معتقل بن یسار کی بہن جلیلہ بنت یسار کو ان کے شوہر (بدان بن عاصم بن عدی) نے طلاق دیدی تھی پھر انہوں نے معتقل بن یسار کی بہن سے رجوع کرنے کا ارادہ کیا تو معتقل نے ان کو منع کر دیا۔
(کمادواہ الحاکم)

جب کہ خاوند اور بیوی شفیق قانون کے مطابق راضی ہوں، یہ یعنی روکنے سے ممانعت کی نصیحت اس شخص کی ہوتی ہے جو تم میں سے اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو، اس لئے کہ (در اصل) اس سے وہی شخص مستفید ہوتا ہے، یہ منع کرنے سے باز رہنا تمہارے اور ان کے لئے زیادہ شائستہ اور پاکیزہ تر ہے، اس لئے کہ زوجین پر ان کے (سابقہ) تعلق کی وجہ سے تہمت کا اندیشہ ہے اس کی مصلحت کو اللہ ہی خوب جانتا ہے اور تم اس کو نہیں جانتے لہذا اس حکم کی اتباع کرو، جو باپ چاہتے ہوں کہ ان کی اولاد پوری مدت رضاعت تک دودھ پیئے نہ کہ اس سے زیادہ تو ماں اپنے بچوں کو کامل دو سال دودھ پلائیں، کما لکین۔
حذو لکین، کی صفت مذکور ہے (اس صورت میں) بچے کے باپ کو معر فہ طریقت سے کنجاش کے مطابق بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کے عوض کھانا کپڑا دینا ہوگا جب کہ وہ استطاعت ہوں، مگر کسی پر اس کی وسعت سے زیادہ بار نہ ڈالا جائے، نہ ماں کو اس کے بچے کی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے اس طریقت پر کہ جب وہ دودھ نہ پلانا چاہے تو اس کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے اور نہ باپ اس کے بچے کی وجہ سے نقصان پہنچایا جائے، اس طریقت پر کہ وسعت سے زیادہ اس کو تکلف بنایا جائے، اور ولد کی اضافت والدین کی طرف، دونوں جنگبوں پر طلب شفقت کے لئے ہے اور وارث (یعنی) باپ کے وارث پر کہ وہ اس کا بچہ ہے، یعنی باپ کے مالی وارث پر بھی اسی جیسی ذمہ داری ہے یعنی جیسی والد پر والدہ کے لئے کھانے پینے کی ذمہ داری تھی (ویسی ہی ذمہ داری مرنے والے باپ کے وارث پر ہے) پھر اردو ذول (یعنی) والدین دو سال سے پہلے ہی اتنی رضامندی اور باقی مشورہ سے تاکہ اس میں بچہ کی مصلحت ظاہر ہو بچہ کا دودھ چھڑانا چاہیں تو اس میں ان دونوں پر کوئی حرج نہیں، اور اگر تم خطاب آباء کو ہے، اپنی اولاد کو ان کی ماؤں کے علاوہ کسی دودھ پلانے والی سے دودھ پلانا چاہو تو اس میں تم دونوں کے لئے کوئی مضائقہ نہیں جب تم ان کو جو اجرت دستور کے مطابق دینا چاہو خوش دلی سے دیدو، اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس بات کا یقین رکھو کہ جو بچہ تم کر رہے ہو سب اللہ کی نظر میں ہے ان میں سے اس پر کوئی چیز غلطی نہیں، اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جائیں یعنی انتقال کر جائیں اور اپنے پیچھے بیوہ چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آپ کو ان کے جہد نکاح سے چار مہینے دس راتیں روکے رہیں اور یہ حکم

غیر حاملوں کے لئے ہے رہیں حاملہ تو ان کی عدت وضع حمل ہے آیت طلاق کی رو سے، اور باندی کی عدت از روئے سنت اس کی نصف ہے پھر جب ان کی عدت پوری ہو جائے یعنی جب ان کی عدت کی مدت ختم ہو جائے تو اسے اولیا وہ جو سچھ اپنی ذات کے بارے میں شرعی دستور کے مطابق کریں خواہ زریب و زینت ہو، یا رشتہ کے بارے میں پیش کش ہو، تو اس میں تمہارے اوپر کوئی گناہ نہیں، اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال سے باخبر ہے یعنی ان کے ظاہر و باطن سے واقف ہے بیوہ عورتوں سے ان کی عدت کے زمانہ میں اشارہ (کنایہ) سے متعلق کی باتیں کرنے میں تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں، مثلاً کسی شخص کا یہ کہنا کہ تم بہت حسین ہو، تمہاری جیسی کس کو ملے؟ (یعنی قسمت والے ہی کو مل سکتی ہے) اور تم کو تو چاہئے والے بہت ہیں، (وغیرہ وغیرہ) یا تم ان سے نکاح کے ارادہ کو اپنے دل میں پوشیدہ رکھو، اللہ کے علم میں ہے کہ تم ان کا متعلق کے بارے میں تذکرہ ضرور کرو گے اور تم ان کے بارے میں صبر نہ کر سکو گے تو اس نے تمہارے لئے اشارۃ ظاہر کرنا جائز کر دیا ہے، مگر (دیکھو) خفیہ مہد و بیان مت کرنا اگر کوئی بات کرنی ہے تو دستور کے مطابق کرو، یعنی شرعی قانون کے مطابق اشارہ کر سکتے ہو، یہ تمہارے لئے جائز ہے اور نکاح کا پختہ ارادہ اس وقت تک نہ کرو جب تک کہ فرض کردہ عدت پوری نہ ہو جائے، خوب سمجھ لو اللہ تمہارے دلوں کے حال کو یعنی پختہ اور غیر پختہ ارادہ کو خوب جانتا ہے لہذا اس سے ڈرو کہ اگر تم پختہ ارادہ کرو گے تو وہ اس پر تم کو سزا دے گا اور یہ بات بھی خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ اس سے ڈرنے والے کو معاف کرنے والا بردبار ہے مستحق عذاب سے عذاب کو مؤخر کر کے۔

تحقیق و تشریح تسمیل تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ، فَلَمَّا اَجَلَهُنَّ کی تفسیر اِنْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ، سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ یہاں بلوغ کے معنی حقیقی مراد ہیں یعنی مدت کا ختم ہو جانا، اس لئے کہ نکاح سے روکنے کا سوال عدت کے ختم ہونے کے بعد ہی پیدا ہوتا ہے، بخلاف سابقہ آیت کے کہ اس میں بلوغ کے مجازی معنی، قُرْب، کے مراد ہیں، جیسا کہ مفسر علام نے بَلَّغْنَ کے معنی قَارِبْنَ سے کیے ہیں، اس لئے کہ اساک فی النکاح اسی وقت تک ممکن ہے جب تک کہ عدت ختم نہ ہوئی ہو عدت ختم ہونے کے بعد اساک ممکن نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَعْضَلُوهُنَّ، فعل نہی جمع مذکر حاضر، هُنَّ، ضمیر جمع مؤنث غائب، تم ان کو نہ روکو، (ن) عَضَلًا غُفْلًا سے روکنے۔
قَوْلُهُ: عَطَّابٌ لِلْاُولِيَاءِ اس اضافہ کا مقصد ان لوگوں کی تردید ہے جو لَا تَعْضَلُوْا کا مخاطب طلاق دینے والے شوہروں کو قرار دیتے ہیں یعنی طلاق دینے والے شوہروں کو چاہئے کہ اپنی مطلقاؤں کو نکاح کرنے سے نہ روکیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں اَزَّوَاَجَهُنَّ کے معنی مجازی یعنی مایول (ہونے والے) کے اعتبار سے ازواج مراد لینا ہوگا، اور اگر فلا تَعْضَلُوْهُنَّ، کا مخاطب اولیا کو قرار دیا جائے تو اَزَّوَاَجَهُنَّ کے معنی حقیقی یعنی ان کے سابقہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو، یہاں شوہر سے مراد ماکان، کے اعتبار سے ہوگا اور یہ حقیقی معنی ہیں۔

قَوْلُهُ: لِأَنَّ سَبَبَ نَزُولِهَا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ **فَلَا تَعْظُمُوا،** کے مخاطب اولیاء ہیں نہ کہ سابقہ شہر اس لئے کہ سبب نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ روکنے والے اولیاء ہی تھے۔

قَوْلٌ: شرعاً یعنی اگر مطلقہ عورتیں شریعت کے مطابق نکاح کریں تو ان کو نہیں روکنا چاہیے اور خلاف شرع نکاح کریں تو اولیاء کو روکنے کا حق۔

قَوْلُهُ : مَافِيهِ مِنَ الْمَصْلُحَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ يَعْلَمُ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: لِيُزْضِعْنَ، يُزْضِعْنَ، کی تفسیر لِيُزْضِعْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ خیرِ مجموعی امر ہے اور ایسا مبالغہ کے طور پر کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُمْ : بعدہم اس تقدیر کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ **الَّذِينَ الْخِ** مبتداء ہے اور **يَتَوَقَّصْنَ بَانَفُسِهِنَّ**، جملہ ہو کر اس کی خبر ہے خبر جب جملہ ہوتی ہے تو عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے یہاں عائد نہیں ہے اسی اشکال کا جواب دیا ہے کہ عائد محذوف ہے اور وہ **بَعْدَهُمْ** ہے ای بعد الازواج۔

قَوْلًا: مِنَ اللَّيَالِي

سُئِلَ: من اللہالی کی تفصیص کس وجہ سے کی گئی ہے جب کہ عام طور پر ایام کا ذکر کیا جاتا ہے، چار مہینے دس دن بولا جاتا ہے نہ کہ چار مہینے دس راتیں۔

جواب: بعض احکام مثلاً حج، روزہ، عیدین، عدت کا تعلق قمری تاریخوں سے ہے اور قمری تاریخ کی ابتداء رات سے ہوتی ہے دن رات کے تابع ہوتا ہے، لہذا رات کے ضمن میں دن خود بخود شامل ہے، اگر اس کا عکس ہوتا تو قمری تاریخ ناقص ہوتی ہے اسی لئے مفسر علام نے من السیالی کی قید کا اضافہ فرمایا، شمار اور گنتی کے اعتبار سے اسلامی کیلنڈر میں دن کورات کے تابع مانا گیا ہے، سوائے یوم عرفہ کے کہ حکم کے اعتبار سے رات کو دن کے تابع مانا گیا ہے یعنی نویں ذی الحجہ کے بعد آنے والی رات وقوف عرفہ کے اعتبار سے دن کے حکم میں ہے۔

”قَوْلًا: اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ وَعَشْرًا“ عام ہونے کی وجہ سے وہ اس عورت کو بھی شامل ہے جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، اس میں حاملہ اور غیر حاملہ نیز آزاد اور باندی سب داخل ہیں مگر آیت طلاق کی وجہ سے حاملوں کو اس سے خارج کر دیا گیا ہے، آیت طلاق یہ ہے: ”وَأُولَٰئِ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ“ اور باندیاں حدیث، عِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ“ کی وجہ سے خارج ہو گئیں۔

قَوْلٌ: عالم بباطنہ، اس اضافہ کا مقصد شبہ تکرار کو دفع کرنا ہے۔

شبیہ: یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں فرمایا گیا اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اور یہاں فرمایا گیا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ دونوں کا ایک ہی مفہوم ہے جو کہ بمنزل تکرار کے ہے۔

جواب: مفسر علام نے دونوں میں فرق کو واضح کرنے کے لئے بباطنہ کے لفظ کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَوْ حَتَمْتُ، یہ تلویح سے ماخوذ ہے اس کے معنی اشارہ سے کام لینا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رابط آیات:

سابقہ دو آیتوں میں قانون طلاق کی اہم دفعات کو بیان فرمایا، اب مذکوۃ الصدر و آیتوں میں چند احکام و مسائل کا ذکر ہے۔
مَنْكَرٌ: جب مطلقہ رجعی کی عدت گزرنے کے قریب آئے تو شوہر کو دو اختیار حاصل ہیں ایک یہ کہ رجعت کر کے اپنی بیوی بنالے اور دوسرے یہ کہ رجعت نہ کرے اور عدت گزرنے دے تاکہ عورت آزاد ہو جائے، لیکن یہ دونوں کام خوش اسلوبی اور شرعی قاعدہ کے مطابق ہونے چاہئیں سورۃ طلاق کی آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رجعت پر دو عادل معتبر آدمیوں کو گواہ بنایا جائے "وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ".

شان نزول:

فی لباب النقول روی البخاری و ابو داؤد و الترمذی و غیرہم، حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ معقل بن یسار نے اپنی بہن جلیلہ بنت یسار کا نکاح بداح بن عاصم بن عدی سے کر دیا تھا، بعض روایتوں میں جلیلہ کے بجائے حذالہ منقول ہے آپس میں کسی وقتی رنجش کی وجہ سے بداح بن عاصم نے جلیلہ کو طلاق رجعی دیدی، جس کی عدت بھی گزر گئی، بیوی نکاح سے خارج ہوئی شوہر کو اپنی حرکت پر شرمندگی ہوئی اور دوبارہ نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو معقل بن یسار نے صاف اور سخت جواب دیا کہ میں نے اپنی بہن کا تجھ سے نکاح کر کے تیرا اکرام کیا، اور تو نے اس کو طلاق دیدی واللہ اب وہ تیری طرف کبھی نہ لوٹے گی، اسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ نے "فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ" (الآیۃ) نازل فرمائی۔

اسی قسم کا ایک واقعہ جابر بن عبد اللہ کی چچا زاد بہن کا بھی پیش آیا تھا دونوں واقعے نزول کا سبب ہو سکتے ہیں، آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ تم مطلقہ عورتوں کو ان کے تجویز کردہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو، خواہ پہلے ہی شوہر ہوں جنہوں نے ان کو طلاق دی ہے یا دوسرے لوگ، نکاح میں دونوں کی رضا مندی ضروری ہے بغیر رضامندی، زور و بردستی سے، نکاح درست نہیں ایسی صورت میں اولیا، کورکنے کا حق نہیں ہے، اور فریقین کی رضامندی بھی شرعی قاعدے اور دستور کے مطابق ہو، اگر شرعی قاعدہ کے خلاف باہمی رضامندی سے نکاح کر لیں تو اولیا، وغیرہ کورکنے کا حق ہے۔

فَالْمَدَات: وَالْمَدَات سے صرف وہ عورتیں مراد ہیں جنہیں طلاق دی گئی ہو یا مطلقاً ہر ماں مراد ہے؟ بعض کے نزدیک مطلقہ عورتیں مراد ہیں اس لئے کہ سابق سے ان ہی کا ذکر چل رہا ہے اور بعضوں کے نزدیک سب مائیں مراد ہیں اس لئے کہ لفظ عام ہے اور غرض بھی مشترک ہے، مگر فقہ کی قید سے وہ عورتیں خارج ہو گئیں جو نکاح یا عدت میں ہوں، اس لئے کہ

ان کا نفقہ تو یوں ہی واجب ہے دودھ پلائیں یا نہ پلائیں۔

مَسْئَلَةٌ: وہ عورت جس کا نفقہ بطور نکاح یا عدت شوہر کے ذمہ ہے اگر اجرت پر اپنے بچہ کو دودھ پلائے تو معاملہ صحیح اور اجرت غیر لازم ہوئی اس لئے کہ عورت نے حق واجب ادا کیا ہے۔ (مدللہ)

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں اپنے بچہ کو دودھ نہ پلائے اور باپ یا یہ سے پلوسکتا ہو تو ماں مجبور نہ کی جائے گی، اس لئے کہ بے ضرورت مستحب ہے واجب نہیں۔ (مدللہ)

قَائِلَةٌ: ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو تو اس کے ذمہ دیا ہے یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلائے، جب کہ وہ منکوحہ یا عدت میں ہو، اجرت لینا درست نہیں: "وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ" میں یہی مسئلہ مذکور ہے، اور اگر طلاق کے بعد عدت گزر چکی ہو تو اس پر بلا اجرت دودھ پلانا واجب نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اس کو معذور سمجھنا چاہئے اس پر جبر نہ کیا جائے لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ میں یہ صورت بھی شامل ہے، البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ نہ لیتا ہو اور نہ اوپر کا دودھ پیتا ہو اور نہ کوئی دوسری غذا لیتا ہو تو ایسی صورت میں ماں کو دودھ پلانے کے لئے مجبور کیا جائے گا لا مولود لہ بولدہ میں یہ مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے تو باپ کو جبر نہیں کہ ماں کو دودھ پلانے سے روکے البتہ اگر اس کے دودھ میں خرابی ہے جو بچے کے لئے مضر ہے تو باپ کے لئے جائز ہے کہ ماں کو دودھ نہ پلانے دے اور کسی اتنا سے پلائے وَإِنْ ارْتَمَرَ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا میں بھی یہ مسئلہ بیان ہوا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانے کی اجرت طلب کرتی ہے سو اگر وہ شوہر کے نکاح میں یا عدت میں ہے تو ان دونوں حالتوں میں اجرت لینا جائز نہیں، بلکہ قضاء بھی مجبور کی جائے گی کہ دودھ پلائے، ولا مولود لہ بولدہ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔ مَسْئَلَةٌ: اگر طلاق کے بعد عدت گزر جائے اور وہ اجرت طلب کرے اگر دوسری اتنا سے اتنی ہی اجرت پر پلواتا ہے تو تب تو ماں مقدم ہے، لا تضار والدہ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے اور اگر دوسری اتنا سے کم اجرت میں پلاتی ہے تو ماں کو یہ حق نہیں کہ خود پلائے اور زیادہ اجرت لے لا مولود لہ بولدہ میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: باپ کے ہوتے ہوئے بچہ کی پرورش کا خرچ صرف باپ کے ذمہ ہے اور جب باپ مر جائے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بچہ مال کا مالک ہے تب تو اس کے مال میں اس کا خرچ ہوگا، اور اگر مال کا مالک نہیں ہے تو اس کا نفقہ الدار عزیزوں میں جو اس کے محرم ہیں یعنی اس بچہ کا ان سے ایسا رشتہ ہے کہ اگر اس رشتہ دار اور بچہ میں سے ایک کو عورت فرض کیا جائے تو باہم نکاح درست نہ ہو اور محرم ہونے کے علاوہ شرعاً اس کے مستحق میراث بھی ہے یعنی اگر یہ بچہ مر جائے تو محرم رشتہ داروں میں دیکھا جائے کہ اس کے مال میراث میں کس کس کو کتنا کتنا پہنچتا ہے پس ایسے محرم رشتہ داروں کے ذمہ اس کا خرچ واجب ہے اور ان رشتہ داروں میں ماں بھی داخل ہے مثلاً ایسے بچہ کی ایک ماں ہے، ایک دادا ہے تو اس کا خرچ ایک شلت ماں کے ذمہ ہے اور دو شلت دادا کے ذمہ کیوں کہ دونوں محرم بھی ہیں اور بچہ کی میراث اسی نسبت سے پاستے بھی ہیں۔

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْكُمْ (الآیۃ) یہ اس بیوہ کی عدت کا بیان ہے جس کو مکمل نہ ہو اور اگر حمل ہو تو بچہ پیدا ہونے تک اس کی عدت ہے خواہ جنازہ لے جانے سے پہلے ہو جائے یا چار مہینے دس دن سے بھی زیادہ میں ہو۔

مُسْکَلٌ مِّنْہُمْ: جس کا خاوند انتقال کر جائے اس عورت کو عدت کے اندر خوشبو لگانا، سٹکا کر کرنا، سرمد، تیل یا ضرورت دوا لگانا، رنگین کپڑے پہننا درست نہیں، نکاح کے بارے میں صریح گفتگو بھی درست نہیں جیسا کہ آیت میں آتا ہے، اور رات و دوسرے گھر میں رہنا بھی درست نہیں۔

مُسْکَلٌ مِّنْہُمْ: اگر چاند رات کو خاوند کی وفات ہوئی ہو تب تو یہ مہینے خواہ انیس کے ہوں یا تیس کے چاند کے حساب سے پورے کیے جائیں گے اور اگر چاند رات کے بعد وفات ہوئی ہو تو یہ سب مہینے تیس میں دن کے حساب سے پورے کیے جائیں گے، کل ایسے تیس دن پورے کرے گی اور جب وہی وقت آئے گا جس وقت وفات ہوئی تھی تو عدت پوری ہو جائے گی۔

لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوْهُنَّ وَفِی قِرَآءَةِ تَمَاسُّوْبَیْنِ اِی نَجَابِ عَوْسِ اَوْ اِلَہ تَقْرِضُوْا لَہُنَّ فَرِیْضَةٌ مِّمَّا رَاَوْا مِمَّا صَدْرُہٗ ظَرْفِیۃً اِی لَا تَبْعۃٌ عَلَیْکُمْ فِی الطَّلَاقِ زَمَنَ عَدَمِ الْمَسِیْسِ وَالْفَرَضِ یَاہُ وَلَا مَسَبَرٍ فَطَقُوْیْنَ وَمَتَّعُوْہُنَّ اِی اَعْطُوْیْنَ مَا یَتَمَتَّعْنَ بِہٖ عَلَی الْمَوْسِمِ الْغَنِیِّ مِنْکُمْ قَدَرُہٗ وَعَلَی الْمَقْتَرِ الضَّغْنِ الرِّزْقِ قَدَرُہٗ یَغِیْدُ اِنَّہٗ لَا یَنْظُرُ اِلَی فِی الزَّوَاجِ مَتَّاعًا تَمَتَّعًا بِالْمَعْرُوْفِ شَرْعًا حِیْفۃً مَّتَّاعًا حَقًّا حِیْفۃً ثَانِیۃً اَوْ مَصَدَرٌ مُّؤَكَّدٌ عَلَی الْمُحْسِنِ الْمُطْعِمِ وَاِنْ طَلَقْتُمُوْہُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْہُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَہُنَّ فَرِیْضۃً فَرِیْضۃً فَرِیْضۃً مَا فَرَضْتُمْ یَجِبُ لَہُنَّ وَیَرْجِیْ لَکُمُ النِّصَافُ اِلَّا لَکِنْ اَنْ یَّعْقُوْنَ اِی الزَّوَاجَاتِ فِی تَرْکِہٖ اَوْ یَعْقُوْا الَّذِیْ یَدِیْہٖ عَقْدۃُ النِّکَاحِ وَہُوَ الزَّوَاجُ فِی تَرْکِہٖ لَهَا الْکُلُّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ الْوَلٰی اِذَا کَانَتْ مَخْجُوْرۃً فَلَا حَرَجَ فِی ذٰلِکَ وَاَنْ یَّعْقُوْا مَبْدَآ خَبِرَہٗ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی وَلَا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَیْنَکُمَا اِی اَنْ یَّتَفَضَّلَ بَعْضُکُمْ عَلٰی بَعْضٍ اِنَّ اللّٰہَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝۱۰ فِی حَیْزِکُمْ بِہٖ حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ الْخَمْسِ بِاَدَائِہَا فِی اَوْقَاتِہَا وَالصَّلٰوۃُ الْوَسْطٰی سَبِی النِّغْضِ کَمَا فِی الْحَدِیْثِ رَوَاهُ الشَّیْخَانِ اَوْ الصَّحِیْحُ اَوْ انْظُرْہَا اَوْ غَیْرِہَا اَقْوَالٌ وَّافَرَدِہَا بِالذِّکْرِ فَخَصَّہَا وَقُوْمُوا لِلّٰہِ فِی الصَّلٰوۃِ قَلْبَیْنِ ۝۱۱ قِلْبَیْنِ مُطْبَعِیْنِ لِقَوْلِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ کُلُّ قُتُوْبٍ فِی الْقُرْآنِ فَہُوَ طَاعۃٌ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَغَیْرِہٖ وَقِیْلَ سَاکِتَیْنِ اَحَدِیْنِ زَیْدُ بْنُ اَرْقَمَ کُنَّا تَتَکَلَّمُ فِی الصَّلٰوۃِ حَتّٰی تَزِلَّتْ قُلُوْبُنَا بِالسَّکَوٰتِ وَنُہِیْنَا عَنِ اِتِّکَلَامِ رَوَاهُ الشَّیْخَانِ اِنْ حَفِظْتُمْ مِنْ عَذٰبِ اَوْ سَبَلِ اَوْ سَبِّ اَوْ سَبِّ قَرِیْبًا جَمْعٌ رَاجِعٌ اِی مَسَدۃً حَمْدًا اَوْ رُکْبَانًا جَمْعٌ رَاکِبٍ اِی کَیْفَ اَنْ کُنْ مُسْتَقْبِلَی الْقِبْلَۃِ وَغَیْرِہَا وَیُؤَمِّنُ بِالرُّکُوعِ وَالسُّجُودِ فَاِذَا اَمْسَمْتُمْ مِنَ الْخَوْفِ فَاَذْکُرُوا اللّٰہَ اِی صَلُّوْا کَمَا عَلَّمْکُمْ مَا لَمْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۲ قَبْلَ تَعْلِیْمِہٖ مِنْ فَرَاتِئِہَا وَخُنُوْقِہَا وَالْكَفِّ بِمَعْنٰی مِثْلٍ وَمَا مَوْضُوْلۃً اَوْ مَصَدْرَہٗ وَالَّذِیْنَ یَتَوَقَّوْنَ مِنْکُمْ وَیَذَرُوْنَ اَزْوَاجَہٗ فَلَیْزُوْا وَحِیْدًا وَفِی قِرَآءَةِ بِالرَّفْعِ اِی عَلَیْہِمُ اِلَّا زَوْجَہُمْ وَیَعْطُوْیْنَ مَّتَّاعًا مَا یَتَمَتَّعْنَ بِہٖ مِنْ النِّفْقۃِ وَالْکِسْمِۃِ اِلَی

تَعَامُ الْحَوْلَ بِسُوءِهِ الْوَالِحِ عَلَيْهِ الرِّضَةُ عَيْدُ الْخُرَاجِ حَالُ اِي غَيْرِ مُحْرَجَاتٍ بَيْنَ مُسْتَكْنِينَ
فَإِنْ خَرَجْنَ سَأَلْنَ عَنْهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَا اَوْلِيَاءَ النِّسْبَةِ فِي مَا فَعَلْنَ فِي اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ مُشْرَعًا
كَتَبْنَاهُ وَبَرَكْنَا الْاِحْدَادَ وَفَضَّلْنَا الْغَنَةَ عَنْهُنَّ وَاللَّهِ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ حَكِيمٌ ۝۱۱ فِي ضَعْفِهِ وَالْوَرَعَةَ الْمَذْكُورَةَ
مُسْمُوخَةً سَابِغَةَ اَلْعَرَاتِ وَتَرْخُصُ الْحَزْنَ بِأَرْبَعَةِ اشْهُرٍ وَعَشْرًا اَلْمَسَافَةَ الْمَتَاخِرَةَ فِي النِّزُولِ وَالشُّكْنَى
لِغَلَّةٍ لَهَا عِنْدَ الْمُصَافِي وَلِلْمُطْلَقَاتِ مَتَاعٌ ۝۱۲ يُغْفِرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ اَلْمَسْكَانِ حَقًّا تَجِبُ بَعْدَ اَلْمَقْدَرِ
عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝۱۳ اَللَّهُ كَرِيمٌ لِّغَلَّةِ الْمَسْمُوسَةِ اَيْضًا اِذَا اَلَاةُ اَلْمَسَافَةِ فِي غَيْرِهَا كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا
ذَكَرَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝۱۴ تَتَذَكَّرُونَ

ترجمہ: اور جب تک تم عورتوں سے نہ لگو، اور ایک قراءت میں تمنا سوہن ہے ای تحامیوہن (یعنی قبل اس
کے کہ تم ان سے متاع کرو) اور ان کا مہر مقرر نہ کیا ہو اگر تم ان کو طلاق دیدو تو تم پر کوئی حرج نہیں، ہاں مصدر یہ ظریف ہے یعنی ہاتھ
نہ لگانے اور مہر مقرر نہ کرنے کے زمانہ میں طلاق دینے میں تم پر کوئی مواخذہ نہیں اور نہ مہر واجب، اگر ان کو طلاق دو تو ان کو پانچ
فائدہ پہنچاؤ یعنی ان کو کچھ وجہ سے وہ فائدہ حاصل کریں، اور تم میں سے خوشحال لوگوں پر اپنی مقدرت کے مطابق اور ناداروں
تک دستوں پر ان کی وسعت کے مطابق فائدہ پہنچانا ہے بالمعروف، متاعاً کی صفت (اول) ہے یہ حق ہے خوش اخلاق
لوگوں پر یعنی احاطہ گزاروں پر حَقًّا، متاعاً، کی صفت ثانیہ ہے یا مصدر مؤکد ہے اور اگر تم نے عورتوں سے لگنے سے پہلے
طلاق دیدی اور تم ان کے لئے مہر مقرر کر چکے ہو تو مقرر مہر کا نصف ان کے لئے واجب ہے اور نصف تمہارے لئے واپس ہوگا،
الایہ یہ کیوہیں معاف کر دیں اور چھوڑ دیں یا وہ شخص کہ جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے معاف کر دے اور وہ شخص شوہر ہے کہ
نیوی کے لئے پورا مہر چھوڑ دے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ شخص (عورت) کا ولی ہے (جب کہ) عورت اس
معاملہ میں معذور ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر تم معاف کر دو تو یہ تقویٰ کے لئے زیادہ قریب ہے اَنْ تَعْفُوْا، مبتداء ہے
اور "اقرب للتعوی" اس کی خبر ہے اور آپس میں معاملات میں فیاضی کو نہ بھولو یعنی ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی کے ساتھ،
بلاشبہ جو چہ تم کرتے ہو وہ سب اللہ کی نظروں میں ہے سو وہ تم کو اس کی جزا دے گا جتنی وقتہ نمازوں کی ان کے اوقات میں ادا کر
کے حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی اور وہ عصر کی نماز ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (رواہ الشیخان) یا صبح کی یا ظہر کی نمازیں
مراد ہیں، یا ان کے علاوہ (کوئی اور نماز مراد ہے) یہ چند اقوال ہیں اور درمیانی نماز کا اس کی فضیلت کی وجہ سے مستقل طور پر ذکر
کیا ہے اور اللہ کے لئے نماز میں یا ادب کھڑے رہو کہا گیا ہے کہ اطاعت گزاروں کی طرح (کھڑے رہو) آپ ﷺ کے
فرمان کی وجہ سے (لفظاً) قنوت جو قرآن میں مذکور ہے اس سے مراد اطاعت ہے، احمد وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اور کہا گیا
ہے کہ خاموشی کے ساتھ کھڑا رہنا مراد ہے، مزید بن ارقم کی حدیث کی وجہ سے فرمایا کہ ہم نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے تا اس کے

یہ آیت نازل ہوئی (جس میں) جبر و سکوت اختیار کرنے کا حکم دیا گیا اور باتیں کرنے سے منع کر دیا گیا، (روادِ اشیان) اور آخرت کو دشمن کا یا سیلاب کا یا درندے کا خوف ہو تو خواہ پیدل زمین پر، رجلاً، راجلاً کی جمع ہے یا سواری پر (جس طرح ممکن ہو) نماز پڑھ لیا کرو، رُحُصَاتٍ راکب کی جمع ہے (مطلب یہ کہ) جس طرح ممکن ہو مستقبلِ قبلہ کو یا نہ ہو، اور رُحُوعِ سجدہ کے لئے اشارہ کر لیا کرو، اور جب تم خوف سے مامون ہو جاؤ تو پھر اسی طرح نماز پڑھو جس طرح تم کو بتائی گئی ہے بتانے سے پہلے اس کے فرائض اور حقوق کو تم نہیں جانتے تھے، اور کاف بمعنی مثل ہے اور ما، موصولہ، یا مصدر یہ ہے اور تم میں سے وہ لوگ جو وفات پا جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو ان کو چاہئے کہ اپنی بیویوں کے لئے وصیت کر جائیں اور ایک قراءت میں وصیۃ رفع کے ساتھ ہے ای وَصِیَّةٌ عَلَیْکُمْ اور ان کو کوئی کارآمد چیز دے جائیں جس سے وہ پورے سال تک ان کی موت کے وقت سے جس میں ان پر (عدت کے لئے) انتظار کرنا واجب ہے فائدہ اٹھائیں مثلاً نفقہ اور لباس حال یہ ہے کہ ان کو ان کی قیام گاہوں سے نکالنا نہ جائے (غیر اخراج) حال یہ ہے البتہ اگر وہ از خود نکل جائیں تو اس میت کے اولیا، تم پر کوئی گناہ نہیں، تو وہ (حول کے بعد) اپنی ذات کے معاملہ میں شرعی دستور کے مطابق جو کچھ کریں مثلاً، سنگار، ترک سوگ، اور اچانا نفقہ از خود ترک کر دینا، اللہ اپنے ملک میں غالب ہے اور اپنی صنعت میں با حکمت ہے اور مذکورہ وصیت، آیت میراث کی وجہ سے منسوخ ہے اور ایک سال کی عدت، اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا، سے منسوخ ہے جو کہ نزول میں مؤخر ہے (اگرچہ تلاوت میں مقدم ہے)، اور عورت کے لئے سُکُنٰی (جائے سکونت) امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک واجب ہے اور مطلقہ کو کچھ کارآمد چیزیں جن کو شوہر دستور کے مطابق بقدر کفایت دے، یہ حق ہے البتہ ذرے والوں پر (حقاً) فعل مقدر کی وجہ سے منسوخ ہے اس و مکرر لانے میں تاکہ موطوء کو بھی شامل ہو جائے، اس لئے کہ سابقہ آیت غیر موطوءہ کے بارے میں ہے جس طرح سابق میں بیان کیا گیا اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں کو واضح طور پر بیان کرتا ہے تاکہ تم غور و فکر کرو۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْہِ تَسْمِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اَوْ لَمْ تَفْسِرْ ضَوْاَ الْهِنِ، مفسرِ ملام نے لَمْ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ لَمْ کا دخول تَنْسُوْهُنَّ پر معطوف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے اور اَوْ بمعنی واؤب یعنی جب تک مسیس اور تفسیرِ یض مہر نہ پائی جائے تو طلاق میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ بات ملے ہے کہ اَوْ، جب سیاق نفی میں واقع ہو تو عموم کا فائدہ دیتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ تفسیر ضَوْا، ان مضمون کی وجہ سے منصوب ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ خلاف ظاہر ہے اور اس لئے کہ اس صورت میں ان مقدر ماننا ہوگا اور اَوْ بمعنی اِلَّا یا الی، لینا ہوگا۔

قَوْلُهُ: فَرِیْضَةٌ، فَرِیْضَةٌ، بمعنی مفر و مض ہے نہ کہ مصدر اس لئے کہ فَعِیْلَتَہ کے وزن پر مصدر نادر ہے، فَرِیْضَةٌ، تَفْرِیْضُوْنَ، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور مفر و مض سے مراد مہر ہے، فَرِیْضَةٌ، میں تا، وصفیت سے اسمیت کی

جَوَابُ: یہ فصل بالاجتناب نہیں ہے بلکہ بالمعروف، مَتَّعًا، کی صفت اول ہے اور حَقًّا، مصدر مَوْکَدَ ہے جملہ ساقبتہ کے مضمون کے لئے اس کا مائل وجوباً محذوف ہے، اِی حَقَّ ذَٰلِكَ حَقًّا۔

قَوْلُهُ: وَیَرْجِعُ لَکُمُ النِّصْفُ۔

سُؤَالُ: مذکورہ عبارت کو مقدر ماننے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: اِلَّا، استدراک کے لئے ہے جیسا کہ مفسر غلام نے اِلَّا، کی تفسیر لیکن، سے کر کے اشارہ کر دیا ہے حالانکہ ما قبل میں مستدرک منہ بننے کی صلاحیت نہیں ہے اس لئے کہ نصف کا سقوط اور اس کا عفو اُن کے استحقاق کی جنس سے نہیں ہے اس لئے وَیَرْجِعُ لَکُمُ النِّصْفُ، کو محذوف مانا تاکہ استدراک صحیح ہو جائے۔

قَوْلُهُ: یَجِبُ لَھُنَّ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالُ: فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ، شرط کی جزاء ہے اور جملہ ناقصہ ہے حالانکہ جزاء کے لئے جملہ تامہ ہونا ضروری ہے۔

جَوَابُ: مفسر غلام نے یَجِبُ لَھُنَّ، مقدر مان کر جملہ کو تامہ کر دیا تاکہ اس کا جزاء بننا درست ہو جائے۔

قَوْلُهُ: یَعْفُو، عَفْوٌ سے مضارع جمع مؤنث غائب، معاف کر دیں وہ عورتیں۔

قَوْلُهُ: یَعْفُو، مضارع واحد مذکر غائب منصوب، وہ معاف کر دے۔

قَوْلُهُ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، الْوَلِی، اِذَا کَانَتْ مَحْجُورَةً، اس عبارت کا مقصد، الَّذِیْ بَیْدَہُ عَقْدَةُ الْبَیْکَاحِ، میں اختلاف کو بیان کرنا ہے، اختلاف یہ ہے کہ ولی عفو کو ہے؟ شوہر یا عورت کا ولی؟ امام ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور بعض شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مَنْ بَیْدَہُ عَقْدَةُ الْبَیْکَاحِ سے مراد شوہر ہے اور ابن عباس کے نزدیک عورت کا ولی مراد ہے اگر عورت معذور یعنی نابالغ یا مجنونہ ہو امام ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے مذہب کو ترجیح دینے کے لئے مفسر غلام نے وَهُوَ الْوُجُوحُ فرمایا قرینہ اس کا اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی ہے، اس لئے کہ عورت کے معذور ہونے کی صورت میں عورت کے ولی کا مہر کو معاف کرنا تقویٰ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں نقصان محض ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

طلاق قبل الدخول کے احکام:

طلاق قبل الدخول کا مطلب یہ ہے کہ سیکجائی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق کی نوبت آجائے، اس کی دو صورتیں ہیں، یا تو بوقت نکاح مہر کی مقدار مقرر نہ کی گئی یا کی گئی، پہلی صورت کا حکم "لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ" (الایۃ)

میں مذکورہ طلاق کی مہ اور صحبت کے اعتبار سے چار صورتیں ہوسکتی ہیں، ان میں سے دو کا حکم ان آیات میں بیان کیا گیا اور دو کا بعد والی آیت میں مذکور ہے، ایک یہ کہ نہ مہ مقرر نہ صحبت و خلوت ہوئی ہو، دوسری صورت یہ کہ مہ تو مقرر ہو لیکن صحبت و خلوت کی نوبت نہ آئی ہو، تیسری صورت یہ کہ مہ بھی مقرر ہو اور صحبت بھی ہوئی ہو، اس صورت میں مقررہ مہ پورا دینا ہوگا، یہ حکم قرآن مجید میں دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے، چوتھی صورت یہ کہ مہر متعین نہ کیا ہو اور صحبت یا خلوت کے بعد طلاق دی ہو اس صورت میں مہر مثل پورا دینا ہوگا۔

مذکورہ آیت میں پہلی دو صورتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ مہر تو واجب نہیں مگر شہرہ پر واجب ہے کہ اپنی طرف سے کچھ دیدے مگر از م ایک جوڑا ہی دیدے، دراصل قرآن کریم نے اس عطیہ کی کوئی مقدار نہیں کی البتہ یہ بتلادیا کہ مالدار کو اپنی حیثیت کے مطابق اور غریب کو اپنی حیثیت کے مطابق دینا چاہئے جس میں اس بات کی ترغیب ہے کہ صاحب وسعت تنگی سے کام نہ لے، حضرت حسن (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ایسے ہی ایک واقعہ میں مطلقہ عورت کو بیس ہزار کا عطیہ دیا تھا، اور قاضی شریعت نے پانچ سو درہم کا اور حضرت ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ اونی یہ ہے کہ ایک جوڑا کپڑے کا دیدے۔

سبب نزول:

لا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ، کا شان نزول یہ ہے کہ ایک انصاری نے ایک عورت سے بلا تعین مہر نکاح کیا اور قبل الدخول اس کو طلاق دیدی عورت نے آپ (ﷺ) کی خدمت میں شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، آپ نے فرمایا، اَمْتَعِنَا وَلَوْ بِقُلْنِ سَوْتِکَ، اس کو متعدد دواگر چہ تیری ٹوپی ہی کیوں نہ ہو۔ (حاشیہ جلالین)

قَابِلًا: متد یعنی ایک جوڑا جس کی قیمت پانچ درہم سے کم اور نصف مہر سے زائد نہ ہو۔ (خلاصۃ التفسیر)

بحث: متد امام مالک (رحمہ اللہ تعالیٰ) کے نزدیک مستحب ہے جیسا کہ کلمہ محسنین سے مذکور ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہ (رحمہ اللہ تعالیٰ) واجب کہتے ہیں جیسا کہ کلمہ حقا سے سمجھا جاتا ہے اور محسن یعنی مومن ہے۔
نَسَاؤُنَ: موطوءہ کو متد دینا مستحب ہے یہ کیسے معلوم ہوا؟

جَوَازِیْعَ: یہ بات قرآن سے ثابت ہے کہ تحصیل فریق بغیر مال کے نہیں ہوسکتی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْ تَبْتَغُوْا بِاَمْوَالِکُمْ، لَنْدَا جب مال مذکور ہو یا نکاح مع دہی حقیقہ یا مجاز اپنی جائے، تو مال جسے مہر کہتے ہیں واجب ہوگا، اور اگر صرف نکاح پایا جائے تو اس مہر کے تحصیل فریق حقیقہ نہیں ہوئی مہر واجب نہ ہوگا، اور اس لئے کہ صورت تحصیل ہوئی ہے اس کے عوض کچھ مال جس کو متد کہا گیا ہے مقرر کیا گیا، پس متد کی اصل عدم مہر اور شرط عدم دہی ہے جب دونوں پائے جائیں گے تو متد واجب ہوگا، اور جب دونوں نہ پائے جائیں گے تو متد نہ ہوگا، جب ایک پایا جائے گا تو دونوں دلیوں پر نظر کرتے ہوئے احتساب کا حکم دیا جائے گا۔

مقدار متعہ مختلف فیہ ہے:

مظہریؒ میں ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ اعلیٰ درجہ متعہ کا یہ ہے کہ غلام دے اور ادنیٰ درجہ ایک جوڑا ہے اور امام احمد رحمہ اللہ، شافعی رحمہ اللہ، حنفی رحمہ اللہ کے نزدیک حاکم کی رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے، مگر حنفیہ نے اپنے اندازے کے دو شاہد قرار دیئے ہیں۔

- ① آثار منقولہ، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور سعید سے تفسیر مظہریؒ میں منقول ہے۔
- ② قیاس، اس لئے کہ متعہ مہر کی فرع سے اور مہر قبل الوطی نصف ملتا ہے اور نصف مہر پانچ درہم سے کم نہیں ہو سکتا، اور یہی ادنیٰ درجہ متعہ کا ہے۔ اور جب مہر مذکور نہ ہو تو مہر مثل دیا جاتا ہے اور یہی اعلیٰ درجہ قرار پایا، مہر حال ادنیٰ درجہ سے کم نہ ہو، اور اعلیٰ درجہ مہر کے اعلیٰ درجہ سے زائد نہ ہو "خبیر الامور أو ساطعها"۔

مسئلہ: قبل الوطی طلاق جائز ہے۔

مسئلہ: بغیر تعین مہر نکاح درست ہے حتیٰ کہ نفی مہر کے ساتھ بھی نکاح درست ہے مگر مہر مثل واجب ہوگا۔

مسئلہ: مہر صرف نکاح سے واجب نہیں ہوتا جب تک کہ وطی یا ذکر مہر نہ ہو، البتہ مال کی ایک مقدار واجب ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: اوائے مال واجب ہو جاتا ہے مہر ہو یا متعہ۔

مسئلہ: حق جس پر واجب ہو اس کی حالت استطاعت معتبر ہوگی صاحب حق کی استطاعت معتبر نہ ہوگی، موسع اور مقنر دونوں مذکور کے صیغہ بیان فرمائے اس سے معصوم ہوا کہ مرد کی استطاعت مراد ہے۔ (خلاصہ، شرح و قلابہ)

وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ، (الآیۃ) اگر تم عورتوں کو چھوئے (وطی یا خلوة صحیحہ) سے پہلے طلاق دو اور مہر مقرر کر چکے ہو تو آدھا ادا کرو، البتہ اگر عورتیں یہ آدھا مہر بھی چھوڑ دیں یا جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے وہ در گذر کرے تو نہ دو، فَرِیضَةٌ سے مراد مہر اور فرض کرنے سے مراد مہر کا ذکر کرنا ہے خواہ مقدار معین ہو یا نہ ہو پس اگر مقدار بھی معین ہے تو اس کا آدھا دینا آسان ہے اور اگر مقدار معین نہیں تو مہر مثل پر فیصلہ ہوگا سوال یہ ہے کہ مثل کس کا اور کن چیزوں میں معتبر ہے؟ اس شعر میں مذکور ہے۔

مثل ہیں اقربائے آبائی یہ زر و حسن و عمر و دانا ئی

الَّذِي يَبْدُوهُ عُقْدَةُ النِّكَاحِ، کعب اور سعید نے کہا یہ زوج ہے اور ابن عباس اور طاؤس و مجاہد کی روایت میں عورت کا

باپ یا بھائی یا ولی ہے۔

قَابِلَةٌ: اگر اس سے شوہر مراد ہے تو مطلب یہ ہے کہ خواہ عورت معاف کر دے اور کچھ نہ لے، خواہ مرد پورا مہر دیدے، یا دیا ہو یا نہ ہو، تو نصف واپس نہ لے، اور اگر عورت کے اولیا مراد ہیں تو یہ مطلب ہوگا کہ عورت بالغہ اپنا حق چھوڑ دے یا عورت نابالغہ یا بختونہ کا حق اس کے اولیاء چھوڑ دیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس صورت میں چھوڑنے والے عورت کے مہر کے ضامن ہوں گے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر عورت لونڈی ہو تو اس کا مولیٰ معاف کر دے۔ (خلاصۃ النفاہیں)

صلوٰۃ وسطیٰ کی تفصیل:

صاحب تفسیر کبیر نے صلوٰۃ وسطیٰ میں چند مذاہب نقل کیے ہیں، ① پانچوں نمازیں وسطیٰ ہیں، اس لئے کہ عبادات اور حسنات کا متوسط درجہ نماز ہے حدیث میں وارد ہے ”الصلوٰۃ خیر موضوع“ یعنی نماز سب سے بہتر عبادت ہے، ② فجر کی نماز مراد ہے یہ قول حضرت علیؓ، و حضرت عمر و ابن عباسؓ و جابرؓ و عبداللہؓ وغیرہ کا ہے امام شافعیؒ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی یہ قول منقول ہے، ③ صلوٰۃ وسطیٰ سے ظہر کی نماز مراد ہے یہ قول زید، عمر، ابوسعید خدری و اسامہ بن زیدؓ اور ایک قول ابوصیفہؓ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے، ④ وسطیٰ نماز عصر ہے حضرت علیؓ و ابن مسعود و ابن عباسؓ وغیرہ اور امام ابوصیفہؓ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی یہ قول منقول ہے اور زیادہ تر اسی پر اعتماد کیا گیا ہے، ⑤ مغرب کی نماز مراد ہے ابوعبید سلمانی اور ابوبقیہ سے بھی یہی قول منقول ہے، ⑥ بعض حضرات نے عشاء کی نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہا ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ، زمانہ جاہلیت میں وفات زوج کی عدت ایک سال تھی اور اسلام میں چار ماہ اور دس دن مقرر ہوئی، مگر اس میں عورت کی اتنی رعایت رکھی گئی ہے کہ چونکہ اس وقت تک میراث کا حکم نازل نہ ہوا تھا، اور بیوی کا کوئی حصہ میراث میں مقرر نہ ہوا تھا، بلکہ اوروں کے حق کا مدخل مقرر نہ کیے گئے تھے، اس کی وصیت پر تھا اس لئے یہ حکم دیا کہ اگر عورت اپنی مصلحت کے مطابق خاوند کے ترکہ کے گھر میں رہنا چاہے تو ایک سال تک اس کو رہنے کا حق ہے اور اس کے ترکہ سے اس ایک سال مدت میں اس کو نان نفقہ بھی دیا جائے گا، مرنے والے شوہروں کو حکم تھا کہ اس قسم کی وصیت کر جایا کریں، چونکہ یہ حق عورت کا تھا اس کو وصول کرنے یا نہ کرنے کا اختیار عورت ہی کو تھا اس لئے وارثوں کو تو گھر سے نکالنے کا حق نہ تھا، لیکن خود عورت کے لئے جائز تھا کہ اس کے گھر نہ رہے اور اپنا حق ورثہ کو چھوڑ دے بشرطیکہ عدت پوری ہو چکے، اور نکاح وغیرہ سب درست تھا، معرووف سے یہی مراد ہے البتہ عدت کے اندر نکاح اور نکاح کرنا وغیرہ سب گناہ تھا، جب آیت میراث نازل ہوئی تو عورت کو ترکہ میں سے اس کا حصہ مل گیا، لہذا اپنے حصہ میں رہے اور اپنے حصہ سے خرچ کرے، اور آیت وصیت منسوخ ہو گئی۔

وَلَمَّا طَلَّقَتْ مَدَّاعًا بِالْمَعْرُوفِ، ان ہی الفاظ کے ساتھ ایک آیت سابق میں گذر چکی ہے مگر وہاں مطلقات سے وہ عورتیں مراد تھیں کہ جن کو قبل الذخول طلاق دیدی گئی ہو، اگر مہر متعین نہیں تھا تو متعہ کے ذریعہ فائدہ پہنچانا مراد ہے اور اگر مہر متعین تھا تو نصف مہر مراد ہے۔

اس آیت میں ان عورتوں کو فائدہ پہنچانا مراد ہے جن سے خلوت صحیحہ یا وطی ہو چکی ہے اس کے بعد طلاق دی ہے اگر مہر متعین تھا تو فائدہ کا مطلب ہوگا پورا مہر دینا اور جن کا مہر متعین نہیں ہے ان کو فائدہ پہنچانے کا مطلب ہے کہ مثل مہر دیا جائے۔

الْمُرَّ اسْتَفْهَامٌ تَعْجِيبٌ وَتَشْوِيقٌ إِلَى اسْتِنَاعٍ مَبْغُذٍ أَيْ لَمْ يَنْتَبِهْ عِلْمُكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَوَّلُ
 أَرْبَعَةٍ أَوْ ثَمَانِيَةٍ أَوْ عَشْرَةٍ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ أَرْبَعُونَ أَوْ سَعُونَ أَلْفًا حَذَرَ الْمَوْتِ مَسْغُولٌ لَهُ وَبِهِ قُوَّةٌ مِنْ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ وَقَعَ الصَّاعُونَ بِبِلَادِهِمْ فَفَرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا فَقَامُوا تَحَرُّوا حَيَاتُهُمْ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَكْثَرَ بَدْءًا
 نَبِيَّهُمْ جَزَقِيلَ بِكسر الميملة والقاف وَسَكُونُ الزَّأْيِ فَعَاشُوا ذُبُرًا عَلَيْهِمْ أَثَرُ الْمَوْتِ لَا يَلْسَنُونَ تَوْنًا أَلَّا
 عَادَ كَالْكَفَى وَاسْتَمَرَّتْ فِي أَصْبَاطِهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَبَنُوهُ أَحْيَاءُ بَوْلَاءَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
 الْكَفَارُ لَا يَشْكُرُونَ ١٠ وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْرِ خَيْرِ بَوْلَاءٍ تَشْجِيعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ وَلِذَا عَظِيفٌ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أَيْ لِإِغْلَاءِ دِينِهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لَا قُوَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ بِأَخْوَالِكُمْ فَيُجَارِيكُمْ مِنْ ذَا الَّذِي يُرِيضُ اللَّهُ بِإِنْدَاقِ
 مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَوْلًا حَسَنًا بَأَنَّ يُثَبِّتَهُ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ طَيْبِ قَلْبٍ فَيُضْعِفُهُ وَفِي قِرَاءَةِ فَيُضْعِفُهُ بِالتَّشْدِيدِ
 لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرِ مِنْ سَبْعِ مِائَةٍ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ شَيْضٌ يُضْمِكُ الرِّزْقَ عَمَّنْ يُشَاءُ
 ابْتِلَاءً وَيَهْطُ يُوسِّعُهُ لِمَنْ يَشَاءُ امْتِحَانًا وَالْيَهُودُ رَجَعُونَ ١١ فِي الْآخِرَةِ بِالسَّيْفِ فَيُخَازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ
 الْمُرَّ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى أَيْ إِلَى قَبْضَتِهِمْ وَخَرِبِهِمْ إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَهُمْ
 أَبْعَثْ أَفْئِدَةً لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ سَعَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَنْتَظِمُهُ بِهِ كَلِمَتُنَا وَنَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ هَلْ عَسَيْتُمْ
 بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا خَبِرُ عَنَسَى وَالِاسْتَفْهَامُ لِتَقْرِيرِ التَّوَقُّعِ بِهَا
 قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا بِنِسْبَتِهِمْ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ قَوْمٌ
 جَالُوتٌ أَيْ لَا مَنَاعَ لِمَا مَنَعَهُمْ مِنْ خُجُودِ مُنْتَضِعِهِ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَجَبُّوا
 الْأَوَّلِيَّاءَ مِنْهُمْ وَبِهِمُ الَّذِينَ غَبَرُوا النِّهْرَ نَعَطُ طَالُوتَ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ١٢ فَيُخَازِيهِمْ وَمَا
 النَّبِيُّ رَبُّهُ إِنْ سَأَلَ مَلِكًا فَجَازِيَهُ إِلَى إِنْ سَأَلَ طَالُوتَ وَقَالَ لَهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا إِنَّ
 كَيْفَ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ سَبِطِ الْمَمْلَكَةِ وَلَا النُّبُوَّةِ وَكَانَ ذِيئًا أَوْ
 زَاغِيًا وَلَمْ يَكُنْ سَعَةً مِنَ الْمَالِ يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى إِقَامَةِ الْمُلْكِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ اخْتَارَهُ
 لِلْمُلْكِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سَعَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَكَانَ أَعْلَمُهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَوْمَئِذٍ وَأَجْمَلُهُمْ وَأَتْمَمَهُ
 خَلْقًا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ إِيثَاءً لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَخَصَّهُ عَلَيْهِ ١٣ بِمَنْ يُوَافِقُ لَنَا
 وَقَالَ لَهُمْ رَبُّهُمْ لِمَا طَلَبُوا مِنْهُ أَيْ عَلَى مَلِكِهِ لَأَنَّ أَيْةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ الْعَسَدُوكُ كَانَ فِيهِ ضُورٌ
 الْأَنْبِيَاءُ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى آدَمَ وَاسْتَمَرَ إِلَيْهِمْ فَغَلِبَتْهُمْ الْعِمَالِقَةُ عَلَيْهِ وَاخْذَوْهُ وَكَانُوا يَسْتَفْتَحُونَ بِهِ
 عَلَى غَدَوِهِمْ وَيُقْبَلُونَ فِي الْقِتَالِ وَيَسْكُنُونَ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِيهِ سَكِينَةٌ لِمَنْ إِتَّقَى وَلَقَدْ نَلَّوْكُمْ

کے ساتھ (اَلَا تَفْقَهُوْا) عسی کی خبر ہے اور استفہام متوقع تقریر و تثبیت کے لئے ہے کہنے لگے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم اللہ کی راہ میں قتال نہ کریں حالانکہ ہم کو ہمارے گھروں سے نکالا گیا اور ہمارے بچوں سے جدا کیا گیا ان کے قتل و قید ہونے کی وجہ سے، اور یہ معاملہ ان کے ساتھ قوم چالوت نے کیا تھا، مطلب یہ کہ ہمیں اس کی معیت میں قتال کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے، اور قتال کا مقصد ہی موجود ہے پھر جب ان پر جہاد فرض ہوا تو ان میں ایک سے ایک قلیل تعداد کے سوا سب پیٹھ پھیر گئے اور بزدلی دکھا گئے، اور یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے طالوت کی معیت میں نہر عبور کی تھی جیسا کہ عنقریب آتا ہے، اللہ تعالیٰ ظالموں کو جانتے ہیں تو ان کو مزادیں گے چنانچہ نبی (شمویل نے) اللہ تعالیٰ سے ایک بادشاہ مقرر کرنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے درخواست قبول فرمائی، اور طالوت کو بادشاہ مقرر کر دیا، تو ان سے ان کے نبی (شمویل) نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارا بادشاہ طالوت کو بنا دیا ہے، تو کہنے لگے اس کی ہمارے اوپر بادشاہت کیسے ہوگی اس سے تو ہم زیادہ حقدار ہیں بادشاہت کے اس لئے کہ وہ (ایک تو) شاہی خاندان سے نہیں ہے اور نہ خاندان نبوت سے ہے اور وہ دباغ (چرم ساز) یا چرواہے تھے، اور اس کو تو مالی خوشحالی بھی نہیں دی گئی کہ جس کے ذریعہ نظام سلطنت کو قائم کر سکے، تو نبی نے ان سے کہا (سنو) اللہ نے اسی کو تمہارا بادشاہ منتخب کیا ہے اور اس کو علمی اور بدنی برتری بھی عطا فرمائی ہے اور اس زمانہ میں وہ بنی اسرائیل میں بڑا عالم اور جسمانی طور پر نہایت جمیل اور مکمل تھا، (بات یہ ہے) کہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنا ملک اس کو عطا کر دیتا ہے اس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا وسیع ہے اور اس سے بخوبی واقف ہے کہ کون اس کا اہل ہے؟

جب (بنی اسرائیل نے) شمویل نبی سے اس کی بادشاہت کی نشانی طلب کی تو فرمایا اس کی بادشاہت کی نشانی یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ صندوق آجائے گا جس میں انبیاء کی تصویریں ہیں جس کو اللہ نے حضرت آدم علیہ السلام پر نازل فرمایا تھا اور وہ صندوق ان کی نسل میں باقی رہا، اس کے بعد ان پر قوم عمالقہ غالب آگئی اور اس صندوق کو چھین لیا اور وہ اسی صندوق کے ذریعہ اپنے دشمن پر فتح حاصل کیا کرتے تھے، اور قتال کے موقع پر اس کو آگے رکھتے تھے اور اس سے سکون حاصل کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں تمہارے قلوب کے لئے طمانینت ہے، تمہارے رب کی جانب سے، اور آل موسیٰ اور آل ہارون کا بقیہ ترکہ ہے یعنی جس کو انہوں نے چھوڑا تھا، اور وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین شریفین تھے، اور آپ کا عصا تھا اور ہارون علیہ السلام کا عصا تھا، اور ایک قمیز مَنّٰی تھا جو کہ ان پر (آسمان) سے نازل ہوتا تھا، اور تورات کے کچھ اجزاء تھے، جس کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہوں گے، فحملہ، یا یتذکمر کے فاعل سے حال ہے بلاشبہ اس میں تمہارے لئے اس کی بادشاہت کی نشانی ہے اگر تم کو یقین ہو چنانچہ فرشتوں نے اس کو آسمان اور زمین کے درمیان اٹھایا اور یہ لوگ اسے دیکھ رہے تھے، یہاں تک کہ اس کو طالوت کے پاس رکھ دیا لہذا سب نے اس کی بادشاہت کا اقرار کر لیا اور جہاد کی طرف سہمت کی چنانچہ انہوں نے ان کے نوجوانوں میں سے ستر ہزار کو منتخب کیا۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اِنِّی لَمِیْنْتَهُ۔

سَيِّئًا: رُویت علیہ کا صلہ الی نہیں آتا، رُویت علیہ متعدی بدو مفعول ہوتی ہے حالانکہ اَلْمَرْفَعُ اِلَى الدِّیْنِ خَرَجُوا، میں رُویت سے رُویت قلبی مراد ہے اور اس کے صلہ میں الی واقع ہے۔

جَوَابُ: رُویت علیہ ہی مراد ہے مگر: انتہاء کے معنی کو مضمّن ہے لہذا الہی صلہ لانا درست ہے اور اسی وجہ سے یہاں یہ متعدی بدو مفعول نہیں ہے مفسر علام نے، لَمِیْنْتَهُ، کہہ کر اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: طَاعُونَ، طاعون ایک مہلک وبائی مرض ہے جس میں گلی نکلتی ہے خاص طور پر بغل میں اس مرض میں چند ہی روز میں انسان مر جاتا ہے بلادھم، بلاد سے مراد شہر یا قریہ ہے جو واسطہ کے علاقہ میں تھا اور اس کا نام ڈاوردان تھا۔

قَوْلًا: فَمَا تَوَا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے، ثُمَّ اَحْيَاهُمْ كَاعْطَفَ فَمَا تَوَا، مقدر پر ہے، جس کا مقام تنقاض ہے اس لئے کہ اَحْيَاء کے لئے اول موت ضروری ہے ثُمَّ، کے ذریعہ عطف کر کے اشارہ کر دیا کہ مرنے کے کافی دن کے بعد ان کو زندہ کیا گیا۔

قَوْلًا: حَزَقِيل، حَزَقِيل عَلَیْہِ السَّلَام کو ذوالکفل بھی کہا جاتا ہے، یہ حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کے تیسرے خلیفہ ہیں۔

قَوْلًا: مِنْهُ، اِیْ مِنْ الْفَضْلِ۔

قَوْلًا: اَلَا تُقَاتِلُوْا، خَبِرْ عَسٰی۔

تَرْکِیْب: عَسِیْتُمْ، حرف تَرْجِیْ فعل ماضی، اس کے اندر ضمیر جو اس کا اسم ہے اِنْ حرف شرط، کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ، جملہ ہو کر شرط، فَلَا تَبَادُرُوْنَ اِلَی الْقِتَالِ جواب شرط محذوف، شرط جزاء سے مل کر عَسٰی کے اسم و خبر کے درمیان جملہ معترضہ، اَلَا تُقَاتِلُوْا، عَسٰی، کی خبر عَسِیْتُمْ اپنے اسم و خبر سے مل کر قَالَ، کا مقولہ۔

قَوْلًا: رُضَاض، بالضم تورات کے اجزاء، بکڑے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اَلْمَرْفَعُ اِلَى الدِّیْنِ خَرَجُوا مِنْ دِیَارِہُمْ، (الآیۃ) عربی زبان میں یہ طرز خطاب ایسے موقع پر آتا ہے کہ جب مخاطب کو کسی بڑے اہم اور معروف واقعہ کے طرف توجہ دلانی مقصود ہوتی ہے، اور رویت سے ہمیشہ رویت پنجم سر ہی مراد نہیں ہوتی، بلکہ کبھی غور و فکر اور تامل و تخیل بھی مراد ہوتا ہے، اور جب اس فعل کا صلہ اِلَی السِّی آتا ہے تو کوئی اہم نتیجہ نکالنا مقصود ہوتا ہے، اس قسم کی

رویت کو رویت قلمی کہا جاتا ہے وَاِذَا عُذِيَ رَأَيْتَ بِالْحَىٰ اِقْتَضَىٰ مَعْنَى النَّظَرِ الْمُؤَدَّى اِلَى الْاِعْتِبَارِ (راغب) اور کبھی اس کلام سے اظہارِ تعجب بھی ہوتا ہے، ہذا کلام جوی مجوی المثل فی معنی العجیب۔ (کشاف)

مذکورہ تین آیتوں میں ایک عجیب انداز میں اللہ تعالیٰ نے راہِ حق میں جانی و مالی قربانی پیش کرنے کی ہدایت کی ہے، اور ان احکام و ہدایات سے پہلے تاریخِ عالم کا ایک واقعہ ذکر کیا گیا ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ موت و حیات تقدیر الہی کے تابع ہے جنگ و جہاد میں جانا موت کا سبب نہیں اور بزدلی سے جان چرانا موت سے بچنے کا ذریعہ نہیں تفسیر ابن کثیر میں سلف صحابہ اور تابعین کے حوالہ سے اس واقعہ کی تشریح یہ بیان کی گئی ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

بنی اسرائیل کی ایک جماعت ایک شہر میں یاہستی میں رہتی تھی، عاصم رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے قول کے مطابق یہ لوگ واسطہ کے قریب ایک فرخ کے مسافت پر ذ اور دان کے رہنے والے تھے ان کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے راجح یہ ہے کہ یہ دس ہزار کے قریب تھے ابن عباس کے قول کے مطابق چار ہزار تھے، اچانک ان کی ہستی میں طاعون پھوٹ پڑا چنانچہ موت کے خوف سے ہستی سے نقل ہو کر دو پہاڑوں کے درمیان ایک وسیع میدان میں مقیم ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ موت سے کسی کو فرار نہیں دو فرشتے بھیجے جو اس میدان کے کناروں پر آ کھڑے ہوئے ایک بالائی کنارے پر اور دوسرا زیریں کنارے پر، ان دونوں نے اللہ کے حکم سے کہا ”مُوتُوا“ فرشتوں کا یہ کہنا تھا کہ سب کے سب مر گئے، اور جب تک اللہ نے چاہا یہ مرد پڑے رہے ایک زمانہ کے بعد بنی اسرائیل کے پیغمبر جن کا نام حزقیل بتایا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی ان کو ان لوگوں کا واقعہ بتایا، حضرت حزقیل رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ان کے لئے زندہ کرنے کی دعا کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو زندہ کر دیا۔

بنی اسرائیل کے بادشاہ نے جہاد کا حکم دیا تھا، لوگ عذر کرنے لگے کہ جہاں آپ ہم کو لے جاتے ہیں وہاں تو طاعون کی وبا پھیلی ہوئی ہے جب تک وبا ختم نہ ہوگی ہم نہ جائیں گے، اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ نے اس بات کا اشارہ دیا کہ موت کا وقت مقرر ہے نہ ایک لمحہ آگے ہو سکتا ہے اور نہ ایک لمحہ پیچھے ہٹ سکتا ہے اس لئے یہ حرکت فضول بھی ہے اور اللہ کی ناراضگی کا سبب بھی۔

یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے ہزاروں برس پہلے کا ہے اس کو دیکھنے کا آپ کو سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا لہذا اَلَمْ تَرَ، کا مطلب ہے اَلَمْ تَعْلَم۔

مَنْسُكِلًا: جہاں طاعون وغیرہ دیگر متعدی بیماری پھیلی ہوئی ہو تو اس خیال سے کہ یہاں سے بھاگ کر بچ جائیں گے، بھاگنا درست نہیں ہے، البتہ ضرورۃً جانے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، حضرت عمر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اسی حدیث کی وجہ سے سفر شام سے واپا کی خبر سن کر مراجعت فرمائی تھی۔

حضرت فاروق اعظم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے واقعہ مراجعت کی تفصیل:

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے ایک مرتبہ ملک شام کا قصد فرمایا شام کی سرحد پر تبوک کے قریب ایک مقام، نَزْع ہے وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ ملک شام میں سخت طاعون پھیل چکا ہوا ہے یہ طاعون ملک شام کی تاریخ میں ایک سانحہ تھا یہ طاعون عمواس کے نام سے مشہور ہے کیونکہ یہ طاعون اول ایک عمواس نام کی ہستی سے شروع ہوا تھا جو بیت المقدس کے قریب ہے، پھر پورے ملک میں پھیل گیا، اس میں ہزار ہا انسان جن میں بہت سے صحابہ و تابعین بھی تھے شہید ہو گئے عمر فاروق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جب طاعون کی شدت کی خبر سنی تو اسی مقام پر ٹھہر کر صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ سے مشورہ کیا کہ ہمیں اس وقت ملک شام جانا چاہئے یا واپس ہونا مناسب ہے اس وقت جتنے حضرات مشورہ میں شریک تھے، ان میں کوئی ایسا نہ تھا کہ جس نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق کوئی حکم سنا ہو، بعد میں عبدالرحمن بن عوف نے اطلاع دی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد اس معاملہ سے متعلق یہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے (طاعونی گئی) کا ذکر فرمایا کہ یہ ایک عذاب ہے جس سے بعض امتوں کو عذاب دیا گیا تھا، پھر اس کا کچھ بقیہ رہ گیا، اس کا یہ حال ہے کہ کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی پھر آ جاتا ہے، تو جو شخص یہ سنے کہ فلاں خطہ میں یہ عذاب آیا ہوا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس علاقہ میں نہ جائے، اور جو شخص اس خطہ میں پہلے سے موجود ہے تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلے۔

(بخاری شریف)

حضرت فاروق اعظم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جب یہ حدیث سنی تو رفقاء کو واپسی کا حکم دیدیا، حضرت ابوعبیدہ جو ملک شام کے امیر (گورنر) بھی تھے، اس مجلس میں موجود تھے، فاروق اعظم کا یہ حکم سن کر فرمانے لگے، اَفْرَارًا مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ، یعنی کیا آپ اللہ کی تقدیر سے بھاگنا چاہتے ہیں؟ تو فاروق اعظم نے جواب دیا نَعَمْ نَفَرُ مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ اِلٰی قَدَرِ اللّٰہِ، بیشک ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ ہی کی تقدیر کی طرف بھاگتے ہیں مطلب یہ تھا کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں وہ سب اللہ کے حکم سے کر رہے ہیں، جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔

حکمت:

رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ جس شہر یا ہستی میں طاعون وغیرہ وبائی مرض پھیلا ہوا ہو باہر والوں کو وہاں جانا منع ہے اور وہاں کے باشندوں کو اس جگہ سے موت کے ڈر سے بھاگنا ممنوع ہے۔

عجیب واقعہ:

صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے ایک بہت بڑے جنگی کمانڈر حضرت خالد بن ولید رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ جن کی ساری اسلامی عمر جہاد میں گزری وہ کسی جہاد میں شہید نہیں ہوئے بیمار ہو کر گھر میں بستر مرگ پر وفات پائی، وفات کے قریب بستر پر اپنے مرنے کا افسوس

آدمی تھے، دباغی ان کا پیش تھا، بائبل میں ان کا نام ساؤل لکھا ہے یہ قبیلہ بن یمن کا ایک تیس سالہ خوبصورت نوجوان تھا، بنی اسرائیل میں اس سے زیادہ کوئی خوبصورت نہیں تھا، اور ایسا قد آور تھا کہ لوگ اس کے کندھے تک آتے تھے، اپنے باپ کے کندھے گدھے تلاش کرنے نکلا تھا، راستہ میں جب شمویل نبی کی قیام گاہ کے قریب پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے نبی کو اشارہ کر دیا کہ یہی وہ شخص ہے کہ جس کو ہم نے بنی اسرائیل کی بادشاہت کے لئے منتخب کیا ہے چنانچہ شمویل نبی اس کو اپنے گھر لائے اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے اس کی بادشاہی کا اعلان کر دیا مگر بنی اسرائیل نے اس پر اعتراض کیا پیغمبر نے کہا یہ میرا انتخاب نہیں ہے اللہ نے انہیں مقرر کیا ہے علاوہ ازیں قیادت و سیادت کے لئے مال سے زیادہ عقل و علم اور ہمسائی قوت و طاقت کی ضرورت ہے اور طاوت ان باتوں میں تم سے ممتاز ہے، جب ان کو یہ بات بتائی گئی کہ ان کی تفری اللہ کی طرف سے ہے تو انہوں نے اس پر نشان اور علامت کا مطالبہ کیا تا کہ وہ پوری طرح مطمئن ہو جائیں چنانچہ اگلی آیت میں اس نشانی کا بیان ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ (الآیہ)

تاہوت، جو توب سے مشتق ہے، تاج و دروازہ ہے جسے ملکوت میں، اس کے معنی رجوع کرنے کے ہیں کیونکہ بنی اسرائیل تبرک کے لئے اس کی طرف رجوع کرتے تھے اسی لئے اس کو تاہوت کہا گیا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

اس تاہوت میں حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، اس تاہوت کو ان کے دشمن عمالہ قحین کر لے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے نشانی کے طور پر یہ تاہوت فرشتوں کے ذریعہ حضرت طاوت کے دروازہ پر پہنچا دیا جسے دیکھ کر بنی اسرائیل بہت خوش ہوئے اور من جانب اللہ طاوت کی بادشاہت کی نشانی بھی سمجھا اور اللہ تعالیٰ نے بھی اس تاہوت کو ان کی فتح و شکست کا سبب قرار دیا۔

فَائِدۃ: اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء و صالحین کے تبرکات یقیناً باذن اللہ اہمیت اور افادیت رکھتے ہیں بشرطیکہ وہ واقعی تبرکات ہوں جس طرح اس تاہوت میں یقیناً حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، لیکن محض جمہوی نسبت سے کوئی چیز تبرک نہیں ہو جاتی، جس طرح آج کل تبرکات کے نام پر کئی مقامات پر مختلف چیزیں رکھی ہوئی ہیں جن کا تاریخی طور پر پورا ثبوت نہیں ہے اسی طرح خود ساختہ چیزوں سے بھی کچھ حاصل نہیں ہو سکتا، جس طرح بعض لوگ نبی ﷺ کے نعلین مبارک کی تمثال بنا کر اپنے پاس رکھنے کو یا گھر میں لکانے و قفسائے حاجات اور دفع بلیات کے لئے اکسیر سمجھتے ہیں، اسی طرح قبروں پر بزرگوں کے ناموں کی نذر و نیاز کی چیزوں کو تبرک سمجھتے ہیں مزاروں کو غسل دیا جاتا ہے اور اس کے پانی کو تبرک سمجھا جاتا ہے، بہر حال یہ سب باتیں غلط ہیں جن کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

فَائِدۃ: مِنْ بَعْدِ مُوسَى، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین صدی بعد اور حضرت داؤد علیہ السلام سے کچھ ہی پہلے، جب کہ سن عیسوی کے آغاز میں ابھی تقریباً ہزار گیارہ سو سال کی مدت باقی تھی حضرت شمویل علیہ السلام کا زمانہ ۱۰۰۰ ق م تا ۹۵۰ ق م کا زمانہ ہے ملک شام قدیم میں ایک کوہستانی علاقہ افرائیم نام کا تھا، اس کے شہر رامہ میں آپ رہتے تھے، بنو اسرائیل اس دور میں خاص طور سے دشمنوں میں گھرے ہوئے تھے اور جنگ میں ان سے عاجز آ چکے تھے،

تورات میں اس کی صراحت موجود ہے کہ حضرت شموئل اس وقت بہت بوڑھے ہو چکے تھے، اور آپ کے صاحبزادوں میں امارت و سرداری کی کوئی صلاحیت نہ تھی۔ (ماجدی)

تابوت سیکھئے:

اس تابوت کا خاص اصطلاحی نام، تابوت سیکھ تھا، یہ بنی اسرائیل کا اہم ترین ملی اور قومی سرمایہ تھا، اس میں تورات کا اصل نسخہ مع انبیاء علیہ السلام کے تبرکات کے محفوظ تھا، اسرائیلی اس کو نہایت برکت و تقدیس کی چیز سمجھتے تھے اور اس کے ساتھ انتہائی احترام کا برتاؤ کرتے تھے، جنگ و امن میں اسے اپنے ساتھ رکھتے تھے ساز میں یہ کوئی بہت بڑا نہ تھا، موجودہ علماء یہودی تحقیق کے مطابق اس کی پیمائش حسب ذیل تھی۔

طول ۲ ۱/۲ فٹ عرض ۱ ۱/۲ فٹ اونچائی ۱ ۱/۲ فٹ

بنی اسرائیل اپنی ساری خوش بخشی اسی کے ساتھ وابستہ سمجھتے تھے، ایک جنگ کے موقع پر فلسطینی مشرک اسے چھین کر لے گئے، اسرائیلی اس بات کو اپنے حق میں انتہائی نحوست اور بدشگونی سمجھتے تھے اس کی واپسی کے لئے نہایت بیتاب اور مضطرب رہتے تھے، لیکن یہ تابوت مشرکین کے جس شہر اور جس بستی میں رکھا گیا وہاں وہاں پھرتے پڑیں آخر کار انہوں نے خوف کے مارے ایک بیل گاڑی پر رکھ کر گاڑی کو ہانک دیا، غالباً اسی صورت حال کو قرآن نے: "تَحْمِلُهُ الْفُلُكَةُ" سے تعبیر کیا ہے یعنی وہ صندوق فرشتوں کی حفاظت میں تھا کیونکہ وہ گاڑی بغیر کسی گاڑی بان کے ہانک دی گئی تھی اور اللہ کے حکم سے یہ فرشتوں ہی کا کام تھا کہ وہ اسے چلا کر بنی اسرائیل کی طرف لے آئے جب صندوق واپس آ گیا تو اس قوم کے لئے بڑی تقویت قلبی کا موجب بنا جس سے ان کی کوئی ہمتیں پھر بندھ گئیں۔

تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت طالوت کے زمانہ میں یہ تابوت واپس آنے کے بعد بنی اسرائیل کے قبضہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام متوفی ۹۳۳ ق م تک رہا اور آپ نے یہ کل سلیمانی کی تعمیر کے بعد اسی میں اس تابوت کو بھی رکھ دیا تھا اور اس کے بعد سے اس کا پتہ نہیں چلتا کہ وہ کہاں گیا؟ یہود کا عام خیال یہ ہے کہ یہ تابوت اب بھی یہ کل سلیمانی کی بنیادوں کے اندر دفن ہے۔

فَلَمَّا فَصَلَ خَرَجَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ مَنِ نَبِتَ الْمَقْدَسَ وَكَانَ حَرًّا شَدِيدًا وَطَلَبُوا مِنْهُ الْمَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ إِلَّا مَنْ لَمْ يَمَسَّ يَدَهُ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا الَّذِي لَمْ يَمَسَّ يَدَهُ مِنَ الْإِيمَانِ فَوَافَوْهُ بِكَثْرَةٍ فَأَصْفَانِيهِمْ فَاغْتَرَفُوا عَلَى الْعُرْفَةِ رَأَىٰ أَنَّهُمْ كَفَتَهُمْ لِشُرْبِهِمْ وَدَوَّابَهُمْ وَكَانُوا ثَلَاثًا وَبِضْعَةِ عَشَرَ فَلَمَّا جَاوَزَهُمْ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَلَاثِينَ نَفْسًا فَلَمَّا جَاوَزَهُمْ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَلَاثِينَ نَفْسًا فَلَمَّا جَاوَزَهُمْ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَلَاثِينَ نَفْسًا فَلَمَّا جَاوَزَهُمْ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِمِائَةِ ثَلَاثِينَ نَفْسًا

عَلَى الْغُرَفَةِ قَالُوا اٰی الدِّیْنِ شَرُّنَا اَلطَّافَةُ لَنَا الْیَوْمَ جَالُوتَ وَجُنُودُهُ اٰی بَقِیَّتِهِمْ وَجَبْنَا وَلَمْ یَجَاوِزُوْهُ
 قَالَ الَّذِیْنَ یُطْفِئُوْنَ یُوقِنُوْنَ اَنَّهُمْ مُّقْلِقُوا اللّٰهَ بِالْمِغْثِ وَبِهِ الدِّیْنِ جَاوِزُوْهُ کَمْ خَبْرَیَّةٌ بِمَعْنٰی کَثِیْرٌ مِّنْ فِئَةٍ
 حَمَاقَةٍ ۚ فَلَیْلَةٌ غَلَبَتْ فِئَةٌ کَثِیْرَةٌ بِاِذْنِ اللّٰهِ بِاِرَادَةِ ۙ وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ ۝۱۸ بِالْغُصْنِ وَانْعُوْا وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ
 اٰی طَهَّرُوا اَفْئَانَهُمْ وَتَحَابُّوا قَالُوا رَبَّنَا اَفْرِغْ عَلَیْنَا صَبْرًا وَتَبَّتْ اَفْئَادُكُمَا بِتَقْوِیَّتِهِ قُلُوْبُنَا عَلٰی الْحَبَدِ
 وَانْصَرْنَا عَلٰی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ ۝۱۹ فَهَزَمُوْهُمْ کَسَرُوْهُنَّ بِاِذْنِ اللّٰهِ بِاِرَادَةِ ۙ وَقَتْلَ دَاوُدَ وَكَانَ فِیْ عَسْكَرِ طَلُوتَ
 جَالُوتَ وَاتَّهٰ اٰی دَاوُدَ اللّٰهُ الْمَلٰٓئِکَ فِیْ بَنِیْ اِمْرَئِیْلِمْ وَالْحِکْمَةُ النُّوَّةُ بَعْدَ مَوْتِ شَمُوْیْلِ وَطَلُوتَ وَلَمْ یَجْتَمِعْ
 لِاحِدٍ قَبْلَهُ ۚ وَعَلِمَهُ بِمَا یَشَآءُ کَصْنَعَةُ الْاِنْدُرُوعِ وَمَنْطِقُ الطَّیْرِ ۚ وَلَوْلَا دَعْوُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِدَلِّیٍّ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ
 بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ ۚ بَعْدَ اِثْمِ کَیْنِ وَقَتْلِ الْمُسْلِمِیْنَ وَتَحْرِیْبِ السَّجَادِ وَلَکِنَّ اللّٰهَ ذُوْ فَضْلٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ۝۲۰
 فِدْفَعُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ تِلْكَ بِهَدِ الْاٰیَاتِ اٰیَةُ اللّٰهِ تَنْوَلُهَا نَفْسُهَا عَلَیْكَ یَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ
 وَلَئِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝۲۱ التَّاکِیْدُ بِاَنْ وَغَیْرَہَا رَدُّ لِقَوْلِ الْکُفَّارِ لَمْ یَسْمَعْ مُرْسَلًا ۚ

تَرْجُمَہ: جب حضرت طالوت بیت المقدس سے لشکر لے کر نکلے تو اس وقت شدید گرمی تھی لشکریوں نے طالوت سے پانی کا مطالبہ کیا، تو حضرت طالوت نے فرمایا اللہ تعالیٰ تم کو ایک نہر کے ذریعہ آزمائے گا تاکہ تم میں سے فرمانبردار اور نافرمان ممتاز ہو جائیں، اور یہ نہر اردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے، جس نے اس میں سے پانی پی لیا تو وہ میری اتباع کرنے والوں میں سے نہیں ہے، اور جو اسے نہ چکھے وہ میرا ہے الا یہ کہ اپنے ہاتھ سے ایک آدھ چلو بھر لے، غُرْفَةُ فَتْحِہ اور ضمیمہ کے ساتھ ہے، یعنی جس نے ایک چلو پر اکتفاء کیا، اور اس سے زیادہ نہ پیا تو وہ میرے متبعین میں سے ہے، جب نہر پر پہنچے تو خوب سیراب ہو کر پانی پیا، مگر بہت کم لوگ تھے کہ جنہوں نے ایک چلو پر اکتفاء کیا اور روایت کیا گیا ہے کہ ان کی اور ان کے جانوروں (گھوڑوں) کی سیرابی کے لئے ایک ہی چلو کافی ہو گیا، اور ان کی تعداد تین سو دس سے کچھ زیادہ تھی، چنانچہ جب حضرت طالوت اور ان کے ساتھی مویشین دریا عبور کر گئے اور یہ وہی تھے جنہوں نے ایک چلو پر اکتفاء کیا تھا تو جن لوگوں نے خوب سیراب ہو کر پیتا تھا کہنے لگے کہ آج تو ہم میں جالوت اور اس کے لشکر سے مقابلہ کی طاقت نہیں، یعنی ان سے قتال کرنے کی، اور بزدلی دکھا گئے اور نہر کو بھی پانی نہیں پیا، اور ان لوگوں نے جو لوگ مرنے کے بعد اللہ سے ملنے پر یقین رکھتے تھے انہوں نے کہا اور یہ وہی لوگ تھے جو نہر کو پار کر گئے تھے کہ بارہا ایسا ہوا ہے، کھنڈ، خبر یہ کثرت کے معنی میں ہے کہ ایک قلیل جماعت اللہ کی مشیت سے ایک بڑی جماعت پر غالب آگئی اور اللہ تعالیٰ اپنی نصرت اور مدد کے ذریعہ صابریں کا ساتھی ہے اور جب ان کا جالوت اور اور اس کے لشکر کیوں سے مقابلہ ہوا یعنی ان سے قتال کرنے کے لئے مقابلہ ہوئے اور صرف ہندی کی گئی تو انہوں نے دعا مانگی اسے ہمارے پروردگار تو ہمیں عہد اور ثابت قدمی عطا فرما جہاد پر ہمارے قلوب کو تقویت دے کر، اور کافر قوم پر ہم

کو غلبہ عطا فرما چنانچہ ان لوگوں نے اللہ کی مشیت سے جالوتیوں کو شکست دیدی، یعنی ان کو توڑ کر رکھ دیا، اور داؤد علیہ السلام نے جو کہ حضرت طالوت کے لشکر میں شریک تھے، جالوت کو قتل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو شمویل اور طالوت کے انتقال کے بعد بادشاہت عطا فرمائی اور حکمت نبوت (عطا فرمائی) اور داؤد علیہ السلام سے پہلے کسی میں بادشاہت اور نبوت جمع نہیں ہوئیں، اور جو کچھ چاہا علم بھی عطا کیا مثلاً زرہ سازی کی صنعت اور پرندوں کی بولی سمجھنا، اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا، بعضہم من الناس سے بدل البعض ہے تو مشرکین کے غلبہ سے مسلمانوں کو قتل کر کے اور مساجد کو ویران کر کے زمین میں فساد برپا ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ دنیا والوں پر بڑا فضل والا ہے کہ بعض کو بعض کے ذریعہ دفع کرتا ہے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو ہم اے محمد آپ کو صحیح سنارہے ہیں، بائقین آپ رسولوں میں سے ہیں اِنَّ وغیرہ کے ذریعہ تاکید، کافروں کے اس قول کو رد کرنے کے لئے ہے کہ: آپ ﷺ رسول نہیں ہیں۔

حَقِیْقٌ وَشَرِکٌ لِّسَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَیْدِ

قَوْلٌ: فَصْلٌ، اِیْ اِنْفَصَلَ۔ لازم ہے فَصْل کا مفعول چونکہ اکثر محذوف رہتا ہے اس لئے بمنزلہ لازم ہو گیا یہی وجہ ہے کہ اس کے مفعول (بالجنود) پر باء داخل ہے اور اگر متعدی مانا جائے تو اس کا مفعول محذوف ماننا ہوگا، اِیْ فَصْلُ الْعَسْکَرِ عَنِ الْبَلَدِ فَصْلًا۔

قَوْلٌ: طَالُوْتُ، بنی اسرائیل کے ایک با اقبال اور صالح بادشاہ کا نام ہے، علم اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔

قَوْلٌ: غُرْفَةٌ، غُریب کے ضدہ کے ساتھ بمعنی معروف، ایک چلوپانی اور غُریب کے فتح کے ساتھ مصدر برائے مرۃ ہے۔

قَوْلٌ: اِیْ مِنْ مَّائِهِ، یہ حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ نفس نہر کے پینے کا امکان نہیں ہے۔

قَوْلٌ: لَمَّا وَافَوْهُ، مِنَ الْمَوَافَاتِ، اِیْ رَسَدِن۔

قَوْلٌ: بِكَثْرَةٍ۔

بِكَثْرَةٍ: بِكَثْرَةِ مَقْدَرِ مَانَنِ كِیَا ضرورت پیش آئی۔

جَوْلٌ: اِیْ اِنْجَزَ، اِیْ اِنْجَزَ بِكَثْرَةٍ، کو محذوف نہ مانیں تو اِلَّا قَلِیْلًا مِنْهُ کا متشبیٰ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ پینے والوں میں قلیل بھی شامل ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَشَرِیْحِ

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوْتُ بِالْجُنُودِ، قوم بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ دن بعد تک تو ٹھیک رہی اس کے بعد احکام ثنائی اور تورات کی خلاف ورزی شروع کر دی یہاں تک کہ بعض نے ان میں سے بت پرستی بھی شروع کر دی تو اللہ تعالیٰ نے

ان پر ایک ظالم و جبر قوم مخالفہ کو مسلط کر دیا جو ان کا تابوت سکیڑنے لگی۔ اس وقت بنی اسرائیل کو اصلاح کی فکر ہوئی تو اپنے زمانہ کے نبی سے جس کا نام شموئیل تھا درخواست کی کہ آپ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر فرمادیں ہم اس کی سرکردگی میں جہاد کریں گے، چنانچہ حضرت شموئیل نے دعا کی اللہ تعالیٰ نے دعا کو شرف قبولیت بخشا اور حضرت حالوت کو ان کا بادشاہ مقرر کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ حضرت حالوت کی سرکردگی میں جہاد کی تیاری شروع ہوئی۔

اس زمانہ میں فلسطین کا سربراہ جالوت نام کا ایک شخص تھا یہ شخص بڑا بہادر اور تین وقوش کا مالک تھا اس کے ساتھ تقریباً ایک لاکھ لشکر جرا تھا اور ہر قسم کے ہتھیاروں سے مسلح تھا، ایسی صورت میں طالوت نے چاہا کہ اپنی قوت کی آزمائش کر لی جائے تاکہ کم ہمت اور دلوگ جو جنفا کش نہ ہوں ان کو الگ کر دیا جائے چنانچہ جس رخ پر اسرائیلیوں کو جانا تھا راستہ میں ایک دریا پڑا تھا یہ وہی دریا ہے جو جاردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے، اس دریا کو عبور کرنا تھا مگر چونکہ حضرت طالوت کو معلوم تھا کہ اس قوم میں انضباط اور ڈسپلن بہت کم رہ گیا ہے اس لئے اس نے کارآمد اور ناکارہ لوگوں کو تمیز کرنے کے لئے یہ آزمائش تجویز کی کہ کوئی شخص دریا سے پانی نہ پیئے جو پانی پیئے گا اس سے میرا کوئی تعلق نہیں اور جو پانی نہیں پیئے گا وہ میرا ہے اصل حکم تو یہی ہے کہ بالکل پانی کو ہاتھ بھی نہ لگا یا جائے مگر رخصت کے طور پر اس کی اجازت ہے کہ ایک آدھ چلو گا ترک کرنے کے لئے پی لیا جائے تو مضائقہ نہیں چنانچہ اکثر لوگوں نے خوب سیراب ہو کر پانی پیا چونکہ گرمی کا موسم تھا گرمی شدید تھی یہ لوگ پانی پر تبہ تھا ٹوٹ پڑے ایک بہت چھوٹی سی جماعت جس کی تعداد تین سو تیرہ اصحاب بدر کے برابر بتائی جاتی ہے اپنے عزم پر قائم رہی چنانچہ جن لوگوں نے خوب پیت بھر کر پانی پی لیا تھا وہ دریا بھی عبور نہ کر سکے، بصرہ وہی لوگ دریا عبور کر کے دشمن کے مقابلہ پر پہنچے جنہوں نے پانی نہیں پیا تھا، یا کم پیا تھا۔

داؤد علیہ السلام اس وقت ایک کمسن نوجوان تھے، اتفاق سے حالوت کے لشکر میں تین اس وقت پہنچے کہ جب فلسطینیوں کی فوج کا کمران ذیل بیلوان جالوت بنی اسرائیل کی فوج کو دعوت مبارزت دے رہا تھا، اور اسرائیلیوں میں کسی کی ہمت نہیں ہو رہی تھی کہ اس کے مقابلہ کے لئے نکلے، حضرت داؤد علیہ السلام جو ابھی کمسن ہی تھے، اور نبوت اور بادشاہت بھی انکو ابھی نہیں ملی تھی۔ موقع پر پہنچ گئے، داؤد بن ایشا اپنے بھائیوں میں کوتاہ قدم اور کم رو تھے، بھریاں چرایا کرتے تھے، جب طالوت نے فوج شکی تو یہ بھی شریک جنگ ہونے کے لئے روانہ ہوئے ان کو راستہ میں ایک پتھر ملا پتھر بولا اے داؤد مجھے اٹھا لو میں حضرت بارہن کا پتھر ہوں مجھ سے بہت سے بادشاہ قتل کئے گئے ہیں داؤد علیہ السلام نے اٹھا کر اس کو اپنے تھیلے میں ڈال لیا پھر دوسرا پتھر ملا اس نے کہا میں حضرت موسیٰ کا پتھر ہوں فلاں فلاں بادشاہ مجھ سے مارے گئے ابھی اپنی تھیلی میں اٹھا کر رکھ لیا پھر ایک تیسرا پتھر ملا اس نے کہا مجھے اٹھا لو جالوت کی موت مجھ سے ہی ہے چنانچہ حضرت داؤد نے تیسرا پتھر بھی اٹھا لیا۔

ادھر جالوت میدان میں آیا اور مبارک طلب کیا اس کی قوت اور ہیبت سے لوگ خائف تھے حالوت نے کہا جو اسے قتل کر دے گا میں اس سے اپنی لڑکی کا نکاح کر دوں گا داؤد علیہ السلام مقابلہ کے لئے نکلے طالوت نے اچھا گھوڑا اور ساز و سامان دیا تھوڑی

دور چل کر داؤد علیہ السلام واپس آئے اور کہا اے اللہ میری مدد نہ کرے تو یہ ساز و سامان کچھ کام نہیں آ سکتا، میں اپنی اسی بے سامانی سے لڑوں گا، پھر داؤد اپنا تھیلا اور گوبچن لے کر میدان میں آئے جالوت نے کہا تو مجھ سے اس پتھر سے لڑنے آیا ہے جیسے کوئی کتے کو مارتا ہے، داؤد علیہ السلام نے کہا تو کتے سے بھی زیادہ شریر اور خبیث ہے، جالوت غضبناک ہو کر بولا کہ میں یقیناً تیرا گوشت زمین کے درندوں اور آسمان کے پرندوں میں تقسیم کر دوں گا حضرت داؤد نے جواب دیا اللہ تیرا ہی گوشت بانٹے گا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ اے ابرہیم، اور گوبچن میں رکھا پھر دوسرا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ اے اسحق اس کو بھی گوبچن میں رکھا اس کے بعد تیسرا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ اے یعقوب اس کو بھی گوبچن میں رکھا، پھر گوبچن گھما کر مارا ایک پتھر جالوت کے مغز پر لگا جس کی وجہ سے اس کا بھیجا نکل پڑا تیس آدمی اس کے ساتھ اور ہلاک ہوئے۔

حاصل یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کا سر کاٹا اور اس کی انگلی سے انگوٹھی نکالی اور طالوت کے سامنے پیش کی مومنین خوشی کے ساتھ فتحیاب ہو کر واپس ہوئے طالوت نے اپنی لڑکی کا نکاح داؤد علیہ السلام سے کر دیا، حق تعالیٰ نے بعد میں داؤد علیہ السلام کو خلافت اور نبوت عطا فرمائی۔

(فتح القدیر شوکانی ملخصاً، فوالد عثمانی خلاصۃ التفسیر للنائب)

بِسْمِ اللّٰهِ

۴۱۵

تِلْكَ مَبْدَأُ الرُّسُلِ صَفَةً وَ اخْتِزْنَا فَضْلَنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِتَخَصُّصِهِ بِمَنْفَعَةٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ كَمُوسَى وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ اِى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَجَتًا عَلَى غَيْرِهِ بِغُفُومِ الدَّغُوفَةِ وَ خَتَمَ النَّبُوَّةَ وَ تَجَنَّبَ اَمْتَهُ عَلَى سَائِرِ الْاُمَمِ وَ الْمَعْجَزَاتِ الْمُسْتَكْثَرَةِ وَ الْخَصَانِصِ الْعَدِيدَةِ وَ اَيَّدَنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَ اَيَّدَنَاهُ قِيَانَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ جِبْرِئِيلَ يَسْمُرُ مَعَهُ حَيْثُ سَازَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ عَدَى النَّاسُ جَمِيعًا مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ الرُّسُلِ اِى اَسْمُهُ قَبْلَ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيْتُ لِاخْتِلَافِهِ وَ تَحْصِيلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَلَكِنْ اَحْتَقَلُوا الْعَشِيَّةَ ذَلِكَ قَبْلَهُمْ مَنْ اَمَنَ ثَبِتَ عَلَى اِيْمَانِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ كَالنَّصَارَى بَعْدَ الْمَسِيحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلُوا لَوْ كَيْدٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ مَنْ تَوَفَّقَ مَنْ شَاءَ وَ خُذْ لَانَ مَنْ شَاءَ.

۴۱۵

ترجمہ: یہ حضرات مرسلین (کی جماعت) ایسی ہے کہ ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فوقیت بخشی۔ و سَلِّكَ موصوف، الرُّسُلُ صفت، موصوف با صفت مبتداء، فَضْلَنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ اس کی خبر، ان میں سے بعض کو ایسی منفعت کے ساتھ خاص کر کے کہ جو دوسروں کو حاصل نہیں تھی، ان میں بعض ایسے ہیں کہ اللہ (بالواسطہ) ان سے ہم کلام ہوا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام اور ان میں سے بعض یعنی محمد ﷺ کو بدرجہا دوسروں پر فوقیت بخشی (جن وائس کے لیے آپ کی) دعوت کے عام ہونے کی وجہ سے اور آپ پر (سلسلہ) نبوت کے ختم ہونے کی وجہ سے اور آپ کی امت کو دیگر تمام امتوں پر فضیلت دینے کی وجہ سے، اور معجزات کثیرہ کی وجہ سے اور (دیگر) متعدد خصوصیات کی وجہ سے، اور ہم نے عیسیٰ بن مریم کو کھلے معجزات عطا کئے، اور ہم نے اس کو روح القدس (یعنی جبرائیل) کے ذریعہ تقویت دی، کہ (جبرائیل) ان کے ساتھ چلتے تھے جہاں وہ جاتے تھے، اور اللہ کو تمام لوگوں کی ہدایت منظور ہوتی تو وہ لوگ جو رسولوں کے بعد ہوئے یعنی ان کی امتیں، ان کے اختلاف اور بعض کے بعض و مراد قرار دینے کی وجہ سے، باہم قتل و قتال نہ کرتے، بعد اس کے کہ ان کے پاس دلائل پختہ چکے تھے، لیکن وہ لوگ مشیت الہی کے سبب سے باہم مختلف ہوئے، ہوائ میں سے بعض ایمان لائے یعنی اپنے ایمان پر قائم رہے، اور بعض کافر ہوئے جیسا کہ کتب میں مذکور ہے۔ کے بعد نصاریٰ، اور اہل رائے منظور ہوتا تو وہ باہم اختلاف نہ کرتے یہ (ماقبل کی) تاکید ہے لیکن اللہ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے (خیر کی) توفیق دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے رسوا کرتا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلِهِ: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضْلَنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ تِلْكَ كَامِثَلِ اِلَیْہِ جَمَاعَتِ اَنْبِیَاءِ مَذْكُورِينَ هِيَ جُو اِنَّكَ لَمَنْ الْمُرْسَلِينَ میں یا پوری سورت میں مذکور ہونے میں تو "الرُّسُلُ" پر الف لام جہد کا ہوگا۔ اور اگر جمع انبیاء مراد ہیں تو الف

ام استغراق کا ہوگا۔

سَيَوَّلُّنَّ: يَتَلَكَّ. اسم اشارہ بعید کا استعمال کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جَوَابُہٗ: یا تو بُعد زمانی کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے یا پھر عند اللہ علیہ مراتب کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

قَوْلُہٗ: صِفَةُ مفسر علام نے ”الرُّسُلُ“ کو ”تَلَكَّ“ کی صفت قرار دیا ہے اور موصوف صفت سے مل کر مبتداء ہے ”الموسل“ سے عطف بیان اور بدل بھی ہو سکتا ہے اس لیے کہ مشار الیہ پر جب الف لام داخل ہوتا ہے تو اس کا صفت اور عطف بیان اور بدل تینوں واقع ہونا درست ہوتا ہے۔

قَوْلُہٗ: فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰی بَعْضٍ. تَلَكَّ، مبتداء کی خبر ہے۔ جیسا کہ مفسر علام نے فرمایا ہے۔

سَيَوَّلُّنَّ: الرُّسُلُ کو خبر اول اور فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰی بَعْضٍ کو خبر ثانی قرار دینے کی میں کیا قیادت ہے؟

جَوَابُہٗ: خبر میں اصل چونکہ تکبیر ہے اور الرُّسُلُ، معرفہ ہے اس لیے الرُّسُلُ کو خبر قرار نہیں دیا۔

سَيَوَّلُّنَّ: دَرَجات، کے منصوب ہونے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُہٗ: یا تو مصدریہ کی وجہ سے منصوب ہے اس لیے کہ درجات رفعۃ کے معنی میں ہے۔ اِی رَفَعَ رَفْعَةً. یا رَفَعَ متعدی بالی یا بعلی یا بفی تاحرف جر کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب بزغ الخافض ہو گیا۔

قَوْلُہٗ: بِمَنْقَبَةٍ، میم کے فتح کے ساتھ، مَا یُفْخَرُ بِهِ، (یعنی مفاخر و محاسن)۔

قَوْلُہٗ: هٰذِی النَّاسَ جَمِیْعًا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ، لَوْ شَاءَ فعل متعدی ہے اور مفعول اس کا محذوف ہے۔

سَيَوَّلُّنَّ: ظاہر اور متبادریہ ہے کہ مشیئۃ کا مفعول وہ ہوتا ہے جو جزاء سے مفہوم و مستفاد ہوتا ہے (کمائی کتب المعانی) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”لَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَهَدٰکُمْ“ میں۔ اس کی تقدیر ”لَوْ شَاءَ اللّٰهُ هٰذَا یَتَّکُمُ لَهَدٰکُمْ“ ہے مفعول کو جزاء سے مستفاد ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، اور وہ ”هٰذَا یَتَّکُمْ“ ہے اس قاعدہ کی روشنی میں تقدیر عبارت یہ ہوئی چاہئے: ”لَوْ شَاءَ اللّٰهُ عَدَمَ الْقِتَالِ مَا اقْتَتَلُوْا“ مگر مفسر علام نے جزاء سے غیر مفہوم مفعول محذوف مانا ہے جو کہ هٰذِی النَّاسَ جَمِیْعًا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مفسر علام مذکورہ قاعدہ سے اس جگہ متفق نہیں ہیں، اس میں کیا نکتہ ہے؟

نکتہ جواب: جزاء، جو کہ مَا اقْتَتَلْ ہے، سے جو مفعول مستفاد ہو رہا ہے وہ عدم القتال ہے، اور معدوم شئی سے مشیت اور ارادہ متعلق نہیں ہوتے بلکہ عدم کے لیے ارادہ و وجود کا عدم تعلق کافی ہوتا ہے اسی نکتہ کے پیش نظر مفسر علام نے جزاء سے مفہوم کے علاوہ مفعول محذوف مانا ہے۔

قَوْلُہٗ: بَعْدَ الرُّسُلِ، اس اضافہ کا مقصد، ہُمْ ضمیر کے مرجع کی وضاحت ہے۔

قَوْلُہٗ: اِی اَمْمِہِمَّ یَہِ الذِّیْنِ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُہٗ: مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَہْمُ النَّبِیْنِ، مِنْ بَعْدِہِمَّ سے بدل ہے۔

قَوْلًا: لَا خِيَلًا فِيهِمْ، اس کا تعلق اِقْتَتَلَ سے ہے۔

قَوْلًا: ثَبَّتَ عَلَى اِيْمَانِهِ، اَقْمَنَ کی تفسیر ثَبَّتَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ایمان تو اختلاف سے قبل ہی موجود تھا۔ اختلاف کے بعد اس پر قائم رہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ، یہاں فن ابہام کا استعمال کیا گیا ہے، اس میں اشارہ جامع کلمات اور خاتم نبوت محمد ﷺ کی طرف ہے، شہرت اور تعین کی وجہ سے مبہم رکھا گیا ہے، الایہام ابلغ من الايضاح، زخمری نے یہاں یہ نکتہ ادب و بلاغت خوب لکھا ہے کہ جہاں شناخت و تعین میں کوئی وقت نہ ہو وہاں کنایہ اور ابہام، صراحت و تفصیل سے بلیغ و مؤثر ہوتا ہے، سُبَلِ الحطينة: مَنْ اشعر الناس؟ فذكر زهيراً والذابغة، ثم قال: ولو شئت لذكرت الثالث، اَرَادَ نَفْسَهُ، وَلَوْ صَرَحَ بِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ مِنَ الْفُخْمِيَةِ. (اعراب القرآن للدرويش)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، آپ بھی منجملہ پیغمبروں کے ایک ہیں اس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید آپ کی نبوت بھی گذشتہ پیغمبروں کی طرح وقتی اور علاقائی ہو اور مدارج و مراتب بھی ان کے مثل ہوں، اس شبہ کو دور کرنے کے لیے آپ کی فضیلت کو بڑے شہود کے ساتھ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، سے بیان فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام میں باہم تفاضل:

جن انبیاء اور رسولوں کا ذکر قرآن میں ہوا ہے سب ایک مرتبہ کے نہ تھے اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا 'تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ' ہم نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت دی، قرآن میں سورہ بنی اسرائیل میں بھی اسی مضمون کو "وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ" سے بیان فرمایا۔ اس لیے اس حقیقت میں تو کوئی شک نہیں کہ انبیاء میں بعض بعض سے افضل تھے، البتہ فَضَّلْنَا کی تفسیر متکلم قابل لحاظ ہے کہ یہ فضیلت اور افضلیت محض عند اللہ ہے خلق کے لیے بحیثیت مطاع سب یکساں ہیں، اطاعت اور تعظیم سب کی واجب ہے، اسی مفہوم کو ایک دوسری آیت جو اسی سورت کے آخر میں اسی پارہ میں ادا کرتی ہے "لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ" (ابن کثیر نے کہا ہے) لیس مقام التفضیل الیکم انما هو الی اللہ عز و جل وعلیکم الانقیاد والتسليم له والایمان به. (ابن کثیر)

مدارج کے باب میں عوام کو بحث و گفتگو جاز نہیں، البتہ تقابل کے بغیر ان کے مقامات و احوال و واقعات و فضائل ذکر نے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

سُئَالٌ: نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تخمرونی من بین الانبیاء" (بخاری کتاب التفسیر سورۃ الاعراف، مسلم شریف کتاب الفضائل باب من فضائل موسیٰ) تم مجھے انبیاء علیہ السلام کے درمیان فضیلت مت دو۔ اس سے تقاض کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔

جواب: اس سے فضیلت سے انکار لازم نہیں آتا، بلکہ اس سے امت کو انبیاء علیہ السلام کی بابت ادب و احترام سکھایا گیا ہے کہ تمہیں چونکہ تمام باتوں اور ان امتیازات کا جن کی بنا پر انہیں ایک دوسرے پر فضیلت حاصل ہے پورا علم نہیں ہے، اس لیے تم میری فضیلت بھی اس طرح بیان نہ کرنا کہ اس سے دوسرے انبیاء کی کسر شان ہو، ورنہ بعض انبیاء کی بعض پر اور تمام انبیاء پر نبی ﷺ کی فضیلت اور اشریت مسلم اور اہل سنت کا متفقہ عقیدہ ہے جو خصوصاً کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

سُئَالٌ: فضل جزئی سے فضل کلی لازم نہیں آتا مثلاً سلیمان علیہ السلام کو ملک میں، ایوب علیہ السلام کو صبر میں، یوسف علیہ السلام کو حسن میں، عیسیٰ علیہ السلام کو تائید روح القدس میں، موسیٰ علیہ السلام کو کلام میں، ابراہیم علیہ السلام کو خلعت میں فضیلت حاصل ہے، مگر بعض وہ ہیں کہ جن کو فضل کلی اور رفعت کامل حاصل ہے اور یہ مقام خاص ہمارے حضور ﷺ کے لیے ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ چند اصحاب آپس میں گفتگو کر رہے تھے ایک نے کہا ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ ہیں دوسرے نے کہا آدم صلی اللہ علیہ وسلم تیسرے نے کہا عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں، بعض نے کہا موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ ہیں، اچانک آپ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میں نے تمہاری گفتگو سنی ہے شک یہ حضرات ایسے ہی تھے "أَلَا وَآنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ" میں اللہ کا محبوب ہوں اور میں یہ فخر یہیں نہیں کہتا۔ (مظہری، بحوالہ خلاصۃ التفسیر ملخصاً)

سُئَالٌ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خصوصیت سے ذکر کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اور یہود کی تردید ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے بلکہ آپ کی شان میں ناشائستہ کلمات کہتے ہیں۔

سُئَالٌ: قرآن میں بہت سے انبیاء کا ذکر ہے مگر کسی کا فلاں ابن فلاں کہہ کر ذکر نہیں ہے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر عیسیٰ ابن مریم سے کیا ہے اس میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں نصاریٰ کے عقیدہ کی تردید ہے کہ عیسیٰ نہ خود اللہ ہیں اور نہ ابن اللہ بلکہ عیسیٰ ابن مریم ہیں جس طرح دیگر انسان اپنی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہیں عیسیٰ بھی مریم عذراء کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔

خلاصہ تفسیر:

خلاصہ یہ ہے کہ رسولوں کے ذریعہ علم حاصل ہو جانے کے بعد جو اختلافات لوگوں کے درمیان رونما ہوئے اور اختلاف سے بڑھ کر لڑائیوں تک نوبتیں پہنچیں، تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ معاذ اللہ خدا بے بس تھا اور اس کے پاس ان اختلافات اور لڑائیوں کو روکنے کی طاقت نہیں تھی۔ اگر وہ چاہتا تو کسی کی مجال نہ تھی کہ انبیاء کی دعوت سے سرتابی کر سکتا، اور کفر و بغاوت کی راہ چل سکتا، اور اس کی زمین میں فساد برپا کر سکتا، مگر اس کی مشیت یہ تھی ہی نہیں کہ انسانوں سے ارادہ کی آزادی چھین لے اور انھیں ایک خاص روش پر چلنے کے لیے مجبور کر دے، اس نے انھیں امتحان کی غرض سے زمین پر پیدا کیا تھا، اس لیے اس نے ان کو اعتقاد و عمل کی راہوں میں انتخاب کی آزادی عطا کی اور انبیاء کو لوگوں پر کوتوال بنا کر نہیں بھیجا کہ زبردستی انھیں ایمان و طاعت کی طرف کھینچ لائیں، بلکہ اس لیے بھیجا کہ دلائل و بینات سے لوگوں کو راستی کی طرف بلانے کی کوشش کریں، پس جس قدر اختلافات اور لڑائیوں کے ہنگامے ہوئے وہ سب اس وجہ سے ہوئے کہ اللہ نے لوگوں کو ارادے کی جو آزادی عطا کی تھی اس سے کام لے کر لوگوں نے یہ مختلف راہیں اختیار کیں نہ اس وجہ سے کہ اللہ ان کو راستی پر چلانا چاہتا تھا مگر معاذ اللہ اسے کامیابی نہیں ہوئی جیسا کہ معتزلہ کا عقیدہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا عَمَارَتَكُمْ زَكَاةً مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ مِّن دُونِهَا
وَلَا شَفَاعَةٌ إِلَّا بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَخَرُجُوا مِنَ الْمَدِينَةِ وَفِي قُرْآنٍ ذِكْرُ الْفَلَاحِ وَالْكَافِرُونَ يَكْفُرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ
يُؤْخَذُ فِيهِمْ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَحَلٍّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا يُخَوِّدُ الْإِنْسَانُ إِلَّا ذَاتُهُ الْإِنْسَانُ
الْقَيُّومُ الْمَبْنِي فِي الْبَنَامِ بِتَدْوِيرِ خَلْقِهِ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مُلْكُهُ وَخَلْقُهُ
غَنِيهِ مَنْ ذَا الَّذِي لَا أَحَدٌ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ لَهُ فِيهَا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَى الْخَلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ أَى
أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ أَنْ يَعْلَمَهُمْ بِهِ سَنِيحَةً
بِأَخْبَارِ الرِّسْلِ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَبْلَ أَنْ يَحْاطَ عَلَيْهِمَا قِيلَ مَلَكُهُ وَقِيلَ الْمَلَكُ الْقُرْسِيُّ بَعْدَهُ
مُسْتَمِيلٌ عَلَيْهِمَا بِغَضَبِهِ بِإِذْنِهِ مِنَ السَّمَوَاتِ السَّنَةُ فِي الْكُرْسِيِّ أَلَا كَدْرَاهِمُ سِنَةِ الْفَيْتِ فِي نَزْرِ
وَلَا يُؤْذُهُ يَنْقُلُهُ حِفْظُهُمَا أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ فَوْقَ خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْعَظِيمِ الْكَبِيرِ
لَا أَدْرَا فِي الدِّينِ عَلَى الدُّخُولِ فِيهِ قَدْ تَمَيَّنَ الرَّشْدُ مِنَ الْغَيِّ أَى ظَهَرَ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَنَّ الْإِنْسَانَ رُشِدٌ
وَالْكَفْرُ غَيٌّ نَزَلَتْ فِيمَنْ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ أَوْلَادٌ أَرَادَ أَنْ يُكْرِهَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ قَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ
الشَّيْطَانِ أَوْ الْأَنْسَامِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْفِرْدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ تَمَسَّكًا بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

بِاعْتَدَ السَّخِرَ لَهَا الْفَصْلَ لَمْ نَخْلُقْ لَهَا وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ لِّمَا نَعْمَلُ عَلَیْمٌ ﴿۱۰﴾ مَا نَعْمَلُ اللّٰهُ وَلِیُّ السَّخِرِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَی النُّوْرِ اِلَی النُّوْرِ لَاسَ وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَوَّلَیْلَهُمْ الطَّاغُوْتُ یُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّوْرِ اِلَی الظُّلُمٰتِ ذٰکِرُ الْاٰخِرٰی اَمَّا فِی مَثَابِهِ قُوْنَهُ یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اَوْ فِی سُبْحٰی مِنْ اَمْسٍ سَ اَلْنَبِیِّ مَسْحٰی اللّٰهُ عَذٰبٌ وَصِیْعٌ فَمَنْ غَشِیْتَهُ مِنَ النِّیْعُوْدِ لَیْسَ بِکَثِیْرٍ ۝ اَوَّلَیْكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿۱۱﴾

۴۲۰

ترجمہ: اے ایمان والو! جو کچھ ہم نے تمہیں بخش ہے اس میں سے خرچ کرو (یعنی) اس کی زکوٰۃ ادا کرو۔ قبل اس

کے کہ وہ دن آجائے جس میں نہ خرید و نہ فروخت ہوگی۔ اور نہ نفع بخش دوستی اور نہ اس کی اجازت کے بغیر شفاعت۔ اور وہ قیامت کا دن ہے، اور ایک قرات میں تینوں یعنی بَغْ، خُلَّةٌ، شَفَاعَةُ، کے رفع کے ساتھ ہے اور اللہ کے منکر یا ان (احکام) کے منکر جو ان پر فرض کئے ہیں، یہی تو ظالم ہیں ان کے اللہ کے حکم کو غیر محل میں رکھنے کی وجہ سے اللہ وہ زندہ جاوید ہستی ہے کہ اس سے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں جو (تمام کائنات) کو سنبھالے ہوئے ہے، قیوم وہ ذات ہے جو اپنی مخلوق کے قیام کی تدبیر میں مبالغہ کرنے والا ہے، نہ اس کو اٹھاتی ہے اور نہ وہ سوتا ہے، زمین و آسمان میں جو کچھ ہے بادشاہت کے اعتبار سے اور حقوق ہونے کے اعتبار سے اور مالوک ہونے کے اعتبار سے سب اسی کا ہے کون ہے جو اس کے حضور میں شفاعت کے لیے اس کی اجازت کے بغیر سفارش کر سکے؟ یعنی کوئی نہیں ہے جو کچھ مخلوق کے سامنے ہے وہ اسے بھی جانتا ہے اور دنیا و آخرت کی جو بات ان سے ابھل ہے (اس سے بھی واقف ہے) اور وہ اس کے معلومات میں سے کسی چیز کا بھی (علمی) احاطہ نہیں کر سکتے یعنی اس کی معلومات میں کسی کا ادراک نہیں کر سکتے سوائے اس چیز کے کہ جس کو وہ ان میں سے اپنے رسولوں کو خبر دے کر بتانا چاہے اس کا حاکمانہ اقتدار آسمانوں اور زمین کا احاطہ کئے ہوئے ہے کہا کیا ہے کہ اس کے علم میں ان دونوں کا احاطہ کر رہا ہے، کہا کیا ہے کہ اس کی بادشاہت نے احاطہ کر رکھا ہے اور کہا گیا ہے کہ عہدہ کرسی اپنی عظمت کی وجہ سے دونوں پر مشتمل ہے۔ اس حدیث کی رو سے ساتوں آسمانوں کی حیثیت کرسی کے مقابلہ میں صرف ایسی ہے جیسے سات درجہ ایک وصال میں والدین کے ہوتے ہیں۔ اور اس پر زمین و آسمان کی نگرانی ذرا بھی کراں نہیں اور وہ عالی شان اور عظیم الشان ہے یعنی اپنی مخلوق پر قوت کے ذریعہ غالب ہے، دین میں داخلہ کے معاملہ میں کوئی زبردستی نہیں ہے ہدایت گمراہی سے بالکل الگ ہو چکی ہے، یعنی واضح آیات کے ذریعہ یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ ایمان ہدایت ہے اور کفر گمراہی ہے (مذکورہ آیت) اس انصاری کے بارے میں نازل ہوئی کہ جس سے بچے تھے اس نے چاہا کہ بچوں کو اسلام قبول کرنے کے لیے مجبور کرے، اب جو کوئی طاغوت کا انکار کر کے (طاغوت) شیطان یا اصنام ہیں (طاغوت) کا اطلاق مفرد اور جمع پر ہوتا ہے اللہ پر ایمان لے آیا تو اس نے عہدہ محکم کے ذریعہ ایسے مضبوط حلقہ تمام ایام جو بھی ٹوٹنے والے انہیں جو بات کہی جاتی ہے اللہ اس کا سننے والا، اور جو کام کیا جاتا ہے اس کا جاننے والا ہے اللہ ان لوگوں کا مددگار ہے جو ایمان لے آئے وہ ان کو کثرت کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی کی طرف اُتاتے، اور جن لوگوں نے کفر کیا ان سے

سماتی طاغوت ہیں وہ ان کو روشنی سے نکال کر تاریکیوں کی طرف لے جاتے ہیں، آخر ان کا ذکر یا تو اس کے قول ”یخسر جہم من الظلمات“ کے مقابلہ کے طور پر لایا گیا ہے یا ہر اس یہودی کے بارے میں جو آپ ﷺ کی بعثت سے قبل آپ ﷺ پر ایمان لایا تھا پھر آپ کا انکار کر دیا، یہی آگ میں جانے والے لوگ ہیں جہاں یہ ہمیشہ پڑے رہیں گے۔

حَقِيقٌ وَتَرْكِيْبٌ لِّتَسْمِيْلٍ وَتَفْسِيْرِيْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: رَكُوْتُهُ، اس کلمہ سے اشارہ کر دیا کہ انفاق سے مراد انفاق واجب ہے اور آئندہ وعید اس کا قرینہ ہے اس لیے کہ غیہ واجب پر وعید نہیں ہوا کرتی۔

قَوْلُهُ: فِدَاء، فدیہ کی نوعیت سے تعبیر کیا ہے اس لیے کہ فداء۔ اشتراء النفس من الهلاكة وکبتہ ہیں، فدیہ یہ قیمت جو قیدی رہائی کے عوض ادا کرتا ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لیے کہ نفس بیع خلاصی عن العذاب کا فائدہ نہیں دیتی بلکہ فدیہ خلاصی کا فائدہ دیتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْفِيعٌ، تَنْفِيعٌ کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مطلق دوسری نفی نہیں ہے بلکہ نفع دوسری کی نفی ہے۔

قَوْلُهُ: اِذْنُهُ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: شفاعت کی نفی علی سبیل الاستغراق کس طرح ممکن ہے؟ جب کہ احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی شفاعت روز قیامت ثابت ہے۔

جَوَابُهُ: یہاں اگرچہ مطلق شفاعت کی نفی ہے مگر دوسری آیت نے اس مطلق کو متعذر کر دیا ہے، آیت یہ ہے، ”اَلَا مَنِ اِذْنُ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَرَضٰى لَهُ قَوْلًا“، وحی قراءۃ برفع الثلاثة، تینوں میں لائے نفی جنس کا اسم ہونے کی وجہ سے اصل فتح ہے، جیسا کہ ابن کثیر اور ابو عمر کی قراءت میں اصل کے مطابق فتح ہی ہے، مگر ان کے علاوہ کی قراءت میں رفع ہے، رفع کی وجہ یہ ہے کہ دراصل یہ عبارت ایک سوال کا جواب ہے اور سوال یہ ہے، ”هَلْ فِدْيَةٌ بِنِعْمٍ اَوْ حُلَّةٌ اَوْ شَفَاعَةٌ؟“ جواب یہ ہے ”لَا بِنِعْمٍ فِدْيَةٍ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٍ“، سوال و جواب میں عبارتت پیدا کرنے کے لیے جواب کو بھی رفع دیدیا گیا، بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ اے نفی جنس مکرر ہونے کی وجہ سے پہلے قرار دیدیا گیا اور بیع مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے، مگر یہاں ایک سوال ہوگا کہ بیع، حُلَّةٌ، شَفَاعَةٌ، مکرر ہیں ان کا مبتداء بننا درست نہیں ہے۔

جَوَابُهُ: مکرر بہت اشیاء واقع ہونے کی وجہ سے اس کا مبتداء بننا صحیح ہو گیا۔ (اعرب القرآن للتدبر وبحث)

قَوْلُهُ: ”لَا تَاْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ“ یہ صفات سلیبیہ میں سے ہے، ”سِنَةٌ“ کا تعلق آنکھوں سے ہوتا ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام کی نیند ہے اور نوم کا تعلق قلب سے ہوتا ہے یہ فطرۃ طبعیہ ہے جو ہر حیوان پر جبرائلی ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا مَعْبُوْدَ سِوَاكَ اَلَيْخ اس میں اشارہ ہے کہ ”اِلَهٌ“ سے مراد معبود حقیقی ہے نہ کہ مطلق معبود اس لیے کہ معبود مطلق غیر حقیقی نہیں ہیں، ورنہ مطلق معبود کی نفی سے کذب باری لازم آئے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے وراہ وراہ ہے ”تَعَالٰی اللہ عن“

ذَالِكْ عَلَوْاً كَبِيرًا“، مگر اس صورت میں یہ سوال ہوگا کہ جب اللہ سے مراد معبود حقیقی ہے جو کہ واحد ہے تو پھر اس سے اِلَٰهَو، کے ذریعہ استناد درست نہ ہوگا اس لیے کہ یہ استثناء الٰہی عن نفسہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: مَعْبُودٌ بِالْحَقِّ کا مفہوم چونکہ کلی ہے لہذا اس سے تصور میں مستثنیٰ منہ کے متعدد ہونے کی وجہ سے استثناء درست ہوگا۔

قَوْلُهُ: فِي الْوُجُودِ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لاکہ خبر محذوف ہے اور وہ فی الوجود ہے۔

قَوْلُهُ: مُلْكًا وَخَلْقًا الخ اس سے اشارہ کر دیا کہ ”لَہُ“، کا لام نفع کے لیے نہیں ہے جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء سے نفع کا محتاج نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: فِيهَا اٰی فِي الشِّفَاعَةِ۔

قَوْلُهُ: مِنْ مَعْلُومَاتِهِ، اس میں اشارہ ہے کہ علم سے مراد معلومات ہیں اس لیے کہ علم صفت بسیط ہے جس میں تجزی نہیں ہو سکتی ہے البتہ معلومات میں تجزی ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: تُرْسٍ، بالضم، و حال۔

قَوْلُهُ: تَمَسَّكَ، اسْتَمْسَكَ کی تفسیر تَمَسَّكَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اسْتَمْسَكَ میں سین زائدہ ہے۔

قَوْلُهُ: ذِكْرُ الْاِخْرَاجِ الخ منسّر علام کا مقصد اس اضافہ سے ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ کفار تو روشنی میں تھے ہی نہیں پھر ان کو روشنی سے تاریکی کی طرف نکالنے کا کیا مطلب ہے؟ مفسر علام نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ کہ بطور مقابلہ اخراج کا ذکر کیا ہے یعنی مومنین کے لیے چونکہ اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے تو کفار کے لیے بھی اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے اس کو بلاغت کی اصطلاح میں صفت مقابلہ کہتے ہیں، یہ اطلبخوا لسی جبة و قیصصا کے قبیل سے ہے، دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنی کتابوں کی بشارت کی روشنی میں آپ ﷺ پر ایمان لائے تھے مگر آپ کی بعثت کے بعد وہ ضد کی وجہ سے اس سے پھر گئے گویا کہ روشنی سے تاریکی میں چلے گئے۔

قَوْلُهُ: الْخَلَّةُ، بضم الخاء: المودة والصدقة (دوستی)۔

قَوْلُهُ: الْقِيَوْمُ، قائم سے مبالغہ کا صیغہ ہے، مَنْ قَامَ بِالْأَمْرِ، منتظم، مدبر، خود قائم رہنے والا، دوسروں کو قائم رکھنے والا، ”قیوم“ اصل میں قِيَوْمٌ بروزن قِيَمُوا تھا، واؤ اور یا جمع ہوئے پہلا ساکن واؤ کو یا سے بدل دیا اور یا کو یا میں اونا غام کر دیا، قیوم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: السَّيِّئَاتِ میں کے کسرہ کے ساتھ، ما يتقدم من الفتور والاسترخاء مع بقاء الشعور، نیند سے پہلے کی غفلت جس میں شعور و احساس باقی رہتے ہیں، اسی کو ناس کہتے ہیں یہ نوم الانبیاء کہلاتی ہے۔

قَوْلُهُ: الْكُرْسِيُّ، معروف ہے، اس میں یا نہ بتی نہیں اصلی ہے عرف درجہ میں، ما يجلسُ علیہ کو کہتے ہیں اس کے اصل معنی بعض شئی کو بعض کے ساتھ ترکیب دینا ہیں اسی سے کراستہ ہے اس لیے کہ اس میں بھی بعض اوراق کو بعض کے ساتھ ملا کر ترکیب دی جاتی ہے بولا جاتا ہے تَكْرُسُ فلان الحطب فلان نے ٹکڑیاں جمع کیں۔

قَوْلُهُ: يُوَدُّهُ، اِذْ يُوَدُّ اَوْذَا (ن) سے مضارع واحد مذکر غائب بارؤ الناء، جو حمل کرنا، تھکانا۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

”وَبِعَ كُرْسِيِّهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ“ اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے، استعارہ مصرحہ وہ استعارہ ہے جس میں لفظ مستعار منہ (مشبہ بہ) صراحت کے ساتھ مذکور ہو جیسے۔ :-

فَاصْطَرَّحْتُ لَوْلَاءَ اَمِنْ نَرْجِسٍ وَسَقَتْ وَرَدًّا وَعَصَّتْ عَلَى الْعَنَابِ بِالْبَرْدِ
معتشوق نے نرس سے موتی برسائے، گلاب کو سیراب کیا اور عناب کو اولوں سے کاٹا، اس میں موتی، نرس، عناب، اولے مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور اسی ترتیب سے، آنسو، آنکھ، گال، انگلیوں کے پورے اور دانت مستعار لہ (مشبہ) ہیں جو مذکور نہیں ہیں، اردو کا یہ شعر بھی استعارہ مصرحہ کی مثال ہے! :-

رہا رہنے لگا اس شمع کو پروانوں سے آشنا کیا حوصلہ بیگانوں سے
اس شعر میں شمع اور پروانے مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور عاشق و معشوق مستعار لہ (مشبہ) ہیں جو صراحتہ مذکور نہیں۔

اس آیت میں وَبِعَ كُرْسِيِّهُ الْخ، اللہ کے علم و قدرت سے مجاز ہیں، یہ کلمہ مستعار منہ (مشبہ بہ) ہے جو صراحتہ مذکور ہے اور مشبہ جو کہ علم، قدرت، عظمت ہے محذوف ہے، العروۃ، کرا حلقہ، قبضہ و دستہ، (ج) عَوَى، الوثقیٰ بروزن فُعْلٰی اسم تفضیل اَوْثَقَ كَامُونْتِ ہے (ج) وُثْقٌ۔

بِاَعْرَؤَةِ الْوُثْقَى، اس میں استعارہ تصریحیہ تمثیلیہ ہے، اس میں دین اسلام کو عروۃ و ثقی (مضبوط حلقہ) سے تشبیہ دی گئی ہے دین اسلام مستعار لہ (مشبہ) ہے اور عروۃ و الثوقیٰ مستعار منہ ہے مشبہ محذوف اور مشبہ بہ مذکور ہے، اسی طرح دین اسلام کو اختیار کرنے والے کو مضبوط حلقہ پکڑنے والے سے تشبیہ دی ہے۔ ظلمات کو ضلال کے لیے اور نور کو ہدایت کے لیے مستعار لینا بھی استعارہ تصریحیہ ہے۔

سَيِّئَاتٍ: ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد لانے میں کیا مصلحت ہے؟
جواب: نور سے مراد حق ہے جو کہ ایک ہی ہے اور ظلمات سے مراد باطل ہے جو کہ متعدد شکلوں میں ہوتا ہے اس لیے نور کو واحد اور ظلمات کو جمع لائے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا إِمَامًا رَزَقْنَاهُمْ (الآیۃ) مراد راہِ خدا میں خرچ کرنا ہے، ارشاد ہو رہا ہے کہ جن لوگوں نے ایمان کی راہ اختیار کی ہے انھیں اس مقصد کے لیے جس پر وہ ایمان لائے ہیں مالی قربانی برداشت کرنی چاہئے، بعض حضرات نے

انفاق سے یہاں واجب مالی مراد لیا ہے مگر حضرت تمناؤں نے رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ انفاق واجب اور غیر واجب دونوں کو شامل ہے بعد میں آنے والی وعید کا اس سے تعلق نہیں ہے بلکہ وہ مستقل یوم قیامت کی ہولناکی کا بیان ہے۔
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ : یہاں کافروں سے یا تو وہ لوگ مراد ہیں جو خدا کے حکم کی اطاعت کے منکر ہوں اور اپنے مال کو اس کی خوشنودی سے عزیز تر رکھیں، یا وہ لوگ مراد ہیں جو اس دن پر اعتقاد نہ رکھتے ہوں جس کے آنے کا خوف دلایا ہے یا پھر وہ لوگ مراد ہیں جو اس خیال خام میں مبتلا ہوں کہ آخرت میں انہیں کسی نہ کسی طرح نجات خرید لینے کا اور دوستی و سفارش سے کام نہ نکال لے جانے کا موقع حاصل ہو ہی جائے گا۔

یہود و نصاریٰ اور کفار و شرکین اپنے اپنے پیشواؤں یعنی نبیوں، ولیوں، بزرگوں، پیروں، مرشدوں وغیرہ کے بارے میں عقیدہ رکھتے تھے کہ اللہ پر ان کا اتنا اثر ہے کہ وہ اپنی شخصیت کے دباؤ سے اپنے پیروکاروں کے بارے میں جو بات چاہیں اللہ سے منوا سکتے ہیں اور منوا لیتے ہیں، اسی کو وہ شفاعت کہتے تھے، یعنی ان کا عقیدہ تقریباً وہی تھا جو آج کل کے جابلوں کا ہے کہ ہمارے بزرگ اللہ کے پاس آؤ کر بیٹھ جائیں گے اور بخشوا کر انھیں گے، اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایسی کسی شفاعت کا وجود نہیں، پھر اس کے بعد آیت الکرسی اور دوسری متعدد آیات و احادیث میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایک دوسری قسم کی شفاعت بے شک ہوگی مگر یہ شفاعت وہی لوگ کر سکیں گے جنہیں اللہ اجازت دے گا، اور صرف اس بندے کے بارے میں کر سکیں گے جس کے لیے اللہ اجازت دے گا، اور اللہ صرف اور صرف اہل توحید کے بارے میں اجازت دے گا یہ شفاعت فرشتے بھی کریں گے اور انبیاء و رسل بھی اور شہداء و صالحین بھی، مگر اللہ پر ان میں سے کسی شخصیت کا کوئی دباؤ نہ ہوگا بلکہ اس کے برعکس یہ لوگ بھی اللہ کے خوف سے اس قدر ترساں اور لرزاں ہوں گے کہ ان کے چہروں کا رنگ فق ہوگا "وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ"۔ (الانبیاء)

آیت الکرسی کی فضیلت:

آیت الکرسی کی بڑی فضیلت صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے اس کی برکتوں اور فضیلتوں سے شاید ہی کوئی مسلمان ناواقف ہو، اس کی جامعیت اور معنویت بھی اتنی نمایاں ہے کہ اپنے تو خیر اپنے ہیں بیگانے (جیسے میل مترجم قرآن مجید) اور معاندین (جیسے میوہ اور ہیری) نے بھی بے ساختہ اس کی داد دی ہے۔

یہ آیت قرآن کریم کی عظیم آیت ہے، مسند احمد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو تمام آیات سے افضل فرمایا ہے اُن بنی کعب رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْہُ اور ابوہریرہ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْہُ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے، حضرت ابوہریرہ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے جو تمام آیتوں کی سردار ہے وہ جس گھر میں پڑھی جائے شیطان اس سے نکل جاتا ہے۔

نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھا کرے تو اس کو جنت

میں داخل ہونے کے لیے مجرموت کے کوئی مانع نہیں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان ایک عجیب و غریب انداز میں کیا گیا ہے۔

آیت الکرسی میں اللہ کا نام اسم ظاہر اور ضمیر کے طور پر سترہ مرتبہ ذکر ہوا ہے۔

① اللہ ② ہو ③ الحی ④ القیوم ⑤ لا تسخذه کی ضمیر ⑥ له کی ضمیر ⑦ عنده کی ضمیر ⑧ باذنبہ کی ضمیر ⑨ يعلم کی ضمیر ⑩ علمہ کی ضمیر ⑪ شاء کی ضمیر ⑫ کوسیتہ کی ضمیر ⑬ یئودہ کی ضمیر ⑭ وهو ⑮ العلیٰ ⑯ العظیم ⑰ ضمیر مستتر جس پر مصدر حفظہما شامل ہے یہ مصدر مضاف الی المفعول ہے اور وہ ضمیر بارز ہے اس کے لیے فاعل ضروری ہے اور وہ اللہ ہے اور مصدر کے جدا ہونے کے وقت ظاہر ہوتا ہے، يقال، وَلَا یئودہ اَنْ یحفظہما ہو۔

یہ آیت، آیۃ الکرسی کے نام سے مشہور ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی ایسی مکمل معرفت بخشی گئی ہے کہ جس کی نظیر نہیں ملتی، اسی بنا پر حدیث میں اس کو قرآن کی سب سے افضل آیت قرار دیا گیا ہے۔

اس آیت میں دس جملے ہیں:

① پہلا جملہ:

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، اس میں لفظ اللہ اسم ذات ہے، یعنی وہ ذات جو تمام کمالات کی جامع اور تمام نقائص سے پاک ہے، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس ذات کا بیان ہے کہ لائق عبادت اس ذات کے سوا کوئی نہیں۔

② دوسرا جملہ:

الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وہ مستقلاً زندہ اور ازلی وابدی ہے صفات حیات اس کی جزء ذات ہے موت یا عدم نہ کبھی اس پر طاری ہوا اور نہ آئندہ کبھی طاری ہوگا، الْحَيُّ فی نفسه الذی لا یموت ابداً۔ (ابن کثیر)

سُئِلَ: کیا دنیا میں کبھی کوئی ایسی قوم بھی گزری ہے کہ اس نے خدا کی صفت الْحی القیوم میں شبہ یا انکار کیا ہو؟
جواب: ایک نہیں متعدد تو ہیں، بحر روم کے ساحل پر اس عقیدہ کی گزری ہیں کہ ہر سال فلاں تاریخ پر ان کا خدا وفات پاتا ہے اور دوسرے دن از سر نو وجود میں آتا ہے چنانچہ ہر سال اسی تاریخ کو خدا کی میت کا پتلا بنا کر جلایا جاتا تھا اور دوسرے دن اس کے جسم کی خوشی میں رنگ رلیاں شروع ہوجاتی تھیں۔

بندوں کے یہاں اوتاروں کا مرنا اور پھر جنم لینا اسی عقیدہ کی مثالیں ہیں، اور خود مسیحیوں کا عقیدہ بجز اس کے اور کیا ہے کہ خدا

پہلے تو انسانی شکل اختیار کر کے دنیا میں آتا ہے اور پھر صلیب پر جا کر موت قبول کر لیتا ہے۔

الْقِیَوم، مسیحیوں نے جس طرح اللہ کی صفت حیات کے بارے میں ٹھوکر کھائی ہے اسی طرح صفت قیومیت کے متعلق بھی عجیب گمراہی میں پڑ گئے ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ جس طرح بیٹا بغیر باپ کی شرکت کے خدا نہیں ہو سکتا اسی طرح باپ پر بھی بغیر بیٹے کی شرکت کے خدا کا اطلاق نہیں ہو سکتا، یعنی جس طرح نعوذ باللہ، مسیح ابن اللہ خدا کے محتاج ہیں اسی طرح باپ بھی اپنی خدائی کے اثبات میں مسیح کا محتاج ہے، صفت قیومیت کا اثبات کر کے قرآن نے اسی مسیحی عقیدہ پر ضرب لگائی ہے۔

قیوم: وہ ذات ہے جو صرف اپنی ذات سے قائم ہے بلکہ دوسروں کے قیام کا باعث ہے اور سب کو سنبھالے ہوئے ہے اس کے سب محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں۔ (ماجدی)

بعض روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ جس کو اسم اعظم کہا جاتا ہے وہ یہی الحی القیوم، ہے۔ (فرطی)

۱۳. تیسرا جملہ:

لَا تَاْخُذْهُ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ ہے، اس جملہ کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوگھ اور نیند سے بری ہے سابقہ جملہ میں لفظ قیوم سے معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان میں سامنے والی کائنات کو سنبھالے ہوئے ہے، تو کسی شخص کا اپنی جبلت اور فطرت کے مطابق اس طرف جانا ممکن ہے کہ جو ذات پاک اتنا بڑا کام کر رہی ہے اس کو کسی وقت تھکان بھی ہونا چاہیے، کچھ وقت آرام اور نیند کے لیے بھی ہونا چاہیے، اس دوسرے جملہ میں انسان کو اسی خیال پر متنبہ کر دیا کہ اللہ جل شانہ کو اپنے یا دوسری مخلوق پر قیاس نہ کرے وہ مثل و مثال سے بالاتر ہے، اس کی قدرت کاملہ کے لیے یہ سارے کام کچھ مشکل نہیں ہیں اور نہ اس کے لیے تھکان کا سبب ہیں اور اس کی ذات پاک تمام تاثرات اور تنکان و تعب اور اوگھ، نیند سے بالاتر ہے۔

جاہلی مذہب کے دیوتا نیند سے جھوم بھی جاتے ہیں اور سونے بھی لگتے ہیں اور اسی غفلت کی حالت میں ان سے طرح طرح کی فروگزاشتیں ہو جاتی ہیں، مسیحیوں اور یہود کا بھی عقیدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے چھ روز میں آسمانوں اور زمین کو بنا دیا تو ساتویں روز اس کو سوتلے اور آرام کی ضرورت پیش آگئی، اسلام کا خدا دائم بیدار، ہمہ خبردار، غفلت و سستی اور تھکن سے ماوراء خدا ہے۔

۱۴. چوتھا جملہ:

لَهُ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ہے، لہ کالام تملیک کے لیے ہے نہ کہ انتفاع کے لیے یعنی آسمانوں اور زمینوں کی سب چیزیں اس کی ملکوت ہیں۔

۵) پانچویں جملہ:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، ہے یعنی ایسا کوئی نہیں کہ اس کی اذن و اجازت کے بغیر اس کے حضور شفاعت کے لیے لب کشائی کر سکے۔

مسح کی شفاعت کبریٰ مسیحیوں کا ایک خصوصی عقیدہ ہے، قرآن مجید مسیحیوں کے مخصوص مرکزی عقائد کفارہ اور شفاعت وغیرہ پر ضرب کاری لگانا چاہتا ہے، مسیحیوں نے جہاں نجات کا دار و مدار شفاعت پر رکھا ہے، وہیں اس کے برعکس بعض مشرک قوموں نے خدا کو قانون مکافات (کرم) یعنی عمل کے ضابطوں میں ایسا جکڑا ہوا سمجھ لیا ہے کہ اس کے لیے معافی اور اس کے یہاں شفاعت کی گنجائش ہی نہیں ہے، اسلام نے توسط اور اعتدال کی راہ اختیار کر کے بتایا کہ نجات کا مدار کسی شفاعت پر ہرگز نہیں، البتہ اللہ نے اس کی گنجائش رکھی ہے اور اپنی اجازت کے بعد مقبول بندوں کو شفاعت کا موقع دے گا اور قبول کرے گا اور سب سے بڑے شافع محشر رسول اللہ ﷺ ہیں، اسی آیت سے اہل سنت والجماعت نے شفاعت کا استنباط کیا ہے۔

۶) چھٹا جملہ ہے:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ یعنی حاضر و غائب، محسوس و معقول، مدرك و غیر مدرك، سب کا علم اسے پورا پورا حاصل ہے اس کا علم تمام چیزوں کو یکساں محیط ہے۔

۷) ساتواں جملہ ہے:

”وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ“ یعنی انسان بلکہ تمام مخلوق اللہ کے علم کے کسی حصہ کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر اللہ جتنا علم ان کو عطا کرے اتنا ہی علم ہو سکتا ہے اس کو تمام کائنات کے ذرہ ذرہ کا علم ہے یہ اللہ جل شانہ کی مخصوص صفت ہے اس میں کوئی مخلوق اس کی شریک نہیں۔

۸) آٹھواں جملہ:

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، لفظ کرسی بالعموم حکومت اور اقتدار کے لیے استعارہ کے طور پر بولا جاتا ہے اردو زبان میں بھی اکثر کرسی کا لفظ بول کر حاکمانہ اختیارات مراد لیتے ہیں، عرش و کرسی کی حقیقت و کیفیت کا ادراک انسانی عقل سے بالاتر ہے، البتہ مستند روایات سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ عرش اور کرسی بہت عظیم الشان جسم ہیں جو تمام زمین و آسمان سے

بد رہا ہوتا ہے، ابن کثیر نے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ کرسی کیا اور کیسی ہے؟ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ ساتوں آسمانوں اور زمینوں کی مثال کرسی کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے ایک بڑے میدان میں کوئی حلقہ انگشتری ڈال دیا جائے۔

۹ نواں جملہ:

وَلَا يَسُوذُهُ حِفْظُهُمَا، یعنی اللہ تعالیٰ کو ان دونوں عظیم مخلوقات آسمان و زمین کی حفاظت کچھ گراں نہیں معلوم ہوتی کیونکہ اس قادر مطلق کی قدرت کاملہ کے سامنے یہ سب چیزیں نہایت آسان ہیں۔

۱۰ دسواں جملہ:

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، یعنی وہ عالی شان اور عظیم الشان ہے ان دس جملوں میں اللہ تعالیٰ کی صفات کمال اور اس کی توحید کا مضمون پوری وضاحت اور تفصیل کے ساتھ آگیا۔ (معارف القرآن تفسیر ماجدی حذف و اضافہ کے ساتھ)۔

لَا تُكْرَهُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ، حصین انصاری نامی ایک شخص کے دواڑے کے یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے، پھر جب انصار مسلمان ہو گئے تو انہوں نے اپنی نوجوان اولاد کو بھی جو یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے زبردستی مسلمان بنانا چاہا جس پر یہ آیت نازل ہوئی، شان نزول کے اعتبار سے مفسرین نے است اہل کتاب کے لیے خاص مانا ہے یعنی اسلامی مملکت میں رہنے والے اہل کتاب اگر وہ جزیہ ادا کرتے ہوں تو انھیں قبول اسلام کے لیے مجبور نہیں کیا جائے گا لیکن یہ آیت حکم کے اعتبار سے عام ہے یعنی کسی پر بھی قبول اسلام کے لیے جبر نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور گمراہی دونوں کو واضح کر دیا ہے کہ ہر شخص اپنی مرضی سے چاہے اپنے کفر پر قائم رہے اور چاہے اسلام میں داخل ہو جائے، تاہم کفر و شرک کے خاتمے اور باطل کا زور توڑنے کے لیے جہاد ایک الگ اور جبردار کراہے مختلف چیز ہے، مقصد معاشرے سے اس قوت و طاقت کا زور توڑنا ہے جو اللہ کے دین پر عمل اور اس کی تبلیغ کی راہ میں روڑا بننا ہوتا ہے چونکہ روزِ اپنے والی طاقتیں رہ رہ کر ابھرتی رہیں گی اس لیے جہاد حکم اور اس کی ضرورت بھی قیامت تک رہے گی جیسا کہ حدیث میں ہے، "الجهاد ماضی الی یوم القیامۃ"، جہاد قیامت تک جاری رہے گا کسی طرح نہ اے ارتد اسے بھی اس آیت کا کوئی ٹکراؤ نہیں ہے، کیونکہ ارتد او کی سزائے قتل سے مقصود جبر و اکراہ نہیں ہے بلکہ اسلامی ریاست کی نظریاتی حیثیت کا تحفظ ہے، ایک اسلامی ملک میں ایک کافر کو اپنے کفر پر قائم رہنے کی اجازت تو ہو سکتی ہے لیکن ایک بار جب وہ اسلام میں داخل ہو جائے تو اس کو اس سے بغاوت اور انحراف کی اجازت نہیں دی جاسکتی لہذا وہ خوب سوچ سمجھ کر اسلام لائے کیونکہ اگر ارتد او کی اجازت دیدی جاتی تو نظریاتی اساس منہدم ہو سکتی تھی جس سے نظریاتی انتشار اور فکری انارکی پھیلتی ہے جو اسلامی معاشرہ کے امن کو اور ملک کے استحکام کو خطرے میں ڈال سکتی تھی اس لیے جس طرح انسانی حقوق کے نام پر قتل،

چوری، زنا، دوا کفریہ و جراثیم کی اجازت نہیں دی جاسکتی ان طرح آزادی رائے کے نام پر ایک اسلامی مملکت میں نظر پائی بغوت (ارتداد) کی اجازت بھی نہیں دی جاسکتی یہ جبر و اکراہ نہیں ہے بلکہ مرتد کا قتل اسی طرح عین انصاف ہے جس طرح قتل و مارتکری اور اخلاقی جراثیم کا ارتکاب کرنے والوں کو سخت سزائیں دینا عین انصاف ہے ایک کا مقصد ملک کا نظم پائی تحفظ ہے اور دوسرے کا مقصد ملک کو شر و فساد سے بچانا ہے اور دونوں ہی مقصد ایک مملکت کے لیے ناگزیر ہیں۔ آج اکثر اسلامی ممالک ان دونوں مقاصد کو نظر انداز کر کے جن الجھنوں، دشواریوں اور پریشانیوں سے دوچار ہیں محتاج وضاحت نہیں۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ: ”طاغوت“ لغت کے اعتبار سے ہر اس شخص کو کہا جائے گا جو اپنی جائز حد سے تجاوز کر گیا ہو، قرآن کی اصطلاح میں طاغوت سے مراد وہ بندہ ہے جو بندگی کی حد سے تجاوز کر کے خود آقاؐ کی اور خداوندی کا دم بھرنے لگے اور خدا کے بندوں سے اپنی بندگی کرانے، خدا کے مقابلہ میں ایک بندے کی سرکشی کے تین مرتبے ہیں، پہلا مرتبہ یہ ہے کہ بندہ اصول خدا کی فرماں برداری ہی کو حق جانے لگے علماء اس کے احکام کی خلاف ورزی کرے اس کا نام مفسق ہے دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ اس کی فرمانبرداری سے اصولاً منحرف ہو کر خود مختار ہو جائے، یا اس کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے لگے یہ کفر ہے، تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ مالک سے باغی ہو کر اس کے ملک میں اور اس کی رعیت میں خود اپنا حکم چلائے لگے، اس آخری مرتبہ پر جو بندہ پہنچ جائے اسی کا نام ”طاغوت“ ہے۔

تفسیر

الْمَرْءُ إِلَى الَّذِي حَاجَّ حَدَّثَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ إِنَّهُ اللَّهُ الْمَلَكُ أَيْ حَسْبُهُ بَعْدَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذَلِكِ الْمَحْضَرُ وَهُوَ مُنْزَوْدٌ إِذْ دُلَّ مِنْ حَاجٍّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِمَا قَالَ لَهُ مِنْ رَبِّكَ أَلَمْ يَكُنْ تَدْعُوهُ إِلَهُ رَبِّي الَّذِي يُبَيِّ وَيُؤْمِنُ أَيْ يَخْلُقُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَحْسَامِ قَالَ نَعَمْ أَنَا أَحْيَى وَأُمِيتُ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ غَدَّ وَدَعَى بَرَجِسُ فَقَتَلَ أَخَاهُمَا وَتَرَكَ الْآخِرَ فَلَمَّا رَأَوْهُ غَيْبًا قَالَ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَقْبَلًا أَلَيْسَ خُجَّةً أَوْضَحَ مِنْهَا قَالَ اللَّهُ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَتَتْ بِهَا أَنْتَ مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ تَحَيَّرَ وَدَهَشَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ بِالْكَفْرِ أَيْ مَحْجَّةُ الْاِخْتِجَاجِ أَوْ رَأْيَتْ كَالَّذِي الْكَافُ زَائِدَةٌ مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ هِيَ نِسْفُ الْحَنْدَسِ وَكَانَ عَلَى حِصَارٍ وَمَعْدِنَةُ تَيْنٍ وَقَدْ نَزَّ غَضَبُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سُبُوفُهَا لَهَا حَرَبُهَا نَحْتُ نَصْرُ قَالَ أَلَيْسَ بِهَذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا اسْتَعْظَمَ الْقُدْرَةُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمَّا تَعَالَى اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ أَحْيَا نَبِيًّا كَيْفِيَّةً ذَلِكِ قَالَ تَعَالَى لَهُ كَمْ لَيْسَتْ مَكَتْ لَنَا قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لِأَنَّهُ نَامَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَبَقِيَ وَأَخْبَى عِنْدَ الْغُرُوبِ فَقَالَ أَنَّهُ يَوْمَ الْنَوْمِ قَالَ بَلْ لَيْسَتْ بِمِائَةٍ عَامٍ وَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ النَّارِ وَشَرَابِكَ الْعَصِيرِ لَمْ يَسْتَكْنَهُ يَغْتَمِزُ بِحُلُومِ الرِّمَانِ وَالنِّبَاءِ قَبْلَ أَضَلِّ مِنْ مَانِهَتْ وَقِيلَ لِمَسْكَتْ مِنْ مَانِهَتْ وَفِي قِرَاءَةِ يَخْذِفُهَا وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ كَيْفَ لَمْ يَفِرَا مِنْ مَانِهَتْ وَأَعْظَمُهُ نَحْسُ تَلُوْخٍ فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَعْلِمَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً عَلَى النَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ مِنْ حِمَارِكَ كَيْفَ نُنْفِثُهَا نَحْنُهَا نَحْنُهَا نَحْنُهَا

النَّوْنِ وَفُرِیْ بِفَنَاجِیْہَا مِنْ اَنْشَرٍ وَنَاشَرٍ لَعْنَتَانِ وَفِیْ قِرَآءَةِ بِحَمَمِہَا الزَّآیْ نُحَرِّکُہَا وَنَرْفَعُہَا ثُمَّ نَكْسُوہَا الْحَمَامَۃَ
فَنَنْظُرُ اَیُّہَا وَقَدْ تَرَکِمَتْ وَکَسِیَتْ لِحْمًا وَنُفِخَ فِیهِ الرُّوْحُ وَنَهِیَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلَّتْ بِاسْتِغَاثَہٖ
قَالَ اَعْلَمُ عِلْمَہٗ مُسْتَغَاثَہٗ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱۰ وَفِیْ قِرَآءَةِ اٰغْلَمَ اَمْرِ مِنَ الدُّلٰہِ وَ اَذْکَرَ
لِذٰلِکَ اِبْرٰہِمَ رَبِّ اَرِنِیْ کَیْفَ شِیْءِ الْمَوْتِ قَالَ تَعَالٰی لَهُ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ بِفِذَرَتِیْ عَلٰی الْاٰخِیَآءِ سَأَلْتَهُ عَنْ عِلْمِہٖ
بِاِیْمَانِہٖ بِذَلِکَ لِیُجَنِّبَہَا بِمَا قَالَتْ فِیْعِلْمِہٖ السَّمَاعُونَ غَرَضُہٗ قَالَ بَلٰی اَمْنْتُ وَلٰکِنْ سَأَلْتُ لِیُطَمِّئِنَّ
بِیْسُکُنَ قَلْبِیْ بِاِیْمَانِیْنِ الْمَخْمُومَۃِ اِلٰی الْاِسْتِزْلَالِ قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَہٗ مِنَ الظِّمْرِ فَصَرُہُنَّ اِلَیْکَ کَسَّرَ
الصَّادَ وَضَمَّہَا اِبْلَہُنَّ اِلَیْکَ وَقَطَعْنَهُنَّ وَاخْلَطَ لِحْمَهُنَّ وَرَنَسْنَهُنَّ ثُمَّ لَجَعَ عَلٰی کُلِّ جَبَلٍ مِنْ حِجَالِ اَرْضِکَ
تَوْنَهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ اَدْعٰہُنَّ اِلَیْکَ یَا تَبِیْتُکَ سَعِیًّا سَرِیْعًا ۝۱۱ وَاعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ لَا یُغْیِزُہٗ شَیْءٌ حَکِیْمٌ ۝۱۲ فَاِذَا خَذَ طَآوُفًا وَنَسَرَ اَوْ غَرَابًا وَدِیْکًا وَفَعَلَ بِہُنَّ مَا ذَکَرَ وَامْسَلَ رُءُوسَہُنَّ وَنَسَنَ عَنْدَہٗ وَذَعَا عَنْ فِطْرِہٖ
الْاٰجِزَآءِ اِلٰی بُغْضِہَا حَتّٰی تَکْمُلُنَّ ثُمَّ اَقْبَلَتْ اِلٰی رُءُوسِہَا۔

۴۳۰

ترجمہ: کیا تم نے اس شخص کے حال پر نظر نہیں کی جس نے ابراہیم علیہ السلام سے ان کے رب کے بارے میں
مباحثہ کیا تھا؟ اس سبب سے کہ اللہ نے اس کو بادشاہت دے رکھی تھی، اللہ کی نعمتوں پر اترانے نے اس کو اس سرکشی (مباحثہ) پر
آمادہ کیا تھا اور وہ غرور و تکبر، اس وقت جبکہ ابراہیم نے اس کے اس قول کے جواب میں کہ تیرا رب کون ہے؟ جس کی طرف دعوت
دیتا ہے؟ کہا تھا میرا رب تو وہی ہے جو زندگی بخشتا ہے اور موت دیتا ہے یعنی موت و حیات کو جسموں میں پیدا کرتا ہے، وہ بولا
زندگی اور موت تو قتل اور معافی کے ذریعہ میں (بھی) دیتا ہوں اور اس نے دو آدمیوں کو بلایا ان میں سے ایک کو قتل کر دیا اور
دوسرے کو چھوڑ دیا۔ جب (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) اس کو بے وقوف پایا تو اس سے بھی زیادہ واضح حجت کی طرف انتقال
کرتے ہوئے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ (اچھا) اللہ تو سورج کو مشرق سے نکالتا ہے تو مغرب سے نکال کر دکھایا۔ اس پر وہ
کافر و دنگ رہ گیا (یعنی) حیران و ششدر رہ گیا، اللہ تعالیٰ کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کو راہ استدلال نہیں دکھاتا یا (پھر) کیا
اس شخص (کے حال) پر نظر کی؟ کاف زائد ہے۔ جو ایک بستی پر کہ بستی وہ بیت المقدس تھی گدھے پر سوار ہو کر گزرا اور اس کے
ساتھ انجیر کی ایک نوکری تھی اور انگوڑے کے شیرے کا ایک پیالہ تھا، اور وہ عزیز علیہ السلام تھے اور وہ بستی اپنی چھتوں کے بل کر رہتی تھی
تھی، اسلئے کہ اس کو بخت نصر نے برباد کر دیا تھا۔ تو اس نے کہا اس بستی (دالوں) کو ان کے مرنے کے بعد اللہ کس طرح زندہ
کرے گا؟ (حضرت عزیز نے) یہ بات اللہ کی قدرت کو عظیم سمجھتے ہوئے (تعجب کے طور پر) کہی تو اللہ نے اس کو موت دیدی
اور سو سال تک پڑا رکھا پھر اس کو زندہ کیا تا کہ اس کو احیاء کی کیفیت دکھائے، اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا تو (اس حالت میں)
کتنی مدت پڑا رہا تو اس نے کہا ایک دن یا اس کا کچھ حصہ رہا ہوں گا اسلئے کہ وہ بوقت صبح سوچتا تھا تو اس کی روح قبض کر لی گئی اور

غروب کے وقت زندہ کیا گیا تو اس نے سمجھا کہ یہ غروب سونے کے دن ہی کا ہے۔ فرمایا (نہیں) بلکہ تو سو سال تک رہا اب تو اپنے انجیر کو اور مشروب انگور کے رس کو دیکھ کہ وہ طویل زمان کے باوجود خراب نہیں ہوا، کہا گیا ہے کہ (يَتَسَنَّه) میں (ہا) اصلی ہے، سَنَافَتْ سے مشتق ہے اور کہا گیا ہے کہ وقف کی ہے سائنیت سے ماخوذ ہے، اور ایک قراءت میں حذف ہا۔ کے ساتھ ہے اور اپنے گدھے کو بھی دیکھ کہ اس کی کیا حالت ہے تو اس کو مردہ دیکھا، اور اس کی ہڈیاں سفید چمکدار ہیں، ہم نے یہ اس وجہ سے کیا تا کہ تم کو (مشاہدہ) کے طور پر معلوم ہو جائے اور تا کہ ہم جھگو لوگوں کے لئے بعثت پر نشانی بنادیں اور تو اپنے گدھے کی ہڈیوں کو دیکھ کہ ہم ان کو کس طرح زندہ کر کے اٹھاتے ہیں (نُذِشْنَاهَا) نون کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اَنْشَرُ اور نَشَرُ سے دو لغت ہیں اور ایک قراءت میں ضمہ نون اور زاء کے ساتھ ہے یعنی اس کو حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں، پھر ان پر گوشت چڑھاتے ہیں تو (حضرت عزیر علیہ السلام نے) ان ہڈیوں کو دیکھا دریاں حالیہ وہ جڑ گئیں اور ان پر گوشت چڑھا دیا گیا اور ان میں روح پھونک دی گئی، اور وہ بولنے لگا، پھر جب یہ سب کچھ مشاہدہ کے طور پر ظاہر ہو گیا تو (حضرت عزیر علیہ السلام) کہہ اٹھے کہ مجھے (مشاہدہ سے) علم یقینی حاصل ہو گیا، کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور ایک قراءت میں اَعْلَمَ بِصَيْعَةٍ امر ہے (یعنی) اللہ کی جانب سے ان کو دیکھ کر علم مشاہدہ حاصل کرنے کا حکم ہوا، اور اس واقعہ کو یاد کرو کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھے دکھا کہ تو مردوں کو کس طرح زندہ کرے گا؟ ان سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم کو میری قدرت علی الا حیاہ پر یقین نہیں؟ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے سوال کیا باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کو ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا علم تھا، تا کہ ابراہیم علیہ السلام اس کے سوال کا جواب دیں اور سامعین کو ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا مقصد معلوم ہو جائے، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا ایمان تو ہے مگر میں نے آپ سے سوال کیا تا کہ مشاہدہ مع استدلال سے میرے قلب کو سکون ہو جائے، فرمایا چار پرندوں ان کے ٹکڑے کر ڈالو پھر ان کو اپنی طرف ہلاؤ صا د کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ یعنی ان کو اپنی طرف مائل کرو اور ان کے ٹکڑے کر کے ان کے گوشت اور پروں کو خلط خلط کر دو پھر اپنے علاقہ کے ہر پہاڑ پر ان میں سے تھوڑا تھوڑا رکھ دو پھر ان کو اپنی طرف آواز دو وہ تیری طرف تیزی سے آئیں گے اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے، اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اور اپنی صنعت میں حکمتوں والا ہے چنانچہ (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) ایک مور ایک کرگس ایک کوا ایک مرغا لیا اور ان کے ساتھ مذکورہ معاملہ کیا اور ان کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا، پھر ان کو آواز دی تو بعض اجزاء بعض کی طرف اڑے حتیٰ کہ مکمل پرند ہو گئے پھر وہ اپنے سروں کی طرف متوجہ ہوئے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: جَادَلْ، حَاجَ كِي تَفْسِيْر جَادَلْ سے کر کے بتایا کہ حَاجَ بمعنی غَلَبَ فِي الْحُجَّةِ نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے۔ اسلئے کہ نمرود حجت میں ابراہیم پر غالب نہیں آیا تھا۔

قَوْلُهُ: اَنْیَ حَمَلَهُ الْخ، اس میں اشارہ ہے کہ نروڈ کی حجت بازی کا سبب اعطاء ملک تھا، اَنْ اِنَّهُ اللّٰهُ، الملک حذف لام کے ساتھ مقول لَا جَلَّہ ہے ای لَا اَنْ اَنَا اللّٰهُ الملک۔

قَوْلُهُ: نَمْرُوذٌ، نَمْرُوذٌ بن کنعان، نَمْرُوذ۔ نون اور ذال مجملہ کے ضمہ کے ساتھ، (ترویج الارواح)، یہ ولد اترنا تھا سب سے پہلے تاج مکمل اپنے سر پر اسی نے رکھا تھا اور روئے زمین کا مالک ہوا نیز اس نے ربوبیت کا دعویٰ کیا، دنیا میں چار بادشاہ ایسے نرے ہیں جو روئے زمین کے مالک ہوئے ہیں ان میں سے دو مسلمان سلیمان و ذوالقرنین علیہ السلام ہیں، اور دو کافر ہیں نمرود و بخت نصر۔

قَوْلُهُ: بَطْرَه، بَطْر کے معنی اترانے اور حد سے زیادہ بے جا فخر کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: اِذْ، بَدَل من حَاج۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: اِذْ ظَرْفِہ کافعل سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے؟

جَوَابُہ: حذف فعل مثل جَادَلْ یا خَاصَمَ سے بدل کل ہے اِذْ ظَرْفِہ کی طرف بدلیت کی نسبت فعل کے قائم مقام ہو نے کی وجہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِی یَخْلُقُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ اس عبارت میں نمرود کے اعتراض کے فاسد ہونے کی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ یُحْیِ وَيُمِيت سے مطلب اجسام میں موت و حیات کو پیدا کرنا ہے جو کہ نمرود سے ممکن نہیں تھا۔

قَوْلُهُ: تَحْيَیْرٌ وَدِهْشٌ، بُهْتٌ، ان افعال میں سے ہے کہ جوئی للمفعول استعمال ہوتے ہیں مگر معنی میں مئی لفظا کے ہوتے ہیں، بُهْتٌ کی تفسیر تَحْيَیْرٌ اور دِهْشٌ، سے کر کے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَسْحَجَةِ، مِم کے فتح کے ساتھ، کشادہ راستہ۔

قَوْلُهُ: مَنَقَلًا اِلٰی حَاجَةٍ اَوْضَحْ مِنْهَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: یہ ہے کہ ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف انتقال دو وجہ سے ہوا کرتا ہے اول دلیل میں فساد و نقص ہو حالانکہ نبی سے یہ ممکن نہیں ہے، دوسرے یہ کہ اگر دلیل میں کوئی ابہام ہو تو اس کو واضح نہ کر سکے اور یہ بھی درست نہیں۔

جَوَابُہ: یہ انتقال، مِنْ دَلِيلٍ اِلٰی دَلِيلٍ آخر، نہیں ہے بلکہ دلیل خفی سے دلیل جلی کی طرف انتقال ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ رَايْتَ كَالَّذِی، رَايْتَ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتٍ: اَوْ كَالَّذِی کا عطف کَالَّذِی حَاجٌ پر درست نہیں ہے اسلئے کہ جو عامل معطوف علیہ کا ہوتا ہے وہی معطوف کا بھی ہوتا ہے معطوف علیہ کا عامل الٰہی، ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ کَالَّذِی کا عامل بھی، الٰہی ہو، حالانکہ کاف پر الٰہی کا دخول جائز نہیں ہے کاف خواہ اسمیہ ہو یا حرفیہ۔

جَوَابُہ: یہ عطف مفرد علی المفرد نہیں ہے بلکہ عطف جملہ علی الجملہ ہے اور کَالَّذِی سے پہلے اَرْاَيْتَ محذوف ہے جیسا کہ مفسر غلام نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: بُخْت نَصْر، بُخْت بمعنی ابن اور نصر ایک بت کا نام ہے بُخْت نصر، کے معنی ہیں ابن الصنم اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب یہ پیدا ہوا تھا تو اس کی والدہ نے اس کو نصر بت کے پاس ڈال دیا تھا جس کی وجہ سے اس کا نام بُخْت نصر یعنی ابن الصنم مشہور ہو گیا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: لَمْ يَنْسَهُ، اِی لَمْ يَتَغَيَّرْ (تَفَعَّل) سے مضارع واحد مذكر غائب، سالہا سال گزرنے کے باوجود خراب نہ ہوا، جزہ اور کسائی نے ہاء و ہاء سکتہ قرار دیتے ہوئے حالت وصل میں حذف ضروری قرار دیا ہے ان کے نزدیک اصل لَفْظُ يَنْسَنُ ہے جس کی اصل يَنْسَنُ تھی حالت جزم میں الف ساقط ہو کر يَنْسَنُ ہو گیا، اس قول کے مطابق یہ سَنَہ سے ماخوذ ہوگا، جس کی اصل سَنَوَۃ تھی ابو عمرو نے کہا تَسَنَى (تَفَعَّل) کی اصل تَسَنُنُ تھی اور تَسَنُنُ کے معنی ہیں تَغَيَّرَ۔ اسی مادہ سے حَمَلُ مَسْنُون ہے۔ بعض دیگر حضرات، ہاء کے اصل ہونے کے قائل ہیں جو کہ وقف اور وصل دونوں حالتوں میں باقی رہتی ہے اس قول پر بھی سَنَہ سے ماخوذ ہوگا مگر سَنَہ کی اصل سَنِيَّة تھی اسلئے کہ اس کی تصغیر سُنِيَّة آتی ہے۔

يَنْوَالُ: لَمْ يَنْسَهُ، کو مفر دلا یا گیا ہے حالانکہ اس سے مراد طعام و شراب میں ایذا شنیدہ لانا چاہئے تھا۔
جَوَابُ: طعام و شراب، بمنزلہ غذا، حکم میں مفرد کے ہیں اسلئے يَنْسَهُ، کو مفر دلا یا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ۔

يَنْوَالُ: وَلِنَجْعَلَكَ، میں واؤ کیا ہے؟ اگر عاطفہ ہے تو اس کا معطوف علیہ کیا ہے؟ حالانکہ ماقبل میں کوئی معطوف علیہ ایسا نہیں کہ اس پر عاطفہ درست ہو۔

جَوَابُ: بعض حضرات نے واؤ کو استغنیاء کہا ہے اور الامم محذوف کے متعلق ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لِنَجْعَلَكَ اَيَّةً لِلنَّاسِ، لِنَجْعَلَكَ اصل میں لِأَنَّ نَجْعَلَكَ ہے جار اپنے مصدر تاوہلی مجرور سے مل کر فعل محذوف کے متعلق ہے۔

لَتَعْلَمَ جَوَابُ: جن حضرات نے واؤ عاطفہ مانا ہے تو انہوں نے فعل محذوف پر عاطفہ کیا ہے جیسا کہ مفسر غلام نے لَتَعْلَمَ معطوف علیہ مقدر مانا ہے اور وہ معطوف علیہ ایک دوسرے فعل مقدر سے جو کہ ماقبل سے مفہوم ہے، متعلق ہے اور وہ فَعَلْنَا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لَتَعْلَمَ قَدَرْنَا عَلَى اَحْيَاءِ الْمَوْتَى۔

قَوْلُهُ: نُنَبِّئُهَا، نون کے ضم اور را، مہملہ کے ساتھ انشاء (افعال) سے جمع متکلم، ہم کس طرح زندہ کر کے اٹھاتے ہیں اور را، مہملہ کی صورت میں نون کے فتح کے ساتھ (ن) سے بھی پڑھا گیا ہے۔ اور ایک قراءت میں نون کے ضمہ اور زائے مجملہ کے ساتھ ہے اِی نَحْنُ نُحْيِيهَا وَنُرْفَعُهَا، یعنی کس طرح حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں، مجازی معنی ہم کس طرح زندہ کرتے ہیں۔

حضرت عزیر عليه السلام کو مشاہدہ اَحْيَاء سے قبل علم استدلالی حاصل تھا اور مشاہدہ کے بعد علم المشاہدہ حاصل ہوا، لہذا دونوں باتیں صحیح ہیں۔

قَوْلُهُ: فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ، حضرت ابراہیم عليه السلام سے سوال کی وجہ عدم یقین اور عدم ایمان نہیں تھا بلکہ مقصد یہ تھا کہ

سامعین کو معلوم ہو جائے کہ ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا مقصد اطمینان قلبی حاصل کرنا تھا نہ کہ نفس علم، تاکہ علم الوحی کے ساتھ علم المشاہدہ بلکہ مزید اطمینان کا سبب بنے، لہذا یہ وہم ختم ہو گیا کہ باوجود اس کے کہ اللہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا علم تھا تو پھر، اَوَلَمْ تَوْنِمْ، کہہ کر اللہ تعالیٰ نے کیوں سوال کیا؟

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ، یہ استفہام تعجبی ہے، اِىْ اَعْجَبَ یا محمد مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ اور اُنِّیْ یُحِیْنِ هَذِهِ اللّٰهَ بَعْدَ مَوْتِهَا، میں استفہام اظہار عظمت کے لئے ہے۔
فَقَصْرُ هُنَّ، بضم الصاد و کسرها، صَارَ یَصُوْرُ یا صَا یَصْنُوْهُ سے فعل امر ہے بمعنی صَمَّرَ او بمعنی مَالِ، ملاء، مائل کر، مانوس کر، اس کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا بھی ہیں اور بعض نے کہا ہے ضمہ کے ساتھ تو دونوں معنی میں مشترک ہے اور کسرہ کے ساتھ بمعنی قطع کرنا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ رَبِّہٖ۔ اَلَمْ تَرَ، عربی ادب میں یہ اسلوب حیرت اور استعجاب کے موقع پر استعمال ہوتا ہے، اور اس میں پہلوئے ذم نمایاں ہے جب کبھی کسی کے کسی حیرت انگیز نقص یا عیب کی طرف توجہ دلانی ہوتی ہے تو اس کو اسی طریقہ پر شروع کرتے ہیں جیسے اردو میں کہتے ہیں: تم نے فلاں کی حرکت دیکھی؟ (تفسیر کبیر ملخصاً) رہی یہ بحث کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بحث و مباحثہ کرنے والا کون تھا؟ ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کوئی معاصر بادشاہ تھا، مفسرین نے اس کا نام نمرود بتایا ہے، جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وطن عراق کا بادشاہ تھا، جس واقعہ کا یہاں ذکر کیا جا رہا ہے اس کا ذکر بائبل میں نہیں ہے اس لئے اہل کتاب اس واقعہ کو ماننے ہی میں تامل کرتے ہیں، البتہ تمود میں یہ پورا واقعہ موجود ہے اور بڑی حد تک قرآن کے مطابق ہے، اس میں بتایا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ نمرود کے یہاں سب سے بڑا عہدیدار تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بر ملا شرک کی مخالفت اور توحید کی تبلیغ شروع کی اور بت خانہ میں گھس کر بتوں کو توڑ ڈالا تو ان کے باپ نے خود ان کا مقدمہ بادشاہ کے دربار میں پیش کیا اور پھر وہ گفتگو ہوئی جو یہاں بیان کی گئی ہے۔

مابہ النزاع کیا تھا؟

مابہ النزاع یہ بات تھی کہ ابراہیم علیہ السلام اپنا رب کس کو مانتے ہیں اور یہ نزاع اس وجہ سے پیدا ہوا کہ جھگڑنے والے شخص کو خدا نے حکومت عطا کی تھی اس وجہ نزاع کی طرف، اَنَّ اٰتٰہُ اللّٰهُ الْمُلْکَ، سے اشارہ کیا ہے اس کو سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل حقیقتوں پر نظر دینی ضروری ہے۔

① قدیم ترین زمانے سے آج تک تمام مشرک سوسائٹیوں کی مشترکہ خصوصیت رہی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو رب الارباب خداوندگان کی حیثیت سے تو مانتے ہیں مگر صرف اسی کو رب اور تہا اسی کو خدا اور معبود نہیں مانتے۔

② خدائی کو مشرکین نے ہمیشہ وہوصوں میں تقسیم کیا ہے ایک فوق الفطری خدائی جو سلسلہ اسباب پر حکمراں ہے اور جس کی طرف انسان اپنی حاجت اور مشکلات میں دستگیری کے لئے رجوع کرتا ہے، اس خدائی میں وہ اللہ کے ساتھ ارواح فرشتوں اور جنوں اور سیاروں اور دوسری بہت سی ہستیوں کو شریک ٹھہراتے ہیں ان سے دعائیں مانگتے ہیں ان کے سامنے مراسم پرستش بجالاتے ہیں اور ان کے آستانوں پر نذر و نیاز پیش کرتے ہیں۔

دوسری تمدنی اور سیاسی معاملات کی خدائی (یعنی حاکمیت) ہے اس دوسری قسم کی خدائی کو دنیا کے تمام مشرکوں نے قریب قریب ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ سے سلب کر کے شاہی خاندانوں اور مذہبی پروہتوں اور سوسائٹی کے اگلے پچھلے ہوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ اکثر شاہی خاندان اسی دوسرے معنی میں خدائی کے مدعی ہوئے ہیں اور اسے مستحکم کرنے کیلئے انہوں نے بالعموم پہلے معنی والے خداؤں کی اولاد کو دھوکا دے دیا ہے اور مذہبی طبقے اس معاملہ میں ان کے ساتھ شریک سازش رہے ہیں مثلاً جاپان کا شاہی خاندان اسی معنی کے اعتبار سے خود کو خدا کا اوتار کہتا ہے اور جاپانی ان کو خدا کا نمائندہ سمجھتے ہیں۔

③ نمرود کا دعوائے خدائی بھی اسی دوسری قسم کا تھا وہ خدا کے وجود کا منکر نہ تھا اس کا دعویٰ یہ نہ تھا کہ زمین و آسمان کا خالق اور پوری کائنات کا مدبر میں ہوں، بلکہ اس کا دعویٰ یہ تھا کہ اس ملک عراق کا اور اس کے باشندوں کا حاکم مطلق میں ہوں میری زبان قانون ہے میرے اوپر کوئی بالاتر اقتدار نہیں ہے جس کے سامنے میں جواب دہ ہوں، اور عراق کا ہر وہ باشندہ باغی اور نضار ہے جو اس حیثیت سے مجھے اپنا رب نہ مانے یا میرے سوا کسی اور کو رب تسلیم کرے۔ نمرود کو اس خدا واد سلطنت کی وسعت ہی نے اتالیق، سرکش اور بر خود غلط بنادیا تھا کہ دعوائے خدائی کو اختیار وایات یہود میں یہاں تک تصدیق ملتی ہے کہ اس نے اپنے لئے ایک عرش الہی بنا رکھا تھا جس پر بیٹھ کر اجلاس کرتا تھا (ملاحظہ ہو تفسیر ہوگ کی حکایات یہود)۔

④ ابراہیم علیہ السلام نے جب کہا کہ میں نہ ف ایک رب العالمین کو خدا، معبود، اور رب مانتا ہوں اور اس کے سوا سب کی خدائی اور ربوبیت کا منکر ہوں تو سوال نہ ف یہی نہیں پیدا ہوا کہ قومی مذہب اور مذہبی معبودوں کے بارے میں ان کا یہ نیا عقیدہ کہاں تک قابل برداشت ہے بلکہ یہ سوال بھی اٹھ کھڑا ہوا کہ قومی ریاست اور اس کے مرکزی اقتدار پر اس عقیدے کی جو زد پڑی ہے اسے کیونکر نظر انداز کیا جاسکتا ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جرم بغاوت کے الزام میں نمرود کے سامنے پیش کئے گئے۔

نمرود نے داعی تو حید (ابراہیم علیہ السلام) کو پہنچ دے کر پوچھا کہ وہ کونسا خدا ہے کہ جس کی طرف تم دعوت دے رہے ہو ذرا میں بھی تو اس کے اوصاف سنوں، تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ”رَبِّی الَّذِیْ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ“ یعنی حیات و موت کی ساری قوتیں اسی کے ہاتھ میں ہیں، وہ سارے نظام ربوبیت کا سرچشمہ ہے کائنات حیات کی فناء اور بقا کے سارے قانون اور ضابطے آخر میں اسی پر جا کر ٹھہرتے ہیں۔ کسی بندے میں یہ طاقت نہیں کہ اس نظام حیات کو بدل سکے اس میں کوئی ادنیٰ تصرف کر

دکھائے، اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جواب کے اس پہلے ہی فقرے سے یہ بات واضح ہو چکی تھی کہ اب، اللہ کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا، تاہم نمرود اس کا جواب ڈھٹائی سے دے گیا اور دو واجب القتل مجرموں کو بلایا اور ایک کو معاف کر دیا اور دوسرے کو قتل کر دیا اور کہہ دیا ”اَنَا اَحْيٰی وَاُمِیْتُ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے استدلال وہی قائم رکھا صرف مخاطب کی ذہنی سطح کا لحاظ رکھتے ہوئے دوسری مثال پیش کر دی اور فرمایا اچھا کائنات حیاقی نہ تھی کائنات طبعی ہی کے خدائی نظام میں ایک ادنیٰ تصرف کر کے دکھا دو نمرود سورج و یونٹا کو خود کو اوار کہتا تھا اور سورج کے خدائے اعظم ہونے کا قائل تھا اس کے عقیدہ کے ابطال و تردید میں سورج ہی کی مثال پیش کی، ”قَالَ اِنۡرَاہِمۡمُ فَإِنَّ اللّٰہَ یَاۡتِیۡ بِالشَّمۡسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَبۡتِ بِہَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِیۡ کَفَرَ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کس قدر بہترین گرفت فرمائی!!

اس استدلال کا نمرود ڈھٹائی سے بھی جواب نہ دے سکا، اس لیے کہ وہ خود ہی جانتا تھا کہ آفتاب و مانتاب اسی خدا سے زیر فرمان ہیں جس کو ابراہیم علیہ السلام سب مانتا ہے، مگر اس طرح جو حقیقت اس کے سامنے بے نقاب ہو رہی تھی اس کو تسلیم کر لینے کے معنی اپنی مطلق العنان فرمانروائی سے دست بردار ہو جانے کے تھے، جس کے لیے اس کے نفس کا طاغوت تیار نہ تھا لہذا وہ ششدر رہی ہو کر رہ گیا، خود پرستی کی تاریکی سے حق پرستی کی روشنی میں نہ آیا۔

تلمو دکا بیان ہے کہ اس کے بعد نمرود کے حکم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام قید کر دیے گئے دس روز تک وہ جیل میں رہے، پھر بادشاہ کی کونسل نے ان کو زندہ جلانے کا فیصلہ کیا اور ان کو آگ میں پھینکے جانے کا واقعہ پیش آیا جو سورۃ انبیاء، عنکبوتہ الصافات میں بیان ہوا ہے۔

اَوْ کَا لَّذِیۡ مَرَّ عَلٰی فِصْرَیۡۤ اَیۡتِ کَا عَطَفَ مَعۡنٰی سَابِقِۭ اَیۡتِ پَر ہے اور تقدیر کلام اکثر نحو یوں نے یہ نکالی ہے، ”اَرِیْتُ کَا لَّذِیۡ حَاجَّ اِبْرٰہِیۡمَ اَوْ کَا لَّذِیۡ مَرَّ عَلٰی قُرَیۡہِ“ اور زخمی، بیضادی وغیرہ نے تقدیر ”اَرِیْتُ مِثْلَ الَّذِیۡ مَرَّ الْخُ“ نکالی ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے۔

قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام:

قرآن عزیز میں حضرت عزیر علیہ السلام کا نام صرف ایک جگہ سورۃ توبہ میں مذکور ہے، اور اس میں بھی صرف یہ کہا گیا ہے کہ یہود عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں جس طرح کہ نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں، اس ایک جگہ کے سوا قرآن میں اور کسی مقام پر ان کا نام لے کر ان کے حالات و واقعات کا تذکرہ نہیں ہے۔

وَقَالَتِ الْیَہُودُ عِزِّرَہٗۤ اِبْنُ اللّٰہِ وَقَالَتِ النَّصَارَیۡ الْمَسِیۡحُ اِبْنُ اللّٰہِ ذٰلِکَ قَوْلُهُمۡ بِاَفۡوَہِہِمْ یُضَآہِنُوۡنَ قَوْلَ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡۤا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْہُمُ اللّٰہُ اَنۡیۡ یُؤَفِّکُوۡنَ۔ (سورۃ توبہ)

اور یہودیوں نے کہا عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا مسیح اللہ کا بیٹا ہے، یہ ان کی باتیں ہیں محض ان کی زبانوں سے نکالی ہوئی،

ان لوگوں نے بھی ان کی ہی بات کہی جو اس سے پہلے کفر کی راہ اختیار کر چکے ہیں ان پر اللہ کی لعنت یہ کدھر پھیلے جا رہے ہیں۔

قرآن میں مذکور ایک واقعہ:

البتہ مذکورہ آیت میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ ایک برگزیدہ ہستی کا اپنے گدھے پر سوار ایک ایسی ہستی سے گذر ہوا جو بالکل تباہ و برباد ہو کر کھنڈر ہو چکی تھی وہاں نہ کوئی مکان تھا اور نہ مکین، ان بزرگ نے جب یہ دیکھا تو تعجب اور حیرت سے کہا ایسا کھنڈر اور تباہ حال ویرانہ پھر کیسے آباد ہوگا؟ اور یہ مردہ ہستی کس طرح دوبارہ زندگی اختیار کرے گی؟ یہاں تو بظاہر کوئی بھی ایسا سبب نظر نہیں آتا، یہ بزرگ ابھی اسی فکر میں غرق تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ ان کی روح قبض کر لی اور سو برس تک اسی حالت میں ڈالے رکھا، یہ مدت گذر جانے کے بعد ان کو دوبارہ زندگی بخشی، تب ان سے کہا بتاؤ! کتنے عرصہ اس حالت میں رہے؟ وہ جب موت کی آغوش میں سوئے تھے تو دن چڑھنے کا وقت تھا، اور جب دوبارہ زندگی پائی تو غروب آفتاب کا وقت تھا، اس لیے انہوں نے جواب دیا ایک دن یا چند گھنٹے۔ اللہ نے فرمایا ایسا نہیں ہے، بلکہ تم سو برس تک اسی حالت میں رہے، اور اب تمہارے تعجب اور حیرت کا یہ جواب ہے کہ تم ایک طرف اپنے کھانے پینے کی چیزوں کو دیکھو کہ ان میں مطلق کوئی تغیر نہیں آیا، اور دوسری جانب اپنے گدھے کو دیکھو کہ اس کا جسم گل سٹرک صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا ہے، اور پھر ہماری قدرت کا اندازہ کرو کہ جس چیز کو چاہا کہ محفوظ رہے تو سو برس کے اس طویل عرصہ میں کسی بھی اس پر مسمیٰ تغیرات نے اثر نہ کیا اور محفوظ و سالم رہی اور جس کے بارے میں ارادہ کیا کہ گل سٹر جائے وہ گل سٹر گئی اور اب تمہاری آنکھوں کے دیکھتے ہی ہم اس کو دوبارہ زندگی بخشے دیتے ہیں، اور یہ سب کچھ اس لیے کیا تاکہ ہم تم کو اور تمہارے واقعہ کو لوگوں کیلئے نشانِ قدرت بنادیں اور تم یقین کے ساتھ ساتھ یعنی مشاہدہ بھی کر لو۔ تب انہوں نے اظہارِ عبودیت کے بعد یہ اقرار کیا کہ بلاشبہ تیری قدرت کاملہ کے لیے یہ سب کچھ آسان ہے اور مجھ کو علم الیقین کے بعد عین الیقین کا درجہ ہو حاصل ہو گیا۔

اَوْ كَا لَٰذِیْ مَوْءَلٰی قَرِیْبَہٗ (الایہ) ان آیات کی تفسیر میں یہ سوال پیدا ہوتا کہ وہ بزرگ شخص کون تھا جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو اس کے جواب میں مشہور قول یہ ہے کہ یہ حضرت عزیر علیہ السلام تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم فرمایا کہ تم یروثم جاؤ۔ ہم اس کو دوبارہ آباد کر دیں گے جب یہ وہاں پہنچے اور شہر کو تباہ اور برباد پایا تو بر بنائے بشریت یہ کہہ اٹھے کہ اس مردہ ہستی کو دوبارہ کیسے زندگی ملے گی؟ ان کا یہ قول بہ شکل انکار نہ تھا بلکہ تعجب اور حیرت کے ساتھ ان اسباب کے متلاشی تھے جن کے ذریعہ سے اللہ اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا تھا، لیکن اللہ کو اپنے برگزیدہ بندے اور نبی کی یہ بات بھی پسند نہیں آئی کیونکہ ان کے لیے یہ کافی تھا کہ خدا نے دوبارہ اس ہستی کی زندگی کا وعدہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ان کے ساتھ وہ معاملہ پیش آیا جو مذکورہ بالا سطور میں بیان ہوا، اور جب وہ زندہ کئے گئے تو یروثم (بیت المقدس) آباد ہو چکا تھا۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن سلام اور قتادہ، سلیمان، حسن رضوان علیہ السلام کا رجحان اسی جانب ہے کہ یہ واقعہ حضرت عزیر علیہ السلام سے متعلق ہے۔

(تفسیر ابن کثیر)

اور وہب بن منبہ اور عبد اللہ بن عبد کا اور ایک روایت میں عبد اللہ بن سلام کا قول یہ ہے کہ یہ شخص حضرت ارمیہ (یرمیاہ) نبی تھے، ابن جریر طبری نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ (تفسیر و تاریخ ابن کثیر)

تاریخی بحث:

اور یہ اس لیے کہ جب قرآن عزیز نے اس ہستی کا نام ذکر نہیں کیا اور نبی ﷺ سے بھی اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے اور صحابہ و تابعین سے جو آثار منقول ہیں ان کا ماخذ بھی وہ روایات و اقوال ہیں جو وہب بن منبہ، کعب احبار اور حضرت عبد اللہ بن سلام تک پہنچتے ہیں جو کہ اسرائیلی روایات و واقعات سے منقول ہیں۔ اب واقعہ سے متعلق شخصیت کی تحقیق کے لیے صرف ایک ہی راہ باقی رہ جاتی ہے کہ تواریخ اور تاریخی مصادر سے اس کو حل کیا جائے، مجموعہ تواریخ کے صحائف انبیاء اور تاریخی بیانات پر غور کرنے سے یہ تفصیلات سامنے آتی ہیں کہ یہ واقعہ حضرت یرمیاہ نبی سے متعلق ہے مزید تفصیل کے لیے تفصیل القرآن مصنفہ حضرت مولانا حافظ الرحمن سیوہاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں۔

مَثَلٌ صِفَةُ مُنَافِقَاتٍ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ طَاعَتِهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَبَائِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ تَنْصَاعُ بِسَبْعِ مِائَةِ ضَعْفٍ وَاللَّهُ يُضَعِّفُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِ ۝ بَمَنْ يَنْسَجِفُ الْمُنَافِقَةُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُنْفِقُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا عَلَى الْمُنْفِقِ عَلَيْهِ يَقُولُهُمْ مَثَلًا قَدْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ وَحَبِزْتَ خَالَهُ وَلَا أَدْرِي لَهُ بِذِكْرِ ذَلِكَ إِلَيَّ مَنْ لَا يَجِبُ وَفَوْقَهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابٌ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَالْخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ فِي الْآخِرَةِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدَّ عَلَى السَّائِلِ جَمِيلٌ وَمَعْفَرَةٌ لِيَذْفِي إِنْجَاحُهُ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ تَبْعُهَا أَدْوَى بِالْمَنْ وَتُعْبِرُ لَهُ بِالسُّؤَالِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ صَدَقَةِ الْعِبَادِ حَلِيمٌ ۝ بِتَاخِيرِ الْعُقُوبَةِ غَيْرِ الْغَمِّ وَالْمُؤَذَى يَأْتِيهَا الَّذِينَ أَمْوَالًا تُبْطَلُ وَاصْدَقْتِكُمْ أَيْ أَخْوَزَهَا بِالْمَنْ وَالْأَدْوَى الْغَطَالُ كَالَّذِي أَيْ كَابِطٌ نَفَقَةُ الذِّئْبِ يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ مُرَائِيًا لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ الْمُنَافِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ خَجَرَ أُنْسَ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ مَطَرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا صَلْبًا أُنْسَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ اسْتِيفَاتٍ لِبَيَانِ مَثَلِ الْمُنَافِقِ الْمُنْفِقِ رِيَاءً وَجَمْعُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى أَتَى عَلَى شَيْءٍ وَمِمَّا كَسَبُوا عَمِلُوا أَيْ لَا يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُوجَدُ عَلَى الصَّفْوَانِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لَا ذَهَابَ الْمَطَرُ لَهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ وَمَثَلٌ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءً طَبْ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيهِ تَأْمَنُ أَنْفُسَهُمْ أَيْ تَحْقِيقًا لثَوَابِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ

الذین لَا یُجُونَهُ لِانْكَارِهِمْ لَهُ وَبِئْسَ اِیْدَانِیَّةً كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِنَسَآنٍ بِرَبْوَةٍ بِحِمْیِ الرِّاءِ وَفَتْحِهَا سَكَانٌ مُرْتَفِعٌ
مَسْتَوٍ اَصَابَهَا وَاِبِلٌ قَاتَتْ اَعْطَتْ اَكْلَهَا بِحِمْیِ الكَاثِ وَسَكُونِهَا ثَمَرُهَا ضَعْفَيْنِ بِشَلْخِ مَا یُثْمَرُ غَبْرِهَا
فَاِنْ لَمْ یُصْبِحْهَا وَاِبِلٌ قَطَلٌ مَطَرٌ خَفِیْتُ یُجِیْنُهَا وَیُخَفِیْهَا لِارْتِفَاعِهَا الْمَعْنٰی تَثْمُرُ وَتَزْكُو كَثُرَ الْمَطَرُ اَمْ قُلْ
فَكَذَلِكَ نَفَقَاتٌ مِّنْ ذِكْرِ تَزْكُو عِنْدَ اللّٰهِ كَثُرَتْ اَمْ قُلْتُ وَاللّٰهُ یَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِیْرٌ ۝۱۰ فِیْجَارِیْكُمْ بِهَ اَبُوْدُ اِیْحُبُّ
اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ بِنَسَآنٍ مِّنْ تَجْلِیْلِ وَاَعْنَابٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ لَهٗ فِیْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابِیْهِ الْكَبِیْرُ
فَضَعُفٌ عَنِ الْكَسْبِ وَلَهٗ ذُرِّیَّةٌ ضَعْفٌ ۝۱۱ اَوْلَادٌ صِغَارٌ لَا یَقْدِرُوْنَ عَلَیْهِ فَاَصَابَهَا اَعْصَارٌ رِّیْحٌ شَدِیْدَةٌ
فِیْهَا نَارٌ فَاَحْرَقَتْ فَفَقَدَها اَحْوَجٌ مَا كَانَ اَلِیْهَا وَبَقِیَ هُوَ وَاَوْلَادُهٗ عَجَزَةٌ مُّتَحَبِّرِیْنِ لَا حِیْلَ لَهُمْ وَهَذَا تَمْثِیْلٌ
لِیَنْفَقَةِ الْمُرَاتِیِ وَالْمَنَاقِبِ فِیْ ذِهَابِهَا وَغَدَمِ نَفْعِهَا اَحْوَجٌ مَا یَكُوْنُ السِّیَافِیِ الْاٰخِرَةِ وَالِاسْتِفْهِامِ بِمَعْنٰی النَّفْیِ
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ لِرَجُلٍ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بَعَثَ لَهُ الشَّیْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِیِ حَتّٰی اغْرَقَ اَعْمَالَهٗ
كَذٰلِكَ كَمَا بَشِّرُ مَا ذَكَرَ یَبِیْنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰلِیَّتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۲ فَتَعْتَبِرُوْنَ .

ع

تَرْجُمَہ: جو لوگ اپنے مالوں کو اللہ کے راستے میں یعنی اس کی اطاعت میں صرف کرتے ہیں ان کے مال کی مثال
ایسی ہے جیسے ایک دانہ کہ اس سے سات بالیاں اُگیں اور ہر بالی میں سودانے ہوں، اسی طرح ان کا (راہ خدا) میں صرف کیا ہوا
مال سات سو گنا افزوں ہوتا ہے، اور اللہ جسے چاہتا ہے اس سے بھی زیادہ دیتا ہے اور اللہ کا فضل بڑا وسیع ہے (اور) وہ اس بات
سے واقف بھی ہے کہ افزونی کا کون مستحق ہے؟ جو لوگ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد جس پر خرچ
کیا ہے مثلاً یہ کہہ کر احسان نہیں جتاتے کہ میں نے اس کے ساتھ احسان کیا اور میں نے اس کی (خشت) حالت سدھار دی اور نہ
اس کو تکلیف پہنچاتے ہیں اس احسان کا اس شخص کے سامنے تذکرہ کر کے کہ جس کا واقف ہونا یہ شخص پسند نہیں کرتا، (علیٰ بن ابی
القیاں) ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے، یعنی ان کے خرچ کا ثواب اور ان پر نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ٹمکن ہوں گے ایک
میٹھا بول (اچھی بات) اور سائل کو اچھا جواب دینا اور اس کے اصرار کو نظر انداز کرنا اس خیرات سے بہتر ہے کہ جس کے پیچھے
احسان جتلا کر اور سوال پر عار، اگر ایذا رسانی کی ہو، اور اللہ بندوں کے صدقے سے بے نیاز ہے اور احسان جتلانے والے اور
تکلیف پہنچانے والے کی سزا کو مؤخر کر کے بردبار ہے۔ اے ایمان والو تم اپنے صدقات کو یعنی ان کے ثواب کو احسان جتلا کر
اور تکلیف پہنچا کر اس شخص کے مانند ضائع نہ کرو۔ یعنی اس شخص کے صدقہ کے ضائع کرنے کے مانند کہ جو اپنے مال کو لوگوں کو
دھانے کے لیے خرچ کرتا ہے اور اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتا حال یہ کہ وہ منافق ہے۔ اس کی مثال اس چکنے پھری
ہے کہ جس پر مٹی پڑی ہو۔ اور اس پر زور کی بارش ہو سو اس کو بالکل صاف کر کے رکھ دے کہ اس پر کچھ باقی نہ رہے۔ (ایسے
لوگ) کچھ بھی حاصل نہ کر سکیں گے اپنی کمائی (صدقات) سے، یہ جملہ مستانفہ ہے ریاکاری کے طور پر خرچ کرنے والے منافق

کی مثال بیان کرنے کے لیے۔ اور (لا یقصدون) کو مت لایا گیا ہے الٰہی کے معنی کی رعایت کرتے ہوئے۔ یعنی آخرت میں عمل خیر کا ثواب نہ پائیں گے جیسا کہ بچنے پتھر پر اس مٹی میں سے کچھ باقی نہیں رہتا جو اس پر تھی، بارش کے اس مٹی کو بہا لے جانے کی وجہ سے۔ اور اللہ تعالیٰ کافروں کو راہ ہدایت نہ دکھائیگا اور ان لوگوں کے لیے (راہ ضالین) خرچ کرنے کی مثال جو اپنے مالوں کو محض اللہ کی رضا جوئی کے لیے دل کے پورے ثبات (و قرار) کے ساتھ خرچ کرتے ہیں یعنی اس پر ثواب حاصل کرنے کے لیے، بخلاف منافقین کے کہ وہ ثواب کی توقع نہیں رکھتے ان کے ثواب کے منکر ہونے کی وجہ سے اور جس ابتدائی ہے، اس باغ کی ہے جو بلند سطح پر ہو (رُبُوۃ) میں راہ کے ضمن اور فتح کے ساتھ۔ وہ جگہ جو مرتفع اور مستوی ہو۔ اور اس پر زور دار بارش ہوئی جو جس کی وجہ سے اس (باغ) نے دوسرے باغوں کے پھل دینے کے مقابلہ میں دو گنا پھل دیا ہو۔ اُکُلْہَا میں کاف کے ضمہ اور سکون کے ساتھ۔ (مراد) اس کے پھل ہیں اور اگر اس پر زور دار بارش نہ بھی ہو تو ہلکی ہی کافی ہے۔ یعنی اگر ہلکی بارش بھی اس پر ہو جائے تو اس کے بلند مقام پر ہونے کی وجہ سے وہی کافی ہو جاتی ہے، مطلب یہ کہ اس میں پھل آتے ہیں اور بڑھتے ہیں بارش خواہ زیادہ ہو یا کم ہو۔ اسی طرح مذکورین کے صدقات عند اللہ زیادہ ہوتے ہیں اور بڑھتے ہیں خواہ وہ صدقات کم ہوں یا زیادہ۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس پر نظر رکھے ہوئے ہے، لہذا وہ تم کو اس کی جزاء دے گا۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا ایک باغ چھوڑوں گا اور انگوروں کا ہو جس کے تحت نہریں بہتی ہوں اور اس کے لیے اس باغ میں اور بھی بہت کم کے میوے ہوں اور اس کا بڑھاپا آچکا ہو جس کی وجہ سے وہ کمائے میں کمزور پڑ گیا ہو۔ اور اس کے کمزور کم سن بچے ہوں جو کمانے پر قادر نہ ہوں۔ اس باغ پر ایک بگولہ آئے (یعنی) شدید آندھی، کہ جس میں آگ ہو، جس کی وجہ سے وہ (باغ) جل جائے سو اس نے باغ کو اس وقت کھویا ہو کہ جب وہ آخرت میں اس کا سخت محتاج ہو۔ اور وہ اور اس کے بچے عاجز تھے رہ گئے ہوں کہ ان کے لیے (گزر بسر کرنے کی) اور کوئی صورت نہ ہو۔ یہ ریاکار اور احسان جتلانے والے کی تمثیل ہے اس کے ضائع ہونے اور اس کے نفع نہ پہنچانے میں ایسے وقت میں جب کہ (وہ ریاکار) آخرت میں اس (کے ثواب) کا شدید محتاج ہو۔ اور استفہام ثانی کے معنی میں ہے، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے نیک اعمال کئے۔ پھر اس پر شیطان مسلط کر دیا گیا تو اس نے معصیت کے عمل شروع کر دیئے یہاں تک کہ اس نے اپنے اعمال کو غرق (ضائع) کر دیا۔ اللہ تمہارے لیے اسی طرح جس طرح بیان کی گئیں کھول کر نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم اس میں غور و فکر کرو اور عبرت حاصل کرو۔

حَقِیْقِیْ وَ تَرْکِیْ وَ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

مثال مضاف الذین موصول، یُسْتَفْهِقُوْنَ اَمْوَالُہُمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ جملہ ہو کر صمد موصول سے مل کر مثل ہا مضاف الیہ، مضاف الیہ سے مل کر مبتداء (کَمَثَلِ حَبۃٍ) حَبۃ موصوف ہے اَلْبَسْتَ الخ جملہ ہو کر موصفت ہے

موصوف صفت سے مل کر محذوف کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔ مفسر علام نے صفة، کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مثل بمعنی مثال نہیں ہے بلکہ بمعنی صفت ہے۔

سُئِلَ: نفقات کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: اَلَّذِيْنَ يَنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ مِّثْلَ حَبِّ الْخَمْرِ اور مثل حبة الخ مشبہ بہ ہے مشبہ اور مشبہ بہ میں موافقت نہ ہونے کی وجہ سے تشبیہ درست نہیں ہے اس لیے کہ مشبہ بہ (الَّذِيْنَ يَنْفِقُوْنَ) از قبیل حیوانات ہے اور مشبہ (حبة) از قبیل جمادات ہے لہذا تشبیہ مناسب نہیں ہے، اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مشبہ کی جانب حذف مانا جائے جیسا کہ مفسر علام نے لفظ نفقات محذوف مانا ہے، اب تقدیر عبارت یہ ہوگی، مثل نفقة الَّذِيْنَ يَنْفِقُوْنَ كمثل حبة اَنْبَت الخ۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مشبہ بہ کی جانب حذف مانا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی، مثل الَّذِيْنَ يَنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ الخ كمثل زارع حبة۔

قَوْلُهُ: اَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ اس حذف سے اشارہ کر دیا کہ يُضَعْفُ کا مفعول محذوف ہے۔

سُئِلَ: مُضَاعَفَتُ تَوَاقُلٍ سے مفہوم ہو رہی ہے دو بارہ ذکر کرنے سے تکرار معلوم ہوتا ہے اس کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: اَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے یعنی ماسبق سے جو مفہوم ہو رہا ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلُهُ: قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ، موصوف صفت سے ملکر معطوف علیہ اور مغفرة معطوف، معطوف معطوف علیہ سے ملکر مبتداء خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةِ الْخ خبر۔

سُئِلَ: خَيْرٌ مِّنْہٗ اس کا مبتداء بنا کیسے درست ہے؟

جواب: چونکہ اس کا معطوف علیہ مغرفہ ہے جس کی وجہ سے معطوف کا مبتداء بنا درست ہو گیا۔

سُئِلَ: معطوف علیہ قَوْلٌ ہے جو کہ نکرہ ہے اس کا خود مبتداء بنا صحیح نہیں ہے؟

جواب: جب نکرہ موصوف بالصفة ہو تو اس کا مبتداء بنا صحیح ہوتا ہے، قَوْلٌ موصوف معروف صفت ہے لہذا اس کا مبتداء واقع ہونا درست ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِیْ اُجْوَرٰہَا۔

سُئِلَ: اُجْوَر مضاف محذوف ماننے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: نفس صدقہ یعنی مال صدقہ کے باطل ہونے کا کوئی مفہوم نہیں ہے اس لیے کہ احسان جتانے یا اذیت پہنچانے سے مال صدقہ ضائع اور باطل نہیں ہو جاتا بلکہ اس کا اجر و ثواب ضائع ہو جاتا ہے اسی شبہ کو رفع کرنے کے لیے اُجْوَرٰہَا کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: جَمْعُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الذِّی: یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَقْدِرُونَ، کی ضمیر، الٰہی ینفق کی طرف راجع ہے جو کہ مفرد ہے اور یَقْدِرُونَ میں ضمیر جمع ہے۔
جَعَلْنَا: الٰہی، اُن پر لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے مگر معنی کے اعتبار سے جمع ہے، کما قول الشاعر :-

وَأَنَّ الَّذِي خَسَنَتْ بِفَلَاحٍ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ

فلح، بصرہ میں ایک مقام کا نام ہے، وہ شخص جس کا خون مقام فلح میں ضائع ہو گیا درحقیقت وہی پوری قوم کے قائم مقام تھا،
مقام استشہاد، ہُمْ ضمیر ہے جو کہ الٰہی کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُنَا: نفقات یہاں بھی حذف مضاف کی وجہ مشبہ اور مشبہ بہ میں موافقت پیدا کرنا ہے کما مرہ قریبنا۔

قَوْلُنَا: اَعْطَتْ، اَنْتَ، کی تفسیر اعطت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَنْتَ اِيعَاذٌ سے ہے نہ کہ اِيتِيَانٌ سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

السَّنْبِيلَةُ، خوشہ، پانی، مشہور و معروف شئی ہے جو کہ گندم وغیرہ میں نکلتی ہے، اس کا وزن فُنْعُلَّةٌ ہے، نون زائدہ ہے اسبل
الزَّرْعُ اس وقت بولتے ہیں جب کھیتی میں پانی نکل آتی ہے اور بعض حضرات نے سنبیل سے مشتق مان کی نون کو اسبلی بھی کہا ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ (الآیۃ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل ہے (یعنی تشبیہ مرکب)
اس میں مُنْفِقِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ کے نفقہ کو مضافت میں دانہ گندم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی جس طرح ایک دانہ سے
بہت سی بالیں اور ہر بال میں سینکڑوں دانے پیدا ہوتے ہیں اسی طرح اخلاص کے ساتھ راہ خدا میں خرچ کرنے والے کا اجر
و ثواب انعاماً مضافتہ ہوتا ہے، وجہ تشبیہ تمثیل یا تشبیہ مرکب میں وجہ تشبیہ متعدد چیزوں سے اخذ کی جاتی ہے،
اخلاص و ایمان کے ساتھ راہ خدا میں خرچ کرنا مشبہ ہے جو کہ مرکب ہے اور خوشہ گندم جس میں دانے زیادہ ہوں مشبہ بہ ہے یہ بھی
مرکب ہے لہذا مذکورہ آیت میں تشبیہ مرکب ہے جس میں تشبیہ کے چاروں رکن مذکور ہیں، مشبہ، مشبہ بہ، وجہ تشبیہ، اور حرف تشبیہ۔

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ (الآیۃ) اس آیت میں
بھی تشبیہ مرکب ہے۔ ریا کاری کے طور پر خرچ کرنے والے کی کیفیت کو اس صاف اور چکنے پھرنے کی کیفیت کے ساتھ تشبیہ دی گئی
ہے جس پر ریت پر ابو اور زردار بارش میں و ریت مٹی بہہ کر صاف ہو جائے جس طرح یہ پتھر بارش کی وجہ سے صاف ہو گیا اسی
طرح اس شخص کے نفاق کی وجہ سے اس کے انفاق کا اجر و ثواب بھی ضائع ہو گیا۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ اِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں بھی تشبیہ مرکب ہے اس لیے کہ اخلاص
کیساتھ اور رضا الہی کے لیے راہ خدا میں خرچ کرنے والے کو اس باغ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو بلندی پر ہو اور جس میں بہ
حال میں پھل بکثرت آئیں خواہ بارش زیادہ ہو یا کم۔

قَوْلُنَا: نَجِيبٌ کہا گیا ہے کہ یہ اسم جمع ہے اس کا واحد نَجِيلٌ ہے، اور کہا گیا ہے کہ نخل کی جمع ہے اور نخل اسم جنس ہے۔

قَوْلًا: اِعْصَارًا، تیز آندھی، گولہ بولیا پالے والی ہوا، جو درختوں کو اپنی سمیت کیوجہ سے تھلس دے۔

اَبُو ذَا اَحَدٍ كُھُرًا اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِیْلِ (الایہ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مرکب) استعمال ہوئی، مشبہ بہ ایک ایسا شخص ہے کہ جس نے زندگی بھر آبپاری کر کے ایک عمدہ باغ تیار کیا جو جس میں ہر قسم کے پھل ہوں اور اس کے پاس گنذر و بھر کرنے کا صرف وہی واحد ذریعہ ہو اور یہ شخص پڑھاپے کی عمر کو پہنچ گیا ہو ضعف و نقاہت کی وجہ سے کسب کرنے کی طاقت بھی نہ رہی ہو اور اس کے ختمے ختمے بچے بھی ہوں وہ اپنے اس کا سہارا تو کیا بنتا لے اس کے لیے پوچھتے ہوئے ہوں، ایسی صورت میں اس باغ پر کوئی بلائے آسمانی آپڑے جو اس باغ کو جلا کر خاکستر کر دے تو اس شخص کو کس قدر حسرت و یاس ہوگی، یہی حال قیامت کے دن اس ریاکار خراج کرنے والے کا ہوگا کہ نفاق و ریاکاری کی وجہ سے اس کے سارے اعمال اکارت ہو جائیں گے جب کہ وہاں نیکیوں کی شدید ضرورت ہوگی اور دوبارہ اعمال خیر کرنے کی مہلت و فرصت بھی نہ ہوگی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا تم پسند کرتے ہو کہ تمہارا بھی یہی حال ہو؟۔

باغ والے کے حالات سے جو کیفیت متضرب ہوتی ہے وہ مشبہ بہ ہے اور قیامت کے دن ایک ریاکار کی جو حالت ہوگی اس سے جو کیفیت متضرب ہوتی ہے وہ مشبہ بہ ہے، اس تمثیل میں مشبہ بہ مذکور ہے اور مشبہ مخدوف ہے، اَبُو ذَا، میں استفہام لفظی و قواعی لے لے کر لکھی واقع کے لیے۔

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیْحُ

مَثَلُ الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ (الایہ) یہ انفاق فی سبیل اللہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

لَمْ لَا یُنْبَغُوْنَ مَا انْفَقُوا مِمَّا وَّلَا اَذٰی، یہ اس بات کا بیان ہے کہ انفاق فی سبیل اللہ کی مذکورہ فضیلت صرف اس شخص کو حاصل ہوگی جو مال خرچ کر کے احسان نہیں جتاتا یعنی زبان سے ایسا کلمہ پختیار اور نہیں کرتا ہے جس سے کسی غریب ضرورت مند محتاج کی عزت نفس مجروح ہو اور وہ تکلیف محسوس کرے، حدیث شریف میں ہے آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین آدمیوں سے کام نہیں فرمائے گا ان میں سے ایک احسان جتالے والا بھی ہے۔ (مسلم کتاب الامان)

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَیْرًا (الایہ) سائل سے نرمی اور شفقت سے بولنا اور دعا کیے کلمات کہنا مثلاً یہ کہ اللہ تعالیٰ تم کو اور ہم کو بھی اپنے فضل و کرم سے نوازے۔ یہ قول معروف ہے اور مغفرت کا مطلب ہے کہ اگر سائل کی زبان سے کوئی نازیبا کلمہ نکل جائے تو اس سے چشم پوشی کرتے ہوئے درگزر کرنا۔ یہ نرمی اور چشم پوشی اور درگزر اس صدقے سے بہتر ہے جس کے بعد اس کو لوگوں میں رسوا و ذلیل نہ کرے یا احسان جتائے۔ کسی سے کلمہ خیر کہنا اور خندہ پیشانی سے ماننا بھی صدقہ ہے۔ (مسلم کتاب الہ)

فَمَثَلُهُ، کَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَیْهِ تَرَابٌ فَاصَابُهُ وَاَبْلُ فَتَرَكَهُ صَلْدًا یہ ایک تمثیل ہے جس میں ریاکار کے اعمال نیک کو بارش سے تشبیہ دے کر سمجھایا گیا ہے۔ تمثیل میں بارش سے مراد خیرات اور دیگر اعمال نیک ہیں اور چٹان سے مراد نیت اور جذبہ کی خرابی ہے جس کے ساتھ خیرات یا کوئی بھی نیک کام کیا گیا ہے، بلکہ مٹی سے مراد نیکی کی وہ ظاہری سطح ہے

جس کے نیچے نیت کی خرابی پوشیدہ ہے۔

بارش کا فطری تقاضہ تو یہی ہے کہ اس سے روئیدگی ہو اور شادابی آئے، لیکن جب روئیدگی قبول کرنے والی زمین اوپر ہی اوپر برائے نام ہو اور اس کے نیچے نری پتھر کی چٹان ہو تو بارش مفید ہونے کے بجائے المیٰ مضر ہوگی، اسی طرح خیرات بھی اگرچہ بھلائیوں کو نشوونما دینے کی صلاحیت رکھتی ہے مگر اس کے نافع ہونے کے لیے حقیقی نیک نیتی شرط ہے نیک نہ ہو تو ابر کرم کا فیضان بھی بجز اس کے کہ محض ضیاع مال ہے اور کچھ نہیں۔

اَيُّوْدُ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهٗ جَنَّةٌ، یعنی اگر تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تمہاری عمر بھر کی کمائی ایک ایسے نازک موقع پر تباہ ہو جائے جب کہ تم اس سے فائدہ اٹھانے کے سب سے زیادہ محتاج ہو اور از سر نو کمائی کرنے کا موقع بھی باقی نہ رہا ہو تو تم یہ بات کیسے پسند کر رہے ہو کہ دنیا میں مدت العمر عمل کرنے کے بعد آخرت کی زندگی میں تم اس طرح قدم رکھو کہ وہاں پہنچ کر یکا یک تمہیں معلوم ہو کہ تمہارا پورا کارنامہ حیات یہاں کوئی قیمت نہیں رکھتا، جو کچھ تم نے دنیا کے لیے کمایا تھا وہ دنیا ہی میں رہ گیا آخرت کے لیے کچھ کم کر لائے ہی نہیں کہ یہاں اس کے پھل کھا سکو، آخرت میں تمہیں اس کا کوئی موقع نہ ملے گا کہ از سر نو اب آخرت کے لیے کمائی کرو۔ آخرت کے لیے جو کچھ بھی کمائی کرنے کا موقع ہے وہ اسی دنیا میں ہے یہاں اگر تم آخرت کی فکر کئے بغیر ساری عمر دنیا ہی کی دھن میں لگے رہے اور اپنی تمام قوتیں اور کوششیں دنیوی فائدے تلاش کرنے ہی میں کھپاتے رہے تو آفتاب زندگی غروب ہونے کے بعد تمہاری حالت بعینہ اس بڑھے کی طرح حسرت ناک ہوگی جس کی عمر بھر کی کمائی اور جس کی زندگی کا سہارا ایک باغ تھا اور وہ باغ عین عالم پیری میں اس وقت جل گیا جب کہ وہ نہ خود نئے سرے سے باغ لگا سکتا ہے اور نہ انکی اولاد ہی اس قابل تھی کہ اس کی مدد کر سکے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مثال کا مصداق ان لوگوں کو بھی قرار دیا ہے جو ساری عمر نیکیاں کرتے ہیں اور آخر عمر میں شیطان کے جال میں پھنس کر اللہ کے نافرمان ہو جاتے ہیں جس سے عمر بھر کی نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں۔

وفی رواية البخاری والحاکم وابن جریر وجماعة عن ابن عباس کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تمہارا اس آیت کے بارے میں کیا خیال ہے، ”اَيُّوْدُ اَحَدُكُمْ“ الخ؟۔ لوگوں نے کہا: اللہ تعالیٰ اعلم، حضرت عمر رضی اللہ عنہ غصہ ہو گئے اور فرمایا، ہاں کہوتا، کہو (یعنی یہ گول مول بات میرے سوال کا جواب نہیں ہے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! اس آیت کے بارے میں میرے دل میں ایک بات ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے میرے برادر زادے کہو، اور اپنے آپ کو کم نہ سمجھو، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس آیت میں اس مالدار آدمی کی مثال بیان کی گئی ہے جس نے اللہ کی اطاعت میں عمل کیا، پھر اللہ نے اس کی طرف شیطان بھیجا تو وہ محاصی میں مبتلا ہو گیا اور اپنے اعمال کو برباد کر لیا۔ (روح المعانی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا رِكَوًا مِنْ طَيِّبَاتِ حَبَادٍ مَا كَسَبْتُمْ مِنْ أَمَلٍ وَمِنْ طَيِّبَاتِ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
 مِنَ الْخُبُوبِ وَالْمَنَارِ وَلَا تَتَّبِعُوا تَحْصِدُوا الْخَبِيثَاتِ الرَّذِيَّةِ مِنْهُ أَيْ مِنَ السَّدَاكُورِ تُنْفِقُونَ فِي الزَّكَاةِ
 حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ تَتِمُّوهُ وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ أَيْ الْخَبِيثَاتِ لَوْ أَغْنَيْتُمُوهُ فِي خُفُوفِكُمْ إِلَّا أَنْ تُعْصُوا فِيهِ
 بِالنَّسَاجِلِ وَغَضِّ النَّصْرِ فَكَيْفَ تُؤْذُونَ بِهِ حَقَّ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنَى عَنْ نَفَقَاتِكُمْ حَمِيدٌ ۝
 مَحْمُودٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ الشَّيْطَانُ يُعَذِّبُ الْفَقْرَ يُخَوِّفُكُمْ بِهِ أَنْ تُنْفِقْتُمْ فَنَفْسُكُمْ وَيَا مُرْكُم بِالْفَحْشَاءِ
 النَّحْسِ وَمَنْعِ الزَّكَاةِ وَاللَّهُ يُعَذِّبُ عَلَى الْإِنْفَاقِ مَغْفِرَةٌ مِنْهُ لِبُذُنِكُمْ وَقَصْلًا رِزْقًا خَلْفًا مِنْهُ
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِ ۝ بَالْمُنْفِقِ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ الْعِلْمَ النَّافِعَ الْمُوَدَّى إِلَى الْغَمْرِ مِنْ نَشَاءٍ
 وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا نَبِيذُهُ إِلَى السَّعَادَةِ الْآيَةِ وَمَا يَذْكُرُ فِيهِ إِذْ شَاءَ النَّاسُ
 فِي الْأَمَلِ فِي الذَّلِيلِ يَتَعَطَّى إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ أَصْحَابُ الْعُتُوبِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ
 أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَوْقَ نَفْسِكُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُكُمْ فَيُجَارِيكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
 الزَّكَاةِ وَالسَّنَدِ أَوْ يَوْضَعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَحَلٍّ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ ۝ مَا نَعْنِي لَهُمْ مِنْ غَدَايِهِ
 إِنْ تَبَدَّلُوا تَطَهَّرُوا الصَّدَقَاتِ أَيْ التَّوَاتُلِ فَيُعَمَّا حَيْثُ أَيْ نَعْمَةً شَيْءٌ أَيْ إِذَا هِيَ وَإِنْ تَحَفُّوْهَا تَسِيرُوهَا
 وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَيْدِيهَا وَإِنْ شَاءَ الْغَنِيَاءُ أَمَّا سَدَقَةُ الْفَرَسِ فَلَا فَضْلَ أَظْهَرَهَا
 لِيُتَدَيَّ بِهِ وَلَيْلًا لَيْتَهُ وَإِتَابُهَا الْفُقَرَاءَ مُنْعِيٌّ وَيُكَفِّرُ بِأَنْبَاءِهَا وَيُجَارِيكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
 وَمَنْزُوعًا عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ عَنْكُمْ مَنْ بَغَضَ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا نَعْمَلُونَ خَيْرٌ ۝ عَالَمٌ بِطَائِفِهِ
 كَمَا هِيَ غَالَا يُخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ وَمَنْ مَنَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّصَدَّقِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِيُسَلِّمُوا أَعْلَى
 لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ أَيْ النَّاسِ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هُدَايَةً
 إِلَى الدُّخُولِ فِيهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَالٍ فَلَا نَنْفُسِكُمْ لَأَنْ ثَوَابُهَا وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَيْ
 ثَوَابِهِ لَا غَيْرِهِ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا خَيْرٌ مَعْنَى أَنْتُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِي لَكُمْ جَزَاءَهُ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ۝
 تُنْفِقُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مَا كَيْدُ النَّارِ لِي الْفُقَرَاءَ خَيْرٌ مِنْ سَدَقَةِ الْفُقَرَاءِ أَيْ الصَّدَقَاتِ
 الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ حَسَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَتَرَنَّتْ فِي أَعْنَاقِهِمُ الرِّغْمَةُ وَالْمَغْنَمُ
 مِنْ الْمُفَاحِرِينَ أَرْجَبُوا الْغَنِيَةَ الْفَرَانَ أَوْ الْخُرُوجَ مِنَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِمَتَجَرَّةٍ وَالْمَغْنَمِ
 لِمَغْنَمِهِ غَنَةً بِجِهَادٍ حَسْبُهُمُ الْجَاهِلُ بِجَاهِلِهِ أَغْنِيَاءُ مِنَ التَّحَقُّقِ أَيْ لِيُغْنِيَهُمْ عَنِ السُّؤَالِ وَتَرْكِهِ تَعْرِفُهُمْ
 بِأَخْصَابٍ لِيُسَيِّمَهُمْ غَلَامَتُهُمْ مِنَ التَّوَاتُلِ وَتَرِ الْجِهَادِ لَا يَسْكُونُ النَّاسُ شَيْئًا فَلْيَحْفَظُوا لِلْحَاقِّ أَيْ لَا

سُورَةُ الْبَقَرَةِ (۲) پارہ ۳
فِي حَازِيْنِهِ عَلِيْهِ.

ترجمہ:

اے ایمان والو! جو مال تم نے کمایا ہے اس میں سے عمدہ چیزیں خرچ کرو، زکوٰۃ دو اور اس سے بھی عمدہ چیزیں جو ہم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔ (مثلاً) غلہ اور پھل اور مذکورہ چیزوں میں سے خراب چیز کا قصد بھی نہ کرو کہ اس میں سے زکوٰۃ میں خرچ کرو گے تلفغون، تیمموا کی نصیر سے حال ہے، حالانکہ تم خود بھی اس خراب چیز کو لینے والے نہیں ہو اگر وہ چیز تمہارے حقوق میں دی جائے مگر نرمی اور حشمت پوشی کرتے ہوئے، تم نظر انداز کر جاؤ تو پھر تم خراب چیز سے اللہ کا حق کس طرح ادا کرتے ہو اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے خرچے سے بے نیاز اور ہر حال میں ستودہ صفات ہے، شیطان تمہیں محتاجی سے ڈراتا ہے (یعنی) اگر تم صدقہ کرو گے تو محتاج ہو جاؤ گے سو تم خرچ نہ کرو، اور تم کو بخل اور زکوٰۃ نہ دینے کا حکم کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ خرچ کرنے پر اپنی طرف سے تمہارے گناہوں کو معاف کرنے کا اور اس (خرچ کردہ) کے عوض رزق کا وعدہ کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل کے معاملہ میں بڑا شاد و دست اور خرچ کرنے والے سے باخبر ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے حکمت یعنی ایسا عام نافع جو عمل تک پہنچانے والا ہو عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت مل گئی اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی، اس کے سعادت ابد یہ تک پہنچنے کی وجہ سے۔ اور نصیحت تو اس دانشمند کی قبول کرتے ہیں اور تم جو کچھ بھی خرچ کرتے ہو (یعنی) صدقہ و زکوٰۃ ادا کرتے ہو یا جو بھی نذر مانتے ہو پھر تم اس کو پوری کرتے ہو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے۔ تو وہ تم کو اس کا صلہ دے گا، اور زکوٰۃ کو روک کر اور نذر و پورا کر کے یا اللہ کی معصیت میں بے محل خرچ کر کے ظلم کرنے والوں کا کوئی بھی حامی نہیں ہوگا۔ (یعنی) اس کے مذاب سے ان کو کوئی بچانے والا نہیں ہوگا۔ اگر تم غلی صدقات کو ظاہر کرو تب بھی اچھی بات ہے یعنی اس کا ظاہر کرنا اچھی بات ہے۔ اور اگر تم اسے پوشیدہ رکھو اور فقرا کو دو تو اس کے ظاہر کرنے اور مالداروں کو دینے سے تمہارے حق میں بہتر ہے، لیکن فرض صدقہ کہ اس کا اظہار افضل ہے تاکہ لوگ اس کی اقتدا کریں اور تاکہ یہ شخص محل تہمت میں نہ رہے اور اس کا فقرا کو دینا متعین ہے، اور اللہ تمہارے کچھ گناہ بھی دور کر دے گا، یُكَفِّرْ، یا اور نون کے ساتھ جزم پڑھا جائے تَوْفِّهُو، کے محل پر عطف ہوگا اور مرفوع پڑھا جائے تو متاثر نہ ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔ اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے، یعنی اس کے باطن سے اس طرح واقف ہے جس طرح اس کے ظاہر سے، اُس سے اس کی کوئی شئی مخفی نہیں ہے، اور جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین پر سجدہ کرتے ہوئے منع فرمایا تاکہ وہ اسلام قبول کر لیں تب یہ آیت نازل ہوئی، (لَيْسَ عَلَيْكَ حُدُودُهُمْ) ان کی ہدایت یعنی اسلام میں داخل کرنا آپ کے ذمہ نہیں، آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے، بلکہ اللہ اسلام میں دخول کی جس کی ہدایت چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور تم جو کچھ بھی مال میں سے خرچ کرتے ہو سو اپنے لیے کرتے ہو، اس لیے کہ اس کا اجر تمہارے ہی لیے ہے، اور تم اللہ ہی کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہو یعنی اس کے ثواب کے لیے نہ کہ دنیا کی کسی اور غرض کے لیے، خبر یعنی نہیں ہے، اور

مال میں سے تم جو کچھ خرچ کرتے ہو تم کو اس کی پوری پوری جزاء دی جائے گی، تم پر ذرا بھی زیادتی نہ کی جائے گی کہ اس کے اجر میں کچھ کمی کر دی جائے، یہ دونوں جملے پہلے جملے کی تائید ہیں۔ صدقات کے (اصل) مستحق وہ فقراء ہیں (للفقراء) مبتداء مخدوف کی خبر ہے جو اللہ کی راہ میں لکھ گئے ہیں، یعنی جنہوں نے خود کو جہاد میں محبوس کر لیا ہے (اور آئندہ آیت) اصحاب صفہ کے بارے میں نازل ہوئی اور وہ مجاہدین میں سے چار سو تھے، جو قرآن کی تعلیم اور سرایا کے ساتھ نکلنے کے لیے مستعد رہتے تھے، وہ جہاد میں مشغول رہنے کی وجہ سے (طلب) معاش اور تجارت کے لیے سفر نہیں کر سکتے تھے، ان کے حال سے ناواقف انہیں سختی سمجھتا تھا سوال سے ان کے احتیاط کرنے اور ترک سوال کرنے کی وجہ سے اس مخاطب کو ان کی تواضع اور مشقت کے اثر کی علامت سے پہچان لے گا، وہ لوگوں سے لپٹ کر کسی چیز کا سوال نہیں کرتے، یعنی وہ بالکل سوال نہیں کرتے، لہذا چمت کر سوال بھی ان کی طرف سے نہیں ہوتا اور الحاف کے معنی اصرار کے ہیں، اور تم مال میں سے جو کچھ خرچ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے سو وہ تم کو اس کی جزاء دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلٌ: الجہاد، طہیت کی تفسیر الجہاد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ طہیت کے معنی حلال کے نہیں ہیں جو کہ اکثر استعمال ہوتے ہیں بلکہ یہاں عمدہ کے معنی ہیں جو ردی کے مقابلہ میں مستعمل ہے۔

قَوْلٌ: تغصوا۔ مضارع جمع مذکر حاضر آنگھیں بند کرنا، یہاں مجازی معنی، درگزر کرنا، چشم پوشی کرنا مراد ہیں۔

قَوْلٌ: البخل، فحشاء کی تفسیر بخل سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں فحشاء کے مشبہ معنی جو کہ زمانے میں مراد نہیں ہیں۔

قَوْلٌ: مجزوماً بالعطف علی محلّ فہو و مرفوعاً علی الاستیناف۔ اس عبارت کا مقصد یُکْفَر کے اعراب کو بتانا ہے، اس کو جزوم پر حجاب ہے تو جزوم فہو کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے ہوگا اس لیے کہ فہو، جواب شرط ہونے کی وجہ سے جزوم ہے، اور اگر مرفوع پر حجاب ہے تو مرفوع جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے ہوگا شرط سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

قَوْلٌ: ای الناس اس میں اشارہ ہے کہ ہلکہم کی ضمیر الناس کی طرف راجع ہے اگرچہ وہ ماقبل میں صحتہ کو نہیں ہے مگر مضمون کلام سے مفہوم ہے فقراء کی طرف راجع نہیں جیسا کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس صورت میں معنی درست نہیں رہتے۔

قَوْلٌ: الی الدخول فی الاسلام، اس اضافہ سے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سوال: آپ ﷺ سے ہدایت کی نفی کا کیا مقصد ہے جب کہ آپ ﷺ کی ہدایت ہی کے لیے ہے۔

جواب: نفی ہدایت سے مراد ایصال الی المطلوب کی نفی ہے نہ کہ اراء الطریق کی۔

عشری اراضی کے احکام:

مِمَّا آخَرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ، لفظ آخر جفا سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عشری زمین سے عشر واجب ہے، اس آیت کے عموم سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے کہ عشری زمین کی ہر قلیل و کثیر پیداوار میں عشر واجب ہے، عشر اور خراج دونوں اسلامی حکومت کی جانب سے زمین پر عائد کردہ ٹیکس ہیں، ان میں فرق یہ ہے کہ عشر فقط ٹیکس نہیں بلکہ اس میں عبادت مالی کی حیثیت بھی ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے، اس لیے اس کو زکوٰۃ الارض بھی کہا جاتا ہے اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کا کوئی پہلو نہیں ہے، مسلمان چونکہ عبادت کا اہل ہے لہذا عشری زمین سے جو ٹیکس لیا جاتا ہے اسے عشر کہتے ہیں اور غیر مسلم سے جو اراضی کا ٹیکس لیا جاتا ہے اس کو خراج کہتے ہیں، عشری اور خراجی زمین کا فرق اور عشر و خراج کے تفصیلی مسائل کتب فقہ سے معلوم کیے جاسکتے ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں۔

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ، بھلے اور نیک کام میں اگر مال خرچ کرنا ہو تو شیطان ڈراتا ہے کہ مفلس اور فلاح ہو جاؤ گے اور تمہارا افلاس کام رک جائے گا البتہ اگر برے کام میں خرچ کرنا ہو تو بڑی سے بڑی رقم خرچ کروا دیتا ہے چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ مسجد مدرسہ یا کسی اور کار خیر کے لیے کوئی تعاون کے لیے پہنچ جائے تو صاحب خیر ایک معمولی رقم کے لیے بار بار حساب کی جانچ پڑتال کرتا ہے، اور چندہ والے کو بسا اوقات کئی بار ہلاتا ہے لیکن اگر سنیما، ٹیلی ویژن، شراب، بدکاری، اور مقدمہ بازی میں خرچ کرنا ہو تو یہی شخص بڑی سے بڑی رقم بے تحاشا خرچ کر دیتا ہے۔

”حکمت“ کے معنی اور تفسیر:

يُؤْتِي السَّحْبَةَ مِنَ الْغَمَامِ، حکمت سے مراد صحیح بصیرت اور صحیح قوت فیصلہ ہے یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ جس شخص کے پاس حکمت کی دولت ہوگی وہ ہرگز شیطان کی بتائی ہوئی راہ پر نہ چلے گا، بلکہ اس کشادہ راہ کو اختیار کرے گا جو اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے، شیطان کے تنگ نظر مریدوں میں یہ بڑی ہوشیاری اور عقلمندی ہے کہ آدمی اپنی دولت کو سنبھال کر رکھے اور ہر وقت کمائی کی فکر میں لگا رہے لیکن جن کو اللہ کی جانب سے نور بصیرت کی دولت ملی ہے ان کی نظر میں یہ عین بے وقوفی ہے، حکمت اور دانائی ان کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی جو کچھ کمائے اس سے اپنی متوسط ضروریات پوری کرنے کے بعد باقی کو دل کھول کر بھلائی کے کاموں میں خرچ کرے۔

نذر کا حکم:

نذرا سی عبادت کی صحیح ہے جو اجہات کی جنس سے ہو اور خود واجب نہ ہو، مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص عیادت مریض کی نذر مانے تو واجب نہ ہوگی۔ نذر اگر معصیت کی نہ ہو تو پورا کرنا واجب ہے اگر کسی نے

معصیت کی نذر قسم کے ساتھ مانی تو نذر پوری نہ کرے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔

غیر اللہ کی نذر جائز نہیں:

نذر بھی چونکہ نماز روزہ کی طرح عبادت ہے لہذا غیر اللہ کے لیے جائز نہیں غیر اللہ کی نذر ماننا شرک ہے لہذا کسی بھی پیر، پیغمبر یا ولی کے نام کی نذر ماننا شرک ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔

خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے:

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَنْبَغِي (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ عام حالات میں خفیہ طور پر صدقہ کرنا افضل ہے، سوائے اس صورت کے کہ جس میں اعلانیہ خرچ کرنے میں لوگوں کو ترغیب کا پہلو ہو یا تہمت سے بچنا مقصود ہو، تاہم مخصوص صورتوں کے علاوہ دیگر مواقع پر خاموشی سے خفیہ طور پر صدقہ کرنا ہی بہتر ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: جن لوگوں کو روز قیامت عرش الہی کا سایہ نصیب ہوگا ان میں وہ شخص بھی ہوگا جس نے اپنے دائیں ہاتھ سے ایسے خفیہ طریقہ سے صدقہ کیا ہوگا کہ اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہوئی ہو کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے؟ (اس تعبیر سے مراد مبالغہ فی الخفاء ہے) نفلی صدقات کو چھپا کر اور جو صدقہ فرض ہو مثلاً زکوٰۃ وغیرہ اس کو علانیہ دینا افضل ہے۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ يَهْدِيهِمْ بِعَمَلٍ مَعْرُوفٍ یعنی آپ پر یہ واجب نہیں کہ آپ ان کو ہدایت یافتہ کر دیں صرف رہنمائی کرنا اور راہ ہدایت دکھانا آپ کا فرض منصبی ہے۔

شان نزول:

عبد بن حمید اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابتداء میں مسلمان اپنے غیر مسلم رشتہ داروں اور عام غیر مسلم حاجتمندوں کی مدد کرنے میں تامل کرتے تھے، اور اس کو ناپسند کرتے تھے، ان کا خیال یہ تھا کہ صرف مسلمان حاجتمندوں کی مدد کرنا ہی انفاق فی سبیل اللہ ہے، اس آیت سے ان کی یہ غلط فہمی دور ہو گئی۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کی والدہ اپنے کفر کے زمانہ میں اپنی بیٹی حضرت اسماء کی خدمت میں مدد کی خواہاں ہو کر مدینہ آئیں تو حضرت اسماء نے اپنی والدہ کی مدد اس وقت تک نہیں کی جب تک کہ آپ ﷺ سے اجازت نہ لے لی۔

مَسْكُوتًا: یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ صدقہ سے مراد نفلی صدقہ ہے جس کا انسانیت کی بنیاد پر ذمی کافر کو بھی دینا جائز ہے، البتہ صدقہ واجب مسلمان کے علاوہ کسی کو دینا جائز نہیں ہے۔

مَسْكُوتًا: کافر ذمی یعنی غیر حرابی کو صرف زکوٰۃ و عشر دینا جائز نہیں البتہ دیگر صدقات واجبہ و نافلہ دینا جائز ہے، اور اس آیت میں زکوٰۃ داخل نہیں ہے۔ (معارف القرآن)

لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا، اہل ایمان کی صفت یہ ہے کہ فقر و غربت کے باوجود وہ سوال سے بچتے ہیں اور الحاف یعنی اصرار سے سوال کرنے سے بچتے ہیں، بعض نے الحاف کے معنی کئے ہیں بالکل سوال نہ کرنا، اور بعض نے کہا ہے کہ وہ سوال میں الحاح و زاری نہیں کرتے، اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو ایک ایک دودھ بھجور یا ایک ایک دودھ لقمے کے لیے در در جا کر سوال کرتا ہے، مسکین تو وہ ہے جو سوال سے بچتا ہے، پھر آپ ﷺ نے لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا کا حوالہ پیش فرمایا (صحیح بخاری) اس لیے پیشہ ور گدا گروں کے بجائے دین کے طلبہ علما، اور سفید پوش ضرورت مندوں کا پتہ چلا کر ان کی مدد کرنی چاہیے، کیونکہ ایسے لوگ دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلا نا عزت نفس اور خوداری کے خلاف سمجھتے ہیں۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِالْئِيلِ وَالْتَهَارِ سِرًا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۰﴾ الَّذِينَ يَأْكُونَ الرِّبَا أَيْ يَأْخُذُونَ وَغَوِ الزِّيَادَةَ فِي النِّعْمَا مِلَّةً بِالنُّقُودِ وَالْمَطْعُونَاتِ فِي الْقُدْرَةِ الْأَجَلِ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيَامًا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ يَضْرَعُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ الْجُنُونُ بِهِمْ مُتَعَلِّقٌ يَتَوَقَّعُونَ ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِالْأَهْمِ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا فِي الْجَوَارِ وَهَذَا مِنْ غَكْسِ التَّشْبِيهِ مُبَالَغَةً فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ بَلَاغٌ مَوْعِظَةٌ وَغَطَّ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ عَنْ أَكْبِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ قَبْلَ النَّهْيِ أَيْ لَا يَنْسَرُدُ مَتْنُهُ وَأَمْرُهُ فِي الْغَفْوَةِ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ إِلَى أَكْبِهِ شَسِبَتْهَا لَهُ الْبَايِعُ فِي الْجَحِيمِ قَالُوا لَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۱﴾ يَمْشِي اللَّهُ الرِّبَا يَتَفَقَّهَ وَيَذْهَبُ بِرَكَّتِهِ وَيُرَى الصَّدَقَاتِ يَزِيدُهَا وَيُنْمِيهَا وَيَضَاعِفُ ثَوَابَهَا وَاللَّهُ لَيُحِبُّ كُلَّ قَتْلِ الْبَيْعِ الْبَيْعِ الْبَيْعِ فَاجِرٌ بِأَكْبِهِ أَيْ يُعَاقِبُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۲﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۳﴾

صَادِقِينَ فِي إِيْمَانِكُمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ امْتِنَالِ أَمْرِ اللَّهِ نَزَلَتْ لِمَا طَالَبَ بَعْضُ الصَّخَايَةِ بَعْدَ النَّهْيِ بِرَبِّوَا كَانَ لَهُ قَبْلُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَأَذْنُوا لِمَا يَحْرِبُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكُمْ فِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَدَى لَنَا بِخَرْبِهِ وَإِنْ تَبَتُّمْ رَجَعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمْ رِعْرَعُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَقْلَبُوهُمْ بِزِيَادَةٍ وَلَا تَقْلَبُوهُمْ ﴿۲۴﴾ بِتَقْصِ وَإِنْ كَانَ وَفَّ غَرَبَهُمْ دُوعَسْرَةً فَنَظَرَةً لَهُ أَيْ عَلَيْهِمْ تَأْخِيرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ بِفَتْحِ الْبَسْمِ وَضَمِّهَا أَيْ وَفَّ سِرَّهُ وَأَنْ صَدَّقُوا بِالتَّشْدِيدِ عَلَى إِذْغَامِ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَبِالتَّخْفِيفِ عَلَى خَذَوِيهَا أَيْ تَتَخَذُّوهَا عَلَى الْمُعْبِرِ بِالْإِزَاءِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۵﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَاغْلُظُوا فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَضْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ زَوَاهِ مُسْلِمٍ وَالْقَوْلُ يَوْمًا تُرْجَعُونَ بِالنَّاسِ

لِلْمَعْمُولِ تَرْفُودُنَ وَلِلْفَاعِلِ تَعْبِرُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ۖ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُنْفِقُ فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ حِزَاءً مَّا كَسَبَتْ ۖ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ﴿۵﴾ ۝ ينقص حسنة أو زيادة سنيئة.

تَرْجُمَہ: جو لوگ اپنا مال رات اور دن، پوشیدہ اور آشکارا خرچ کرتے رہتے ہیں سو ان لوگوں کے لیے ان کے پروردگار کے پاس اجر ہے نہ ان کے لیے کوئی خوف ہے اور نہ وہ ٹمکن ہوں گے اور جو لوگ سود کھاتے ہیں یعنی سود لیتے ہیں اور وہ معاملات میں نقد کی زیادتی اور مال کو لات میں مقدار یا مدت میں زیادتی ہے، وہ لوگ قبروں سے نہ کھڑے ہو سکیں گے مگر اس شخص کے مانند جس کو شیطان لپٹ کر خطی بنا دیتا ہے (یعنی) جس کو شیطان بچھاڑ دیتا ہے، ان کو بخون ہونے کی وجہ سے (مِنَ الْمُسِّ) یقومون کے متعلق ہے۔ ان کی یہ حالت اس وجہ سے ہوگی کہ انہوں نے کہا تھا کہ بیع تو جواز میں سود کے مانند ہے اور یہ مبالغہ کے لیے الٹی تشبیہ ہے، ان کا جواب دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ نے بیع کو حلال اور سود کو حرام کیا ہے، پھر جس کے پاس اس کے پروردگار کی نصیحت پہنچ گئی اور وہ سود خوری سے باز آ گیا تو ممانعت سے پہلے جو کچھ ہو چکا ہے وہ اس کا ہے (یعنی) اس سے واپس نہ لیا جائے گا، اور اس کے معاف کرنے کا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے اور جو شخص سود خوری کی طرف لوٹے سود کو حلت میں بیع کے مشابہ قرار دیتے ہوئے تو یہی لوگ دوزخی ہیں، سو اس میں یہ لوگ ہمیشہ پڑے رہیں گے، اور اللہ تعالیٰ سود کو مٹاتا ہے یعنی اس کو کم کرتا ہے اور اس کی برکت ختم کر دیتا ہے اور صدقات میں اضافہ کرتا ہے (یعنی) اس کو نشو و نما دیتا ہے اور اس کا اجر دو گنا کر دیتا ہے، اور اللہ سود کو حلال قرار دے کر کسی نافر کرنے والے اور سود خوری کر کے گنہگار (فاجر) کو پسند نہیں کرتا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے انہوں نے نیک عمل کئے اور نماز کی پابندی کی اور زکوٰۃ دی ان کا اجر ان کے پروردگار کے پاس ہے نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ٹمکن ہوں گے اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقایا ہے اسے چھوڑ دو اگر تم مومن ہو (یعنی) اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو، اس لیے کہ مومن کی شان اللہ کا حکم بجالانا ہے، (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب بعض صحابہ نے سود کی ممانعت کے بعد سابقہ سود کا مطالبہ کیا، اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تمہارے ساتھ اعلان جنگ ہے، اس میں ان کے لیے شدید دھمکی ہے اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو (صحابہ) نے کہا ہم میں اس کے ساتھ جنگ کی طاقت نہیں، اور اگر تم تو بے کرلو یعنی اس سے باز آ جاؤ تو (رأس المال) اصل سرمایہ کا تم کو حق ہے نہ تم زیادتی کر کے ظلم کرو۔ اور نہ کسی کر کے تم پر ظلم کیا جائے اور اگر مقررہ ننگ دست ہو تو تمہارے اوپر اس کی کشادہ دہی تک اس کے لیے مہلت ہے، (یعنی وصول یا بے کمو خر کرنا ہے) (مَنْسُورَ) سین کے فقرہ اور ضمیمہ کے ساتھ، یعنی اس کی خوشحالی تک اور اگر تم معاف کر دو (تَصَدَّقُوا) تشدید کے ساتھ تاء کو صادمین ادغام کر کے اور تخفیف کے ساتھ تاء کو حذف کر کے، یعنی ننگ دست سے قرض معاف کر کے بری کر دو۔ تو تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم سمجھو کہ یہ بہتر ہے تو ایسا کر لو، حدیث میں ہے کہ جس نے ننگ دست کو مہلت دی یا اس سے اپنا قرض معاف کر دیا تو اللہ اس کو اپنے سایہ میں رکھیں گے جس دن کہ اس کے سایہ کے

علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا، (رواہ مسلم) اور اس دن سے دُرو جس دن تم کو اللہ کی طرف لوٹایا جائے گا مجبُول کے صیغہ کے ساتھ۔
معنی لوٹائے جاؤ گے، اور معروف کے صیغہ کے ساتھ، یعنی تم لوٹو گے، وہ قیامت کا دن ہے پھر اس دن میں ہر شخص کو اس کے اعمال کا جو اس نے اچھے برے کئے ہوں گے، پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور ان کے اعمال حسہ میں کمی کر کے یا اعمال سیئہ میں اضافہ کر کے ان پر ظلم نہ کیا جائے گا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: اِیْ یَا خُذُوْنَهٗ، اس اضافہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اکل (کھانے) سے مراد صرف کھانا ہی نہیں ہے بلکہ مطلقاً لینے کا خواہ کھانے یا لباس بنانے یا بیع کر کے رکھے یا کسی دوسرے کام میں استعمال کرے، مگر کھانا چونکہ اہم مصارف میں سے ہے اس لیے صرف کھانے کا ذکر کیا ہے۔

قَوْلٌ: الْمَطْعُوْمَاتِ، یہ قید مفسر علامہ نے امام شافعی رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کے مذہب کے مطابق لگائی ہے اس لیے کہ ربوا کے لیے ان کے نزدیک از قبیل مطعومات یا ثمنیات ہونا ضروری ہے، امام ابو حنیفہ رَحْمَہُ اللہُ عَلَیْہِ کے نزدیک قدر و جنس میں اتحاد کافی ہے، از قبیل مطعوم ہونا ضروری نہیں۔

قَوْلٌ: فِی الْقَدْرِ اَوْ اِلَاجِلِ یہ المعاملہ سے بدل ہے قدر کا تعلق ربوا افضل سے ہے اور یہ اتحاد جنس کی صورت میں ہوگا اور الاجل کا تعلق اتحاد کے ساتھ ہے، اگر جنس مختلف ہو اور قدر میں اتحاد ہو تو تفاضل جائز ہے اور احوار ناجائز ہوگا۔

قَوْلٌ: مِنْ قَبُوْرٍ هُمْ مَفْسَرٌ عَلَیْہِ مِنْ قَبُوْرٍ هُمْ کی قید لگا کر اس شبہ کا جواب دیا کہ دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ کتنے ہی سود خور ہیں مگر ان کے قیام و تعود میں کسی قسم کا خبط و عدم توازن نہیں ہوتا یہ تو واقعہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے حالانکہ کلام باری میں کذب نہیں ہو سکتا۔

جَوَابٌ: قیام سے مراد و زحمت اپنی قبروں سے کھڑا ہونا ہے نہ کہ دنیا میں کھڑا ہونا اسی شبہ کے جواب کے لیے من قبور ہم کی قید کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: قِیَامًا

یَنْبَغِیْ: لفظ قیام کے اضافہ کا کیا فائدہ؟

جَوَابٌ: یہ ایک سوال مقدّر کا جواب ہے۔

یَنْبَغِیْ: یہ ہے کہ اَلَا کَمَا یَقُوْمُ، میں حرف استثناء حرف (کاف) پر داخل ہے حالانکہ حرف استثناء کا حرف پر داخل ہونا صحیح نہیں ہے "ما" خواہ موصولہ ہو یا مصدریہ۔

جَوَابٌ: مستثنیٰ محذوف ہے اور وہ قیاماً، ہے لہذا اب کوئی امتہ اٹھ نہیں۔

قَوْلُهُ: يَنْخَبِطُهُ (تَفْعَلُ) سے مضارع واحد مذکر غائب ”و“ ضمیر مفعول، اس کو پاگل بنا دیتا ہے، خبط کے اصل معنی غیر متوازن طریقہ پر چلنا کہ خبط العشواء ہے ہٹنے پن سے چلنے والی اونٹنی یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی غیر متوازن طریقہ سے چلے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْجَنُونِ یہ التَّمَسُّس کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ الخ کس اس لیے ہے کہ کلام ربو امیں ہے نہ کہ بیع میں لہذا ربو کو بیع کے ساتھ تشبیہ دینا چاہیے تھا نہ کہ بیع کو ربو کے ساتھ، ایسا مبالغہ کے طور پر کیا ہے، اس لیے کہ جواز ربو ان کے نزدیک اصل تھا اسی پر بیع کو قیاس کیا۔

قَوْلُهُ: وَعِطَ، موعظة، کی تفسیر وعظ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ موعظة مصدر میسی ہے نہ کہ ظرف۔

قَوْلُهُ: عَنهُ، ای عن اکل الربو ا۔

قَوْلُهُ: اَلِیْ اَکَلِهِ مَشْبَهُاً لِّهِ بِالْبَيْعِ فِی الْجَلِّ اس عبارت سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُؤَالٌ: یہ ہے کہ آیت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ممانعت کے بعد اکل ربو کا اعادہ وار تکاب کرے گا تو وہ دائمی طور پر دوزخ میں جائے گا، جو کہ معتزلہ کا نظریہ ہے۔

جَوَابٌ: کا خلاصہ یہ ہے کہ دائمی جہنم میں داخلہ اس صورت میں ہوگا کہ ربو کو بیع کی مانند حلال سمجھ کر استعمال کرے۔

قَوْلُهُ: یُعَاقِبُهُ یہ لَا یُحِبُّ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: بِحَرْبٍ، حرب کی تفسیر تعظیم و شدت پر دلالت کرتی ہے، نیز اللہ اور اس کے رسول کی جانب نسبت سے اس کی شدت میں مزید اضافہ ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا یَذِی لَنَا، ای لَا طَاقَةَ لَنَا۔

قَوْلُهُ: وَقَعَ غَرِیْبٌ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کان تائمہ ہے اس کو غیر کی ضرورت نہیں ہے یعنی کائن، بمعنی وَقَعَ ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ عَلَیْکُمْ تَاخِیْرٌ، فَتَنْظَرُ، مبتداء ہے اس کی خبر عَلَیْکُمْ تَاخِیْرٌ محذوف ہے، خبر کے حذف کی ضرورت اس وہ ہے پیش آئی تاکہ فَتَنْظَرُ جملہ ہو کر جواب شرط واقع ہو جائے، تَاخِیْرٌ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فَتَنْظَرُ، انظار سے ہے جو بمعنی مہلت ہے نہ کہ نظر سے بمعنی رویت۔

قَوْلُهُ: وَفَتْ یَسِرُ اس سے اشارہ کر دیا کہ فَتَنْظَرُ، ظرف ہے مصدر میسی نہیں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① اَلَّذِیْنَ یَا کُلُوْا الرِّبْوَا (الایۃ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مرکب) استعمال ہوئی ہے سود خوری جو حالت روز محشر قبر سے نکلنے کے وقت ہوگی اس کیفیت و مشبہ بہ اور دنیا میں جو ایک سود خور کی کیفیت ہوتی ہے اس کو مشبہ قرار دے کر تشبیہ

مرکب متزعج کی گئی ہے، اسی کا نام تشبیہ تمشیلی ہے۔

در اصل اس آیت میں روز قیامت سود خوروں کے قبروں سے نکلنے کی حالت کی منظر کشی کی گئی ہے، سود خور اپنی قبروں سے نکلنے کے وقت سیدھے کھڑے تک نہ ہو سکیں گے کھڑے ہوں گے بھی تو دیوانوں، متوالوں، جنابیوں اور شریوں کی طرح گرتے پڑتے لڑکھڑاتے ہوئے غیر متوازن طریقہ سے کھڑے ہوں گے، جیسا کہ اس حالت کی ایک بالکی سی جھک سود خور میں دنیا میں بھی پائی جاتی ہے، مہاجن، ساہوکار جو روپے کے پیچھے دیوانہ باؤلا رہتا ہے واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسے جن بھوت لپٹ گیا ہے اور اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے سوتے جاگتے بس اس پر ایک ہی ذوق سوار رہتی ہے اور وہ دھن ہوتی ہے سود کی، جس کی حرص و طمع اس قدر بڑھتی ہوئی ہوا لازم ہے کہ اس کا حشر بھی اسی مضبوط ذوق زودہ حالت کے ساتھ ہو۔

۱۶ اِنَّمَا الذَّبْنُ مِثْلُ الرِّبَا، اس میں تشبیہ قلب جس کو گس بھی کہتے ہیں استعمال ہوئی ہے یعنی بیع کو مشبہ اور ربوا کو مشبہ یہ قرار دیا ہے بطور مبالغہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حلت میں اصل ربوا ہے اور بیع حلت میں ربوا کے مانند ہے حالانکہ حلت میں اصل بیع ہے بیع کو مشبہ بہ اور ربوا کو مشبہ ہونا چاہیے تھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

الَّذِينَ يَنْفَقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِالْذَّلِيلِ وَالْغَبَارِ (الآیۃ) اس آیت میں ان لوگوں کے اجر عظیم اور فضیلت کا بیان ہے جو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے عادی ہیں، یعنی جس وقت، جس گھڑی، جب بھی ضرورت ہو خواہ وہ بیویا زات غرضیکہ بعد وقت فی سبیل اللہ خرچ کرنے کے لیے تیار رہتے ہیں۔

شان نزول:

صاحب روح المعانی نے بحوالہ ابن عباسؓ نقل کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں اس طرح خرچ کئے کہ دس ہزار دن میں دس ہزار رات میں، دس ہزار پوشیدہ طریقہ سے اور دس ہزار علانیہ طریقہ سے تو ان کی فضیلت بیان کرنے کے لیے مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبدالرزاق اور عبد بن حمید وغیرہ نے عبدالوہاب ابن ماجہ عن ابی بن عباسؓ کے طریق سے اس آیت کا نزول حضرت علیؓ کی شان میں نقل کیا ہے، کہ حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چار درہم تھے انہوں نے ایک ورات میں اور ایک و دن میں اور ایک کو پوشیدہ طریقہ سے اور ایک کو علانیہ طریقہ سے خرچ کیا، اس کے علاوہ بھی اور روایتیں مذکور ہیں۔ (فتح القدیر شوکانی)

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ اِلَّا كَمَا يَقْوَمُ الَّذِي يَنْخَبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ

”ربوا“ کے معنی زیادتی اور اضافہ کے ہیں اور شریعت میں اس کا استعمال ربا الفضل اور بالنسبہ پر ہوتا ہے ربا الفضل اس کو

کہتے ہیں جو اشیاء میں بلا عوض حاصل ہوتا ہے اور بالنسبیہ اس فائدہ کو کہتے ہیں جو مدت کے عوض حاصل ہو۔ اصطلاح میں ربوا اس زائد رقم کے لیے استعمال کرتے ہیں جو ایک قرض خواہ اپنے قرض دار سے ایک طے شدہ شرح کے مطابق اصل کے علاوہ وصول کرتا ہے اسی کو ہماری زبان میں سود کہتے ہیں۔

نزول قرآن کے وقت سودی معاملات کی متعدد شکلیں رائج تھیں۔ اور وہ یہ تھیں مثلاً ایک شخص دوسرے شخص کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کرتا اور ادائے قیمت کے لیے ایک وقت مقرر کر دیتا اگر وہ مدت گزر جاتی اور قیمت ادا نہ ہوتی تو وہ مزید مہلت دیتا اور قیمت میں اضافہ کر دیتا، یا مثلاً ایک شخص دوسرے شخص کو قرض دیتا اور اس سے طے کر لیتا کہ اتنی مدت میں اتنی رقم اصل سے زائد ادا کرنی ہوگی، یا مثلاً قرض خواہ اور قرض دار کے درمیان ایک خاص مدت کے لیے ایک خاص شرح طے ہو جاتی تھی، اور اگر اس مدت میں اصل رقم مع اضافہ کے ادا نہ ہوتی تو مزید مہلت پہلے سے زائد شرح پر دی جاتی تھی اور اگر اس مدت میں اصل رقم مع اضافہ کے ادا نہ ہوتی تو پھر مزید مہلت پہلے سے زائد شرح پر دی جاتی تھی اسی نوعیت کے معاملات کا بیان یہاں کیا جا رہا ہے۔

یہیکل چھ آیتیں ہیں جن میں سود کی حرمت اور احکام کا بیان ہے، پہلی آیت کے جملہ میں سود خوروں کے انجام بد اور محشر میں ان کی رسوائی اور گمراہی کا ذکر ہے جس میں سود خور کی حالت کو ایک آسیب زدہ کی حالت سے تشبیہ دی ہے، ضمناً اس آیت سے یہ بات بھی سمجھ میں آئی کہ شیطان کے اثر سے انسان بیہوش یا مجنون ہو سکتا ہے، اور اہل تجربہ کے متواتر مشاہدات اس پر شاہد ہیں۔ اور حافظ ابن قیم رحمہ اللہ متعلق نے لکھا ہے کہ اطباء اور فلاسفہ نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے کہ صرع، بیہوشی یا جنون مختلف اسباب سے ہوتا ہے ان میں بعض اوقات جنات و شیاطین کے اثر کا سبب بھی ہوتا ہے جن لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے ان کے پاس بجز ظاہری استبعاد کے کوئی دلیل نہیں۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْۤا اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الْوِبٰٓئِۤیۡۤہِۥۤنَ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ان کا کہنا تھا کہ بیع اور ربو میں کیا فرق ہے دونوں میں مقصد حصول نفع ہے پھر تجارت حلال اور ربو کیوں حرام ہو؟ یہ نظریہ کی خرابی بلکہ عقل کا دیوالیہ پن نہیں تو او کیا ہے؟ کہ تجارت میں اصل لاگت پر جو نفع لیا جاتا ہے اس کی نوعیت اور سود کی نوعیت کا فرق وہ نہیں سمجھتے اور دونوں کو ایک ہی قسم کی چیز سمجھ کر یوں استدلال کرتے ہیں کہ جب تجارت میں لگے ہوئے روپے کا منافع جائز ہے تو قرض پر دیئے ہوئے روپے کا منافع کیوں ناجائز ہے؟ اسی قسم کے دلائل موجودہ زمانہ کے سود خور بھی سود کے حق میں پیش کرتے ہیں، مگر یہ لوگ اس بات پر غور نہیں کرتے کہ دنیا میں جتنے کاروبار ہیں خواہ وہ تجارت کے ہوں یا صنعت و حرفت کے یا زراعت کے، اور خواہ انھیں آدمی صرف اپنی محنت سے کرتا ہو یا اپنے سرمایہ اور محنت سے ان میں کوئی بھی ایسا نہیں ہے کہ جس میں آدمی نقصان کا خطرہ مول نہ لیتا ہو اور جس میں آدمی کے لیے لازماً ایک حقیر منافع کی ضمانت ہو، پھر آخر پوری کاروباری دنیا میں ایک قرض دینے والا سرمایہ دار ہی ایسا کیوں ہو جو نقصان کے خطرہ سے بچ کر ایک مقرر لازمی نفع کا حقدار قرار پائے؟

سوال یہ ہے کہ جو لوگ ایک کاروبار میں اپنا وقت، اپنی محنت، اپنی قابلیت اور اپنا سرمایہ رات دن کھیلتے رہے ہیں اور جن کی سعی و کوشش کے بل پر ہی اس کاروبار کا بار آور ہونا موقوف ہے ان کے لیے تو ایک مقرر منافع کی ضمانت نہ ہو بلکہ

نقصان کا سارا خطرہ ان ہی کے سر ہو کر سرمایہ دار جس نے اپنا روپیہ انہیں قرض دیا تو وہ بے خطر ایک طے شدہ منافع وصول کرتا چلا جائے یہ آخر کس عقل اور کس اصول انصاف اور کس اصول معاشیات کی رو سے درست ہیں؟ مقصد دین کو نہ معلوم اس کی قباحت کیوں نظر نہیں آتی؟ یہ ظلم کی ایک واضح صورت ہے جسے شریعت اسلامیہ کس طرح جائز قرار دے سکتی ہے؟ علاوہ ازیں شریعت تو اہل ایمان کو معاشرے کے ضرورت مندوں پر بغیر کسی دنیوی غرض اور منفعت کے خرچ کرنے کی ترغیب دیتی ہے جس کی وجہ سے معاشرہ میں اخوت، بھائی چارے، ہمدردی، تعاون اور شفقت و محبت کے جذبات فروغ پاتے ہیں، اس کے برعکس سودی نظام سے سنگ دلی خود غرضی نفرت، وحشت و عداوت کا جذبہ فروغ پاتا ہے، ایک سود خور سرمایہ دار کو اپنے سرمایہ سے غرض ہوتی ہے چاہے معاشرہ میں ضرورت مند بیماری و افلاس سے کراہ رہے ہوں شریعت اس سنگ دلی کو اس طرح پسند کر سکتی ہے؟ بہر حال سود مطلقاً حرام ہے خواہ ذاتی غرض کے لیے ہو یا تجارتی مقاصد کے لئے۔

تجارت اور سود میں اصولی فرق:

جس کی بنا پر دونوں کی معاشی اور اخلاقی حیثیت ایک نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ۔

① تجارت میں بائع اور مشتری کے درمیان منافع کا مساویانہ تبادلہ ہوتا ہے، کیونکہ مشتری اس چیز سے نفع اٹھاتا ہے جسے اس نے بائع سے خرید لیا ہے اور بائع اپنی محنت، ذہانت اور وقت کی اجرت لیتا ہے، جس کو اس نے مشتری کے لیے وہ چیز مہیا کرنے میں صرف کیا ہے بخلاف اس کے سودی لین دین میں منافع کا تبادلہ برابری کے ساتھ نہیں ہوتا۔ سود لینے والا تو مال کی ایک مقررہ مقدار لے لیتا ہے جو اس کے لیے یقیناً نفع بخش ہے، لیکن اس کے مقابلہ میں سود دینے والے کو صرف مہلت ملتی ہے جس کا نفع بخش ہونا یقینی نہیں، اگر اس نے سرمایہ اپنی ذاتی ضرورت پر خرچ کرنے کے لیے لیا ہے تب تو ظاہر ہے کہ مہلت اس کے لیے قطعی نافع نہیں ہے، اور اگر وہ تجارت، زراعت یا صنعت و حرفت میں لگانے کے لیے سرمایہ لیتا ہے تب بھی مہلت میں جس طرح اس کے لیے نفع کا امکان ہے اسی طرح نقصان کا بھی امکان ہے، پس سود کا معاملہ یا تو ایک فریق کے فائدے اور دوسرے کے نقصان پر ہوتا ہے یا ایک کے یقینی اور متعین فائدے اور دوسرے کے غیر یقینی اور غیر متعین فائدے پر۔

② تجارت میں بائع ہمشتری سے خواہ کتنا ہی زائد نفع لے بہر حال وہ جو کچھ لیتا ہے ایک ہی بار لیتا ہے، لیکن سود کے معاملہ میں مال دینے والا اپنے مال پر مسلسل منافع وصول کرتا رہتا ہے اور وقت کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کا منافع بڑھتا چلا جاتا ہے، مدیون نے اس کے مال سے خواہ کتنا ہی فائدہ حاصل کیا ہو بہر حال اس کا فائدہ ایک خاص حد تک ہی ہوگا مگر دائن اس فائدے کے بدلے میں جو نفع اٹھاتا ہے اس کے لیے کوئی حد نہیں، ہو سکتا ہے کہ وہ مدیون کی پوری کمائی، اس کے تمام وسائل معیشت حتیٰ کہ اس کے تن کے کپڑے اور گھر کے برتن تک ختم کر لے اور پھر بھی اس کا مطالبہ باقی رہے۔

③ تجارت میں شئی اور اس کی قیمت کا تبادلہ ہونے کے ساتھ ہی معاملہ ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مشتری کو کوئی چیز بائع کو واپس دینی نہیں ہوتی۔ مکان یا دکان یا زمین یا سامان کے سرمایہ میں اصل شئی جس کے استعمال کا معاوضہ دیا جاتا ہے

صرف نہیں ہوتی بلکہ برقرار رہتی ہے اور تجسس مالک جائداد کو واپس دیدی جاتی ہے، لیکن سود کے معاملہ میں قرض واپس دینا یا سود کو صرف کر سکتا ہے اور پھر اس کو صرف شدہ مال دوبارہ پیدا کر کے اضافہ کے ساتھ واپس دینا ہوتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تجارت اور سود کی معاشی حیثیت میں اتنا عظیم فرق ہو جاتا ہے کہ تجارت انسانی تمدن کی تعمیر کرنے والی قوت بن جاتی ہے اور اس کے برعکس سود اس کی تخریب کرنے کا موجب بنتا ہے پھر اخلاقی حیثیت سے سود کی یہ عین فطرت ہے کہ وہ افراد میں بخل، خود غرضی، شقاوت، نفرت، بے رحمی اور زبردستی جیسی صفات پیدا کرتا ہے۔ اور ہمدردی و امداد باہمی کی روح کو فنا کرتا ہے اس بنا پر سود معاشی اور اخلاقی دونوں حیثیت سے نوع انسانی کے لیے تباہ کن ہے۔

سود کا اخلاقی نقصان:

اخلاقی اور روحانی حیثیت سے آپ دیکھیں تو آپ کو یہ بات بالکل واضح طور پر نظر آئے گی کہ سود دراصل خود غرضی، بخل، تنگ دلی اور تنگ دلی جیسی صفات کا نتیجہ ہے اور وہ ان ہی صفات کو انسان میں نشوونما دیتا ہے۔ اس کے برعکس صدقات کے نتیجہ میں فیاضی، ہمدردی، فراخ دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، اور صدقات پر عمل کرتے رہنے سے یہی صفات انسان کے اندر پرورش پاتی ہیں، کون ہے جو اخلاقی صفات کے ان دونوں مجموعوں میں سے پہلے مجموعہ کو بدترین اور دوسرے کو بہترین نہ مانتا ہو۔

سود کا معاشی نقصان:

معاشیات کے نقطہ نظر سے سودی قرض دو قسم کا ہوتا ہے۔ ایک وہ قرض جو اپنی ذاتی ضروریات پر خرچ کرنے کے لیے لیا جاتا ہے۔ دوسرا وہ قرض جو تجارت، صنعت و حرفت اور زراعت وغیرہ کے کاموں پر لگانے کے لیے پیشہ ور لوگ لیتے ہیں، پہلی قسم کے قرض کے بارے میں تو نیا جانتی ہے کہ اس پر سود وصول کرنے کا طریقہ نہایت ہی تباہ کن ہے، دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں کہ جس میں مہاجن افراد اور مہاجن ادارے اس ذریعہ سے غریب مزدوروں، کاشتکاروں، قلیل المعاش عوام کا خون نہ چوس رہے ہوں، سود کی وجہ سے اس قسم کا قرض لوگوں کے لیے ادا کرنا نہایت مشکل ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات ناممکن ہو جاتا ہے ایک قرض ادا کرنے کے لیے دوسرا اور تیسرا قرض لیتے چلے جاتے ہیں، اصل رقم سے کئی گنا سود دے سکنے کے باوجود بھی اصل رقم جوں کی توں باقی کھڑی رہتی ہے محنت پیشہ کی آمدنی کا بیشتر حصہ مہاجن لے جاتا ہے اور اس غریب کی اپنی کمائی میں سے اس کے پاس اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پالنے کے لیے بھی کافی روپیہ نہیں بچتا، یہ صورت حال رفتہ رفتہ کارکن کی اپنے کام سے دلچسپی ختم کر دیتی ہے جس کی وجہ سے ملکی پیداوار میں شدید نقصان ہوتا ہے، جس سے ملک کی معیشت زوال پذیر ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ سودی قرض کے جال میں پھنسے ہوئے لوگوں کو ہر وقت کی فکر و پریشانی گھلا دیتی ہے اور تنگدستی کی وجہ سے ان کے لیے صحیح غذا اور علاج اس قدر

مشکل ہو جاتا ہے کہ ان کی صحتیں کبھی درست نہیں رہ سکتیں، سودی قرض کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ چند افراد تو اکیسوں آدمیوں کا خون چوس چوس کر مرنے ہوتے رہتے ہیں۔ مگر نادار اور کمزور اور زیادہ نادار اور کمزور ہوتا چلا جاتا ہے، اور انجام کار خود خون ہونے والے افراد اس کے نقصانات سے نہیں بچ سکتے، کیونکہ ان کی اس خود غرضی سے غریب عوام کو جو تکلیف پہنچتی ہے اس کی بدولت مالداروں کے خلاف غصے اور نفرت کا ایک طوفان دلوں میں اٹھتا رہتا ہے اور کسی انقلاب کے موقع پر جب یہ آتش فشاں پھٹتا ہے تو ان ظالم مالداروں کو اپنے مال کے ساتھ اپنی جان اور آبرو سے بھی ہاتھ دھونا پڑ جاتا ہے۔

فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ . اس جملہ میں یہ ارشاد ہے کہ سود حرام ہونے سے پہلے جس شخص نے کوئی رقم جمع کر لی تھی لیکن جب سود کو حرام قرار دیا گیا تو آراء آئندہ کے لیے اس نے توبہ کر لی اور باز آ گیا تو اس سے پہلے جمع شدہ رقم ظاہر شرع کے حکم سے اسی کی ہوگی اور باطنی معاملہ اس کا کہ وہ دل سے باز آیا یا منافقانہ توبہ کی اس کا یہ معاملہ خدا کے حوالہ رہا، عام لوگوں کو بدگمانی کرنے کا حق نہیں ہے، اور جو شخص نصیحت سکر بھی اسی قول و فعل کی طرف پھر نمود کرے تو چونکہ سود خوری گناہ ہے جس کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے اور چونکہ ان کا یہ قول کہ ”سود مثل بیع کے حلال ہے“ کفر ہے، جس کی وجہ سے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

يَسْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَرِيبَى الصَّدَقَاتِ . اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اللہ سود کو مانتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے یہاں سود کے ساتھ صدقات کا ذکر ایک خاص مناسبت سے کیا گیا ہے وہ یہ کہ سود اور صدقہ کی حقیقت میں تضاد ہے اور اس کے نتائج بھی مختلف ہیں اور عموماً ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی غرض اور نیت بھی متضاد ہوتی ہے۔

حقیقت کا تضاد یہ ہے کہ صدقہ میں تو بغیر کسی معاوضہ کے اپنا مال دوسروں کو دیا جاتا ہے اور سود میں بغیر کسی معاوضہ کے دوسرے کا مال لیا جاتا ہے۔ ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی نیت اور غرض اس لیے متضاد ہے کہ صدقہ کرنے والا شخص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنے مال کو کم یا ختم کر دینے کا فیصلہ کرتا ہے اور سود لینے والا اپنے موجودہ مال پر ناجائز زیادتی کا خواہشمند ہے، اور ان دونوں کا انجام بھی متضاد ہے صدقہ سے معاشرہ میں بہمدردی، الفت، محبت و شفقت جنم لیتی ہے اور سود سے غصہ، عداوت، نفرت اور خود غرضی فروغ پاتی ہیں۔

سود کو ممانے اور صدقہ کو بڑھانے کے وعدہ و وعید کا مشاہدہ پوری طرح تو آخرت میں ہو کر ہی رہے گا لیکن دنیا میں بھی سود کھانے میں برکت و خیریت برائے نام بھی نظر نہ آئے گی۔ اس کے برعکس ایک شخص کو نبی ﷺ نے شب معراج میں خون کے ریا میں غوطہ کھاتے دیکھا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے دریافت فرمایا یہ کون شخص ہے؟ جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ یہ سود کھانے والا ہے۔ ایک سود خور مہاجن چونکہ عوام الناس قلیل المایہ لوگوں کا بے رحمی سے خون چوس چوس کر خود کو فربہ کرتا ہے اس لیے مثالی شکل کے طور پر سود خور کو خون کے دریا میں تیرتا ہوا دکھایا گیا، اس کے علاوہ دنیا میں بھی سود خور قوموں اور افراد کی بات و بربادی کا انجام بار بار دنیا نے دیکھا ہے سود خوری کی عادت بنیوں اور مہاجنوں کے دل میں روپیہ کو فی نفسہ محبوب، نادیتی ہے۔ سود خور روپے سے محبت کی وجہ سے خرچ نہیں کرتا جس کی وجہ سے روپیہ خرچ کرنا اس کے لیے جان نکالنے کے برابر

ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ خود بھی اپنی دولت سے کما حقہ لطف و راحت حاصل نہیں کر پاتا۔ اس کے مقابلہ میں صدق کی برکتیں ملتی غنیمتوں اور ہمدردی، ایک دوسرے کی مشارکت و معاونت، قوم و افراد دونوں میں مشاہدہ کی چیزیں ہیں۔ بینکوں کے آئے دن لوٹنے، مہیا جنوں اور بنیوں کے دیوالیہ نکلنے رہنے اور پھر اس سے ہزاروں گھروں کی تباہی و بربادی کس نے نہیں دیکھی۔

وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ اَنِيمٍ، اس میں دونوں قسم کے نافرمان شامل ہیں سود کی حرمت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود سودی کاروبار کرنے والے اور سود کی حرمت کا عقیدہ نہ رکھنے والے بھی یہ دونوں جہنم میں جائیں گے لیکن دائمی دخول ان سود خوروں کی مرزا ہے جو سود کو حلال سمجھ کر سودی کاروبار کرتے ہیں۔

سامانِ راحت اور چیز ہے اور راحت اور چیز:

یہاں شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ آج تو سود خوروں کو بڑی سے بڑی راحت و عزت حاصل ہے وہ کوٹھیوں، بنگلوں کے مالک ہیں عیش و آرام کے سارے سامان مہیا ہیں، کھانے پینے پہننے اور رہنے سہنے کی ضروریات بلکہ فضولیات بھی سب ان کو حاصل ہیں، نوکر چاکر اور شان و شوکت کے تمام اسباب موجود ہیں، لیکن غور کیا جائے تو ہر شخص سمجھ لے گا کہ سامانِ راحت اور راحت میں بڑا فرق ہے، سامانِ راحت تو فیکٹریوں، کارخانوں میں بنتا ہے اور بازاروں میں بکتا ہے وہ سونے چاندی کے عوض حاصل ہو سکتا ہے، لیکن جس شے کا نام راحت ہے وہ کسی فیکٹری میں بنتی ہے اور نہ کسی منڈی میں بکتی ہے وہ تو ایک ایسی رحمت ہے جو براہ راست حق تعالیٰ کی طرف سے دی جاتی ہے وہ بعض اوقات ہزاروں سامانِ راحت کے باوجود حاصل نہیں ہوتی، ایک نیند ہی کی راحت کو دیکھ لیجئے کہ اس کو حاصل کرنے کے لیے یہ تو کر سکتے ہیں کہ سونے کے لیے بہتر مکان بنائیں، ہوا، روشنی کا پورا اعتدال ہو، مکان کا فرنیچر دیدہ زیب و دل خوش کن ہو، مسہری اور گدے تھکے حسبِ مشاہوں، لیکن کیا نیند کا آجانا ان سامانوں کے مہیا ہونے پر لازمی ہے؟ اگر آپ کو کبھی اتفاق نہ ہوا ہو تو ہزاروں انسان اس کا جواب نفی میں دیں گے جن کو کسی عارضہ کی وجہ سے نیند نہیں آتی امریکہ جیسے المدار و متمول ملک کے متعلق بعض رپورٹوں سے معلوم ہوا ہے کہ وہاں پچھتر فیصد آدمی خواب آور گو لیوں کے بغیر سوئی نہیں سکتے، اور بعض اوقات خواب آور گو لیاں بھی جواب دے دیتی ہیں، نیند کا سامان تو آپ بازار سے خرید لائے مگر نیند آپ کسی بازار سے کسی قیمت پر نہیں لاسکتے، اسی طرح دوسری راحتوں اور لذتوں کا حال ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ، زمانہ جاہلیت میں قرض کی ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں سود در سود کی وجہ سے اصل رقم میں اضافہ ہی ہوتا چلا جاتا تھا جس سے وہ تھوڑی سی رقم ایک پہاڑ بن جاتی اور اس کی ادائیگی ناممکن ہو جاتی، اس کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ کوئی تنگ دست ہو تو (سود لینا تو درکنار اصل مال لینے میں بھی) آسانی تک مہلت دو، اور اگر قرض بالکل ہی معاف کر دو تو زیادہ بہتر ہے احادیث میں بھی اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے، کتنا فرق ہے ان دونوں نظاموں میں؟ ایک سراسر ظلم، تنگدلی اور خود غرضی پر مبنی نظام اور دوسرا ہمدردی و تعاون اور ایک دوسرے کو

سہارا دینے والا نظام ہے اگر مسلمان خود ہی اس بابرکت نظام الہی کو نہ اپنائیں تو اس میں اسلام کا کیا تصور اور اللہ پر کیا الزام؟
کاش مسلمان اپنے دین کی افادیت اور اہمیت کو سمجھ لیں اور اس پر اپنے نظام زندگی کو استوار کر سکیں۔

وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ (الآیۃ) بعض آثار میں ہے کہ یہ قرآن کی آخری آیت ہے جو نبی ﷺ پر نازل ہوئی، اس کے چند دن بعد ہی آپ ﷺ دنیا سے رحلت فرما گئے۔ (ابن کثیر)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ تَعَامَلْتُمْ بِدِينِ كَسْبِكُمْ وَقَرِّضْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى مَعْلُومٍ فَالْكَبُورَةُ اسْتِثْنَاءٌ وَ
دَفْعًا لِلْبِزَاعِ وَلِيَكْتُبَ كِتَابَ الدِّينِ بَيِّنَاتٍ كَتَبَ بِالْعَدْلِ بِالْحَقِّ فِي كِتَابَتِهِ لَا يَزِيدُ فِي الْمَالِ وَالْأَجَلِ وَلَا
يَنْقُصُ وَلَا يَبْزُغُ كَلِمَتُ بَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ أَيْ فَضْلُهُ بِالْكِتَابَةِ فَلَا يَنْخَلُ بِهَا
وَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِبَابٍ فَلْيَكْتُبْ تَاكِيدٌ وَلِيَمْلِلَ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ الَّذِي لِأَنَّهُ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ
فَيَقْرَأُ لِيَعْلَمَ مَا عَلَيْهِ وَلِيَشَاقِقَ اللَّهَ رَبَّهُ فِي إِثْلَابِهِ وَلَا يَبْتَغِ يَنْقُصُ مِنْهُ أَيْ الْحَقُّ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ
الْحَقُّ سَفِيهًا سُبَّحًا أَوْ ضَعِيفًا عَنِ الْإِنْلَاءِ لِيُغَيِّرَ أَوْ كَبِيرًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلِكُ هُوَ لِيُخْرِسَ أَوْ جَهْلًا بِاللُّغَةِ أَوْ
نَحْوَ ذَلِكَ فَلِيَمْلِكُ وَلِيَهْ سَوَّلَى أَنَّهُ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَصِيِّهِ وَفِيهِ وَمُتَرَجِمٍ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهَدُوا أَشْهَدُوا عَلَى
الَّذِينَ شَهِدْتُمْ شَاهِدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ أَيْ بِالْغَيْبِ الْمُسْلِمِينَ الْأَخْرَارَ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا أَيْ الشَّاهِدَانِ
مَرَجَلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ يَشْهَدُونَ وَمَنْ تَرَضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ لِيَدِينِيهِ وَغَدَائِيهِ وَتَعُدُّهُ النِّسَاءُ لِأَجْلِ
أَنْ تَضِلَّ تَنْسَى أَحَدَهُمَا الشَّهَادَةَ لِيَنْقُصَ غَفْلَتُهُنَّ وَضَبْطُهُنَّ فَتَذَكَّرَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ أَحَدَهُمَا
الذَّاكِرَةُ الْأُخْرَى النَّاسِيَةِ وَجُمْلَةً إِذَا كَرَّ مَخْلُ الْعِلَّةِ أَيْ لِيَتَذَكَّرَ أَنْ ضَلَّتْ وَدَخَلَتْ عَلَى الضَّلَالِ لِأَنَّهُ
سَبَّهَ وَفِي قِرَاءَةِ بَيْنَهُمَا شَرْطِيَّةٌ وَزَعْفٌ تَذَكُّرُ اسْتِثْنَاءَاتٍ جَوَابُهُ وَلَا يَبْزُغُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا زَادَتْ دُعَاؤُ إِلَى
تَحْمِلِ الشَّهَادَةَ وَإِذَا بَيَّنَّا وَلَا تَسْمَعُوا تَمَلُّوا بَيْنَ أَنْ تَكْتُبُوا أَيْ مَا شَهِدْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ لِيَكْتُمُوا وَفَوْقَ
ذَلِكَ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا إِلَى أَجَلِهِ وَقَبْتُ حُلُولِهِ خَالَ بَيْنَ الْهَاءِ فِي تَكْتُمُوا ذَلِكَ أَيْ
الْكُتْبُ أَقْصَى أَغْدَلُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلَّهِ أَيْ أَعْوَنَ عَلَى إِقَامَتِهَا لِأَنَّهُ يَذَكِّرُهَا وَادَّلَى أَقْرَبُ إِلَى
الْأَتْرَابِ تَسْكُو فِي قَدْرِ الْحَقِّ وَالْأَجَلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَقَعُ رِجَالُهُ حَاضِرَةً وَفِي قِرَاءَةِ بِالنَّسَبِ فَتَكُونُ
نَاقِضَةً وَاسْمُهَا ضَمِيرُ التَّجَارَةِ تَذِيرُوهَا بَيْنَكُمْ أَيْ تَقْبِضُوهَا وَلَا أَجَلَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
فِي الْأَتْكَمُّوْهَا وَالْمَرَادُ بِهَا الْمُتَجَرُّ فِيهِ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَيْهِ فَانْهَ أَذْفَعَ بِالْإِخْتِلَافِ وَهَذَا وَمَا قَبْلَهُ
أَنْزَلَ نَذْبَ وَلَا يُضَاسَّرُ كَلِمَتُهُ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ وَمَنْ عَلَيْهِ بِتَخْرِيبِ أَوْ إِمْتِنَاعِ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ
الْكِتَابَةِ أَوْ لَا يُضَرُّهَا صَاحِبُ الْحَقِّ بِتَكْلِيفِهِمَا لَا يُلْزِقُ فِي الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ وَإِنْ تَفَعَّلُوا مَا نَهَيْتُمْ

عَنْهُ قَائِلَةٌ قَسْوَقٌ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ لَا حُجَّ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَنْفُسِهِ وَبِعِلْمِكُمْ اللَّهُ مُصَاحِبُ
 أَنْفُسِكُمْ حَالٌ مُتَدَرٍّ أَوْ مُتَسَاوٍ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ نَسِيتُمْ
 وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ ۝ وَفِي قِرَاءِ ذِي نُحُوسٍ مَقْبُوضَةٌ ۝ تَنْتَوِفُونَ بِهَا وَبَيْنَتِ الشَّمْسُ حَوَارِ الزَّهْرِ فِي احْتِصَرِ
 وَخُذُوا كِتَابَ الْكَاتِبِ فَالْتَقِيدُ بِمَا ذَكَرَ لِأَنَّ التَّوَقُّفَ فِيهِ اشْتِدَادٌ وَإِفَادَةُ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةٌ اشْتِرَاطُ الْقَمَطِ فِي الزَّهْرِ
 وَالْإِكْتِفَاءُ بِهِ مِنَ الْمَرْتَبِ وَوَكِيلُهُ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيْ الدَّائِنُ الْمُدِينُ عَلَى حَقِّهِ فَلَيْسَ يَنْتَوِفُ
 فَايْمُودَ الَّذِي أَوْثَقَ أَيْ الْمُدِينُ أَمَانَتَهُ ذَيْنَهُ وَلَيَقِّقَ اللَّهُ رَبَّهُ فِي أَذَانِهِ وَلَا تَكْفُؤُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لِأَقْنَبِهَا
 وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ لَيَمُوتُ قَلْبُهُ ۝ حُصِّنَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مَحَلُّ الشَّهَادَةِ وَلِأَنَّهُ إِذَا أَتَتْهُ تَبَعَةٌ غَيْرُهُ فَيُعَاقَبُ مُعَاقِبَةُ الْأَنْسَلِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ ۝

۴۶۲

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم ادھار کا مثلاً بیعِ مسلم کا اور قرض کا معاملہ ایک مدت معلومہ کے لیے کرتے ہو تو
 اس کو دستاویز کے طور پر نزاع دفع کرنے کے لیے لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان قرض (کی تحریر) لکھنے والے کو چاہیے کہ
 حق (و انصاف) سے لکھے مال اور مدت میں نہ زیادتی کرے اور نہ کمی۔ اور لکھنے والے کو لکھنے سے انکار نہ کرنا چاہیے۔
 جب اس سے لکھنے کے لیے کہا جائے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو لکھنا سکھایا ہے۔ یعنی کتابت کے ذریعہ اس کو فضیلت
 بخشی ہے لہذا لکھنے میں بخلی نہ کرے۔ اور کاف، بواب سے متعلق ہے پس چاہیے کہ وہ لکھ دے۔ یہ تاکید ہے۔ اور جس پر
 حق ہے (یعنی) مقرر ہو چاہیے کہ کاتب کو لکھائے۔ اس لیے کہ وہی مشہود علیہ ہے تو اقرار کرے تاکہ معلوم ہو کہ اس پر کیا
 واجب ہے؟ اور کاتب کو لکھانے میں اپنے رب اللہ سے ڈرتے رہنا چاہیے اور حق میں سے کچھ بھی کم نہ کرے پس اگر
 مدیون کم عقل فصول خرچ ہو یا صغریٰ یا کبر سن کی وجہ سے (جسمانی طور) پر ضعیف ہو۔ یا گونا گوا ہو یا زبان نہ جاننے کی وجہ
 سے یا کسی اور وجہ سے لکھانے پر قادر نہ ہو تو اس کے کارندے کو چاہیے کہ ٹھیک ٹھیک لکھائے (کارندہ) خواہ والد ہو یا بیوی
 ہو، یا بیٹے ہو، یا مترجم ہو، اور قرض پر بالغ، مسلمان آزاد مردوں میں سے دو مردوں کو گواہ بنالینا چاہیے۔ اور اگر دو مرد گواہ
 میسر نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں، ایسے گواہ جن کو تم ان کے دین اور عدالت کی وجہ سے پسند کرتے ہو اور
 عورتوں کے دو عدد ہونے میں مصالحت یہ ہے کہ اگر ان میں سے ایک شہادت بھول جائے ان کی عقل اور یادداشت کے
 ناقص ہونے کی وجہ سے تو ان میں سے ایک یعنی یاد رکھنے والی دوسری یعنی بھولنے والی کو یاد دلا دے (فَتَذَكَّرُ) تخفیف اور
 تشدید کے ساتھ ہے حقیقت میں اذکار لامحلت کے داخلہ کا مل ہے، اِی لَتَذَكَّرَنَّ اِنْ ضَلَّتْ، اگر بھول جائے تو یاد
 دلا دے، اور امامت ضلال پر اس لیے داخل ہوا ہے کہ وہی سب تذکیر ہے اور ایک قراءت میں، ان شرطیں کہ وہ اور
 تذکر رفع کے ساتھ جملہ مستانف اور جواب شرط ہے اور جب گواہ بننے یا گواہی دینے کے لیے گواہوں کو بلایا جائے، "ما"

زائد ہے، تو انکار نہ کرنا چاہیے معاملہ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ادائیگی کی میعاد کی تعمین کے ساتھ لکھانے میں تساہل نہیں برتنا چاہیے، یعنی جس پر تم نے حق کی شہادت دی ہے، اس کے کفر سے واقع ہونے کی وجہ سے استکانا نہیں چاہیے (السی اجلہ) تکتبوا کی ضمیر سے حال ہے۔ یہ لکھ لینا اللہ کے نزدیک زیادہ تر حسنِ عدل ہے اور شہادت کو قائم کرنے پر زیادہ معاون ہے اس لیے کہ یہ تحریر شہادت کی یاد دلاتی ہے اور زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم حق کی مقدار اور مدت کے بارے میں شک میں نہ پڑو (اور) اگر ملین دین دست بدست (نقد) ہو جس کا تم ملین دین کرتے رہتے ہو (یعنی بیع اور شمن پر) دست بدست قبضہ کرتے ہو اور اس کی کوئی مدت نہیں ہوتی (یعنی ادھار نہیں ہوتا) اور (تجارت حاصِرہ) ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے اس صورت میں ”تکون“ ناقصہ ہوگا اور اس کا اسم، تجارة (کی طرف لوٹنے والی) ضمیر ہوگی تو تمہارے لیے اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں کہ نہ لکھو، اور تجارت سے مراد سامان تجارت ہے (تب بھی تم اس پر) گواہ کر لیا کرو جب خرید و فروخت کرو اس لیے کہ یہ بات اختلاف کو زیادہ ختم کرنے والی ہے، اور (شہادت کا یہ حکم اور ماقبل میں کتابت کا حکم) استنباطی ہے۔ اور کا تب و گواہ کو نقصان نہ پہنچایا جائے یعنی صاحب حق اور جس پر حق ہے نقصان نہ پہنچائیں۔ (تحریر) میں تحریف کر کے یا گواہ کو اس کا تب کو گواہی اور کتابت سے روک کر اور نہ صاحب حق کا تب اور گواہ کو تکلیف پہنچائے ان کو ایسی بات کے لیے مجبور کر کے جو شہادت اور کتابت کے لائق نہیں اور اگر تم ممنوعہ حکم کا ارتکاب کرو گے تو یہ تمہارے حق میں ایک گناہ ہے جو تم کو لائق ہوگا۔ یعنی طاعت سے خروج ہے، اس کی امر و نہی کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو اور اللہ تم کو تمہارے معاملات کی مصلحتیں سکھاتا ہے اور (وعلمکمہ، اتقوا کی ضمیر سے) حال مقدمہ ہے۔ یا کا نام مستغفہ ہے اور اللہ ہر چیز کو بخوبی جانتے والا ہے اور اگر تم حالت سفر میں ہو یعنی مسافر ہو اور ادھار لینے دینے کی نوبت آجائے اور کسی لکھنے والے کو نہ پاؤ تو رہن رکھنے کی چیزیں ہی قبضہ میں دیدی جائیں کہ جن کے ذریعہ تم معاملہ مضبوط کرلو، اور ایک قراءت میں ”زہن“ ہے اور حدیث میں حالت حضور اور کا تب دستیاب ہونے کی صورت میں بھی رہن کو بیان کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ دونوں قیدی اس لیے ہیں کہ حالت سفر میں مضبوطی کی ضرورت زیادہ شدید ہوتی ہے۔ اور مقبوضہ کے لحاظ سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، اور یہ کہ خود رہن یا اس کا وکیل قبضہ کر لے تو کافی ہے اور اگر آپس میں ایک دوسرے پر دامن اور مدیون کو اپنے حق کے بارے میں اعتبار ہو تو رہن نہ رکھے۔ تو جس پر اعتبار کیا گیا ہے (یعنی مدیون) تو اس کو چاہیے کہ اس کا دین ادا کرے اور اللہ ہے جو کہ اس کا رب ہے ادا دین کے بارے میں ڈرتا رہے اور جب تم کو ادائے شہادت کے لیے بلایا جائے تو تم شہادت کو نہ چھپاؤ اور جو کوئی اسے چھپائے گا تو اس کا قلب گنہگار ہوگا اور قلب کا مخصوص طور پر ذکر اس لیے کیا ہے کہ وہی محل شہادت ہے اور اس لیے بھی کہ جب قلب گنہگار ہوگا تو اس کی اتباع میں دیگر اعضاء بھی گنہگار ہوں گے تو گنہگاروں کے مانند ان کے ساتھ نہ کامعامہ کیا جائے گا۔ اور جو یہ تم کرتے ہو اللہ اس سے واقف ہے تمہارے اعمال میں سے اس سے کوئی عمل پوشیدہ نہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبِ تَسْبِيلِ وَتَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَدَايَنْتُمْ (تَدَايَنْ) تَفَاعُلٌ. ماضی جمع مذکر حاضر: تم نے قرض کا لین دین کیا۔

قَوْلُهُ: تَعَامَلْتُمْ اس کا اضافہ تَدَايَنْتُمْ کے بیان معنی کے لیے ہے۔ اس لیے کہ تَدَايَنْ کے دو معنی آتے ہیں آپس میں قرض کا معاملہ کرنا۔ اور بدلہ دینا (کما یقال۔ کما تُدَيِّنُ تَدَايَنْ) یہاں پہلے معنی مراد ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ دَیْنٌ، تَدَايَنْتُمْ کے لیے تائیس ہونے کا تکید، اگر تَدَايَنْتُمْ کو دَیْن کے معنی میں لیا جائے تو آگے بَدَیْن کا لفظ تَدَايَنْتُمْ کی تاکید ہوگا حالانکہ تائید سے تائیس بہتر ہے اسی لیے تَدَايَنْتُمْ کو تعاملتم کے معنی میں لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِسْتَبْنٰفٌ. یعنی فُتْدٌ تَجَرُّ جملہ مستأنف ہے بایں معنی کہ ان شرطیہ اس میں عامل نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: كَانْ، كَانْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ صغیر اور کبیرا، کان محذوف کی خبر ہیں۔

قَوْلُهُ: تَفَعَّ، کان کی تفسیر تَفَعَّ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تامہ ہے تجارت حاضرة اس کا اسم، اور ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں تَكون ناقصہ ہوگا۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی "إِلَّا أَنْ تَكُونَ التِّجَارَةُ تِجَارَةً حَاضِرَةً"۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ. اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ. کا عطف واتقوا اللہ پر درست نہیں ہے اس لیے کہ یہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف ہوگا جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: وَأَوْ عَاطِفٌ نہیں ہے بلکہ حالیہ یا استیناف ہے۔

قَوْلُهُ: تَسْتَوْتَفُونَ بَہَا، اس جملہ کو محذوف ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ فرہان مقبوضۃ، موصوف صفت سے مل کر مبتداء ہے اور تَسْتَوْتَفُونَ جملہ ہو کر اس کی خبر ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَدَايَنْتُمْ، آپس میں لین دین کا معاملہ کرنا، یقال تَدَايَنْتُ الرَّجُلُ، اِیْ عَامَلْتُہُ، یُمْلِلُ، مِنْ الْاِمْلَالِ، لکھنا، املا کرنا، الْاِمْلَالِ اور الْاِمْلَاعِ، دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، فَرِهْنٌ، راء کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے یا رُھْنٌ، کی جمع ہے بعض قراءتوں میں رُھْنٌ بضمحین، جمع کا صیغہ ہے۔ عَلٰی سَفَرٍ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، اس میں مخاطب کو سوار سے اور سفر کو سواری کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ استعارہ تبعیہ وہ ہے کہ جس میں لفظ مستعار فعل، یا حرف، یا اسم مشتق ہو جیسے فلان ركب علی کتفی غریمہ فلان شخص اپنے قرض دار کے کندھوں پر سوار ہو گیا۔ یعنی اپنے قرض دار کے بری طرح پیچھے پڑ گیا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رابط :

جب سابقہ آیات میں سودی نظام کی سختی سے ممانعت اور صدقہ و خیرات کی تاکید بیان کی گئی تو اب آپسی قرض کے لین دین کے احکام و مسائل کی ہدایات فرمائیں اس لیے کہ جب سودی لین دین کو حرام قرار دیا گیا اور ہر شخص صدقہ و خیرات کی استطاعت نہیں رکھتا، اس کے علاوہ بعض لوگ صدقہ و خیرات لین پسند بھی نہیں کرتے تو ایسی صورت میں ضروریات پوری کرنے کے لیے ایک طریقہ قرض ہی کا باقی رہ جاتا ہے، اسی لیے احادیث میں قرض دینے کا بڑا اجر و ثواب بیان فرمایا گیا ہے، تاہم قرض جس طرح ایک ناگزیر ضرورت ہے اس میں بے احتیاطی یا تاہل جھگڑوں کا سبب بھی ہو سکتی اسی لیے اس آیت میں جسے آیت دہن کہتے ہیں اور جو قرآن کی طویل ترین آیت ہے اللہ تعالیٰ نے قرض کے سلسلہ میں ضروری ہدایات ارشاد فرمائی ہیں۔

ادھار معاملہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیع (چیز) نقد وصول کی اور قیمت کے لیے مدت طے کر لی دوسرے یہ کہ بیع کی قیمت اسی وقت نقد دیدی اور بیع وصول کرنے کے لیے وقت مقرر کر دیا، اس کو اصطلاح میں بیع سلم کہتے ہیں یہ حدیث کی رو سے جائز ہے اگرچہ یہ معدوم کی بیع ہے۔ (تفصیلات تب فقہ میں دیکھئے)۔

الْحِیْلِ اَجَلٌ مُّسَمًّى، مفسرین نے اس سے یہ اشارہ سمجھا ہے کہ قرضہ کے معاملات میں مدت بالکل صاف اور غیر مبہم ہونی چاہیے، گول مول اور مبہم نہ رہے۔ مثلاً یہ کہ جازول میں یا گرمیوں میں یا کبھی کتنے کے وقت دیدیں گے، اس لیے کہ ان مواعید میں تقدیر و تاخیر ہوتی ہے۔ اور ابہام کی وجہ سے نزاع کا اندیشہ ہے۔ مدت مہد و تاریخ کے ساتھ متعین ہونی چاہیے۔

اِذَا تَدَايَنَا بَيْنَ الْاِجْلِ مُسَمًّى فَاكْتَنُوزُ، یعنی جب تم آپس میں ادھار لین دین کا معاملہ کیا کرو تو اسے لکھ لیا کرو۔ اس آیت میں ایک اصول اور ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ ادھار لینے دیتے وقت تحریر لکھ لیا کرو۔

عموماً دوستوں اور عزیزوں کے درمیان قرض کے معاملات میں تحریر (دستاویز) لکھنے اور گواہ مقرر کرنے کو معیوب اور بے اعتمادی کی دلیل سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ قرض اور تجارتی قرار دادوں کو تحریر میں لانا چاہیے اور اس میں شہادت بھی ثبت کر لینی چاہیے، تاکہ آئندہ کوئی نزاع پیدا نہ ہو۔ اس آیت میں دوسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ ادھار کا معاملہ جب کیا جائے تو اس کی معاوضہ و رقم رکر لی جائے۔ غیر معین مدت کے لیے ادھار لین دین جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس سے جھگڑے، فساد کے دروازے کھلتے ہیں۔ اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ معاوضہ بھی ایسی ہونی چاہیے کہ جس میں کوئی ابہام و اجمل نہ ہو۔

وَلْيَكُنْ بُيُوتُكُمْ مُّسَامِحَةً، چونکہ لکھنا اس زمانہ میں عام نہ تھا بمشکل ہی کوئی لکھنے والا دستیاب ہوتا تھا۔ آج بھی اس ترقی یافتہ دور میں دنیا کی بیشتر آبادی ناخواندہ ہے تو یہ ممکن تھا کہ لکھنے والا کچھ لکھ دے جس کی وجہ سے کسی کا نقصان اور کسی کا فائدہ ہو جائے اس لیے ارشاد فرمایا کہ لکھنے والے کو چاہیے کہ عدل و انصاف سے صحیح صحیح لکھے، اور دستاویز لکھنے کا ماحصل چونکہ اپنے ذمہ حق کا اقرار کرنا ہے لہذا لکھنے کا انتظام اسی کو کرنا چاہیے جس کے ذمہ حق واجب الاداء ہے، لکھنے والے اور لکھوانے والے

اول میں خوف خدا رکھ کر لکھنا چاہیے۔ (ولیعق الله ربہ) میں اسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا (الآیہ) بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی شخص پر حق ماحکوم ہے وہ خفیف العقل ہو یا سٹھیا ہوا بوڑھا ہو یا نابالغ بچہ یا گونگا، یا کوئی دوسری زبان بولنے والا جو جس کی زبان کا تب نہیں سمجھتا، اس لیے دستاویز لکھوانے پر اس کو قدرت نہ ہو تو ان کی طرف سے ان کا ولی لکھائے یا کوئی وکیل اور کارمختار رکھے۔ یہاں ولی دونوں معنی میں ہو سکتا ہے۔

ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول:

سابقہ آیت میں تحریر و دستاویز لکھنے اور لکھانے کا بیان تھا، اس آیت میں بتایا گیا کہ صرف تحریر و دستاویز کو کافی نہ سمجھیں بلکہ اس پر گواہ بھی بنائیں تاکہ بوقت نزعِ عدالت میں ان گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی وجہ ہے کہ صرف تحریر و دستاویز شرعیہ نہیں ہے، جب تک کہ اس پر شہادت شرعیہ موجود نہ ہو، آج کل کی عدالتیں بھی محض تحریر پر زبانی شہادت کے بغیر کوئی فیصلہ نہیں کرتیں۔

شہادت کے لیے دو عادل مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا ہونا ضروری ہے، اِنْ تَضَلَّ أَحَدُهُمَا فَتَدْبُرْ أَحَدَهُمَا إِلَّا خُضْرَى، یہ ایک مرد کے بجائے دو عورتوں کو گواہ بنانے کی حکمت کا بیان ہے، یعنی دو عورتوں کو بمنزلہ ایک مرد کے رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ عورت عام طور پر مرد کے مقابلہ میں ضعیف الخلق اور قلیل الشہم ہوتی ہے اس لیے اگر ایک عورت معاملہ کا چچہ حصہ جمل جائے تو دوسری اس کو یاد دلا دے، رہا یہ شبہ کہ عورت و مرد کے مقابلہ میں ضعیف کیوں تسلیم کیا گیا ہے اور نسبیان کا احتمال مردی شہادت میں کیوں نہیں رکھا گیا؟ تو یہ سوالات ذہن و اخلاق کی دنیا میں ایسے ہی ہیں جیسے دسمانی ساخت و مادیات کی دنیا میں یہ دریافت کیا جائے کہ حمل و رخصت کا تعلق صرف عورت ہی سے کیوں رکھا گیا؟ اور مرد کو باوجود اس کی قوت اور برداشت سے کیوں ناقابلِ سمجھا گیا؟ خالق کا نکات جو کہ نکات کے ہر ایک ذرہ سے واقف ہے اس کے پیش نظر بھی ذہنات اور اخلاقیات کی باریک سے باریک حقیقتیں ہیں۔ مغرب کے ماہر نفسیات ہوا ایک ایلس HOOLOCK ELLIS نے یہاں تک لکھ دیا کہ عورت کے لیے دھوکا اور فریب بمنزلہ امر الطبیعی کے ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو تفسیر ماجدی، انگریزی)

ہاں اگر تجارتی لین و دین دست بدست ہوا، اس کو نہ لکھا جائے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں، مطلب یہ ہے کہ روزمرہ کی خرید و فروخت کی تحریر ضروری نہیں ہے پھر بھی امر لکھ لیا جائے تو بہتر ہے جس طرح آج کل کیش میمو دینے کا رواج ہے۔

وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ کسی شخص کو دستاویز لکھنے اور گواہ بننے پر مجبور نہ کیا جائے، اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کتاب اپنی کتابت کی اجرت طلب کرے یا گواہ اپنی آمد و رفت کا خرچہ طلب کرے تو اس کا حق ہے۔ اسلام نے اپنے نظام عدالت میں جس طرح گواہ کو گواہی دینے پر مجبور کیا ہے اور گواہی چھپانے کو سخت گناہ قرار دیا ہے

اسی طرح اس کا انتظام بھی کیا ہے کہ لوگ گواہی سے بچنے پر مجبور نہ ہوں۔

وَأَنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ (الآیۃ) اس کا یہ مطلب نہیں کہ رہن کا معاملہ سفر ہی میں ہو سکتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت چونکہ سفر میں زیادہ پیش آتی ہے اس لیے خاص طور پر سفر کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور یہ مطلب بھی نہیں کہ جب کوئی شخص دستاویز لکھنے کی صورت میں قرض دینے کے لیے تیار نہ ہو تو اسی صورت میں رہن رکھ کر قرض لے لے، بلکہ دستاویز اور رہن دونوں بھی جائز ہیں۔ آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرض دینے والا اپنے اطمینان کے لیے رہن رکھ سکتا ہے مگر اس لفظ ”مقبوضہ“ سے اس طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ شئی مرہونہ سے نفع نہ اٹھایا جائے یہ اس کے لیے جائز نہیں، مرہون کو صرف اتنا ہی حق ہے کہ اپنا قرض وصول ہونے تک مرہون شئی پر اپنا قبضہ رکھے۔

قَوْلُهُ: فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس شخص کو زامی معاملہ کا صحیح علم ہو تو اس کو شہادت نہ چھپانی چاہیے، اور اگر چھپائے گا تو اس کا دل گنہگار ہوگا دل کو اس لیے گنہگار فرمایا کہ کوئی شخص اس کو صرف زبان کا گناہ نہ سمجھے اس لیے کہ ارادہ اول قلب ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لیے اول گناہ قلب کا ہوگا۔ (واللہ اعلم)

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَنْ تَبَدُّوا تُظْهِرُوا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ مِنَ الشُّعُوْرِ وَالْعَزْمِ عَلَيْهِ اَوْ تَخْفُوْهُ تَسْرُوْهُ يَحٰسِبُكُمْ فَيَخْبِرُكُمْ بِهٖ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ الْمَغْفِرَةَ لَهٗ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تَغْذِيْبُهُ وَالْفِغْلَانِ بِالْجِزْمِ عَطْفًا عَلٰى جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ اِىْ هُوَ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وَمِنْهُ يَحٰسِبُكُمْ وَمِنْ جَزَآءِكُمْ اَمَنْ خَدَقَ الرَّسُوْلُ مُحَمَّدٌ بِمَا اَنْزَلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ مِنَ الْقُرْاٰنِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ غَطَّتْ عَلَيْهِ كُلُّ تَنْوِيْنٍ عَوِضَ غَنِ الْمُضَافِ اِلَيْهِ اَمِنْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ بِالْجَمْعِ وَالْاَفْرَادِ وَرُسُلِهِ يَقُوْلُوْنَ لَا تَفْرِقْ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُّسُلِنَا فَنُوْمِنْ بِنَعِضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ كَمَا فَعَلَا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا سَمِعْنَا مَا اَمَرْتَنَا بِهٖ سَمَاعٌ قَبُوْلٌ وَّاطْعَانَةٌ نَسْأَلُكَ عَقْرَانِكَ رَبَّنَا وَالِيكَ الْمَصِيْرُ الْمَرْجُوعُ بِالْبُعْثِ وَلَمَّا نَزَلَتْ الْاٰيَةُ الَّتِي قَبْلَهَا شَكَا الْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ النُّوسُوْسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْمُحَاسَنَةُ بِهَا فَتَزَلَّ لَا يَكْلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا اَلَا وُسْعَهَا اِىْ مَا تَسْعُ فَذَرْتَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْخَيْرِ اِىْ ثَوَابِهِ وَعَلَيْهَا مَا اَلْسَبَتْ مِنَ الشَّرِّ اِىْ زُرِّهِ وَلَا يُوَآخِذُ اَحَدٌ بِذَنْبِ اَحَدٍ وَلَا بِمَا لَمْ يَكْسِبْهُ بِمَا وَبِعَدَّتْ بِهٖ نَفْسُهُ قُوْلُوا رَبَّنَا لَا تَوَلِّجْنَا بِالْعِقَابِ اِنْ لَّيْسِنَا اَوْ اَخْطَاْنَا تَرَكْنَا الصَّوَابَ لَا عَنْ غَمَدٍ كَمَا اَخَذَتْ بِهٖ مَنْ قَبْلَنَا وَقَدْ رَفَعَ اللّٰهُ ذَلِكَ عَنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيْثِ فَمُسُوَالُهُ اِغْتِرَافُ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَصْرًا اَسْرًا يَنْقُلْ عَلَيْنَا حِمْلَهُ كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا اِىْ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ مَنْ قَتَلَ النَّفْسَ فِي التَّوْبَةِ وَاِخْرَاجُ رُبْعِ الْمَالِ فِي الزَّكٰوَةِ وَقَرْضُ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا لَافَقَةَ قُوَّةَ لَنَابِهِ مِنَ التَّكَالُفِ وَالنِّبَالِ وَاَعْفَ عَنَّا اِنَّهُ دُوْنُنَا وَاَغْفِرْ لَنَا وَاَرْحَمْنَا

فِي الرَّحْمَةِ زَادَ عَلَى الْمَغْفِرَةِ أَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدَتَا وَمَتَوَلَّى أُمُورِنَا فَانْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۱۰۰﴾
 الْحِجَّةُ وَالْعِدَّةُ فِي قَسَامَتِهِ فَإِنْ مِنْ شَأْنِ الْمَوْلَى أَنْ يَنْصَرَّ مَوَالِيَهُ عَلَى الْإِعْدَاءِ فِي الْحَدِيثِ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ
 آيَةُ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُعَذِّبَ كُلَّ كَلِمَةٍ قَدْ فَعَلَتْ.

ترجمہ: آمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کا ہے اُنہی کے اعمال اور ان کا پختہ ارادہ جو تمہارے دلوں میں

ہے خواہ تم ان کو ظاہر کرو یا پوشیدہ رکھو اللہ ان کی تم کو قیامت کے دن سزا دے گا، پھر جس کی مغفرت چاہتے ہو وہ اس کی مغفرت کر دے گا اور
 جس کو عذاب دینا چاہتے ہو وہ اس کو عذاب دے گا اور وہ اس کی (یعنی مغفرت اور عذاب) جواب شرط (یُحْصَا سَبْعِينَ) پر مطلق ہونے کی وجہ سے
 مجزوم ہیں اور تقدیر ہوئی کہ وہ سے مرفوع بھی، اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور انہیں چیزوں میں سے تمہارا احساہ کرنا اور
 تم کو جزاء دینا ہے رسول یعنی محمد ﷺ نے اس قرآن کی تصدیق کی جو ان پر ان کے رب کی جانب سے نازل کیا گیا، اور
 مومنین نے (بھی) اس کا عطف الرسول پر ہے، یہ سب (کُلُّ) کی توفیق مضاف الیہ کے عوض ہے (ای کلیفتم) اللہ پر اور
 اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر ایمان لانے (کُتِبَ) کتاب) منع اور افراد کے ساتھ ہے، اور اس کے رسولوں پر وہ کہتے
 ہیں کہ ہم اس کے رسولوں میں باہم کوئی فرق نہیں کرتے کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، جیسا کہ یہود و نصاریٰ
 نے کیا، اور انہوں نے کہا جس کا آپ نے ہم کو حکم دیا قبولیت کے کان سے ہم نے سن لیا، اور ہم نے اطاعت کی اسے ہر سے
 پروردگار ہم آپ سے خطائیں کا سوال کرتے ہیں اور تیری ہی طرف واپسی ہے، یعنی بعثت کے ذریعہ لوٹنا ہے اور جب ماقبل کی
 آیت نازل ہوئی تو مومنین نے وسوسوں کے بارے میں شکایت کی اور ان پر وسوسوں کے بارے میں حساب لگائی اور ان کی نازیروں کو لا
 يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا الْخِ نازل ہوئی، اللہ کسی کو طاعت سے زیادہ مکلف نہیں بناتا یعنی جو اس کے بس میں ہو، جو اپنی جسم نفس نے
 کمانی اس کا ثواب اس کے لیے ہے اور جس نے جو بدی کمانی اس کا گناہ اس پر ہے کوئی کسی کے جرم میں مامو نہ ہوگا اور
 نہ کردہ جرم یعنی نفس کے وسوسوں میں مامو نہ ہوگا کہو، اے ہمارے پروردگار ہماری عذاب کے ذریعہ گرفت نہ فرما اگر ہم سے بھول
 ہو یہ چونک ہو جائے (یعنی) یا قصد ہم درستی کے ترک ہو جائیں جیسا کہ آپ نے اس پر ہم سے ماقبل والوں کی گرفت فرمائی، اور
 اللہ تعالیٰ نے اس امت سے بھول چوک کو معاف فرمایا، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، پھر (معافی) کی درخواست دراصل اللہ کی
 نعمت کا اعتراف ہے اے ہمارے پروردگار، ہم پر ایسا بوجھ نہ ڈال جیسا تو نے ان لوگوں پر ڈالا جو ہم سے پیشتر تھے بنی اسرائیل،
 کہ وہ توبہ کے عوض قتل انفس ہے اور زکوٰۃ میں چوتھائی مال کی زکوٰۃ نکالنا، اور مقام منجاست کو کمانا، یعنی ایسا حکم جو ہمارے لیے
 ناقابل برداشت ہو، تکالیف اور مصائب کے قلیل سے، اور ہم سے ہمارے گنہگاروں کو درگزر فرما اور ہم کو معاف فرما اور ہر طرف
 رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے، تو ہی ہمارا آقا ہے یعنی ہمارے امور کا متولی ہے سو ہم کو کافروں پر غلبہ عطا فرما قیام
 جنت میں اور ان سے قتال میں فتح کے ساتھ، اس لیے کہ آقا کی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی دشمنوں کے مقابلہ میں مدد

کرتا ہے اور حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تلاوت فرمائی، تو ہر کلمہ کے بعد (رسول) سے کہا گیا۔ قَدْ فَعَلْتُ، یعنی میں نے منظور کیا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَنْظِرُوْا، تُبْدُوْا، کی تفسیر تَنْظِرُوْا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تُبْدُوْا، اِذَاء سے ہے نہ کہ بَدْء سے جس کے معنی شروع کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ: مِنْ سَوْءٍ، مِنْ بِنَائِیْہِ، ”ما“ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: يُحَاسِبُکُمْ۔ اس کی دو تفسیریں ہیں ایک یُجْزِکُمْ اور دوسری یُخْبِرُکُمْ، ہے مفسر علام نے سَوْء کی تفسیر والعزم علیہ سے پہلے لفظ کے اعتبار سے کی ہے، اور والعزم علیہ میں واو تفسیری ہے مطلب یہ ہے کہ انسان کے دل میں جو پختہ خیالات آتے ہیں یعنی جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم ہوتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ مواخذہ فرمائیں گے اس لیے کہ محض وساوس قلبی پر مواخذہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: والعزم علیہ، سے ایک اعتراض کا جواب بھی مقصود ہے۔

سُئِلَ: وَإِنْ تُبْدُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ اَوْ تَخْفُوْهُ یُحَاسِبُکُمْ بِہِ اللّٰہُ، سے معلوم ہوتا ہے کہ وساوس قلبی پر بھی مواخذہ ہوگا حالانکہ وساوس قلبی پر بندے کا اختیار نہیں ہے نیز یہ تکلیف مالا یطاق بھی ہے۔ اس کا جواب دیا کہ صافی انفسکم سے وہ وساوس مراد ہیں جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم کر لیا گیا ہو، اسی طرح مفسر علام نے یُحَاسِبُکُمْ کی تفسیر یخبرکم سے کر کے بھی اس سوال کا جواب دیدیا کہ حدیث شریف میں فرمایا کہ وساوس قلبی پر کوئی مواخذہ نہیں جب کہ ان کو عملی جامہ نہ پہنائے۔ اس کا جواب دیا کہ یُحَاسِبُکُمْ کے معنی ہیں یخبرکم یعنی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن، قلبی وساوس سے بھی بندے کو آگاہ کر دے گا۔ اور جن نسخوں میں یُجْزِکُمْ ہے تو پھر نسخ لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا سے ہوگا۔

سابقہ آیت وَإِنْ تُبْدُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ الخ، کو اگر عام رکھا جائے جو قلبی وساوس اور معزومات کو بھی شامل ہو تو آئندہ آیت ”لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا“ الخ اس کی ناخ ہوگی اور اگر سابقہ آیت کو عزم پر محمول کیا جائے تو پھر نسخ نہیں ہوگا بلکہ لاحقہ آیت سابقہ آیت کی توضیح ہوگی۔

قَوْلُهُ: عَطْفًا عَلٰی جَوَابِ الشَّرْطِ، اگر یغْفِرُ اور یُعَذِّبُ کو جزم کے ساتھ پڑھا جائے تو جواب شرط یعنی یُحَاسِبُکُمْ پر عطف ہوگا اور اگر دونوں کو مرفوع پڑھا جائے تو، هُوَ مبتداء محذوف کی خبر ہوگی اور جملہ استینافیہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: تَنْوِیْنُهُ عَوَظٌ عَنِ الْمُصَافِ الِیْہِ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: جب المؤمنون کا عطف الرسول پر ہے، تو جملہ معطوفہ ہو کر خبر مقدم ہوگی اور کُل مبتداء ہوگا۔ حالانکہ کُل کا کمرہ ہونے کی وجہ سے مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَاب: کُل اضافت الی الغیر کی وجہ سے معرفہ ہے اس لیے کہ کُل کی توین مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔ تقدیر عبارت کُلُّہُمْ ہے اور عوض کا حکم معوض کا ہوتا ہے۔

قَوْل: یقولون۔ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: یقولون کے مقدر ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَاب: لا نفی۔ جمع متکلم کا صیغہ ہے اس میں جو ضمیر جمع متکلم ہے وہ الرسول اور المؤمنین کی طرف راجع ہے حالانکہ دو اسم ظاہر ہونے کی وجہ سے یکم غائب ہیں، اور غائب کی طرف کلام واحد میں متکلم کی ضمیر نہیں لوٹ سکتی، لہذا نفی کے پہلے یقولون مقدر مان لیا تاکہ جمع اور ضمیر میں مطابقت ہو جائے۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

الطاقة، المجہود و القدرة، یہ مصدر حذف زوائد کے ساتھ استعمال ہوا ہے اصل میں الإطاقة تھا، الإصر بھاری بوجھ، تکالیف شرا، سخت دشوار امور (ض) مقابلہ: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ، اس میں صفت مقابلہ ہے۔ صفت مقابلہ کی تعریف یہ ہے کہ دو یا زیادہ متوافق معنی لائے جائیں پھر علی الترتیب ہر لفظ کا متقابل لایا جائے، جیسے فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا یہاں بضحکوا اور قلیلا متوافق لفظ ہیں اس کے بعد ای ترتیب سے بکوا اور کثیرا لایا گیا ہے مذکورہ آیت میں لَهَا، اور عَلَیْهَا، ان دونوں میں مقابلہ ہے اسی طرح، كَسَبَتْ اور مَا اكْتَسَبَتْ میں بھی مقابلہ ہے اول فعل عمل خیر کے ساتھ خاص ہے اور دوسرا فعل عمل شر کے ساتھ خاص ہے۔ (اعراب القرآن للدروش)

حسن الختام، یہ ہے کہ تفصیلی طور پر جن امور کو پورے مضمون میں بیان کیا گیا، اس پورے مضمون کے ایجاز و اختصار کے ساتھ خاتمہ کلام میں اعادہ کروینا۔

سورت کا آغاز دین کی بنیادی تعلیمات سے کیا گیا تھا، سورت کو ختم کرتے وقت بھی ان تمام بنیادی اصولوں و بیان کر دیا گیا ہے جن پر دین اسلام کی اساس قائم ہے تقابل کے لیے اس سورت کے پہلے رکوع کو پیش نظر رکھا جائے تو زیادہ مفید ہوگا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ قرآن مجید کی طویل ترین سورت کا یہ آخری رکوع ہے اس میں عقیدہ توحید کا بچہ اعادہ ہے، سورت کا آغاز اصول دین سے متعلق جامع تعلیم سے ہوا تھا، سورت کا خاتمہ بھی اسی جامعیت کے ساتھ بنیادی عقائد پر ہو رہا ہے۔ اسی کو بلاغت کی اصطلاح میں حسن الختام کہا جاتا ہے۔

احادیث میں آتا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو کسی بے کرام شخص نے اللہ تعالیٰ بڑے پریشان ہوئے، دربار رسالت میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج و جہاد وغیرہ یہ سارے اعمال جن کا ہمیں حکم دیا گیا ہے ہم بجالاتے ہیں، کیونکہ یہ ہماری طاقت سے بالاتر نہیں ہیں، لیکن دل میں پیدا ہونے والے خیالات اور وسوسوں پر تو ہمارا اختیار ہی نہیں ہے اور وہ تو انسانی طاقت سے باہر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی محاسبہ کا اعلان فرمایا ہے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: فی الحال تم سمعنا و اطعنا کیو جس بے کے جذبہ سمع و اطاعت کو دیکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اس کو، آیت لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا سے منسوخ فرمادیا۔ (فتح القدیر)

محققین اور مفسرین اربعہ کی یہ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے، اِنَّ اللّٰهَ تَجَاوَزَ لِیْ عَنْ اهْتِیْ مَا وَتَسُوْسَتْ بِهٖ صَدْرُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ اَوْ تَتَكَلَّمْ، اللہ تعالیٰ نے میری امت سے جی میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، البتہ ان باتوں پر نہ صرف بولی جن پر عمل کیا جائے یا جن کا اظہار کیا جائے اس سے معلوم ہوا کہ وسوساں اور خیالات پر ہمیشہ مؤاخذہ نہیں ہوگا، صرف اس وقت مؤاخذہ ہوگا جب وہ عمل کے قلاب میں ڈھل جائیں اور ان کے کرنے کا پختہ علم ہو جائے۔

امام ابن جریر طبری کا خیال ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے اس لیے کہ محاسبہ کو معاقبہ لازم نہیں ہے، یعنی ایسا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کا محاسبہ فرمائیں تو لازمی طور پر اس کو مراد بھی دیں، بلکہ اللہ تعالیٰ محاسبہ تو ہر ایک کا فرمائیں گے، لیکن بہت سے لوگ ایسے بھی ہوں گے جن کو محاسبہ کے باوجود اللہ تعالیٰ معاف فرما دے گا۔

اَمِّنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ رَّبِّهٖ (الایۃ) اس آیت میں بچے ان ایمانیات کا ذکر ہے، جن پر اہل ایمان کو ایمان رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور اس سے اگلی آیت "لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ" میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت اور اس کے فضل و کرم کا تذکرہ ہے ان دونوں آیات کی احادیث میں بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات کو پڑھے لیتا ہے تو اس کو کافی ہو جاتی ہیں اس کے علاوہ اور بھی بہت سی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں۔

سورۃ بقرہ تمام ہوئی واللہ الحمد اولہ و آخرہ و ظاہرہ و باطنہ و هو المستعان۔

بندہ محمد جمال استاذ دارالعلوم دیوبند

بعد نماز مغرب بروز پیر

۲۱ شوال ۱۴۲۳ھ

۱۵/۱۲/۲۰۰۳ء

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا رُكُوعًا

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا آيَةٍ.

سورہ آل عمران مدنی ہے اور وہ دو سو آیتیں اور بیس رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُ أَغْلَى بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ مُتَنَبِّسًا بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ فِي إِخْبَارِهِ مَصَدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مَنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ تَنْزِيلِهِ هُدًى حَالٌ بِمَعْنَى هَادِيْنٍ مِنَ الضَّلَالَةِ لِلثَّالِثِ وَمَنْ تَبِعَهُمَا وَغَبَرَ فِيهِمَا بِأَنْزَلٍ وَفِي الْقُرْآنِ بِنَزْلِ الْمُقْتَضِي لِلتَّكْرِيرِ لِأَنَّهُمَا أَنْزَلَا دَفْعَةً وَاحِدَةً بِخَلَا فِي وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ بِمَعْنَى الْكِتَابِ الْفَارِقِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ بَعْدَ ذِكْرِ الثَّلَاثَةِ لِيُعْمَهُ مَا غَدَاها إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ فَلَا يَسْتَعِذُّ شَيْءٌ مِنْ أَنْجَازٍ وَعَيْدِهِ وَوَعْدِهِ ۝ وَأَنْتَ قَامَرٌ ۝ عَقُوبَةُ شَدِيدَةٍ وَمَنْ عَصَاهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَحَدٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كُنْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ لِيُعْلِمَهُ بِمَا يَفْعُ فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ وَخِزْيٌ وَخِضَمُهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الْجِسْلَ لَا يَتَجَاوَزُهُمَا هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۝ مِنْ ذُكُورٍ وَأُنثَى وَنَبَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ۝ فِي صُنْعِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُفَكِّمَاتٌ وَأَضْحَاثُ الدَّلَالَةِ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ أَصْلُهُ السُّعْتَةُ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأَحْرَمَتْ شَيْئًا لَا يَفْعُهُ مَعَانِيهَا كَأَوَّلِ السُّورِ وَجَعَلَهُ كُلَّهُ مُحْكَمًا فِي قُوَّةِ تَعَالَى أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ غَيْبٌ وَمُتَشَابِهًا فِي قَوْلِهِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا بِمَعْنَى أَنَّهُ يُشَبِّهُهُ بِعَصْفِهِ بِعَصْفٍ فِي الْخُسْفِ وَالْحَقِّ قَالُوا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَفَعٌ نَبِيلٌ عَنِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا شَاءَ مِنْهُ وَابْتِغَاءً طَبِ الْفِتْنَةِ سَجَنًا لَهُمْ لِيُفَوِّعَهُمْ فِي السُّنْبُوتِ وَالنَّبَسِ وَابْتِغَاءً تَأْوِيلًا تَفْسِيرَهُ وَمَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ الْمُتَمَكِّنُونَ فِي الْعِلْمِ مَبْتَدَأُ خَيْرِهِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ أَيْ بِالْمُتَشَابِهَةِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ مَعْنَاهُ كُلِّ مِنَ الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرْ بِإِذْغَامِ التَّائِي فِي الْأَصْلِ فِي الدَّلَالِ أَيْ

يَعِظُ **الْأَوَّلُ الْأَلْبَابِ** ١٠ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَيَقُولُونَ أَيْضًا إِذَا رَأَوْا مَنْ يَتَّبِعُهُ رَبِّبًا لَا يَنْبَغِي قُلُوبَنَا تَتَّبِعُهَا عَنِ الْحَقِّ
بِالْبَغْيِ تَأْوِيلُهُ الَّذِي لَا يَنْبَغِي بِنَا كَمَا ارْتَضَى قُرْبُ أَوْلِيكَ **بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا** ارْتَضَى أَيْ
وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً تَتَّبِعُ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ١١ رَبِّبًا إِنَّكَ جَاءَكَ النَّاسُ يَخْشَعُونَ لِيَوْمٍ أَمِ
فِي يَوْمٍ **الْأَكْرَبِ** شَيْءٌ فِيهِ عَمْرٍاءُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَتُجَازِيهِمْ بِأَعْمَالِهِمْ كَمَا وَعَدْتَ بِذَلِكَ **إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ** ١٢
مَوْعِدُهُ بِالْمَعْتِ فِيهِ التَّفَاتُ عَنِ الْخَطَبِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَالْغَرَضُ مِنَ الدُّعَاءِ بِذَلِكَ
بَيَانُ أَنَّ هَمَلَهُ أَمْرًا آخِرَةً وَلِذَلِكَ سَأَلُوا الثَّابِتَ عَلَى الْهِدَايَةِ لِمَا لَوْ أَنَّهَا رَوَى الشَّيْخَانِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ تَحْوِ الْأَذَى أَقْرَبَ عَلَيْكَ أَنْ تَكْتُبَ مِنْهُ أَنْتَ تُحْكِمُ
لِي آخِرَهَا وَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ أَتَدِينُ سَمَى اللَّهُ تَعَالَى فَاحْذَرُوا هَمَلَهُ
وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ رَأَى الْأَشْعَرِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا
أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا ثَلَاثَ خِلَالٍ وَذَكَرَ مِنْهَا أَنْ يُفْتَحَ لَهُمُ الْكِتَابُ فَيَأْخُذَهُ الْمُؤْمِنُونَ بِتَتَعْنِي تَأْوِيلُهُ وَنَبِيْسُ
يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوْلُوا الْأَنْبَاءِ
الْحَدِيثُ.

ترجمہ: شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اَللّٰہُ اللّٰہُ یہ اپنی مراد کو اس سے بہتر جانتا ہے۔ اللہ زندہ جاوید ہستی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں جو (نظام کائنات کو) سنبھالے ہوئے ہے اس نے اسے محمد آپ پر قرآن کو جو کفر خرد دینے میں صداقت پر مشتمل ہے ہدایت نازل فرمایا اپنے سے سابق کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور اس کے نازل کرنے سے پہلے تو رات اور انجیل نازل کیں حال یہ ہے کہ وہ مرہم نہیں (ہُدّی) التوراة والانجیل سے حال ہے، یعنی یہ دونوں کتابیں ان لوگوں کو کمرانی سے ہدایت کی جانب رہنمائی کرنے والی ہے جنہوں نے ان کی اتباع کی اور ان دونوں میں انزل کی تعبیر اختیار کی اور قرآن میں فضول کی جو کفر کا مقتضی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ایک وقت نازل کی گئیں بخلاف قرآن کے (کہ یہ ہدایت نازل کیا گیا) اور نازل کیا فرقان کو، مراد وہ کتابیں ہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہیں، تینوں کے ذکر کے بعد فرقان کا ذکر کیا تاکہ مذکورہ تینوں (کتابوں) کے علاوہ کو کبھی شامل ہو جائے، بے شک جن لوگوں نے اللہ کی آیتوں (یعنی) قرآن وغیرہ سے کفر کیا ان کے لیے سخت عذاب ہے اور اللہ اپنے امر میں غالب ہے، لہذا کوئی شئی اس کو اس کے وعدہ وعید و پورا کرنے سے نہیں روک سکتی، اور اپنے نافرمانوں سے سخت بدلہ لینے والا ہے کہ اس جیسی عتوبت پر کوئی قادر نہیں، بلاشبہ خدا ایسا ہے کہ اس سے کوئی شئی مخفی نہیں خواہ زمین میں ہو یا آسمان میں اس کے عالم میں واقع ہونے والی کُل چیز و جزئی چیز سے واقف ہونے کی وجہ سے، اور زمین و آسمان کی کُل شخص کی وجہ یہ ہے کہ حسن ان دونوں سے تجاوز نہیں کرتی۔ وہ ایسا ہے کہ رسول میں تمہاری

صورتیں بناتا ہے جسکی چاہتا ہے، لڑکا یا لڑکی اور سفید اور کالی وغیرہ بجز اس کے کوئی معبود نہیں جو اپنے ملک میں بڑا زبردست اور اپنی صنعت میں بڑی حکمت والا ہے وہ وہی خدا ہے جس نے آپ پر کتاب نازل کی اس میں محکم آیتیں ہیں (یعنی واضح) واضح الدلالات ہیں اور وہی کتاب کا اصل مدار ہیں، یعنی اصل کتاب ہیں جو احکام میں معتمد علیہ ہیں اور دیگر کتابہ ہیں جن کے معانی مفہوم نہیں ہوتے جیسا کہ سورتوں کے اوائل، اور اللہ تعالیٰ کے قول "اُحْكِمَتْ آيَاتِہٖ" میں پورے قرآن کو محکم قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس میں کوئی عیب نہیں، اور اللہ تعالیٰ کے قول "کِتَابًا مُّتَشَابِهًا" میں پورے قرآن کو متشابہ قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس کا بعض بعض سے حسن وصدق میں مشابہ ہے، سو وہ لوگ جن کے دلوں میں کجی یعنی حق سے انحراف ہے وہ اپنے حامیوں کے لیے ان کے شہادت اور التباس میں واقع ہونے کی وجہ سے فتنہ کی تلاش میں پیچھے ہو لیتے ہیں جو متشابہ ہے، اور اس کی غلط تفسیر کی تلاش میں دران حالیہ اللہ وحدہ کے علاوہ اس کی حقیقی مراد کوئی نہیں جانتا اور پختہ کار اور مضبوط علم والے کہتے ہیں کہ ہم متشابہ پر ایمان لا چکے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے اور ہم اس کی (حقیقی) مراد سے واقف نہیں ہیں (وَالرَّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ) مبتداء ہے اور (یَقُولُونَ اَمْثَلًا) اس کی خبر ہے، محکم اور متشابہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے، اور نصیحت عظمندہی حاصل کرتے ہیں (بِذِّکْرِ) اصل میں تا کو ذال میں ادغام کر کے بنا ہے، یعنی نصیحت حاصل کرتے ہیں، اور جب کسی کو متشابہ کے پیچھے پڑتا دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہمارے قلوب کو حق سے نہ پھیر اس حق کی ایسی تاویل کی جستجو کے ذریعہ جو ہمارے لیے لائق نہیں ہے جیسا کہ تو نے ان لوگوں کے قلوب کو کج کر دیا بعد اس کے کہ تو ہم کو راہ حق دکھا چکا، اور ہم کو اپنے پاس سے استقامت بخش کر خصوصی رحمت عطا فرما، بے شک تو ہی بڑا عطا کرنے والا ہے، اے ہمارے رب یقیناً تو لوگوں کو ایک دن جمع کرنے والا ہے یعنی ایسے دن میں کہ جس کے آنے میں کوئی شک نہیں وہ قیامت کا دن ہے تو ان کو اپنے وعدہ کے مطابق ان کے اعمال کا صلہ دے گا، یقیناً اللہ وعدہ خلافی نہیں کرتا یعنی بعث بعد الموت کے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ اس میں خطاب سے (غیبت) کی جانب التفات ہے، اور احتمال یہ بھی ہے کہ (اِنَّا اللّٰہُ لَا یَخْلُفُ الْمِیْعَادَ) اللہ تعالیٰ کا کلام ہو، اور (وَبَلَّغْنَا لَکُمُ الْوَعْدَ لَنُؤْتِیْکُمْ مِنْہٗ قُلُوبُنَا) سے دعاء کرنے کی غرض یہ ہے کہ ان کا مقصد امر آخرت ہے، اور اسی وجہ سے ہدایت پر استقامت کا سوال کیا تاکہ اس کا ثواب حاصل کریں۔

مسلم و بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: آپ ﷺ نے یہ آیت (ہو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات مُحْكَمَتٌ الْاٰیۃ) تلاوت فرمائی اور آپ ﷺ نے فرمایا: (اے عائشہ) جب تو دیکھے کہ لوگ قرآن کے تشابہات کے پیچھے پڑے ہیں (تو سمجھ لو) یہی ہیں وہ لوگ جن کی اللہ تعالیٰ نے نشاندہی فرمائی ہے۔ تو تم اس سے بچتی رہنا۔

طبرانی نے کبیر میں ابوالمالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھے میری امت پر صرف تین باتوں کا خوف ہے اور ان باتوں میں سے ایک بات یہ ذکر فرمائی، کہ لوگوں کے سامنے

کتاب (قرآن) کھولی جائے گی تو مومن اس کی تاویل کی جستجو میں لگ جائے گا حالانکہ اس کی تاویل کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اور راسخین فی العلم کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے کہ کل کمال (قرآن) ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقیدہ نبی نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ (الحدیث)

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: لَمْ يَكُنْهُ اَبْلُ خَانِ، اَوِ الْاَدَمِ، عَمْرَان، کہا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے والد مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ عمران حضرت مریم کے والد کا نام ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد عمران اور حضرت مریم کے والد عمران کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلُهُ: مُتَبَلِّسًا اس میں اشارہ ہے کہ باہر الصاق کے لیے ہے، اور یہ کہ بالحق، متبلسا سے متعلق ہو کر حال ہے۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ تَنْزِيلِهِ اس میں اشارہ ہے کہ قبل قطع انصاف کی وجہ سے مبنی علی الضم ہے۔

قَوْلُهُ: حَالِ بَسْمَعْنِ هَا دِیْنِ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْقُولُ: هُدًى. مصدر ہے اس کا حمل آسانیں (یعنی توریت و انجیل) پر جائز نہیں ہے ورنہ تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آئے گا۔
جَوَابُهُ: هُدًى مصدر ہے یہ ہدایتین کے معنی میں ہو کر حال ہے اور حال کا ذات پر حمل درست ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَعْنَى الْكُتُبِ. یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ فرقان قرآن کا نام ہے لہذا تکرار لازم آگیا اس لیے کہ سابقہ میں بھی قرآن کا ذکر ہو چکا ہے اور فرقان سے بھی قرآن ہی مراد ہے۔

جَوَابُهُ: فِرْعَانَ کے یہاں النونى معنی مراد ہیں لہذا یہ ہر اسمانی کتاب کو شامل ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ اَنْجَازِ وَعْدِهِ، اِی اِتْمَامِ وَعْدِهِ.

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِيلُ، یہ دونوں ثمنی لفظ ہیں، اور بعض حضرات نے کہا کہ عربی میں، عربی ہونے کی صورت میں بعض سے وری الزندہ مشتق مانا ہے، چہمقاق سے چونکہ روشہ تلفظ ہے۔ رتورات کے ذریعہ بھی گرائی کی تاریکی سے ہدایت کی روشنی کی طرف نکلتے تھے اسی لیے وری الزندہ سے مشتق مانا ہے، زند، چہمقاق کو کہتے ہیں اور بعض نے وریست فی کلامی سے مشتق مانا ہے، اس وقت توریت سے مشتق ہو کر جس کے معنی اشارہ کنایہ کرنا ہے، توریت۔ اس لیے کہا گیا اس میں تلویحات اور ایجازات اشارات و کنایات ہیں۔

قَوْلُهُ: اَنْجِيلٌ جو لوگ اس کو عربی کہتے ہیں وہ اس کو نجل سے مشتق مانتے ہیں اس کے معنی توسع کے ہیں، اس کا قول

عینِ نجلاء، وسیع چشمہ اور انجیل میں تورات کی بہ نسبت چونکہ توسع ہے اس لیے اس کو انجیل کہا گیا۔

المحجاز: اللہ تعالیٰ کے قول ”لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ“ میں صنعتِ محجاز ہے، بمعنی اَمَامَهُ۔

الطباق: الارض والسماء، اس میں صنعتِ طباق ہے۔

الایجاز بالحذف: یشاء اس کا مفعول اظہارِ قدرت و غرابت کے لیے محذوف ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

یہ سورت مدنی ہے اس کی تمام آیتیں ہجرت کے بعد مختلف اوقات میں نازل ہوئی ہیں اس سورت کا ابتدائی حصہ آیت ۸۳ تک نصاریٰ کے وفدِ نجران کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ عرب کا اگر نقشہ سامنے ہو تو جنوب مشرق میں جو علاقہ یمن کے نام سے موسوم ہے اس کے شمالی حصہ میں ایک مقام نجران ہے، عہد نبوت میں یہاں مسیحیوں کی آبادی تھی ۹ یا ۱۰ ہجری میں ان کے پودہ اکابر کا وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، آنحضور ﷺ نے گفتگو کے دوران ان کے عقائد تثلیث اور اہلیت کی لغویات ان پر پوری طرح واضح فرمادی۔ اسی واقعہ کے دوران مباہلہ کا معاملہ بھی پیش آیا جس کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ آئے گی۔ سورہ بقرہ میں جس طرح خطاب خاص طور پر یہودی کی جانب تھا، اسی طرح اس سورت میں مسیحیوں کی جانب ہے، سورہ آل عمران کے فضائل بھی احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں۔

اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، اللہ وہ ہے کہ اس کے سوا کوئی خدا نہیں، یعنی اس خدائے واحد کا شریک کوئی نہ ذات میں ہے اور نہ صفات میں اور نہ افعال میں بکثرت ایسے شرک مذہبوں کا وجود رہ چکا ہے اور اب بھی ہے جو کہتے ہیں کہ بے شک خدائے اعظم تو ایک ہی ہے لیکن اس کے ماتحت شعبہ وار چھوٹے چھوٹے خدا دیتا اور دیوایاں بہت سی ہیں قرآن مجید اس کی تردید کرتے ہوئے کہتا ہے کہ نفس وجود ہی اس کے علاوہ کسی دوسرے خدا کا نہیں نہ چھوٹے کا اور نہ بڑے کا، الوہیت دربوہیت تمام تر ایک ہی ذات میں ہے، آیت میں علاوہ ان جاہلی مذاہب کے خاص طور پر مسیحی عقائد کے بھی رد میں ہے۔

اَلْحَيُّ الْقَيُّوْمُ، حی، القیوم، اللہ کی خاص صفات ہیں، حی کا مطلب ہے کہ وہ ازل سے ہے اور اب تک رہے گا اسے موت اور فنا نہیں۔ قیوم کا مطلب ہے ساری کائنات کا قائم رکھنے والا محافظ و نگران۔ عیسائی حضرات عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ یا ابن اللہ یا تین میں کا ایک مانتے ہیں، ان کو بتایا جا رہا ہے کہ حضرت عیسیٰ بھی اللہ کی مخلوق ہیں وہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور ان کا زمانہ ولادت بھی تخلیق کائنات سے بہت بعد کا ہے تو پھر اللہ، یا اللہ کا بیٹا کس طرح ہو سکتے ہیں، اگر تمہارا عقیدہ صحیح ہے تو ان کو الوہیت کی صفات کا حامل اور قدیم ہونا چاہیے تھا۔ اور ان پر موت بھی نہیں آنی چاہیے لیکن ایک وقت آئے گا کہ وہ موت سے ہم کنار ہوں گے۔ اور عیسائیوں کے عقیدہ کے مطابق ہم کنار ہو چکے۔

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لِيُتْلَىٰ قُرْآنَ كَافَّةٍ مِّنَ اللَّهِ هُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
میں کوئی شک نہیں، اس سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر جو کتابیں نازل ہوئیں۔ یہ کتاب ان کی تصدیق کرتی ہے یعنی جو باتیں ان میں
درج تھیں ان کی صداقت اور ان میں بیان کردہ پیش گوئیوں کا اعتراف کرتی ہے، جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ قرآن کریم بھی
اسی ذات کا نازل کردہ ہے جس نے پہلی بہت سی کتابیں نازل فرمائیں۔



مَیْمُوْنُ: کیا موجودہ بائبل، تورات و انجیل میں جو کچھ ہے قرآن ان سب کی تائید و تصدیق کرتا ہے؟
چَکَلِیْبُ: اس سوال کے جواب کو سمجھنے کے لیے تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر سمجھنا ضروری ہے۔

تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر:

تورات سے دراصل وہ احکام مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت سے لے کر ان کی وفات تک تقریباً چالیس سال میں ان پر نازل ہوئے، ان میں سے دس احکام تو وہ تھے جو اللہ نے چتر کی لوحوں پر کندہ کر کے ان کو دیئے تھے، باقی ماندہ احکام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لکھ کر اس کی بارہ نقلیں بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کو دیدی تھیں، اور ایک نقل بنی لاوی کے حوالہ کی تھی تاکہ وہ اس کی حفاظت کریں، اسی کتاب کا نام تورات تھا، یہ ایک مستقل کتاب کی حیثیت سے بیت المقدس کی پہلی تباہی تک محفوظ رہی، اس کی ایک کاپی جو بنی لاوی کے حوالہ کی گئی تھی چتر کی لوحوں سمیت عہد کے صندوقوں میں رکھ دی گئی تھی اور بنی اسرائیل اس کو تورات ہی کے نام سے جانتے تھے، لیکن اس سے ان کی غفلت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ یہودیہ کے بادشاہ یوساہ بن آمون کے عہد میں اس کی تخت نشینی کے اٹھارہ سال بعد جب نبیل سلیمان کی صفائی و مرمت ہوئی تو اتفاق سے سردار کا بن خلقیہ کو ایک جگہ تورات رکھی ہوئی مل گئی اور اس نے ایک جوہر کی طرح شاہی نشی کو دیدی اور شاہی نشی نے اسے بادشاہ کے سامنے اس طرح پیش کیا جیسے ایک نیا انکشاف ہوا ہے، (ملاحظہ ہو باب سلاطین ۲۲ آیت ۱۳ تا ۱۸) یہی وجہ ہے کہ جب بخت نصر (نوکد نصر) نے یروشلم فتح کیا اور نبیل سمیت شہر کی اینٹ سے اینٹ بجا دی تو بنی اسرائیل نے تورات کے وہ اصل نسخے جو ان کے یہاں طاق نسیان پر رکھے ہوئے تھے اور بہت تھوڑی تعداد میں تھے ہمیشہ کے لیے گم کر دیئے پھر عزرہاء کا من (عزیرہاء علیہ السلام) کے زمانہ میں بنی اسرائیل کے بچے کچھ لوگ بابل کی اسیری سے واپس یروشلم آئے اور دوبارہ بیت المقدس تعمیر ہوا تو عزیرہاء علیہ السلام نے اپنی قوم کے چند دوسرے بزرگوں کی مدد سے بنی اسرائیل کی پوری تاریخ مرتب کی جو اب بائبل کی پہلی سات کتابوں پر مشتمل ہے، اس کتاب کے چار باب یعنی خروج، احبار، کنفی اور استشاء حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سیرت پر مشتمل ہے اور اس سیرت ہی میں تاریخ نزول کی ترتیب کے مطابق تورات کی وہ آیات بھی حسب موقع درج کر دی گئیں ہیں جو عزراہاء اور ان کے بزرگوں کی مدد سے دستیاب ہوئی تھیں، پس اب دراصل تورات ان منتشر اجزاء کا نام ہے جو سیرت موسیٰ علیہ السلام کے اندر بکھرے ہوئے ہیں، ہم انہیں صرف اس علامت سے پہچان سکتے ہیں کہ اس تاریخی بیان کے دوران میں جہاں کہیں سیرت موسیٰ علیہ السلام کا مصنف کہتا ہے کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ فرمایا۔ یا موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خداوند تمہارا خدا یہ کہتا ہے وہاں سے تورات کا ایک جز شروع ہوتا ہے اور جہاں سے پھر سیرت شروع ہوتی ہے وہاں وہ جز ختم ہوجاتا ہے۔

قرآن ان ہی منتشر اجزاء کو تورات کہتا ہے اور ان ہی کی وہ تصدیق کرتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ان اجزاء کو جمع کر کے جب قرآن سے ان کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو بجز اس کے کہ بعض مقامات پر جزوی احکام میں اختلاف ہے اصولی تعلیمات میں دونوں کتابوں کے درمیان سرموجی فرق نہیں۔

اسی طرح انجیل دراصل نام ہے الہامی خطبات اور اتوال کا جو مسیح علیہ السلام نے اپنی زندگی کے آخری ڈھائی تین برس میں بحیثیت نبی ارشاد فرمائے وہ کلمات طیبات آپ کی زندگی میں لکھے اور مرتب کئے گئے تھے یا نہیں اس کے متعلق اب ہمارے پاس کوئی ذریعہ معلومات نہیں ہے، بہر حال ایک مدت کے بعد جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سیرت مرتب ہوئی اور مختلف رسالے لکھے گئے تو ان میں تاریخی بیان کے ساتھ ساتھ وہ خطبات اور ارشادات بھی جگہ جگہ حسب موقع درج کر دیئے گئے جو ان رسالوں کے مصنفین تک زبانی روایات اور تحریری یادداشتوں کے ذریعہ پہنچے تھے، آج ہتی، مرقس، لوقا، یوحنا، کی جن کتابوں کو انانجیل کہا جاتا ہے دراصل انجیل وہ نہیں ہیں بلکہ انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وہ ارشادات ہیں جو ان کے اندر درج ہیں ہمارے پاس ان کے پہنچانے اور مصنفین کے اپنے کلام سے ممتاز کرنے کا اس کے سوا کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ جہاں سیرت نگار کہتا ہے کہ مسیح نے یہ فرمایا، یا لوگوں کو یہ تعلیم دی صرف وہی مقامات اصل انجیل کے اجزاء ہیں، قرآن ان ہی اجزاء کے مجموعہ کو انجیل کہتا ہے اور انھیں کی وہ تصدیق کرتا ہے، آج کوئی ان کے کھرے ہوئے اجزاء کو مرتب کر کے قرآن سے ان کا مقابلہ کر کے دیکھے تو وہ دونوں میں بہت کم فرق پائے گا۔

خلاصہ کلام:

موجودہ اصطلاح میں تورات متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں ہر صحیفہ کسی نہ کسی نبی کے نام کی جانب منسوب ہے لیکن ان میں کسی صحیفہ کی متزیل لفظی کا دعویٰ کسی یہودی کو بھی نہیں اسی طرح انجیل بھی متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں حضرت مسیح علیہ السلام کے متعلق مجہول الحال لوگوں کی جمع کی ہوئی حکایتیں اور ملفوظات ہیں لیکن ان میں سے کوئی صحیفہ بھی مسیحوں کے عقیدہ میں آسانی نہیں بلکہ مسیحی صاف صاف کہتے ہیں کہ یہ مجموعہ حواریوں کے دور میں بلا ارادہ اور توقع تیار ہو گیا۔ (تفسیر ماجدی بحوالہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۳: ص ۵۱۳) ایسے بے سند مقدس صحیفوں کی تصدیق کی ذمہ داری قرآن ہرگز نہیں لیتا اور موجودہ بائبل یعنی عہد شتیق اور عہد جدید کا کوئی جز بھی قرآن کے ماننے والوں پر حجت نہیں۔

بِمَنْ قَبْلُ هٰذِهِ لِسَانَس، یعنی اپنے اپنے وقت میں تورات اور انجیل بھی یقیناً لوگوں کی ہدایت کا ذریعہ تھیں وَاَنْزَلْنَا الْمِصْرَقَانَ، کو دوبارہ لا کر اشارہ کر دیا کہ مگر اب تورات اور انجیل کا دور ختم ہو گیا، اب قرآن نازل ہو چکا ہے اب وہی فرقان اور حق و باطل کی پیمائش ہے۔

هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ، (الآیۃ) محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن میں اوامر و نواہی، احکام و مسائل اور قصص و حکایات ہیں جن کا مفہوم واضح اور اٹل ہے اور ان کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی۔ اس کے برعکس آیات متشابہات ہیں مثلاً اللہ کی ہستی، قضا و قدر کے مسائل، جنت و دوزخ، ملائکہ وغیرہ یعنی ماوراء العقل حقائق جن کی حقیقت سمجھنے سے عقل انسانی قاصر ہو یا ان میں ایسی تاویل کی گنجائش ہو یا کم از کم ایسا ابہام ہو جس سے عوام کو گمراہی میں ڈالنا ممکن ہو، اس لیے آگے کہا جا رہا ہے جن کے دلوں میں کجی ہوتی ہے وہ آیات متشابہات کے پیچھے پڑے

رہتے ہیں اور ان کے ذریعہ قہر پرا کرتے ہیں جیسے عیسائی ہیں، قرآن نے حضرت عیسیٰ کو عبد اللہ اور نبی کہا ہے یہ واضح اور محکم بات ہے لیکن عیسائی اسے چھوڑ کر قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ جو کہا گیا ہے اس سے اپنے گمراہ کن عقائد پر غلط استدلال کرتے ہیں یہی حال اہل بدعت کا ہے قرآن کے واضح عقائد کے برعکس اہل بدعت نے جو غلط عقائد گھڑے ہیں، وہ ان ہی متشابہات کو بنیاد بناتے ہیں۔

وما یَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ، ”تاویل“ کے ایک معنی تو ہیں کسی چیز کی اصل حقیقت جاننا اس معنی کے اعتبار سے ”الا اللہ“ پر وقف ضروری ہے کیونکہ ہر چیز کی اصل حقیقت صرف اللہ ہی جانتے ہیں اور ”تاویل“ کے دوسرے معنی میں کسی چیز کی تفسیر اور تعبیر و بیان و توضیح، اس اعتبار سے وقف الا کے بجائے والراسخون فی العلم پر بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ راخین فی العلم بھی صحیح تفسیر و توضیح کا علم رکھتے ہیں تاویل کے یہ دونوں معنی قرآن کریم کے استعمال سے ثابت ہیں۔ (ملخص از تفسیر ابن کثیر)

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ لَنُغْنِيَنَّ عَنْهُمْ مَوَالِيَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىٰ غَدَابَةٍ شِئْنَا وَأُولَٰئِكَ هُم مَقُودُونَ النَّارِ ۖ يَنْفَعُ الْوَالِدَ مَا يُؤْتِيهِ ذَلِكُمْ كَذَٰبٍ كُفَّةٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ بَنَىٰ الْأَنْهَارَ كَعَادٍ ۖ وَشُمُودَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ أَخَذَهُمْ بَذُوبِهِمْ ۖ وَالْجَمْعُ مُنْقَرِعَةٌ لَمَّا قَبِلْنَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَلَوْلَا نِعْمَةُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودُ بِالْإِسْلَامِ فِي مَرْجِعِهِ مِنْ بَذَرٍ فَتَأْتُوا أَلَّا لَا يَغْرَبُكَ أَلَّا قَتَلْتُ نَحْرًا فِي قَرِيشٍ عَسَاوًا لَا يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ ۖ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلَّذِينَ يَكْفُرُونَ الْيَهُودُ سَخِيبُونَ، ”بالتاء“ والباء“ في الدنيا بانفس والامر وضرب الحزبه وقذوق ذلك وَمُخْشَرُونَ بِالْوَحْشِينَ فِي الْآخِرَةِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ فَتَدْخُلُونَهَا وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ انْفِرَاشٌ هِىَ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ عَمْرُؤُ ذُكِرَ الْمَعْلُ الْمَقْصُ فِي فِتْنَتَيْنِ فَرَقْنِي الْقِتْلَا ۖ يَوْمَ بَذَرٍ لِمَنْفَعٍ وَفِي تَقَابُلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ طَاعَتِهِ وَتَحْلُفَ النَّبِىِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَضْحَايَهُ رَضَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُمْ وَكَانُوا اثْنَتَيْنِ مِائَةً وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَحُلًا مَعْلِيهِ فَرَسَانِ وَسُؤْ أَدْرُعَ وَثَمَانِيَةَ سِنُوبَ وَكَثْرُ غَمِّ رَحَلَةٍ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ سَالِيَةً وَالتَّاءُ أَىٰ الْكُفَرُ مُقْلِيهِمْ أَىِ الْمُسْلِمِينَ أَىِ أَكْثَرُ مِائَتِهِ كَانُوا خِوَانًا رَأَى الْعَيْنُ أَىِ زُورِيَةً ظَاهِرَةً مَعَانِيَةً وَقَدْ نَصَرْنَاهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَعَ قَلْبِهِمُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ الْبَقْوَىٰ بِنَصْرِهِ مِمَّنْ يَشَاءُ ۖ نَصْرُهُ إِنْ أَرَادَ ذَلِكَ الْمَدْكُورَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولَى الْأَبْصَارِ ۖ لَدَوَى الْمَضَامِرِ أَدِلَّا تَغْمِزُونَ بَدَنَتِ فُلُومُنَ زَيْنٍ لِلنَّاسِ حُبِّ الشَّهَوَاتِ مَا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ زَيْنُهَا اللَّهُ تَعَالَى الْبِتْلَاءُ أَوِ الْإِسْطِطَانِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَيْنِ وَالْفَنَاطِيرِ الْأَنْوَالِ الْكُنْهَةِ الْمُقَنْطَرَةِ الْمُخْجَعَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ وَالْخَلِيلِ السُّومَةِ الْحَسَنِ وَالْإِسْلَامِ أَىِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالْحَرْثِ أَنْزَلَ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَغْنِي اللَّهُ عَنْدَهُ حَسَنُ الْمَالِ ۖ الْمَرْجِعُ وَهُوَ الْجَنَّةُ فَيَنْغِي الرِّغْبَةَ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْقَوْمُكَ

أُولَئِكَ أَخْبِرَكُمْ بِخَبَرٍ مِنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَ الشَّهَوَاتِ اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرِ الَّذِينَ اتَّقَوْا النَّبْرَكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ مِنْهُ إِذَا دَخَلُونَهَا وَأَمَّا رُوحُكُمْ فَطَهَرُوهُ مِنْ الْخَبَثِ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَسْتَقْدِرُ وَرِضْوَانٌ بِكَهْرٍ أَوَّلِهِ وَضَوْعٌ لِعَتَانِ أَيْ رَضِيَ كَثِيرٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِدْقِ عَالِيهِ بِالْعِبَادِ ⑤ فَيُخَارِجُنِي كُلًّا مِنْهُمْ بِعَمَلِهِ الَّذِينَ نَعَتُ أَوْ بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ يَقُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّمَا صَدَقْنَا بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ⑥ الضَّيْرُ يَنْ عَلَى الطَّاعَةِ وَغَنِ الْمَغْفِيَةِ نَعْتَ وَالضُّدِّيْنَ فِي الْإِيمَانِ وَالْفَتِيَّتَيْنِ الْمُطْعِمَيْنِ لِلَّهِ وَالْمُنْفِقَيْنِ الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ اللَّهَ بَانَ يَقُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا يَا أَسْحَرَ ⑦ وَأَخْبِرَ اللَّيْلَ خُصَّتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا وَقْتُ الْغَفْلَةِ وَلِذَلِكَ التَّوَمُّ شَهِدَ اللَّهُ بَيْنَ لَخْلِقِهِ بِالذَّلَالِ وَالْإِيَابِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا سَعْبُودُ بِحَقِّ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ شَهِدَ بِذَلِكَ الْمَلِكَةُ بِالْإِقْرَارِ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْإِغْتِقَادِ وَاللَّفْظُ قَائِمًا بِتَذْيِيرِ مَعْنُو عَالِيهِ وَنَضْبُهُ عَلَى الْحَالِ وَالْغَائِبِ فِيهَا مَعْنَى الْحُمْلَةِ أَيْ تَقَرَّرَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ⑧ فِي صُنْعِهِ إِنَّ الَّذِينَ الْمَرْضَى عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ أَيْ الشَّرْعُ الْمَسْعُودُ بِهِ الرُّسُلُ الْمُنْبِيُّ عَلَى التَّوْحِيدِ وَفِي قِرَاءَةٍ بَفَتْحِ أَنْ بَدَلُ مِنْ أَنَّهُ الْخِ بَدَلُ اشْتِمَالٍ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوَّلُوا الْكُتُبَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فِي الدِّينِ بَانَ وَحَدَّ بَعْضُ وَكَثُرَ بَعْضُ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِالتَّوْحِيدِ بَعِيًّا مِنْ الْكُفْرَيْنِ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑨ أَيْ الْمَجَازَاةُ لَهُ فَإِنْ حَاجَّكَ خَاصَمَتِ الْكُفْرَانُ يَا مُحَمَّدُ فِي الدِّينِ فَقُلْ لَهُمْ سَلِّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ أَنْقَذْتُ لَهُ أَنَا وَمَنْ أَشْبَعُنْ وَخُصَّ الْوَجْهَ بِالذِّكْرِ لِشَرْفِهِ فَغَيْرُهُ أَوَّلَى وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوَّلُوا الْكُتُبَ الْيَهُودَ النَّصَارَى وَالْأَيُّهِنَّ مُشْرِكِي الْعَرَبِ عَاسَلَمْتُمْ أَيْ أَسْلِمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدَوْا بَيْنَ الضَّلَالِ وَلَنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ وَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الشَّبِيحُ لِرِسَالَتِهِ وَاللَّهُ بِصِدْقِ الْعِبَادِ ⑩ فَيُخَارِجُهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ وَهَذَا قَبْلُ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ.

ترجمہ: یقیناً جن لوگوں نے کفر کیا، ان کے مال اور ان کی اولاد اللہ کے مقابلہ میں ہرگز ان کے کچھ کام نہ آئیں گے (یعنی عذاب کو) رفع نہ کریں گے، اور وہی لوگ آگ کے ایندھن ہوں گے، واؤ کے فتح کے ساتھ، جس کے ذریعہ آگ جلائی جاتی ہے جیسا کہ معاملہ آل فرعون اور ان سے قبل والوں کے ساتھ ہوا، (یعنی) سابقہ امتوں کے ساتھ جیسا کہ عاد و ثمود (کے ساتھ) انہوں نے ہماری آیتوں کی تکذیب کی تو اللہ نے ان کے گناہوں کے باعث ان کی گرفت کی یعنی ان کو ہلاک کر دیا اور جملہ ”کَذَّبُوا“ النخ ماقبل کے جملہ ”كَذَّابِ الْفِرْعَوْنَ النِّخ“ کی تفسیر ہے، اور اللہ بزاخت عذاب دینے والا ہے، اور جب آپ ﷺ غزوہ بدر سے واپس ہوئے اور یہود کو اسلام کی دعوت دی تو یہود نے آپ سے کہا کہ نا تجربہ کار اور فن قتال سے

ناواقف چند قریش کو قتل کر دینا آپ کو وجہ کے میں نہ ڈال دے، اے محمد آپ کفر کرنے والے یہودیوں سے کہہ دیجئے کہ تم غنقریب مغلوب کئے جاؤ گے، سیغلبون، یاء اور قاء کے ساتھ دنیا میں قتل و قید اور جزیہ عائد کر کے، اور ایسا ہی ہوا اور آخرت میں جہنم کی طرف جمع کئے جاؤ گے (یُحْشَرُونَ) یاء اور قاء کے ساتھ تو تم اس میں داخل ہو گے، اور وہ برا بھلا نہ کرے، بے شک تمہارے لیے یوم بدر میں دونوں فریقوں کے قتال کے لیے مقابل ہونے میں عبرت ہے (کسان) فعل کو درمیان میں فصل کی وجہ سے مذکور آیا گیا ہے، ایک جماعت اللہ کی راہ میں لڑ رہی تھی یعنی اس کی اطاعت میں، اور وہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب تھے، جن کی تعداد تین سو تیرہ تھی ان کے ساتھ (صرف) دو گھوڑے اور چھ زرہ اور آٹھ تلواریں تھیں ان میں کے اکثر لوگ پایادہ تھے۔ اور دوسری جماعت کافروں کی تھی جو ان (مسلمانوں) کو اپنے سے کئی گنا زیادہ کھلی آنکھوں سے دیکھ رہی تھی، یعنی اپنے سے زیادہ ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی، (یَسْرُونَ) یساء اور تساء کے ساتھ ہے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی قلت کے باوجود مدد فرمائی، اور اللہ جس کی نصرت چاہتا ہے اپنی نصرت سے مدد کرتا ہے بلاشبہ اس مذکورہ (واقعہ) میں اہل بصیرت کے لیے ہوا سبق ہے تو تم اس سے سبق نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ۔ اور خوشنما کر دی گئی ہے لوگوں کے لیے مرغوبات کی محبت یعنی قلب جس کی خواہش کرتا ہے۔ اور اس کی طرف پلاتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان مرغوبات کو بطور آزمائش خوشنما بنادیا ہے یا شیطان نے (خوشنما بنادیا ہے) خواہ (وہ مرغوبات) غورتیں ہوں اور پیٹے اور اسوال کثیرہ یا سونے چاندی کے ٹکے ہوئے ذہیر اور نشان لگے ہوئے عمدہ گھوڑے اور مویشی یعنی اونٹ گائے اور بکری اور زراعت یہ سب دنیوی زندگی کے سامان ہیں، دنیای میں ان سے نفع حاصل کیا جاتا ہے، پھر ختم ہو جاتا ہے۔ اور خُسن انجام تو اللہ کے پاس ہے اور وہ جنت ہے چنانچہ وہی رغبت کے لائق ہے نہ کہ اس کے علاوہ اور کچھ۔ اے تم! آپ اپنی قوم سے کہتے کیا میں ان مذکورہ (مرغوبات) سے بھی بہتہ چیزیں نہ بتلاؤں؟ ان (لوگوں) سے لیے جو کہ شرک سے ڈرتے رہتے ہیں، استفہام تقریر کے لیے ہے، ان کے پروردگار کے پاس باغات ہیں جن کے نیچے بڑی نہریں بہہ رہی ہیں، ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے یعنی ان کے لیے ہمیشہ رہنا مقدر کر دیا گیا ہے، اور وہ ہے جنت اس میں داخل ہو جائیں گے (عند ربہم) مبتداء ہے، اور (جنت تجوی) اس کی خبر ہے، اور جنس وغیرہ (مثلاً بول و براز) سے کراہت ہوتی ہے صاف ستھری بیویاں ہوں گی، اور اللہ کی خوشنودی ہوگی، (رُضْوَانٌ) راء کے کسہ اور ضمہ کے ساتھ۔ یہ ذواقت ہیں، یعنی بڑی رضامندی، اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھے ہوئے ہے، ان میں سے ہر ایک کو ان کی جزا دے گا، (یہ وہ لوگ ہیں) جو کہتے رہتے ہیں (الذین) یہ سابق الذین کی صفت یا بدل ہے۔ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لانے یعنی ہم نے تیری راہ میں رسول کی تصدیق کی، سو تو ہمارے گناہ بخش دے اور ہمیں دوزخ کی آگ سے بچا، یہ طاعت پر اور معصیت سے عبرت کرنے والے ہیں۔ (یہ بھی) صفت ہے، اور ایمان میں سچے ہیں اور اللہ کے لیے عاجزی کرنے والے ہیں، اور صدقہ کرنے والے ہیں اور صبح کے وقت، یا پچھلے پہر رات میں "اللھُمَّ اغفر لَنَا" کہتے ہوئے اللہ سے مغفرت مانگنے والے ہیں اور وقتِ تحرک کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ وہ غفلت اور نیند کی لذت کا وقت ہے، اللہ نے اپنی مخلوق کے لیے دلائل اور آیات کے ذریعہ (عقلی و فطری دلائل کے ذریعہ)

بیان فرمایا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں یعنی کوئی معبود برحق موجود نہیں، اور ملائکہ نے بھی اقرار کر کے یہی گواہی دی ہے اور اہل علم نے کہ وہ انبیاء اور مومنین ہیں جنہوں نے اعتقاد کے ذریعہ (دل سے) گواہی دی ہے اور زبان سے تلفظ (اقرار) کر کے۔ اور وہ عدل سے انصاف قائم رکھنے والا ہے، یعنی اپنی مخلوقات کی تدبیر کرنے والا ہے (اور) قانصا، حال ہونے کی وجہ سے مشغوب ہے، اور عامل اس میں جملہ کے معنی ہیں۔ اِی تَقَرَّدَ (یعنی لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، تَقَرَّدَ کے معنی میں ہے) بجز اس کے کوئی معبود نہیں تاکہ اُس کو مکرر لایا گیا ہے، وہ اپنے ملک میں زبردست ہے، اور اپنی صنعت میں باحکمت ہے یقیناً پسندیدہ دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے یعنی وہ شریعت کہ جس کو لیکر رسول مبعوث ہوئے جن کا مدار توحید پر ہے، اور ایک قراءت میں اَنِّ فِتْحَہ کے ساتھ اَنَّهُ الْخ سے بدل الاشتمال ہے اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ نے توحید کا علم آجانے کے بعد جو اختلاف کیا کہ بعض توحید کے قائل ہوئے اور بعض منکر محض کافروں کی جانب سے آپسی ضد کی وجہ سے کیا، اور جو اللہ کی آیتوں کا انکار کر کے گا اللہ بلاشبہ جلدی حساب لینے والا ہے، یعنی اس کو جزاء دینے والا ہے سوائے محمد ﷺ اگر یہ کافر آپ سے دین میں حجت کریں تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں اور جس نے میری اتباع کی تو اپنا رخ اللہ کی طرف کر چکا ہوں (یعنی) اس کا فرمانبردار ہو چکا ہوں، اور چہرہ کی تخصیص اس کے افضل ہونے کی وجہ سے ہے۔ تو اس کا غیر تو بطریق اولیٰ فرمانبردار ہوگا، اور آپ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور منافقین عرب سے دریافت کیجئے کہ کیا تم اسلام لاتے ہو؟ یعنی اسلام لے آؤ، سو اگر اسلام لے آئے تو وہ گمراہی سے راہ ہدایت پر آگئے اور اگر انہوں نے اسلام سے اعراض کیا تو آپ کے ذمہ صرف پیغام پہنچا دینا ہے، اور اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھنے والا ہے لہذا وہ ان کو ان کے اعمال کی جزاء دے گا، اور یہ حکم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے۔

حَقِیْقِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلٌ: وَقُوْدُ، واؤ کے فتح کے ساتھ ایندھن اسم ہے واؤ کے ضم کے ساتھ مصدر ہے، مصدر کا حمل ذوات پر چونکہ درست نہیں ہے اس لیے مفتوح الواو کو اسم قرار دیا گیا تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلٌ: ذَانِبُهُمْ، یہ لفظ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ کَذَابٌ فِرْعَوْنُ مبتدا محذوف کی خبر ہو کر جملہ مستأنفہ ہے اس کا تعلق نہ لن تغنی سے ہے اور نہ وَقُوْدُ النَّارِ، سے جیسا کہ کہا گیا ہے۔ ذَابٌ بمعنی عادت، حال ذَابٌ (ف) سے مصدر ہے لگاتار کسی کام میں لگنا اسی وجہ سے اس کے معنی عادت کے ہیں۔

قَوْلٌ: الْجُمْلَةُ مَفْسُورَةٌ مفسر غلام نے مذکورہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا، جملہ حالیہ نہیں ہے اس لیے کہ ماضی کے حال واقع ہونے کے لیے ”قد“ ضروری ہوتا ہے بلکہ یہ جملہ، سابقہ جملہ کی تفسیر ہے یہی وجہ ہے کہ دونوں جملوں کے درمیان واؤ نہیں لائے۔

قَوْلٌ: اَعْمَارُ، عمر کی جمع ہے نا تجربہ کار جاہل۔

قَوْلًا: دُکُور الفعل للفصل یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: آیت، کان کا اسم ہے اور فعل کو مذکر لایا گیا ہے حالانکہ کانت لانا چاہیے تھا تاکہ فعل اور اسم میں موافقت ہو جاتی۔

جَوَابُ: فعل اور اس کے اسم میں جب فعل واقع ہو جائے تو موافقت ضروری نہیں ہوتی، یہاں لَکُم کا فعل واقع ہے۔

قَوْلًا: الْفِتْنَةُ جماعت لفظوں میں اس کا واحد مستعمل نہیں ہے اس کی جمع فتنات ہے۔

قَوْلًا: المذكور، ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: ذَلِكَ کا مشرّ الیہ التقلیل والتکثیر ہے، اسم اشارہ اور مرنع میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: التقلیل والتکثیر بمعنی المذكور ہے لہذا مطابقت موجود ہے۔

قَوْلًا: مَا تَشْتَبِهْہِ اس میں اشارہ ہے کہ شبوات، مصدر مبالغۃ بمعنی مفعول کے ہے، کہ قولہ احببت حب

الخیر میں۔

قَوْلًا: نَعْتُ او بدلٌ مِنَ الَّذِینَ قَبْلُہُ اس اضافہ کا مقصد اس اعتراض کو دفاع ہے کہ العباد جو کہ قریب ہے، سے بدل یا

نعت ہو اس کو رفع کر دیا کہ یہ اتقوا سے بدل یا نعت ہے نہ کہ العباد سے۔

قَوْلًا: یَا رَبَّنَا، یا مقدر مان گرا اشارہ کر دیا کہ رَبَّنَا، یا کے مقدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: نَعْتُ یعنی جس طرح الَّذِینَ اتقوا سے نعت ہے یہ اتقوا بھی نعت ہے۔

قَوْلًا: نَضْبُہُ عَلٰی الْحَالِ، یعنی قائمًا ہُو سے حال ہے نہ کہ اللہ کی صفت ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ صفت اور

موصوف کے درمیان فصل بالاجنبی واقع ہے۔

قَوْلًا: وَالْفَاعِلُ فِیْہَا معنی الجملة، ای تَفَرَّدَ۔ یہ دراصل سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: سوال یہ ہے کہ قائمًا اَنَّمَا معطوف اور معطوف علیہ کے مجموعہ سے حال ہے تو اس صورت میں حمل درست نہ ہوگا اور اَنَّمَا

فِیْہَا لَفْظُ اللہ سے حال ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ جاء زیدٌ وعمرور اکبأ اس وقت حال کا کوئی عامل نہ رہے گا۔

جَوَابُ: یہ دیا کہ جملہ ”لا اِلٰہَ اِلَّا ہُو“ معنی میں تَفَرَّدَ کے ہے، اس لیے کہ اشتباہ لُغی کے بعد تفرّد کا فائدہ دیتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاحتباك. دو کلاموں میں حذف ہو اور اول کلام سے وہ حذف کر دیا جائے جو ثانی سے مفہوم ہو اور ثانی سے وہ حذف کر دیا

جائے جو اول سے مفہوم ہو۔ فِتْنَةٌ تَقَاتُلٌ فِی سَبِيلِ اللّٰہِ وَاُخْرٰی کَافِرَةٌ۔ اس میں صنعت احتیاج ہے، تقدیر عبارت یہ ہے،

فِتْنَةٌ مَوْسِنَةٌ تَقَاتُلٌ فِی سَبِيلِ اللّٰہِ وَفِتْنَةٌ اُخْرٰی کَافِرَةٌ فِی سَبِيلِ الشَّیْطَانِ، فِتْنَةٌ تَقَاتُلٌ فِی سَبِيلِ اللّٰہِ یہ اول کلام

ہے اور اُخْرٰی کَافِرَةٌ یہ ثانی کلام ہے ثانی کلام میں کَافِرَةٌ کے لفظ سے مؤنثہ مفہوم ہے لہذا اس کو اول کلام سے حذف کر دیا

اور اول کلام میں تقاضا فی سبیل اللہ مذکور ہے اسی سے تقاضا فی سبیل الشیطان مفہوم ہے لہذا اس کو ثانی کلام میں حذف کر دیا گیا۔

قَوْلُہِ: الْفَنطَرَةُ، یہ فَنطَر کی جمع ہے مال کثیر، ڈھیر کو کہتے ہیں۔

قَوْلُہِ: الْمُسَوَّمَةُ عمدہ گھوڑا، علامت لگایا ہوا گھوڑا۔

قَوْلُہِ: مَآبٍ مصدر بھی ہو سکتا ہے اور اسم مکان و اسم زمان بھی، یہ اصل میں (ن) مَآوَب بروزن مَفْعَل تھا، واؤ کی حرکت نقل کر کے حمزہ کو دیدی واؤ کو الف سے بدل دیا مَآب ہو گیا لوٹنے کی جگہ یا زمانہ۔

قَوْلُہِ: رُزْقِنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، (الایۃ) اس آیت میں صنعت مراعاة النظیر ہے۔

مَرَاعَاةُ النِّظِيرِ: اس کو صنعت تناسب اور توفیق بھی کہتے ہیں۔

مَرَاعَاةُ النِّظِيرِ: یہ ہے کہ ایسے دو یا زیادہ امور کو ایک جگہ جمع کر دیں جو ایک دوسرے کے مناسب ہوں، لیکن یہ مناسبت تضاد کی نہ ہو، ورنہ یہ صنعت طباق ہو جائے گی مذکورہ آیت میں متعدد ایسی چیزوں کو جمع کر دیا ہے جن میں مناسبت ہے، مگر یہ مناسبت تضاد نہیں ہے، اردو میں جیسے اس شعر میں ہے۔

چمن کے تخت پر جس دن شہ گل کا تجل تھا ہزاروں بلبلوں کی فوج تھی اور شور تھا نعل تھا

خزاں کے دن جو دیکھا کچھ نہ تھا جز خار، گلشن میں بتاتا باغباں رو رو کے یاں غنچہ یہاں گل تھا

ان دو شعروں میں چمن کے مناسب بہت سے الفاظ شاعر نے جمع کر دیئے ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ لِلَّذِیْنَ كَفَرُوا (الایۃ) ممکن ہے کہ کوئی اس آیت میں یہ شبہ کرے کہ آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفار مغلوب ہوں گے، حالانکہ دنیا کے سب کفار مغلوب نہیں ہیں لیکن یہ شبہ اس لیے نہیں ہو سکتا کہ یہاں کفار سے تمام دنیا کے کفار مراد نہیں ہیں بلکہ اس وقت کے مشرکین اور یہود مراد ہیں، چنانچہ مشرکین کو قتل و قید اور یہود کو قتل و قید اور جزیہ اور جلا وطنی کے ذریعہ مغلوب کر دیا گیا تھا، چنانچہ بنو قریظہ قار اور بنو نضیر جلا وطن کئے گئے، بنو قریظہ قتل کئے گئے اور فتح خیبر کے بعد تمام یہودیوں پر جزیہ عائد کر دیا گیا۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فُلْتَيْنِ (الایۃ) اس آیت میں جنگ بدر کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے جس میں کفار تقریباً ایک ہزار تھے جن کے پاس سات سوانت اور ایک سو گھوڑے تھے، اور دوسری طرف مسلمان مجاہدین تین سو سے کچھ زائد تھے جن کے پاس ستراونت اور دو گھوڑے اور چھ زرہیں اور آٹھ تلواریں تھیں، اور تماشا یہ تھا کہ ہر فریق کو حریف مقابل اپنے سے دو گنا نظر آتا تھا، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ کفار دل میں مسلمانوں کی کثرت کا تصور کر کے مرعوب ہو رہے تھے، اور مسلمان اپنے سے دو گنی تعداد دیکھ کر اور

زیادہ حق کی طرف متوجہ ہو رہے تھے، کافروں کی پوری تعداد جو مسلمانوں کی تعداد کی تین گنی تھی مشکف ہو جاتی تو ممکن تھا کہ مسلمانوں پر خوف طاری ہو جاتا اس لیے کہ مسلمانوں کو وہ کہیں پر تو "اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ حَافِظٌ يَنْصُرُوا هَٰؤُلَاءِ وَيَقْلِبُوا عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" میں غلبہ کی پیش گوئی کر دی گئی تھی اور خدا کا وعدہ تھا مگر تین گنے پر فتح کا وعدہ نہیں تھا، اور فریقین کا دو گنی تعداد دیکھنا بعض احوال میں تھا۔

رُزِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّہَوَاتِ (الآیۃ) ان ہی چیزوں کی محبت اکثر افراد میں حدود و جائزات سے تجاوز کر کے معصیت کا سبب بن جاتی ہے شہوات سے یہاں مراد شہوات ہیں یعنی وہ چیزیں جو طبعی طور پر انسان کو مرغوب اور پسندیدہ ہیں اس لیے ان کی رغبت و محبت نا پسندیدہ نہیں بشرطیکہ اعتدال کے اندر اور شریعت کے دائرے میں رہے ان کی تین تین بھی اللہ کی طرف سے آزمائش ہے۔ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ بِالْأَسْحَارِ، آخر شب کی خصوصیت اس لیے ہے کہ وہ وقت خاص طور پر دل جمعی اور رو جانی قوی کی بیداری و بالیدگی کا ہوتا ہے اور نفس پر اس وقت کا امن شاق بھی نڈرتا ہے یہ مطلب نہیں کہ استغفار بجز سحر کے وقت کے دوسرے وقت میں نہیں ہو سکتا۔

الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ یعنی صبر کرنے والے، امام رازی نے لکھا ہے کہ فعل کے صیغہ کے بجائے اسم فاعل کا صیغہ اس لیے لائے ہیں کہ ان سے اشخاص کی یہ عام اور مستقل عادت ظاہر ہو۔

شَہِدَ اللّٰہُ اَنَّهُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ (الآیۃ) شہادت کے معنی بیان کرنے اور آگاہ کرنے کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا اور بیان کیا اس کے ذریعہ سے اس نے اپنی وحدانیت کی طرف ہماری رہنمائی فرمائی ہے۔ فرشتہ اور اہل علم بھی اس کی توحید کی گواہی دیتے ہیں اس میں اہل علم کی بڑی فضیلت اور عظمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور فرشتوں کے ناموں کے ساتھ اہل علم کا بھی ذکر فرمایا ہے تاہم اس سے مراد صرف وہ اہل علم ہیں جو کتاب و سنت کے علم سے بہرہ ور ہوں۔

اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰہِ الْاِسْلَامُ، اسلام ہی دین ہے جس کی دعوت و تعلیم ہر پیغمبر اپنے اپنے دور میں دیتے رہے ہیں اور اب اس کی کامل ترین شکل وہ ہے جسے پیغمبر آخر الزمان حضرت محمد ﷺ نے دنیا کے سامنے پیش کیا، جس میں توحید، رسالت اور آخرت پر اسی طرح یقین و ایمان رکھنا ضروری ہے جس طرح نبی کریم ﷺ نے بتلایا ہے۔ اب محض یہ عقیدہ رکھ لینا کہ اللہ ایک ہے اور کچھ نیک اعمال کر لینا اسلام نہیں نہ اس سے نجات حاصل ہوگی۔

اِنَّ الدِّیْنَ یَكْفُرُوْنَ یَاۤیُّہُ اللّٰہُ وَیَقْتُلُوْنَ وَفِی قِرَآءَةِ یُفَاتِنُوْنَ الدِّیْنَ بِغَیْرِ حَقِّ وَیَقْتُلُوْنَ الدِّیْنَ یَاۤمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ یَاۤعْدِلُ مِنَ النَّاسِ وَخِیۡمَہُ اَنِہُہُ رُوٰی اَنِہُہُ قَتَلُوْا ثَلَاثَہٗ وَارْبَعِیۡنَ نَبِیًّا فَنَہَاہُہُ مِائَۃً وَسَبْعُوْنَ مِنْ سَادِہِہُ فَنَقَلُوْاہُہُ فِی یَوْمِہِہُ فَبَشَّرَہُمُ اللّٰہُ بِعَذَابِ الْیَمِّ ۝ نُسُوْہُہُ وَذَكَرَ الْبِسْمَآۃَ نَہُہُ لِمِہُ وَذُحَّتِ النَّفَاسُ فِی حَرِّ اَنْ تَشْمِیۡہُ اَسْمَآءُ الْمُؤْمِلُوْنَ بِالْشُرَطِ اُولَٰئِكَ الدِّیۡنُ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمُ مَا عَمِلُوْۤہُ مِنْ خَیۡرٍ کَصَدَقَہُ وَحِلَۃٌ رَّحِمِہُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَۃِ فَلَا اِغْتِدَادَ بِہَا لَعَدَمِ شَرَطِہَا وَمَا لَہُمْ مِنْ نَّصْرِیۡنَ ۝ مَا عَنِہُ مِنَ الْعَذَابِ اَلَمْ تَرَ تَنْظُرُ لِمَ الدِّیۡنِ اَوْ تَوَاصِیًا خَطَاۃً مِنَ الْکِیۡفِ النُّوۡرِ یَدْعُوْنَ حَالَ اِلَیٰ کِیۡفِ اللّٰہِ لِیَحْكَمَ

بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَقُولُ فَرِحَ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ غُلْ قُلُوبُ حُكَمَاءِ نَزَلِ فِي الْيَهُودِ زُلْفَى مِنْهُمْ أَتَانِ فَتَحْنُ كَلِمَاتِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَكَمَ عَلَيْهِمْ بِالزَّخِيمِ فَأَنفَرُوا فَجِيءَ بِالْتَّوْرَةِ فَوُجِدَ فِيهَا فَرَحًا يَعْتَمِدُونَ ذَلِكَ
النَّبِيَّ وَالْأَعْرَاضَ بِأَهْلِهِمْ قَالُوا أَيْ يَسْبِقُ قَوْلَانِهِ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ أَرَعَلْ يَوْمًا مَدَدَ عَدَدِهِ
إِنَّهُمْ الْعَجَلُ ثُمَّ نَزَلَ عَنْهُمْ وَغَرَّمَهُمْ فِي دِينِهِمْ مَتَلَقَى بِقَوْلِهِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ مِنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ فَكَيْفَ حَالِهِ
إِذَا جَعَلَهُمْ لِيَوْمٍ أَيْ فِي يَوْمٍ لَأَرْيَبَ شَكَّ فِيهِ عَمَّا يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَوُقِّعَتْ كُلُّ نَفْسٍ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ وَغَيْرِهِمْ
حِزًّا مَا كَسَبَتْ غَمَلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ أَيْ النَّاسُ لَا يَظْلُمُونَ ۝ يَنْقُصُ خَمْسَةً أَوْ رِيَادَةَ سِتِّينَ وَنَزَلَ لَهَا وَوَعَدَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَلَأَتْ فَارِسَ وَالزُّرْمَ فَقَالَ السَّامِطُونَ غَنِيَاتٍ قُلِ اللَّهُمَّ يَا اللَّهُ مَلِكُ الْمَلَائِكَةِ
نَعْنِي الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ مِنْ خَلْقٍ وَتَبْنِي الْمَلِكُ مَنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ ۝ إِنَّمَا أَتَاهُ وَتَذَكُّرُ مَنْ تَشَاءُ ۝
بِيَدِكَ تَقْدِيرُ الْخَيْرِ أَيْ وَاسْتِزْكَاتِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تُولِجُ لُحُجَ الْبَيْتِ فِي اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
فِي اللَّيْلِ فَيَزِيدُ كُلَّ مَنِيحَةٍ بِمَا تَقْضِي مِنَ الْآخِرِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كَالنَّاسِ وَالْخَيْلِ مِنَ الْبَيْتِ
وَالْبَيْضَةِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كَالنَّطْفَةِ وَالْبَيْضَةِ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ أَيْ رَزَقًا وَاسْعًا
لَا تَحْزَنُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يُولِئُهُمْ مِنْ دُونِ أَيْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَيْ يُولِئُهُمْ فَلَيْسَ مِنَ
دِينِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا ۝ مُسَدَّرٌ تَقِيَّةً أَيْ تَخَافُوا مَخَافَةً فَكُنْهُ لِمَا لَكُمْ مِنَ النَّاسِ دُونَ
الْقَلْبِ وَهَذَا قَبْلَ عِزَّةِ الْإِسْلَامِ وَبِخَرِجِي فِي مَنْ فِي مَدَنِيَسَ قَوْلًا فِيهَا وَيُحَذِّرُكُمْ بِخَوْفِكُمْ اللَّهُ تَعَالَى
أَيْ أَنْ يَغْضَبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ وَلِئِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ وَلِئِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ وَلِئِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ وَلِئِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ وَلِئِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ
فَتُؤَلِّجُكُمْ مِنْ مَوَالِيهِمْ أَوْ تَبْدُوهُ تَحْزَنُوا ۝ يَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝
وَمِنْهُ تَعَذُّبٌ مِنْ وَاللَّهِمْ وَأَذْكُرْ يَوْمَ يُحْذَرُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا ۝ وَمِمَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ۝ مِنْهَا حَسْرَةٌ
تُؤَلِّجُكُمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ أَمَدًا أَبْعَدًا ۝ عَائِدَةٌ فِي نَهْيِهِ التَّعَذُّبِ فَلَا يَحْصِي لَهَا ۝ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى كَرَرًا مَعَاذَ
وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝

ترجمہ: جو لوگ اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور نبیوں کو ناحق قتل کر دالتے ہیں اور ایک قراءت میں "یَقَاتِلُونَ" ہے اور ان لوگوں کو جو انصاف کا حکم دیتے ہیں مار دالتے ہیں، اور وہ یہودی ہیں، روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے تینتالیس نبیوں کا قتل کیا ہے، ان کو ایک سو ستر بنی اسرائیل کے عابدوں نے منع کیا تو ان کو بھی اسی دن قتل کر دیا، انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری دیدی تھی (بجائے خبر کے) خوشخبری کا ذکر ان کے ساتھ مذاق کے طور پر ہے اور ان کی خبر پر فحشاء داخل ہوئی ہے اس کے اسم موصول کے شرط کے ساتھ مشابہ ہونے کی وجہ سے، یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال دنیا و آخرت میں (یعنی) صدق

اور صلہ رحمی کے طور پر انہوں نے جو اعمال کئے وہ سب اکارت ہو گئے لہذا شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے وہ کسی شمار میں نہیں اور ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا (یعنی) ان کو عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہیں کتاب تو رات کا ایک حصہ دیا گیا تھا ان کو بلایا جاتا ہے (مُذْعَوْنَ، اَلْذِّیْنَ) سے حال ہے تاکہ وہ کتاب ان کے درمیان فیصلہ کرے پھر ان میں سے ایک فریق بے رخی کرتے ہوئے اس کا حکم قبول کرنے سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (آئندہ آیت) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ ان میں سے دو شخصوں نے زنا کیا تو وہ اپنا مقدمہ آپ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تو آپ نے ان پر رحم کا فیصلہ فرمایا، تو انہوں نے ماننے سے انکار کر دیا تو رات لائی گئی تو اس میں رجم کا حکم پایا گیا۔ چنانچہ ان دونوں کو رجم کر دیا گیا، تو یہود ناراض ہو گئے، یہ اعراض اور روگردانی اس وجہ سے تھی کہ ان کا کہنا تھا کہ ہم کو آگ چند دن چھوئے گی جو کہ چالیس دن ہیں اور یہ وہ مدت ہے کہ جس میں ان کے آباء نے گائے پرستی کی تھی، پھر ان سے زائل ہو جائے گی (یعنی نجات پائے جائیں گے) اور ان کو ان کے دین کے بارے میں ان کے تراشے ہوئے قول ”لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ“ نے دھوکے میں ڈال دیا تھا، فی دینہم کا تعلق ما کنا و یفتنون سے ہے، تو ان کا کیا حال ہوگا؟ جب ہم ان کو اس دن میں جمع کریں گے کہ جس کے آنے میں ذرا شک نہیں ہے، وہ قیامت کا دن ہے۔ اور ہر شخص کو خواہ اہل کتاب سے ہو یا غیر اہل کتاب سے، ان کے اچھے برے اعمال کی پوری پوری جزاء دی جائے گی اور لوگوں پر ظلم نہ کیا جائے گا نیکوں میں کمی کر کے اور برائیوں میں اضافہ کر کے۔ اور جب آپ ﷺ نے اپنی امت سے ملک فارس اور روم کے فتح ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تو منافقوں نے کہا یہ بات بہت بعید ہے آپ کہیے اے سارے جہانوں کے مالک اللہم یعنی یا اللہ تو اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے ملک عطاء کرے اور جس سے چاہے چھین لے اور جس کو چاہے ملک دے کر عزت دے اور جس کو چاہے چھین کر ذلت دے تیرے ہی قبضہ قدرت میں خیر و شر ہے، بلا شبہ تو ہی ہر شے پر قادر ہے، رات کو دن اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے ہر ایک میں سے جو مقدار کم ہوتی ہے وہ دوسرے میں زائد ہو جاتی ہے اور تو جاندار کو بے جان سے مثلاً انسان اور پرندے کو لطفہ اور انڈے سے اور بے جان کو مثلاً لطفہ اور انڈے کو جاندار سے نکالتا ہے اور تو جسے چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی وسعت کے ساتھ رزق دیتا ہے، مومنوں کو چاہیے کہ کافروں کو دوست نہ بنائیں کہ مومنین کو چھوڑ کر ان سے محبت کرنے لگیں۔ اور جو شخص ایسا کرے گا یعنی ان سے (دلی) دوستی کرے گا تو وہ اللہ کے دین کے بارے میں کسی شمار میں نہیں مگر ایسی صورت میں کہ تم ان سے اندیشہ (ضرر) رکھتے ہو نُسْفَہ، تَقْفِیہ، کا مصدر ہے، یعنی اگر تم ان سے کسی قسم کے ضرر کا خوف رکھتے ہو تو تم کو ان سے زبانی دوستی کی اجازت ہے نہ کہ دلی دوستی کی، اور یہ حکم اسلام کے غلبہ سے قبل کا ہے، اور مذکورہ حکم اس کے لیے بھی ہے جو کسی ایسے شہر میں ہو کہ اسلام اس میں قوی نہیں ہے۔ اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے یہ کہ وہ تم سے ناراض ہوگا اگر تم ان سے (دلی) دوستی کرو گے اور اللہ کی طرف آتا ہے، تو وہ تم کو جزا دے گا، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ان کی دوستی جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ اس کو چھپاؤ یا اس کو ظاہر کرو اللہ اس کو جانتا ہے اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے (سب کو) جانتا ہے، اور اللہ ہر شے پر قادر ہے، اور ان ہی میں سے کافروں سے دوستی کرنے والے

کو سزا دینا بھی ہے، جس دن ہر شخص اپنے نیک و بد اعمال کو موجود پائے گا (ما عملت من سوء) مبتداء خبر میں۔ وہ تمنا کرے گا کہ کاش اس کے اور اس (قیامت کے) دن کے درمیان مسافت بعید ہوتی کہ وہ اس تک نہ پہنچ سکتا، اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے تاکہ اس کے لیے تکرر لائے ہیں اور اللہ اپنے بندوں پر بڑا شفقت کرنے والا ہے۔

تحقیق و تشریح کے لیے تیسری تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةٍ يُفَقَّاتُونَ، بہتر ہوتا کہ مفسر غلام اس اختلاف کو بعد والے یَقْتُلُونَ اَلَّذِينَ کے بعد ذکر کرتے، اس لیے کہ مذکورہ اختلاف ثانی یَقْتُلُونَ میں ہے نہ کہ اول میں۔ (حمل)

قَوْلُهُ: يُدْعَوْنَ، حَال، يُدْعَوْنَ، اَلَّذِينَ سے حال ہے نہ کہ صفت اس لیے کہ جملہ معرف کی صفت نہیں ہو سکتا۔

قَوْلُهُ: اِي النَّاسِ النَّاسِ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُونَ: هُمْ، ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جو کہ مونث سماعی ہے لہذا مرجع ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُهُ: هُمْ ضمیر الناس کی طرف راجع ہے جو کہ نفس سے مفہوم ہے۔

قَوْلُهُ: يَا اللّٰهَ، اَللّٰهُمَّ کی تفسیر یا اللہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَللّٰهُمَّ میں الف لام، یا حرف ندا کے عوض میں ہے، یہی وجہ ہے کہ لفظ اللہ پر دونوں بیک وقت داخل نہیں ہوتے۔

قَوْلُهُ: رِزْقًا وَّاسِعًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کوئی بھی رزق غیر معلوم الحساب (بے شمار) نہیں ہے خاص طور پر اس لیے کہ اللہ کے علم میں ہر چیز معلوم و محسوس ہے، تو اس کا جواب دیا ہے بغیر حساب سے مراد وسیع اور کثیر ہے۔

قَوْلُهُ: يَوْمَ الْوَنُفْثِ، اس میں اشارہ کہ اولیاء، ولی بمعنی محبت سے ماخوذ ہے نہ کہ بمعنی استعانت سے۔

قَوْلُهُ: تَقَّةً (تَقَاةً) یہ تَقْبِیۃ کا مصدر مفعول مطلق ہے، بچنا حفاظت کرنا۔ تَقَّةً اصل میں وَقْفِیۃ وَاوْکُوتَا سے بدلا اور یا، کو الف سے اور تا کو حذف و او پر دلالت کرنے کے لیے ضم دیا۔ (اعراب القرآن منصرفاً)

قَوْلُهُ: اَنْ يَغْضَبَ عَلَیْکُمْ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے یُحَذِّرُکُمْ اللّٰهُ نَفْسَهُ ای غضب نفسہ یہ ان لوگوں پر رہے جنہوں نے تقہ کو مفعول قرار دیا ہے، اس لیے کہ مفعول مجاز ہے اور مجاز بلا ضرورت جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں۔

قَوْلُهُ: مَبْتَدَاً خَبَرَهُ تَوَدُّ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ وَمَا عَمِلَتْکَ اَعْطَفَ تَجَدُّد کے معمول پر نہیں ہے بلکہ مبتداء ہے اور اس کی خبر یَوَدُّ ہے اس لیے کہ اس صورت میں تَوَدُّ عمل کی ضمیر سے حال ہوگا اور عدم معاونت کی وجہ سے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

فَدَسِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، اخبار بالعذاب کو بشارت سے تشبیہ دی ہے مشبہ بہ کو مشبہ کے لیے مستعار لیا ہے پھر بشارت سے دَسِّرْ مشتق کیا۔ تَخْرُجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتَخْرُجُ الْمَيِّتُ مِنَ الْحَيِّ۔ اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے جب کہ حئی و میت سے مسلم و کافر مراد ہوں، مشبہ کو حذف کر دیا اور مشبہ بہ کو باقی رکھا، اور اگر اطفہ اور بیضہ مراد ہوں تو کلام اپنی حقیقت پر ہوگا۔ اِلَّا اَنْ تَتَّقُوا، اس میں التفات من الغيبة الی الخطاب ہے اگر سابقہ طریقہ پر کلام ہوتا تو اِلَّا اَنْ يَتَّقُوا ہوتا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيِّيْنَ بِغَيْرِ حَقٍّ۔ یعنی ان کی سرکشی اور بغاوت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ صرف نبیوں کو ہی ناحق قتل نہیں کیا بلکہ ان کو بھی قتل کر ڈالا جو حق و انصاف کی بات کرتے تھے۔ یعنی وہ مومنین و مخلصین اور داعیان حق جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے تھے۔

فَدَسِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ، یہ طغیہ انداز بیان ہے مطلب یہ ہے کہ اپنے جن کرتوتوں پر وہ آج بہت خوش ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم بہت اچھے کام کر رہے ہیں انھیں بتادو کہ تمہارے ان اعمال کا انجام یہ ہے۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اَوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ (الآیۃ) ان اہل کتاب سے مراد مدینہ کے وہ یہودی ہیں جن کی اکثریت قبول اسلام سے محروم رہی اور وہ اسلام اور مسلمانوں اور نبی کے خلاف مکر و سازش میں مصروف رہے حتیٰ کہ ان کے دو قبیلے جلاوطن اور ایک قبیلہ قتل کر دیا گیا۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ، یعنی اس کتاب کے ماننے سے گریز اور روگردانی کی وجہ سے ان کا یہ زعم باطل ہے کہ اول تو وہ جہنم میں جائیں گے ہی نہیں اور اگر گئے بھی تو صرف چند دنوں کے لیے جائیں گے، ان من گھڑت باتوں نے ان کو دھوکے اور فریب میں ڈال رکھا ہے، یعنی یہ لوگ اپنے آپ کو خدا چاہتا سمجھ بیٹھے ہیں جس کی وجہ سے یہ اس خیال خام میں مبتلا ہیں کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال جنت ہماری ہے ہم اہل ایمان ہیں اور ہم فلاں کی اولاد ہیں اور فلاں کی امت ہیں آگ کی کیا مجال کہ ہم کو چھو بھی جائے اور اگر بالفرض چھوئے گی بھی تو بس چند روز کے لیے گناہوں کی آلاشوں سے پاک صاف کرنے کے لیے اس کے بعد پھر سیدھے جنت میں پہنچا دیئے جائیں گے، ان ہی خیالات نے ان کو اتنا جری اور بے باک بنا دیا ہے کہ وہ سخت سے سخت جرم کا ارتکاب کر جاتے ہیں اور ذرا بھر بھی خدا کا خوف نہیں کرتے۔

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُوْنَ الْكَافِرِيْنَ اَوْلِيَاءَ (الآیۃ) اولیاء ولی کی جمع ہے ولی ایسے دوست کو کہتے ہیں جس سے دلی محبت اور

خصوصی تعلق ہو۔ مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو آپس میں ایک دوسرے سے خصوصی تعلق اور قلبی لگاؤ ہے، اللہ تعالیٰ نے یہاں اہل ایمان کو اس بات سے سختی سے منع فرمایا ہے کہ وہ کافروں کو اپنا دلی دوست بنائیں، کیونکہ کافر اللہ کے بھی دشمن ہیں اور اہل ایمان کے بھی، تو پھر ان کو دوست بنانے کا جو اس طرح ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کو قرآن کریم میں کئی جگہ بڑی وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ تاکہ اہل ایمان کافروں کی موالات اور ان سے خصوصی دوستی اور خصوصی تعلق سے گریز کریں۔ البتہ حسب ضرورت و مصلحت ان سے صلح و معاہدہ بھی ہو سکتا ہے اور تجارتی لین دین بھی، اسی طرح جو کافر مسلمانوں کے دشمن نہ ہوں ان سے حسن سلوک اور مدارات کا معاملہ بھی جائز ہے۔

إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً. یہ اجازت ان مسلمانوں کے لیے ہے جو دار الحرب میں رہتے ہوں کہ ان کے لیے اگر کسی وقت اظہار دوستی کے بغیر ان کے شر سے بچنا ممکن نہ ہو تو زبان سے ظاہری طور پر دوستی کا اظہار کر سکتے ہیں۔

وَنَزَلَ لِمَا قَالُوا مَا نَعْبُدُ إِلَّا أَصْنَامًا إِلَّا حُبًّا لِلَّهِ لِيُقَرَّبُنَا إِلَى اللَّهِ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ لَكُمْ حُبَّ اللَّهِ فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُحِبُّكُمْ وَيَعْفُو لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ نَاسَلَفْتُ مِنْهُ قَبْلُ ذَلِكَ تَرْجِمُهُ ۝ به قُلْ لَهُمْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ التَّوْحِيدِ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَصَوْا عَنْ الطَّاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ افہمہ اقامۃ الظاہر مقام المضمر ای لا یحبہم بمعنی أَنَّهُ یُعَافِیہُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ خِثَارًا مِنْهُمْ وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلٰی الْغَافِلِينَ ۝ یُخَلِّجُ الْأَنْبِیَاءَ مِنْ نَسْلِهِمْ ذُرِّیَّةً بَعْضُهَا مِنْ وَادٍ وَبَعْضُهَا مِنْ آخَرٍ وَاللَّهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ۝ اذْکُرْ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ حَتَّىٰ لَمَّا اسْتَنْتَ وَاسْتَأْذَنْتَ لِلْوَلَدِ فَدَعَاكَ اللَّهُ وَاحْسَنَ بِالْخُمْلِ يَا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَجْعَلَ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا وَعَتِيقًا خَالصًا مِنْ شَوَاعِلِ الدُّنْيَا لِخِدْمَةِ بَيْتِكَ الْمُقَدَّسِ فَقَبَّلَ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ ۝ بالنبات وَهَلَكَ عِمْرَانُ وَهِيَ حَایِلٌ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا وَلَدَتْهَا جَارِیَةً وَكَانَتْ تَرْجُو أَنْ یَكُونَ غُلَامًا إِذْ لَمْ یَكُنْ یُحْزَرُ إِلَّا الْغُلَمَانُ قَالَتْ مُعْتَذِرَةً رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ۝ جملة إغتراض من كلامه تعالى وفي قراء بعضه التاء وليس الذکر الذي طلبت كالأنثى التي وحيث لأنَّ یُفَضِّلُ للخدمة وهي لا تَضِلُّ لَهَا لِضَعْفِهَا وَغُورَتِهَا وَمَا یُعْتَرِفُهَا مِنَ الْخِفَافِ وَنَحْوِهِ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِیدُهَا بِكَ وَذُرِّیَّتُهَا أَوْ لَدَهَا مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیمِ ۝ الْمَطْرُودُ فِي الْحَدِيثِ مَا مِنْ مَوْلُودٍ یُولَدُ إِلَّا مَسَّهُ الشَّیْطَانُ حِینَ یُولَدُ فِیَسْتَهْلُ صَارِحًا إِلَّا مَرْیَمَ وَابْنَتَهَا رَوَاهُ الشَّیْخَانُ فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا ۝ ای قَبَّلَ مَرْیَمَ مِنْ أُمِّهَا یَقْبُولُ حَسَنًا وَابْنَتَهَا بِأَحْسَنَ أَنْشَأَهَا بِخَلْقِ حَسَنٍ فَكَانَتْ تَنْبُتُ فِي الْیَوْمِ كَمَا یَنْبُتُ الْمَوْلُودُ فِي الْعَامِ وَأَنْتَ بِهَا أُمُّهَا الْأَخْبَارُ سَدَنَةُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ فَقَالَتْ دُونَكَ هَذِهِ التَّنْذِیرَةُ فَتَنَافَسُوا فِيهَا لِأَنَّهَا بَنَتْ إِبْرَاهِیمَ فَقَالَ زَكَرِيَّا أَنَا أَحَقُّ بِهَا لِأَنَّ خَالَתَهَا عِنْدِي فَقَالُوا لَا حَتَّىٰ نَقْشَرَ فَاَنْطَلَقُوا

وَعَمَّ تِسْعَةً وَعِشْرُونَ إِلَى نَهْرِ الْأَرْدَنِ وَالتَّقْوَا أَفْلَامُهُمْ عَلَى أَنَّ مِنْ ثَمْتِ قَلَمُهُ فِي الْمَاءِ وَصَعِدَ فُلُجُو أَوْنِي
يَا فَنَبِتَ قَلَمُ زَكْرِيَّا فَأَخَذَهَا وَبَنَى لَهَا عُقْرَةً فِي الْمَسْجِدِ بِسَلَمٍ لَا يَضَعُهَا إِلَيْهَا غَيْرُهُ وَكَانَ يَأْتِيهَا بِأَكْبَا
وَسُرْبِهَا وَدَعْنَهَا فَيَجِدُ عَنْدَهَا فَكَيْهَ الثَّمَنَاءِ فِي الصَّبِيفِ وَفَاكَيْهَ الصَّبِيفِ فِي الثَّمَنَاءِ كَمَا قَالِ اللَّهُ تَعَالَى
وَلَقَدْ أَنَاكَرْنَا سَمْعَهَا إِلَيْهِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالسَّيْمِيدِ وَنَضَبَ زَكْرِيَّا سَمْعُودًا وَتَقْوَا وَانْفَاعِلُ اللَّهُ
كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ الْعُقْرَةَ وَبَعَى اشْرُفَ الْمَجَالِسِ وَجَدَ عَنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَرَبِّمَنِ مَنْ أَنْزَلَ لَكَ هَذَا
قَالَتْ وَبَعَى صَغِيرَةً هَؤُلَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَأْتِيَنِي بِهِ مِنْ الْجَنَّةِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رِزْقًا وَاسْعَا بِأَلِ تِسْعَةٍ
هَؤُلَاءِ أَيْ لَمَّا رَأَى زَكْرِيَّا ذَلِكَ وَعَلِمَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْإِثْبَاتِ بِالشَّيْءِ فِي غَيْرِ جَنْبِهِ قَادِرٌ عَلَى الْإِثْبَاتِ
بِالْوَلَدِ عَلَى الْكِبَرِ وَكَانَ أَهْلُ بَيْتِهِ اقْتَرَضُوا دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ لَمَّا دَخَلَ الْمِحْرَابَ لِلصَّلَاةِ خَوْفَ الدَّيْلِ
قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ بِنًى عِنْدَكَ ذُرِّيَّةٌ طَيِّبَةٌ وَلَدًا صَالِحًا إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاةِ ۝ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ أَيْ
جِبْرِئِيلُ وَهُوَ قَائِمٌ بِصَلَاةٍ فِي الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ أَنَّ أَيْ بَأَنَّ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالسَّيْمِيدِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يَبْشُرُكَ
مُنْقَلًا وَخُفْنًا بِجِبْرِئِيلَ مَصْدَرًا لِكَلِمَةٍ كَانَتْ مِنَ اللَّهِ أَيْ بَعِثَ أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَسُمِّيَ كَلِمَةً لِأَنَّهُ خُلِقَ بِكَلِمَةٍ
كُنْ وَسَيِّدًا مَتَوَعًّا وَحَصَوًّا مَتَوَعًّا غَنِ النَّسَاءِ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ رَوَى أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ خَطِيئَةً وَنَهَى يَهُمَّ
يُنَا قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي عُلْمٌ وَلَدٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ أَيْ بَلَغَتْ نِهَآيَةُ الْمَسِّ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَأَمَّا لِي عَاقِرٌ
بَلَغَتْ ثَمَانِي وَتِسْعِينَ قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ غَلَامًا مِنْكُمْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ لَا يَفْعَلُهُ عَنْهُ
نَسِيءٌ وَلَا ظَهَارٌ هَذِهِ الْفُتْرَةُ الْعَظِيمَةُ أَلْهَمَهُ اللَّهُ السُّؤَالَ لِحُجَابِهَا وَلَمَّا تَأَقَّتْ نَفْسُهُ إِلَى مُرْعَةٍ
الْمُسْتَرْبَةِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً أَيْ عِلَامَةً عَلَى حِمْلِ امْرَأَتِي قَالَ آيَتُكَ عَلَيْهِ الْأَنْكَلُ النَّاسِ أَيْ تَمَنَّتْ مِنْ
كَلَامِهِ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَيْ ثَلَاثَ أَيَّامٍ لِأَنَّهَا الْأَمْرُ ۝ وَادَّكَرْتُكَ كَثِيرًا وَسَيِّحُ مِنَ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِكْبَارِ ۝ أَوَاخِرُ النَّهَارِ وَأَوَانِدُ.

ترجمہ: جب مشرکین نے کہا ہم (ان بتوں کی) اللہ کی محبت میں پوجا کرتے ہیں تاکہ یہ ہم کو اس کا مقرب بنا دیں

آیت نازل ہوئی۔ اے محمد ﷺ ان سے کہہ دو اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو تو اللہ تم سے محبت کرے گا۔ یعنی تم
کو اس کا ثواب دے گا۔ اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا اور اللہ اس شخص کے جس نے میری پیروی کی ان تمام گناہوں کو معاف
کرنے والا ہے جو اس سے سابق میں ہو چکے ہیں اور اس پر رحم کرنے والا ہے، آپ ان سے کہتے کہ اللہ اور اس کے رسول کی
پیروی کرو تو حید وغیرہ میں جس کا وہ حکم کرتا ہے، اس پر بھی اگر وہ روکرواں رہیں یعنی طاعت سے اعراض کریں۔ تو اللہ کا فرہوں
سے محبت نہیں کرتا اس میں اسم ظاہر کو اسم ضمیر کی جگہ لایا گیا ہے، یعنی ان سے محبت نہیں کرتا اس معنی کہ ان کو مرادے گا بیشک اللہ

تعالیٰ نے آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور آلِ ابراہیم اور آلِ عمران کو یعنی خود ان کو سارے جہان پر انبیاء کو ان کی نسل سے کر کے برگزیدہ کیا ہے، یہ بعض بعض کی ذریت ہیں اور اللہ خوب سننے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے اس وقت کو یاد کرو جب عمران کی بیوی حنہ نے جب کہ وہ بوڑھی ہو گئیں اور بچہ کی خواہشمند ہوئیں، اور حمل محسوس کیا عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے اس بچہ کی جو میرے پیٹ میں ہے تیرے لیے نذر مانی ہے کہ اس کو دنیوی مشاغل سے بالکل الگ رکھ کر بیت المقدس کی خدمت کے لیے آزاد رکھا جائے گا یعنی میں اس کو آزاد کر دوں گی، سو تو (یہ) مجھ سے قبول کر تو دعاء سننے والا اور نیکو کا جاننے والا ہے۔ اور عمران کا انتقال ہو گیا، جس وقت (ان کی بیوی حنہ) حاملہ تھیں، پھر جب اس نے لڑکی کو جنم دیا حالانکہ اس کو لڑکے کی امید تھی اس لیے کہ (بیت المقدس کی خدمت کے لیے) لڑکے ہی آزاد کئے جاتے تھے۔ تو عذریاں کرتے ہوئے انہوں نے کہا اے میرے پروردگار میں نے تو لڑکی جنی ہے حالانکہ اللہ کو معلوم ہے کہ اس نے کیا جتنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں یہ جملہ مقررہ ہے اور ایک قراءت میں وَضَعْتُ، ضمہ کے ساتھ ہے، جو لڑکا میں نے طلب کیا تھا وہ اس لڑکی جیسا نہیں ہو سکتا ہے جو مجھے دی گئی اس لیے کہ اس سے ایک خاص خدمت مقصود ہے جس کی یہ لڑکی اپنے ضعف اور اس کے عورت ہونے کی وجہ سے اور ان اعذار یعنی مثلاً حیض و نفاس وغیرہ پیش آنے کی وجہ سے صلاحیت نہیں رکھتی (خیر) میں نے اس کا نام مریم رکھا ہے اور میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ میں دیتی ہوں، حدیث میں ہے کہ جو بچی بچہ پیدا ہوتا ہے پیدائش کے وقت شیطان اس کو چونکے لگا تا ہے جس کی وجہ سے وہ زور زور سے چلاتا ہے، البتہ مریم اور اس کا بیٹا اس سے مستثنیٰ ہیں، (رواہ الشیخان) پھر اس کے پروردگار نے بدرجہ احسن اس کی ماں مریم سے قبول کر لیا۔ اور اس کو اچھا نشوونما دیا، یعنی اچھی تخلیق کے ساتھ اس کو پروان چڑھایا تو وہ ایک دن میں اتنی بڑھتی تھی کہ جتنا بچہ ایک سال میں بڑھتا ہے تو اس کو اس کی والدہ بیت المقدس میں (بیت المقدس کے) خدمتگزار احبار کے پاس لائی اور ان سے کہا اس نذر مانی ہوئی کو لو۔ تو سب نے اس میں رغبت کی اس لیے کہ یہ ان کے امام کی بیٹی تھی، زکریا علیہ السلام نے فرمایا میں اس کا زیادہ حقدار ہوں، اس لیے کہ اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے تو لوگوں نے کہا ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ ہم تو قرعہ اندازی کریں گے تو وہ نہر اردن کی طرف چلے ان کی تعداد اتنی تھی انہوں نے اپنے قلم (دریا) میں ڈال دیے۔ یہ بات طے کر کے کہ جس کا قلم پانی میں کھڑا ہو جائے گا اور سطح آب پر چڑھ آئے گا، تو وہی شخص مریم کا زیادہ مستحق ہوگا۔ چنانچہ (حضرت) زکریا علیہ السلام کا قلم کھڑا ہو گیا لہذا زکریا علیہ السلام نے مریم کو لے لیا اور اس کے لیے مسجد میں ایک زینہ و بالا خانہ بنوایا، اس پر سوائے زکریا علیہ السلام کے کوئی نہیں چڑھتا تھا۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام ان کے پاس کھانا پانی اور تیل (وغیرہ) لے جاتے تھے تو مریم کے پاس موسم سرما کے پھل موسم گرما کے پھل موسم سرما میں پاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور ان کا سر پرست زکریا علیہ السلام کو بنادیا یعنی اس کو ان کے ساتھ ملا دیا اور ایک قراءت میں تشدید کے ساتھ اور زکریا کے نصب کے ساتھ ہے۔ محدودہ اور مقصورہ دونوں ہیں اور اللہ اس کا فاعل ہے، جب بھی زکریا ان کے پاس حجرہ میں آتے اور وہ سب سے افضل جگہ تھی، تو ان کے پاس کھانے پینے کی چیزیں پاتے (ایک روز) پوچھا اے مریم تیرے

پاس یہ چیزیں کہاں سے آتی ہیں؟ وہ یوں ہیں یہ اللہ کی طرف سے آ جاتی ہیں، اس وقت وہ ہم میں ہی تھیں، وہ ان کو میرے پاس جنت سے لاتا ہے۔ اللہ جس کو چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی بلا مشقت کے کافی رزق، (بس) وہیں یعنی جب زکریا علیہ السلام نے یہ صورت حال دیکھی تو سمجھ گئے کہ جو ذات ہے موسم کی چیز کو لانے پر قادر ہے تو وہ ہر حسابے میں اولاد دینے پر بھی قادر ہے، اور زکریا علیہ السلام کے اہل خانہ وفات پا چکے تھے، زکریا علیہ السلام نے جب وہ رات کے وقت مسجد میں نماز کے لیے گئے دعا کی، عرض کی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس سے کوئی پاکیزہ اولاد یعنی نیک اولاد عطا فرما بے شک آپ دعا کے قبول کرنے والے ہیں۔ سو ان کو فرشتوں یعنی جبرائیل علیہ السلام نے آواز دی حال یہ کہ وہ مسجد میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ کہ اللہ تم کو کچھ کی خوشخبری دیتا ہے۔ اُن اصل میں بے اُن ہے، اور ایک قراءت میں کہہ کے ساتھ ہے قول کی تقدیر کے ساتھ (یُبَشِّرُ) مشدّد اور غیر مشدّد دونوں قراءتیں ہیں۔ جو کلمہ اللہ کی کہ جو من جانب اللہ ہوگا یعنی بِیْ اَمْرِ اللّٰہِ کی تصدیق کرنے والا ہوگا، کہ وہ روح اللہ ہیں، اور اس کا نام "کلمہ" رکھا گیا، اس لیے کہ وہ کلمہ "کن" کے ذریعے سے پیدا کیا گیا اور مقتدا ہوگا اور بہت زیادہ ضبط نفس کرنے والا ہوگا۔ اور عورتوں سے بہت کنہ رکش رہنے والا ہوگا اور نبوت سے سرفراز ہوگا صالحین میں شمار ہوگا۔ روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے نہ کبھی خطا کا ارتکاب کیا اور نہ کبھی اس کا قصد کیا۔ (زکریا) بولے اے میرے پروردگار میرے لیے لڑکا کیسے ہوگا؟ میں بوزہا ہوں چکا ہوں یعنی ایک سو بیس سال کی انتہائی عمر کو پہنچ چکا ہوں۔ اور میری بیوی بانجھ ہے، جو کہ اٹھانوے سال کو پہنچ چکی ہے۔ جواب ملا تم دونوں سے لڑکے کی تخلیق کا معاملہ اسی طرح ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے کوئی شئی اس کو عاجز نہیں کر سکتی۔ اور اس قدرت عظیم کو ظاہر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو سوال الہام فرمایا کہ قدرت عظیم کے ذریعہ جواب دے، اور جب حضرت زکریا علیہ السلام کا نفس مبشر بہ کی تجلیت کے لیے آرزو مند ہوا تو عرض کیا اے میرے رب تو میرے لیے میری عورت کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی مقرر فرما دے فرمایا اس پر تیری نشانی یہ ہے کہ تم لوگوں سے تین دنوں تک مع ان کی راتوں کے اشارہ کے سو ابات نہ کر سکو گے۔ یعنی لوگوں سے کام کرنے پر قادر نہ ہو گے بخلاف ذکر اللہ کے، اور اپنے پروردگار کو بکثرت یاد کرتے رہو اور صبح و شام یعنی آخر دن اور اول دن میں تسبیح کرتے رہو۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْحِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بِمَعْنٰی اَنَّهُ یُبَشِّرُکُمْ، یُخَبِّرُکُمْ اللّٰہُ کی تفسیر یُبَشِّرُکُمْ سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

بَيِّنَاتٍ: اللہ کی جانب محبت کی نسبت کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ محبت میلان القلب الی الشنی کو کہتے ہیں، یہ ذات خداوندی کے لیے محال ہے۔

جَعَلَانِ: محبت کرنے سے مراد اجر و ثواب عطا کرنا ہے۔

قَوْلًا: اَعْرَضُوا اس میں اشارہ ہے کہ تو لو، ماضی کا صیغہ ہے نہ کہ مضارع کا جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اسلئے کہ

مضارع کی صورت میں ایک تاکہ حذف لازم آئے گا۔ عموم کے قصد سے اور اس بات پر دلالت کرنے کے لیے کہ اعراض موجب کفر ہے، ”ہم“ ضمیر کی جگہ اسم ظاہر الکفارین آئے ہیں، یعنی لَا يُحِبُّهُمْ کے بجائے الکفارین کہا ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ التَّوْحِيدِ، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَعْنَى: اعمال فرعیہ میں اعراض موجب کفر نہیں ہوتا، حالانکہ یہاں فرمایا یَا اِنْ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِیْنَ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعراض عن الاعمال الفرعیہ مرکب موجب کفر ہے۔

جَوَابُ: یہاں اعراض سے مراد اعراض عن التوحید ہے جو کہ موجب کفر ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَعْنٰی اَنْفُسِهِمَا، آل ابراہیم اور آل عمران سے مراد خود ابراہیم اور عمران ہیں اس لیے کہ ان کی آل میں کافر اور مومن سب ہوئے ہیں، حالانکہ کافر مراد نہیں ہیں، عمران حضرت موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کے والد کا نام ہے۔ موسیٰ عَلَیْہِ السَّلَام کا نسب نامہ اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن یسھر بن قہث بن لاوی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم عَلَیْہِ السَّلَام۔ اور حضرت مریم کے والد کا نام بھی عمران ہے ان کا سلسلہ نسب اس طرح ہے۔ حضرت مریم بنت عمران بن ماشا بن یہوذ ابن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم عَلَیْہِ السَّلَام۔ دونوں عمر انوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ اَجْعَلَ، نذرت کی تفسیر اَنْ اَجْعَلَ سے کر کے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

یَعْنَى: نذر فعل کی مانی جاتی ہے نہ کہ شیء اور ذات کی، مافی بطنی ذات ہے نہ کہ فعل۔

یَسْأَلُ الْجَوَابُ: اَنْ اَجْعَلَ کہہ کر اسی سوال کا جواب دیا ہے، اور نذر ماننا فعل ہے نہ کہ مین، اس میں اس سوال کا جواب بھی ہے

کہ، نذرت متعدی بیک مفعول ہے حالانکہ یہاں دو مفعول کی طرف متعدی ہے ایک مافی بطنی اور دوسرا محورا

لِوَسْطِ الْجَوَابِ: نذرت معنی میں جَعَلَ کے ہے، اور جَعَلَ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ جِبْرِیْلَ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ نسادت کا قائل ملائکہ میں حالانکہ ندا دینے والے تنہا حضرت جبرائیل عَلَیْہِ السَّلَام ہیں۔

جَوَابُ: الف لام جنس کا ہے اور یہاں اقل جنس مراد ہے یعنی فرد واحد اور وہ حضرت جبرائیل عَلَیْہِ السَّلَام ہیں۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحْبِبْکُمْ اللّٰهُ۔ اس میں مجاز مرسل ہے۔

مجاز مرسل:

مجاز مرسل وہ مجاز ہے جس میں علاقہ تشبیہ کے علاوہ کوئی دوسرا علاقہ ہو، (مثلاً علاقہ سمیت و مسیت)، مجاز نہایت دلچسپ و شیرین یہاں اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان رضامندی کا علاقہ ہے بندے اللہ سے راضی اور اللہ بندہ سے راضی۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا (الآیة) اس آیت میں فن توشیح ہے۔

فن توشیح:

وہ ہے کہ جس کلام کا اول کلام قافیہ پر، آخر نظم ہو اور تہ پر، آخر نہ ہو اور الت کرے۔ یعنی اول کلام ہی سے قافیہ یا تہ سمجھ میں آجائے۔ آیت مذکورہ میں إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ ہی سے فاصلہ (آخر آیت) سمجھ میں آ گیا کہ فاصلہ الْعَلَمِیْنَ آئے گا اس لیے کہ مذکورین مندرج فی العلیمن ہی کی صفت سے ہیں۔

اِنِّی وَضَعْتُهَا اَنْثٰی، یہ جملہ خبریہ ہے، جملہ خبریہ کے دو مقصد ہوتے ہیں، فائدۃ الخیر اور لازم فائدۃ الخیر۔

فائدۃ الخیر مخاطب کو اس حکم کی خبر دینا جس پر وہ کلام مشتمل ہے۔

لازم فائدۃ الخیر، مخاطب کو یہ بتانا کہ متکلم اس حکم سے واقف ہے، مذکورہ جملے میں مذکورہ دونوں فائدے مقصود نہیں ہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فائدۃ الخیر اور لازم فائدۃ الخیر دونوں سے واقف ہے۔

تَقْبِیْرُ: کبھی مذکورہ دونوں فائدوں کے علاوہ کے لیے بھی جملہ خبریہ لایا جاتا ہے، مثلاً انظار حسرت و افسوس کے لیے یہاں جملہ خبریہ اسی مقصد کے لیے لایا گیا ہے، یعنی مجھے لڑکے کی امید تھی مگر افسوس کہ لڑکی ہوئی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي. (الآیة) یہود و نصاریٰ کا دعویٰ تھا کہ ہمیں اللہ سے اور اللہ کو ہم سے محبت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان دعویوں سے اور خود ساختہ طریقوں سے اللہ کی محبت اور رضا حاصل نہیں ہو سکتی یہ محض دعویٰ ہے جو بغیر دلیل مقبول نہیں۔ اس لیے کہ محبت ایک غفنی چیز ہے کسی کو کسی سے محبت ہے یا نہیں، کم ہے یا زیادہ اس کا کوئی پیمانہ نہیں، جس کے حالات اور معاملات سے اندازہ لیا جائے محبت کی کچھ علامات و آثار ہوتے ہیں ان سے پہچانا جاتا ہے یہ لوگ اللہ کی محبت کے دعویٰ دار اور محبوبیت کے متبع ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اس آیت میں اپنی محبت کا معیار بتلا دیا ہے یعنی دنیا میں اگر کسی کو اپنے مالک سے حقیقی محبت کا دعویٰ ہے تو اس کے لیے یہ لازم ہے کہ اس کو اتباع محمدی ﷺ کی کسوٹی پر آزما کر دیکھ لیا جائے سب کھرا کھوتا معلوم ہو جائے گا۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ، (الآیة) اس آیت میں اللہ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ اطاعت رسول کی بھی تاکید کرنے واضح کر دیا کہ اب نجات امر ہے تو صرف اطاعت محمدی میں ہے اور اس سے انحراف کفر ہے اور ایسے کافروں کو اللہ پسند نہیں فرماتا چاہے وہ اللہ کی محبت اور قرب کے کتنے ہی دعویٰ اریوں نہ ہوں۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ. انبیاء علیہم السلام کے خاندانوں میں وہ

عمران ہوئے ہیں ایک حضرت موسیٰ و ہارون علیہ السلام کے والد اور دوسرے حضرت مریم کے والد۔ اس آیت میں اکثر مفسرین نے دوسرے عمران مراد لیے ہیں اس خاندان کو حضرت مریم اور ان کے بیٹے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے بلند مرتبہ عطا فرمایا۔ حضرت مریم کی والدہ کا نام مفسرین نے حدیث بنت فاقوذ لکھا ہے اس خاندان کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے مزید تین خاندانوں کا تذکرہ فرمایا ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اپنے وقت میں جہان والوں پر فضیلت عطا فرمائی۔

قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی . اس جملہ سے حسرت کا اظہار بھی مقصود ہے اور عذر بھی، حسرت اس وجہ سے کہ میری امید کے برخلاف لڑکی ہوئی ہے اور عذر اس طرح کہ نذر سے مقصود تو تیری رضا کے لیے ایک خدمتگار وقف کرنا تھا یہ کام ایک مرد ہی زیادہ بہتر طریقہ سے انجام دے سکتا ہے اب جو کچھ بھی ہے تو اسے جانتا ہے۔

بچہ کا نام کب رکھا جائے:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ علیہ نے احادیث نبوی سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بچہ کا نام ولادت کے پہلے ہی روز رکھنا چاہیے اور ساتویں روز نام رکھنے والی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن حافظ ابن قیم نے تمام احادیث پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ پہلے روز تیسرے روز ساتویں روز رکھنے کی گنجائش ہے۔

وَكُفِّلَهَا زَكَرِيَّا، (الآیۃ) حضرت زکریا علیہ السلام حضرت مریم کے خالو ہوتے تھے، اس طرح کہ زکریا علیہ السلام کی بیوی حدیث اور عمران کی بیوی حقیقی بہنیں تھیں۔ مریم عمران کی بیٹی تھیں اور یحییٰ علیہ السلام زکریا علیہ السلام کے مریم اور یحییٰ علیہ السلام، خالد زاد بھائی، بہن میں اور زکریا علیہ السلام مریم کے خالو اور یحییٰ علیہ السلام کے عمران خالو تھے۔ اس رشتہ کے علاوہ حضرت زکریا علیہ السلام اپنے وقت کے پیغمبر بھی تھے اس لحاظ سے وہ بہتر کفیل ہو سکتے تھے مگر بیت المقدس کے دیگر خدام بھی حضرت مریم کی کفالت کے دعویدار تھے جس کی وجہ سے آپس میں نزاع پیدا ہوا آخر فیصلہ اس پر ہوا کہ قرعہ اندازی کر لی جائے جس کے حق میں قرعہ نکلے وہ کفالت کا حقدار قرار دیا جائے چنانچہ یہ سب حضرات ایک دریا کے کنارے گئے اور یہ طے کیا کہ اپنے قلم سب دریا میں ڈالیں جس کا قلم کھڑا ہو جائے پس وہی حقدار ہوگا جب ایسا کیا گیا تو حضرت زکریا علیہ السلام کے نام قرعہ نکل آیا اور وہی ان کی کفالت کے ذمہ دار مقرر ہوئے۔

محراب سے مراد وہ حجرہ ہے جس میں حضرت مریم رہائش پذیر تھیں، رزق سے مراد پھل ہے یہ پھل ایک تو غیر موسمی ہوتے تھے گرمی کے پھل سردی کے موسم میں اور سردی کے گرمی میں ان کے کمرہ میں موجود ہوتے تھے۔ دوسری بات یہ کہ حضرت زکریا اور دوسرا کوئی شخص لا کر دینے والا نہیں تھا اس لیے حضرت زکریا علیہ السلام نے ازراہ تعجب و حیرت پوچھا کہ یہ کہاں سے آئے ہیں؟ انہوں نے کہا اللہ کی طرف سے۔ یہ گویا کہ حضرت مریم کی کرامت تھی، معجزہ اور کرامت خرق عادت امور کو کہا جاتا ہے یعنی جو ظاہری اور عادی اسباب کے خلاف ہو پھر اگر کسی نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اسے معجزہ اور اگر کسی ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اس کو کرامت کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں برحق ہیں تاہم ان کا صدور اللہ کے حکم اور اس کی مشیت سے ہوتا

ہے نبی یا ولی کے اختیار میں یہ بات نہیں ہے کہ وہ معجزہ اور کرامت جب چاہے صادر کر دے، اس لیے معجزہ اور کرامت اس بات کی دلیل تو ہوتی ہے کہ یہ حضرات اللہ کی بارگاہ میں خاص مقام رکھتے ہیں لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ ان مقبولین بارگاہ کے پاس کائنات میں تصرف کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ اہل بدعت اولیاء کی کرامتوں سے عوام کو یہی سمجھ باور کر کے انہیں شرکِ عقیدوں میں مبتلا کر دیتے ہیں۔

هٰذَا لَكَ دَعَا زَكَرِيَّا، بے مومنی پھل دیکھ کر حضرت زکریا عليه السلام کے دل میں بھی (بڑھاپے اور بیوی کے بانجھ ہونے کے باوجود) یہ آرزو پیدا ہوئی کاش اللہ تعالیٰ انھیں بھی اسی طرح اولاد دے نواز دے اور وہ اس پر پوری طرح قادر ہے جو ذات بے موسم پھل دے سکتی ہے وہ بے وقت اولاد بھی دے سکتی ہے چنانچہ بے اختیار بارگاہِ ربی میں دعاء کے لیے ہاتھ اٹھ گئے جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف قبولیت سے نوازا۔ چنانچہ فرشتے نے پکار کر کہا اللہ تجھے یحییٰ کی خوش خبری دیتا ہے جو کلمۃ اللہ (عیسیٰ عليه السلام) کی تصدیق کرنے والا سر دار اور ضابطہ انفس اور نبی ہے اور نیک لوگوں میں سے ہے۔ حضرت یحییٰ عليه السلام کی صفت 'حصور' فرمائی ہے جس کے معنی ضابطہ الناس گناہوں کے قریب نہ پھٹکنے والے یعنی حصور بمعنی محصور ہے بعض حضرات نے حصور کے معنی نامرد کے کیے ہیں یہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ حصور یہاں مقامِ مدح و فضیلت میں واقع ہوا ہے اور نامردی صفتِ مدح نہیں ہے اس لیے کہ یہ ایک عیب ہے۔

قَالَ رَبِّ اَتَى بِكَوْنٍ لِّىْ غَلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ وَاَمْرًا نِّىْ عَاقِرٌ، حضرت زکریا عليه السلام کا سوال شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ کیفیت معلوم کرنے کے لیے تھا۔ آیا ہم دونوں کی جوانی لوٹا دی جائے گی یا بڑھاپا بدستور رہے گا؟ باوجود اولاد ہوگی یا کیا صورت ہوگی؟ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی حالت میں اولاد ہوگی۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْ اٰیَةً، بڑھاپے میں معجزانہ طور پر اولاد کی خوشخبری سن کر اشتیاق میں اضافہ ہوا اور نشانی معلوم کرنی چاہی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تین دن کے لیے تیری زبان بند ہو جائے گی، جو ہماری طرف سے بطور نشانی ہوگی لیکن تم اس خاموشی میں صبح و شام اللہ کی تسبیح بیان کرنا۔

وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰی جبرئیلُ یَمْرِیْمُ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰکَ اِخْتَارَکَ وَطَهَّرَکَ مِنْ سِیِّئِیْسِ الرِّجَالِ وَاصْطَفٰکَ عَلٰی نِسَاءِ الْعٰلَمِیْنَ ① اِی اَہْل زَمَانِیْ یَمْرِیْمُ اَفْتِنِیْ لِرَبِّکَ اَطِیْعِیْہِ وَاسْجُدِیْ وَارْکَبِیْ مَعَ الرُّکَبِیْنَ ② اِی صَلِّی مَعَ الْمُحْصِنِیْنَ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرُ مِنْ اَمْسَرِ زَكَرِیَّا وَ مَرْیَمَ مِنْ اَنْبِیَآءِ الْعٰلَمِیْنَ اَخْبَارُ مَا غَاب عَنْکَ نُوْحِیْہِ اِلَیْکَ یَا مُحَمَّدٌ وَمَا کُنْتَ لَدَیْہِمَا لِیَقُوْنَ اَقْلَامُہُمْ فِی الْمَآءِ یَقْتَرَعُوْنَ لِیَنْظُرُوْا لَہُمْ اَلْہُمْ یَقْلُ یَرْبِیْ مَرْیَمَ وَمَا کُنْتَ لَدَیْہِمَا لِیَحْصُمُوْنَ ④ فِی کَفَالَتِہَا فَتَعْرِفُ ذٰلِکَ فَتُخْبِرُہُ وَ اِنَّمَا عَرَفْتِہُ مِنْ جَہَةِ الْوَحٰی اذْکُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰی جبرئیلُ یَمْرِیْمُ اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِکَلِمَۃٍ مِّنْہٗ ۙ اِی وَلَدَ اسْمُہُ الْمَسِیْحُ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ

خَاصَّتْهَا بِنِسْبَةٍ إِلَيْهَا تَنْسِبُهَا عَلَى أَنَّهَا تَلِدُ بِلَا أَبٍ إِذْ عَادَةُ الرَّجَالِ يَنْسِبُونَهَا إِلَى آبَائِهِمْ وَجِئَهَا ذَا حَاءَ فِي الدُّنْيَا بِالنُّبُوَّةِ وَالْآخِرَةِ بِالشَّفَاعَةِ وَالدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ عِنْدَ اللَّهِ وَتَكْمِلُ النَّاسَ فِي الْهَدَى أَيْ طِفْلًا قَبْلَ وَقْتِ الْكَلَامِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَتْ رَبِّ أَنْ كَيْفَ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسَّ سِتْرِي بَشَرٌ يَرْجِعْ وَلَا غَيْرُهُ قَالَ الْآمَرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ وَلَدٍ مِنْكَ بِلَا أَبٍ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِنْ أَقْصَى أَمْرًا أَرَادَ خَلْقَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ أَيْ فَهُوَ يَكُونُ وَيَعْلَمُهُ بِالنُّونِ وَالْيَاءِ الْكَلْبُ الْخَطُّ وَالْحِكْمَةُ وَالْمُؤَرَّةُ وَالْإِنْجِيلُ وَ نَجْعُهُ رَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْغَسَا أَوْ تَعْدُ الْبُلُوغُ فَتَفْخُ جِبْرِئِيلُ فِي جَنِبِ دُرْعَتِهَا فَحَمَلَتْ وَكَانَ مِنْ أَمْرِهَا مَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ مَرْيَمَ فَلَمَّا بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ لَهُمْ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ أَنِّي أَيْ بَاتِي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ غَلَامَةٍ عَلَى صِدْقِي مِنْ رَبِّكُمْ هِيَ الْآيَةُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْكَسْرِ اسْتِثْنَاءًا أَخْلَقُ أَصْوَرَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِمِثْلِ صُورَتِهِ وَكَانَتْ اسْمُهُ مَفْعُولٌ فَافْتَحَ فِيهِ الضَّمِيرَ لِلْكَافِ فَيَكُونُ طَيْرًا وَفِي قِرَاءَةِ طَائِرًا يُلْذِنُ اللَّهُ بَارَادَتَهُ فَخَلَقَ لَهُمُ الْخَفَاشَ لِأَنَّهُ اكْمَلُ الطَّيْرِ خَلْقًا فَكَانَ يَجِيرُ وَهُمْ يَنْظُرُونَهُ فَإِذَا غَابَ عَنْ أَغْيُنِهِمْ سَقَطَ نَبَاتًا وَابْرَأَ أَشْفَى الْأَكْمَةِ الْبَدَى وَلِدَ أَغْنَى وَالْأَكْرَصَ وَخُصًّا لِأَنَّهُمَا ذَاةٌ إِنْ أَغْنَى الْأَجْبَاءَ وَكَانَ بَعَثَهُ فِي زَمَنِ الطَّبِ قَاتِرًا فِي يَوْمٍ خَمْسِينَ أَلْفًا بَالْدُغَاءَ بِشَرْطِ الْإِيمَانِ وَأَمَّا الْمَوْتُ يُلْذِنُ اللَّهُ بَارَادَتَهُ كَرَّرَهُ لِيُنْفِي تَوَهُمَهُ الْأَلْوَحِيَّةَ فِيهِ فَأَخْبَا غَازِرًا حَسْبِيًّا لَهُ وَابْنِ الْعُجُوزِ وَابْنَةِ الْعَاشِرِ فَعَاشُوا وَوَلَدَ لَهُمْ وَسَامُ بْنُ نُوحٍ وَمَاتَ فِي الْخَالِ وَأَنْبِيَاكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرَجُونَ تَحْبَاؤُنَ فِي بَيوتِكُمْ بِمَا لَمْ أَغْنِيَهُ فَكَانَ يَجِيرُ الشَّمْخُضَ بِمَا أَكَلَ وَمَا يَأْكُلُ بَعْدَ أَنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَآيَةٌ لَكُمْ لَأَنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَأَوْجِزْتُكُمْ مَصْدِقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فِيهَا فَأَحَلَّ لَهُمْ مِنَ التَّمْنَتِ وَالطَّيْرِ مَا لَا صَبِيغَةَ لَهُ وَقِيلَ أَحَلَّ الْجَمِيعَ فَبَعْضُ بَعْضٍ كُلُّ وَجِئِكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ كَرَّرَهُ تَأْكِيدًا أَوَّلِيئِي عَلَيْهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ۝ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَاعْبُدُوهُ هَذَا النَّبِيُّ أَمَرَكُمْ بِهِ صِرَاطَ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ فَكَذَّبُوهُ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ فَلَمَّا أَحْصَى عَلَيْهِمْ عِيسَى وَهُمْ الْكُفْرُ وَارْأَوْا قَتْلَهُ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي أَغْوَانِي ذَا عِبَا إِلَى اللَّهِ لَا تَنْصُرُونِي قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ أَغْوَانُ دِينِهِ وَهُمْ أَصْفِيَاءُ عِيسَى أَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِهِ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا مِنْ الْحَوَارِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِيشُ وَقِيلَ كَانُوا قُضَارِينَ يَحْزِرُونَ الْبَيْتَ أَيْ يَنْبُتُونَهَا أَمَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ وَالشَّهَدَى يَعِيسَى يَا نَا مُسْلِمُونَ ۝ رَبَّنَا مَا تَابَعْنَا أَنْزَلْتَ مِنْ الْإِنْجِيلِ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ يَعِيسَى فَاتَّبَعْنَا مَعَ الشَّهَدِيِّينَ ۝ لَكَ بِالْوَخْدَانِيَّةِ وَرَسُولِكَ بِالْحَبْدَقِ قَالَ تَعَالَى وَمَكْرُوهًا أَيْ كِفَارًا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ يَعِيسَى إِذْ وَكَلُّوا بِهِ مَنْ يَقْتُلُهُ غِيْلَةً وَمَكْرًا لِلَّهِ بِهِمْ بَانَ الْقِي شَمَهُ يَعِيسَى عَلَى مَنْ قَتَلَهُ قَتَلُوهُ وَرَفَعَ عِيسَى وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ۝ اعْلَمِهِمْ بِهِ.

ترجمہ: اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبرئیل نے کہا اے مریم بے شک اللہ نے تجھ کو برگزیدہ کیا ہے اور مردوں کے مس کرنے سے تجھے پاک کر دیا ہے، اور تجھ کو دنیا جہان کی عورتوں کے مقابلہ میں یعنی اپنے زمانہ کی عورتوں کے مقابلہ میں برگزیدہ کر لیا ہے۔ اے مریم تو اپنے پروردگار کی اطاعت کرتی رہیے اور سجدہ کرتی رہیے۔ اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرتی رہیے یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھتی رہیے۔ یہ مذکورہ واقعات (یعنی) ذکر کیا عَلَيْهَا السَّلَامُ اور مریم عَلَيْهَا السَّلَامُ کا واقعہ غیب کی خبروں میں سے ہیں یعنی ان خبروں میں سے جو تم سے پردہ غیب میں ہیں ہم آپ کے اوپر اے محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ وحی کر رہے ہیں اور جب وہ اپنے قلموں کو قلم اندازی کے لیے پانی میں ڈال رہے تھے تاکہ ان پر یہ بات ظاہر ہو جائے کہ مریم کی کون سر پرستی کرے؟ اور ان کی سر پرستی کے بارے میں جب وہ اختلاف کر رہے تھے تو آپ ان کے پاس موجود نہیں تھے کہ آپ اس واقعہ کو جانتے ہوں جس کی بنا پر آپ اس کی خبر دے رہے ہوں، آپ کو تو علم بذریعہ وحی ہوا ہے۔ اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبرئیل نے کہا اے مریم اللہ آپ کو خوشخبری دے رہا ہے اپنی طرف سے ایک کلمہ یعنی لڑکے کی کہ اس کا نام (ولقب) مسیح یعنی ابن مریم ہوگا بچے کی، مریم کی جانب نسبت کر کے مریم سے خطاب اس بات پر تنبیہ کرنے کے لیے کیا کہ وہ اس کو بغیر باپ کے جنم لے گی، جب کہ لوگوں کی عادت ان کے آباء کی جانب نسبت کرنے کی ہے، دنیا میں نبوت کی وجہ سے اور آخرت میں شفاعت اور اعلیٰ درجات کی وجہ سے عند اللہ معزز اور مقربین میں سے ہوں گے۔ اور وہ لوگوں سے ہوا رہے ہیں یعنی بچپن میں کلام کرنے کی عمر سے پہلے کلام کریں گے اور پختہ عمر میں بھی، اور صالحین میں سے ہوں گے۔ وہ بولیں اے میرے پروردگار میرے لڑکا کس طرح ہوگا درحالیکہ مجھے کسی مرد نے نہ نکاح کر کے اور نہ بغیر نکاح کے ہاتھ تک نہیں لگایا ارشاد ہوا بغیر باپ کے تھے سے لڑکا پیدا ہونے کا معاملہ ایسا ہی ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے جب کسی شے کے پیدا کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو اس کے لیے کن کہتا ہے تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ اسے نعلمہ، یعلمہ نون اور یاء کے ساتھ بے لکھنا سکھائے گا اور حکمت اور تورات اور انجیل سکھائے گا اور ہم اس کو بچپن اور بالغ ہونے کے بعد بنی اسرائیل کا پیغمبر بنائیں گے۔ چنانچہ جبرئیل عَلَيْهِ السَّلَامُ نے ان کی قمیص کے گریبان میں بچہ تک ماردی تو وہ جامہ ہو گئیں۔ اور اس کا قصہ اس طرح ہوا کہ جو سورہ مریم میں مذکور ہوا ہے۔ چنانچہ جب ان کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا۔ تو انہوں نے بنی اسرائیل سے فرمایا میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں (اور کہہ گا) میں تمہارے پاس اپنی صداقت پر تمہارے پروردگار کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں وہ یہ کہ میں اور ایک قراءت میں بصورت آئی، کسرہ کے ساتھ ہے استیناف کے لیے۔ تمہارے لیے مٹی سے پرندوں کے مانند صورت بنا دیتا ہوں یعنی پرندہ جیسی صورت اور کھینچنے کا کاف اسم مفعول ہے، پھر اس میں دم کر دیتا ہوں تو وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے اور ایک قراءت میں طائرا ہے، تو ان کے لیے چگاڑ پیکار اس لیے کہ وہ پرندوں میں تخلیق کے اعتبار سے کامل ترین ہے چنانچہ وہ اڑتی تھی اور وہ اسے دیکھتے تھے، اور جب وہ ان کی نظر سے اوچل ہو جاتی تھی تو وہ مردہ ہو کر گر جاتی تھی، اور میں اللہ

کے حکم سے مادر زاد اندھے کو اور کوڑھی کو، ان دونوں مرضوں کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں نے اطباء کو عاجز کر دیا تھا اور آپ کی بعثت طب کے زمانہ میں ہوئی چنانچہ ایک دن میں ایمان کی شرط کے ساتھ دعاء کے ذریعہ پچاس ہزار کو تندرست کیا اور اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کرتا ہوں باذن اللہ کو مکرر ذکر کیا ہے آپ میں الوہیت کے وہم کی نفی کرنے کے لیے۔ چنانچہ آپ نے اپنے دوست غاثر اور بڑھیا کے بیٹے کو اور عشر و صول کرنے والے کی بیٹی کو زندہ کیا چنانچہ یہ لوگ (ایک مدت تک) زندہ رہے اور صاحب اولاد ہوئے۔ اور سام بن نوح کو زندہ کیا (مگر) وہ اسی وقت انتقال کر گئے، اور میں تم کو بتا دیتا ہوں جو کچھ تم کہاتے ہو اور جو تم چھپا کر رکھتے ہو اپنے گھروں میں۔ ان چیزوں کو کہ جن کو میں نے دیکھا بھی نہیں ہے چنانچہ آپ آدمی کو بتا دیتے تھے کہ اس نے کیا کھایا ہے؟ اور آئندہ کیا کھائے گا؟ بے شک ان مذکورہ واقعات میں تمہارے لیے نشانیاں ہیں اگر تم ایمان رکھتے ہو اور میں تمہارے پاس اپنے سے پہلی (کتاب) تورات اور انجیل کی تصدیق کرنے والا ہو کر آیا ہوں۔ (اور اس لیے آیا ہوں) کہ جو کچھ تمہارے اوپر تورات میں حرام کر دیا گیا تھا اس میں سے تم پر کچھ حلال کر دوں چنانچہ ان کے لیے مچھلی اور وہ پرندہ کہ جس کے خار نہ ہو حلال کر دیا۔ اور کہا گیا ہے کہ سب کو حلال کر دیا گیا (اس صورت میں) بعض بمعنی کل ہوگا اور میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں اس کو تاکید کے لیے مکرر لایا گیا ہے یا اس لیے کہ اس پر (فاسقوا اللہ واطیعون) کی بنا ہو سکے۔ لہذا اللہ سے ڈرتے رہو اور جس کا میں تم کو حکم دوں اس میں میری اطاعت کرو، اور وہ اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت ہے، بلاشبہ اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے، بس اس کی عبادت کرو، یہی ہے وہ سیدھی راہ ہے جس کا میں تم کو حکم کرتا ہوں مگر انہوں نے (عیسیٰ علیہ السلام) کی تکذیب کی اور ان پر ایمان نہ لائے۔ چنانچہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی طرف سے انکار کو محسوس کیا اور انہوں نے ان کے قتل کا ارادہ کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا اللہ کے لیے میرا کون مددگار ہوگا؟ حال یہ کہ میں اللہ کی طرف جابجا ہوں تاکہ میں اس کے دین کی مدد کروں تو حواریوں نے کہا ہم ہیں اللہ کے مددگار یعنی اس کے دین کے مددگار۔ اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منتخب کردہ لوگ تھے، اور آپ پر سب سے پہلے ایمان لانے والوں میں سے تھے۔ اور وہ بارہ آدمی تھے، (حواریوں) کوڑے مشتق ہے اس کے معنی خالص سفیدی کے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ صوبی تھے جو کہ کپڑوں کو سفید (صاف) کرتے تھے۔ ہم اللہ کی تصدیق کرتے ہیں اور اسے عیسیٰ تم کو اور بنا کہ ہم فرما رہے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے انجیل پر جو تو نے نازل فرمائی ہے اور ہم نے رسول کی اتباع کی جو کہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں تو ہم کو بھی اپنی توحید کے گواہوں کے ساتھ اور اپنے رسول کی اتباع کرنے والوں کے ساتھ لکھ لے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بنی اسرائیل کے کافروں نے عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تدبیر کی جب کہ ان کو ان لوگوں کے حوالہ کر دیا جو ان کو اچانک قتل کرنا چاہتے تھے اور اللہ نے بھی ان کے ساتھ خفیہ تدبیر کی اسی طریقہ پر کہ اس شخص پر جو آپ کو قتل کرنا چاہتا تھا آپ کی شبیہ ڈال دی چنانچہ لوگوں نے اسی کو قتل کر دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمانوں پر اٹھالیا گیا۔ اور اللہ خفیہ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر ہیں۔ یعنی خفیہ تدبیر کو ان سے زیادہ جاننے والا ہے۔

حَقِیْقَتِی تَرْکِیْبِ لِسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ، یہ سابتہ قَالَتْ پر عطف قصہ علی القصہ ہے قصہ بنت کا قصہ اُم پر عطف کیا گیا ہے مناسبت ظاہر ہے۔ اور بعض حضرات نے اذ کو فعل مقدر کی وجہ سے منصوب کہا ہے مفسر غلام کی بھی یہی رائے ہے۔

قَوْلُهُ: ای جبرئیل، اس میں اشارہ ہے کہ الملائکۃ اسم جنس ہے مراد اونی فرد یعنی واحد ہے، یا الملائکہ کو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی تعظیم کے طور پر جمع لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اصْطَفٰی اصْطَفَاءً سے ماضی واحد کر غائب، اس نے چن لیا، اس نے برگزیدہ بنایا، اس نے منتخب کیا۔
قَوْلُهُ: ای وَلَدَ یہ کلمہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَسِيْحُ عِيسٰی، عیسیٰ المسیح سے بدل ہے، آپ کا لقب مسیح ہے اور مسیح عبرانی زبان میں مبارک کو بھی کہتے ہیں مسیح مسیح یا تو اس لیے کہتے تھے کہ آپ سفر و سیاحت زیادہ کرتے تھے یا اس لیے کہ آپ جس مریض کو مسیح کر دیتے تھے وہ تندرست ہو جاتا تھا۔

قَوْلُهُ: عِيسٰی یہ ایسوع سے ماخوذ ہے اور کہا گیا ہے کہ العیس سے ماخوذ ہے اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سرخی غالب ہو، چونکہ آپ گندم گوں تھے اس لیے آپ کو عیسیٰ کہا گیا۔

قَوْلُهُ: ابن مَرْيَمَ، یہ مبتداء محذوف، ہو، کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: وَجِئْنٰہَا یہ کلمہ سے حال ہے اگرچہ کلمہ مگرہ ہے مگر موصوفہ ہے ای کلمۃ کائنۃ منہ۔

قَوْلُهُ: ای طِفْلًا الخ اس میں اشارہ ہے کہ المہبد سے مراد محض گہوارہ ہی نہیں بلکہ حالت طفولیت ہے خواہ کلام کرتے وقت گہوارہ میں ہوں یا ماں کی گود میں یا بستر پر۔

قَوْلُهُ: وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ اس کا عطف وجہیہا پر ہے۔

قَوْلُهُ: فَہُوَ یَكُوْنُ اس میں اشارہ ہے کہ یكون، ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: الْحِطُّ الکُتُب کی تفسیر الخ سے کرنے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُکُوْلَانِ: التورۃ اور انجیل کا عطف الکتاب پر صحیح نہیں ہے اس لیے کہ کتاب میں انجیل و تورات دونوں شامل ہیں لہذا یہ عطف اشئی علی نفسہ کے قبیل سے ہوگا۔

جَعَلَ: الکتاب سے مراد الکتابۃ ہے، اسی کی طرف الخ سے اشارہ فرمایا ہے۔

قَوْلُهُ: ہٰی اَنّٰی، ہٰی محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اَنّٰی مع اپنے مابعد کے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ نہ کہ اَنّٰی فَذَ جَلْتُمْ سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب۔

قَوْلُهُ: الْكَافُ اسْمُ مَفْعُولٍ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَوَّالُونَ: فَانْفُخْ فِيهِ، وَفِيهِ كِي ضَمِيرُ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مِثْلُ كَافٍ كِي طَرَفِ رَاجِعٍ هُوَ اَوْ كَافٍ حَرْفٍ هُوَ اَوْ حَرْفٍ كِي طَرَفِ ضَمِيرِ رَاجِعٍ نَمِيسُ هُوَ كَتِي۔

جَمَلِ الْاَلِفِ: كَافٌ بِمَعْنَى مِثْلِ هُوَ جَوْزُ اسْمِ مَفْعُولٍ هُوَ، مِمَّا ثَلَّ هَيْئَةَ الطَّيْرِ، لِذَا ابَّ كَوْنُ اشْكَالٍ نَمِيسُ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: الْكِنَايَةُ، يُلْقَوْنَ اَقْلَامَهُمْ كِنَايَةً هُوَ قَرَعُ اَنْدَازِي سَے چَند قَلَمِ جَن سَے تَوْرَاتِ لَکھی جاتی تھی وہ ہِکَلِ مِثْلِ مَحْضُوظِ رَہتے تھے اور جَب قَرَعُ اَنْدَازِي کَرنی ہوئی تھی تو ہر اَمِیدوارانِ مِثْلِ سَے اِیک قَلَمِ لے لیتا تھا اور اس کو ثَنانِ زَده کَر دیتا تھا اور دِیا کَے کَنارے جاکر سب کو دِیا مِثْلِ ذال دِیا جاتا تھا جس کا قَلَمِ پانی کَے رِخ کَے خِلافِ اوپر کی طَرَفِ چڑھتا تھا قَرَعُ اِی کَے نام سَجھا جاتا تھا۔

قَوْلُهُ: الصَّبِيصَةُ (مَا يَنْحَصْنُ بَهَا) وَهَ اَلْجَسْ کَے ذریعہ حَفَاطَتِ کِ جائے اِی وَجہ سَے نِیل اور ہِرَن کَے سِنگوں اور مَرغ کَے خار کو بھی کَہتے ہِیں جسے شُوکَہُ الذِیکِ کَہتے ہِیں مَرغ کِ اِیک ساقِ مِثْلِ اکثَر اور بَعْضِ اَوَقاتِ دونوں مِثْلِ سِچہ سَے اوپر اِیک نُوکیا ناخن ہوتا ہے، جسے شُوکِ الذِیکِ کَہتے ہِیں، اس شُوکِ کَے ذریعہ مَرغ اِپنا دَفَاعِ کَرتا ہے اور اِسی سَے حَمَلہ آور بھی ہوتا ہے، قاضی نَے صِیغہ، اس مَچلی کو بھی کہا ہے جس کَے اوپر فُلوس اور اندر کانٹے نہ ہوں۔

قَوْلُهُ: ذَاهِبًا، ذَاهِبًا کُو مَفْرُود لاکر اِشارہ کَر دِیا کہ مُشْکَلَم سَے حال ہے۔

اِسْتِعَارَةُ تَمْثِيلِيَّةٍ: فَلَمَّا احْسَسَ عَيْنِي مِنْهُمْ الْكُفْرَ، مِثْلِ اسْتِعَارَةِ تَمْثِيلِيَّةٍ هُوَ۔

احْسَسَ سَے مراد عَلِمَ وَأَدْرَكَ ہے اس لَیے کہ اِساس حواسِ خَمسہ ظاہرہ سَے مجسم شئی کا ہوتا ہے نہ کہ عَقْلِ شئی کا اور کُفْرِ عَقْلِ ہے اِندَاحْسَ سَے مراد عَلِمَ ہے۔ اس مِثْلِ اس بات کی طَرَفِ اِشارہ ہے کہ ان کا کُفْر اس قدر واضح اور ظاہر تھا گویا کہ مجسم شئی کَے درجہ مِثْلِ آ گیا تھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ (الْآيَةُ) حَضْرَتِ عِیْسَى عَلَیْهِ السَّلَامُ کو کَلِمَةُ اللّٰہِ اس اِعتبار سَے کہا گیا ہے کہ آپ کی ولادت اِعْجَازِی شان کی مظہر اور عام انسانی اِصول کَے برعکس بَغیرِ باپ کَے اللہ کی قَدَرَتِ خاصہ اور اس کَے کَلِمہ سُنن سَے ہوئی تھی، پہلے اِصْطَفٰی کا تعلق مَریم کَے بچپن سَے ہے لَٰعَنی اللہ نَے آپ کو شُرُوعِ حَی سَے بزرگی دے رکھی تھی۔ آپ کی والدہ کی دَعَاؤں کو سن کر آپ کو خَلْعِ وجود بَخْشایا، اس کَے علاوہ ہِکَلِ کِ خِدمت کا کام لڑکوں کَے لَیے مَحْضُوظِ تھا آپ کو لڑکی ہونے کَے باوجود اس کا مَوْتِ

عنايت کیا گیا۔ پھر آپ کو آپ کے حجرے میں بے موسیٰ پھل جس اعجازی طریقہ پر پہنچائے اس نے زکریا علیہ السلام کو متحیر کر دیا، یہ سب شواہد آپ کی برگزیدگی ہی کے تو ہیں۔

وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰی نِسَاءِ الْعٰلَمِیْنَ، یہ آیت خصوصیت سے یہودی کہ رو میں ہے جو گندے الزامات حضرت مریم کو لگائے ہوئے تھے اور آج تک لگاتے چلے آ رہے ہیں۔ اس اصطفیٰ کا تعلق بلوغ کے بعد سے ہے مثلاً مواصلت صنفی کے بغیر منس ملکی سے انہیں ماں بنادیا گیا، انجیل میں بھی فضیلت مریم کا ذکر ہے مگر بہت بلکے الفاظ میں۔

اس کنواری کا نام مریم تھا اور فرشتے نے اس کے پاس اندر آ کر کہا سلام تجھکو، جس پر فضل ہوا ہے خداوند تیرے ساتھ ہے۔

(لوقا، ۱: ۲۷، ۲۸)

حضرت مریم کا یہ شرف و فضل ان کے اپنے زمانہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ صحیح احادیث میں حضرت مریم کے ساتھ حضرت خدیجہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو بھی خیرِ نِسائِنا (سب عورتوں سے بہتر کہا گیا ہے) اور بعض عورتوں کو کامل قرار دیا گیا ہے، حضرت مریم، حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) حضرت خدیجہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اور حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ان کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہے جیسے شریذ کو تمام کھانوں پر فوقیت حاصل ہے۔ (ابن کثیر) ترمذی کی روایت میں حضرت فاطمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کو بھی فضیلت والی عورتوں میں شامل کیا گیا ہے۔ (ابن کثیر)

يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ حضرت مریم کو بے نیکی بشارت دی جا رہی ہے وہ بیٹا جس کو بن باپ کے پیدا ہونے کی وجہ سے کلمۃ اللہ کہا گیا ہے مریم اس وقت تک یہودی رسم و رواج کے لحاظ سے ناکندہ تھیں (غیر شادی شدہ) البتہ آپ کی مگنی آپ کے کنفال داؤد کے ایک نوجوان یوسف نامی لڑکے سے ہوئی تھی، جن کے یہاں لکڑی کا کام ہوتا تھا، انجیل کا بیان ہے۔

جبرائیل فرشتہ خدا کی طرف سے گلیل کے ایک شہر میں جس کا نام ناصره تھا ایک کنواری کے پاس بھیجا گیا جس کی مگنی داؤد کے گھرانے کے ایک شخص یوسف نامی سے ہوئی تھی اور اس کنواری کا نام مریم تھا۔ (لوقا، ۱: ۲۶، ۲۷)

یسوع مسیح کی پیدائش اس طرح ہوئی کہ جب آپ کی ماں مریم کی مگنی یوسف کے ساتھ ہو گئی تو ان کے رکھنا ہوئے سے پہلے وہ روح القدس کی قدرت سے حاملہ پائی گئی۔ (متی، ۱: ۸۱)

وَجِئْهَا فِی السُّنْبَا وَالْآخِرَةِ، یہ فقرہ یہود کے رد میں ہے کہ تم جس کے حق میں ہر قسم کی توہین و افتراء رو رکھتے ہو وہ صاحب عزت و اکرام ہیں۔

یہودی قدیم کتابوں میں کوئی دقیقہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تحقیر و توہین کا اٹھانہیں رکھا گیا۔ یہ قرآن کی برکت و اعجاز ہے کہ اس کے نزول کے بعد سے رفتہ رفتہ اب یہود کے لہجہ کی تنخی نرمی میں تبدیل ہوتی جا رہی ہے اور تالمود کے الزامات دہراتے ہوئے یہود کو شرم آنے لگی ہے آخرت کا اعزاز تو خیر جب ہوگا، ہوگا مگر دنیا کا اعزاز اس سے ظاہر ہے کہ روئے زمین کے سو کروڑ سے زیادہ مسلمان آج بھی انہیں اللہ کا پیغمبر برحق مان رہے ہیں۔ ان کا نام ”علیہ السلام“ کے بغیر نہیں

لیتے اور کروڑوں کی تعداد میں نصاریٰ ہیں جو انھیں رسول کے مرتبہ سے بھی بلند تر سمجھ رہے ہیں، یہ عقیدہ گویا بطل و احمقانہ ہے لیکن بہر حال آپ کی تعظیم و احترام کا ہی نتیجہ ہے۔

يُسْكِنُهُمُ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ۔ مہد (گہوارہ) میں کلام کرنے کا مقصد تو صاف ہے کہ شیر خوارگی کے زمانہ میں اعجازی طور پر یا معنی کلام کریں گے۔ کہولت (ادھیڑ عمر) میں بات کرنے کا کیا مطلب ہے؟ ادھیڑ عمر میں تو سب ہی بات کرتے ہیں۔

اس سوال کا ایک جواب تو یہ ہے کہ مقصد تو حالت شیر خوارگی کے کلام کا بیان کرنا ہے اس کے ساتھ بڑی عمر میں کلام کرنے کو اس لئے لایا گیا ہے کہ جس طرح انسان بڑی عمر میں عاقلانہ دانشمندانہ کلام کرتا ہے حضرت عیسیٰ ﷺ نے بچپن میں ہی ایسا کلام کیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ ﷺ کو جب آسمانوں پر اٹھایا گیا تھا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۳ سال تھی، جو عین جوانی کی عمر ہوتی ہے۔ دنیا میں رہتے ہوئے آپ پر کہولت کا زمانہ نہیں آیا جب آپ نزول فرمائیں گے تب آپ پر کہولت کا زمانہ آئے گا۔ گویا کہ اس میں آپ کے نزول کی طرف اشارہ ہے اس طریقہ سے ان کے بچپن کے کلام ہی کی طرح زمانہ کہولت کا کلام بھی معجزانہ ہوگا۔

قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ یَکُوْنُ لِیْ وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ۔ تیرا تعجب بجا، لیکن قدرت الہی کے لیے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ وہ تو جب چاہے اسباب عادیہ ظاہریہ کا سلسلہ ختم کر کے حکم کن سے پلک جھپکنے میں جو چاہے کر دے۔

اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِّنَ الطَّيْنِ کَهْفَیْنِ الطَّيْرِ، (الایہ) یہاں ”خلق“ پیدا کس کے معنی میں نہیں ہے اس پر تو صرف اللہ ہی قادر ہے کیونکہ وہی خالق ہے یہاں اس کے معنی ظاہری شکل و صورت گھڑنے اور بنانے کے ہیں۔ مفسر علام نے اخلاق کی تفسیر اُصوَر سے کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے حضرت عیسیٰ نے خفاش (چمگا ڈر) کی مٹی کی صورت بنائی مشہور ہے کہ چمگا ڈر اکمل طیار میں سے ہے۔ اسلئے کہ اس کے دانت بھی ہوتے ہیں اور پستان بھی ہوتی ہیں نیز بغیر پروں کے اڑتی ہے اس کو صرف مغرب کے بعد اور صبح کے بعد نظر آتا ہے۔ (صاری)

بِاِذْنِ اللّٰهِ، دوبارہ بِاِذْنِ اللّٰهِ کہنے کا مقصد یہی ہے کہ کوئی شخص اس غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے کہ میں خدائی صفات یا اختیارات کا حامل ہوں، میں تو اس کا عاجز بندہ اور رسول ہوں، یہ جو کچھ میرے ہاتھ پر ظاہر ہو رہا ہے معجزہ ہے جو محض اللہ کے حکم سے صادر ہو رہا ہے۔ امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو اس کے زمانہ کے حالات کے مطابق معجزہ عطا فرمائے تاکہ اس کی صداقت اور بالاتر نبیائیں ہو سکے۔ حضرت موسیٰ ﷺ کے زمانہ میں جادو کا زور تھا انہیں ایسا ہی معجزہ عطا کیا گیا جس کے سامنے بڑے بڑے جادوگر اپنا کرتب دکھانے میں ناکام رہے جس سے ان پر حضرت موسیٰ ﷺ کی صداقت واضح ہو گئی اور وہ ایمان لے آئے۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کے زمانہ میں طب کا بڑا چرچا تھا، چنانچہ انہیں مردہ زندہ کرنے مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کر دینے کا معجزہ عطا کیا گیا۔ جو کوئی بھی بڑا طبیب اپنے فن کے ذریعہ سے کرنے پر قادر نہیں تھا، ہمارے

نبی ﷺ کے دور میں شعر و ادب اور فصاحت و بلاغت کا برازور تھا، چنانچہ انہیں قرآن جیسا فصیح و بلیغ اور پُر اعجاز کلام عطا فرمایا جس کی نظیر پیش کرنے سے دنیا بھر کے فصحاء و بلغاء و ادباء و شعراء عاجز رہے۔ اور یہ چیلنج آج بھی موجود ہے۔

مَنْكَرٌ عَلِيٌّ: پرند کی شکل بنانا تصویر ہے جو شریعت عیسیٰ ﷺ میں جائز تھا، آپ ﷺ کی شریعت میں اس کا جواز منسوخ ہو گیا۔

قَوْلُهُ: وَلَا جَلَّ لَكُمْ، یہ فعل محذوف کا معمول ہے، تقدیر عبارت یہ ہے جئتکم لاجل التحلیل، مصدقاً، پر عطف نہیں ہے اس لیے کہ مصدقاً حال ہے اور یہ علت ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ، رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اللہ کی مخلوق مرہوب اور مخلوق ہونے کے اعتبار سے پیغمبر اور امتی سب برابر ہیں۔

فَاعْبُدُوْهُ، یعنی اس کی بندگی کرو، آج جو انجیلیں روئے زمین پر موجود ہیں، ان میں ایک انجیل برنابا ہی ہے اس کے انگریزی۔ عربی ترجمے موجود ہیں اور وہ حضرت برنابا سنانامی حضرت عیسیٰ ﷺ کے ایک حواری کی جانب منسوب ہے، اس میں ظہور اسلام کی خبریں اور آپ ﷺ کے ختم رسل ہونے کی بابت پیش گوئیاں ایسے صاف اور صریح الفاظوں میں موجود ہیں کہ مسیحیوں کو مفراسی میں نظر آیا کہ اسے جعلی کہہ کر الگ کر دیں اور اس کی تہنیت کو کسی مسلمان کی طرف منسوب کر دیں، جب کہ ظہور اسلام سے صدیوں پہلے اس کو غیر معتبر کتابوں کی فہرست میں شامل کیا جا چکا تھا، انجیل برنابا ہی تو ہر سچے خدائی کلام کے سیر کی طرح توحید کی تعلیم و تاکید سے بھری پڑی ہے۔ لیکن دوسری انجیلیں بھی جو خود کلیسا کے نزدیک مستند ہیں وہ بھی اس توحید کی تعلیم سے خالی نہیں۔

یہودی عدالت میں عیسیٰ ﷺ کو سزائے موت:

وَمَكْرُوْا وَمَكْرَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ، اللہ کی طرف جو مکر کی نسبت کی گئی ہے یہ فن مشاکلت کے طور پر ہے۔ پہلے مکر و ا کے فاعل یہود ہیں، یہود کے اکابر اور سرداروں نے مخالفت اور ایذا کے بہت سے درجے طے کرنے کے بعد بالآخر یہ طے کیا کہ یسوع نامی اسرائیلی مدعی نبوت کو ختم ہی کر دینا چاہیے، چنانچہ پہلے اپنی مذہبی عدالت میں الحاد کا الزام لگا کر آپ کو واجب القتل قرار دیا، پھر رومی حاکموں کی ملکی عدالت میں لا کر آپ پر بغاوت کا مقدمہ چلایا۔

حضرت عیسیٰ ﷺ اور آپ کے مخالفین کا یہ معرکہ ملک شام کے صوبہ فلسطین میں پیش آیا تھا شام اس وقت رومی سلطنت کا ایک جزو تھا، اور یہاں کے یہودی باشندوں کو اپنے معاملات میں نیم آزادی اور نیم خود مختاری حاصل تھی شہنشاہ روم کی طرف سے ایک نائب السلطنت (وائسرائے) سارے ملک شام کا تھا، اور اس کے ماتحت ایک والی امیر صوبہ فلسطین کا تھا، رومیوں کا مذہب شرک و بت پرستی تھا، یہود کو اتنا اختیار حاصل تھا کہ اپنے لوگوں کے مقدمات اپنی مذہبی عدالت میں چلائیں، لیکن سزاؤں

کے نفاذ کے لیے ان مقدمات کو ملکی عدالت میں لانا پڑتا تھا جرم الحاد میں قتل کا فتویٰ خود یہودی عدالت دے سکتی تھی، اور اس نے اسی مزاکمہ سنایا لیکن واقعہ سزائے موت کا نفاذ صرف رومی ملکی عدالت کے ہاتھ میں تھا، اور سزائے موت رومی حکومت میں سولی کے ذریعہ دی جاتی تھی یہودی اس گہری سازش کا تذکرہ قرآن مجید کے لفظ مکر و امیں ہے۔

وَمَكَرَ اللَّهُ، یعنی اللہ نے مخالفین اور معاندین کی ساری تدبیریں، ساری سازشیں الٹ دیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی کی موت سے بچالیا۔

اذْكَرَ اِدْقَالَ اللَّهِ يُعِيسِي اِنِّي مُتَوَكِّفٌ قَابِضُكَ وَاَفْعَاكَ اَلْ بِنِ الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِ مَوْتٍ وَمُطَهَّرٌ نَبِيْعُكَ
مِنَ الدِّينِ كَفَرُوا وَاجْعَلِ الدِّينَ اَسْبَغُوكَ ضَعُفُوا اَبْوَتَكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى قَوْقَالَ الدِّينِ كَفَرُوا بِكَ وَغَمَهُ
الْيَهُودُ يَغْلُوْنَهُمْ بِالْحِجَةِ وَالسِّنْفِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ اَلَى مَرْجِعِكُمْ فَاحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا لَكُمْ مِنْهُ تَحْتِلِفُونَ ﴿١٠﴾
اَمَرَ الدِّينِ فَاَمَّا الدِّينُ كَفَرُوا وَافْعَدَ بِهِمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِی الدُّنْيَا بِالنَّفْلِ وَالسَّنِيِّ وَالْجَزِيَةِ وَالْاُخْرَةِ بِالنَّارِ
وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرٍ ﴿١١﴾ مَا لِعِيسَى مِنْهُ اَمَّا الدِّينُ اَمْسُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بِالسَّيِّئِ وَالسُّوْنِ
اُجْرَهُمْ وَاللَّهُ اَلْحَبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ اِی يُغَابِطُهُمْ رَوَى اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَرْسَلَ الْمَلٰٓئِكَةَ سَخَابَةً فَرَفَعَتْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهٖ اَمُّهُ
وَبَكَتْ فَقَالَ لَهَا اِنَّ الْقِيَمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بَبَيْتِ الْمَقْدِسِ وَلَهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً وَعَاشَتْ
اُمُّهُ بَعْدَهُ سِتًّا سَنِيْنَ وَرَوَى الشَّيْخَانِ حَدِيْثٌ اَنَّهُ يُنْزَلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيُخْتَمُّ بِشَرِيْعَةٍ نَّبِيْنَا صَلَّی اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُقْتَلُ الدَّجَالُ وَالْخَنَزِيرُ وَيَكْبُرُ الصَّبِيْبُ وَيَضَعُ الْجَزِيَّةُ فِي حَدِيْثِ مُسْلِمٍ اَنَّهُ يَمُكُّثُ
سَبْعَ سَنِيْنَ وَفِي حَدِيْثِ اَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً وَيُتَوَفَّى وَيُجْلَى عَلَيْهِ فَيَخْتَمِلُ اَنَّ الْمَرَادَ
مُخْتَمَرٌ لَّبِيْتهِ فِی الْاَرْضِ قَبْلَ الرَّفْعِ وَبَعْدَهُ ذَلِكَ الْمَذْكُوْرُ مِنْ اَمْرِ عِيسَى تَسْلُوْهُ نَفْسُهُ عَلَيكَ يَا مُحَمَّدُ
مِنَ الْاَلِيَّتِ حَالٍ مِنَ الْهَاءِ فِی تَسْلُوْهِ وَغَابِلُهُ مَا فِی ذَلِكَ مِنْ مَّعْنٰی الْاِشَارَةِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيْمِ ﴿١٣﴾ الْمُخْتَمُّ اِی
الْقُرْآنَ اِنَّ مَثَلَ عِيسٰی سَآءُ الْمَثَلِ الْغَرِيْبُ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ كَسَابِهِ فِی خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ اَبٍ وَهُوَ مِنْ تَسْمِيَةِ
الْغَرِيْبِ بِالْاُغْرَبِ لِيَكُوْنَ اَقْطَعُ لِلْخُضْمِ وَأَوْقَعُ فِی النَّفْسِ خَلْقُهُ اِی اَدَمَ اِی قَالِبُهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ
بَشَرًا فَيَكُوْنُ ﴿١٤﴾ اِی فَكَانَ وَكَذَلِكَ عِيسٰی قَالَ لَهُ كُنْ مِنْ غَيْرِ اَبٍ فَكَانَ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ خَبَرٌ نَبْتُهُ
مَحْذُوْبٌ اِی اَمْرُ عِيسٰی فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ﴿١٥﴾ الشَّاكِكِيْنَ فِيْهِ فَمَنْ حَآجَكَ جَاذِلَكَ مِنَ النَّصَارَى
فِيْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْحِلْمِ بِاَسْرِهِ فَقُلْ لَّهُمْ تَعَالٰوْا نَعْبُدْ اٰبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا
وَاَنْفُسَكُمْ فَتَجْمَعُوْهُمْ ثُمَّ يَنْبَهَلُ تَتَضَرَّعُ فِی الدُّعَاءِ فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ ﴿١٦﴾ اَنَّ نَقُولَ اللّٰهُ الْعِي
النَّكَاذِبِ فِی شَانِ عِيسٰی وَقَدْ دَعَا صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَّ نَجْرَانَ لِذَلِكَ لَمَّا خَاجُوْهُ فِيْهِ فَقَالُوْا حَتَّى نَنْظُرَ

فی انہما تلتک فقال ذورانیہ لقد عرفتمہ نبوتہ و انہما بابل فیوم نبیا الا عکفوا فداغوا انزل
وانصرفوا فتوزو قد خرج وسعد الحسین والخسین و فطمة و علی رضی اللہ عنہم و قال لہم ادا دعوت
فانصرفوا ان لا تعنوا و صالخوہ علی الحزبہ رواہ ابو نعیم و روى ابو داود انہما صالخوہ علی النبی خذہ
الخصف فی مسعر و النقیۃ فی رجب و شمس درغا و شمس فرما و شمس من کل مسنن من اخصف
الاسلاح و روى احمد فی مسندہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما قال لو خرج النبی یمتحنونہ
رجعوا لا یجدون سالا ولا اخلا و روى الطبرانی مرفوعا لو خرجوا لاخترفوا ان هذا المدکور
لہو القصص الخیر الحق الذی لا شک فیہ و ما من زائدہ الا اللہ و ان اللہ لہو العزیز فی ملکہ الحکیم
فی صنعه فان تولوا اغرضوا عن الایمان فان اللہ علیم بالمقیدین فیجاریہم و فیہ و حق الخبر موضع
المتن.

ترجمہ: (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جب اللہ نے مسیحی علیہ السلام سے فرمایا: اے یس میں تم کو وفات دینے والا (یعنی تم کو اپنے) قبضہ میں لینے والا ہوں اور دنیا سے بغیر موت کے اپنی طرف اٹھایا ہوں اور ان لوگوں سے تم کو پاک الگ کرنے والا ہوں جو منکر ہوئے اور ان لوگوں کو جنہوں نے تیری پیروی کی (یعنی مسلمانوں اور نصاریٰ میں سے جس نے تیری تصدیق کی ان لوگوں پر جو تیرے منکر ہوئے قیامت تک کے لیے غلبہ دینے والا ہوں اور وہ) منکرین (مکرمین) یہود ہیں، وہ (یہود پر) دلیل اور تلوار کے ذریعہ غلبہ کریں گے۔ پھر تم سب کی واپسی میری طرف ہوگی سو میں تمہارے درمیان دینی معاملہ میں فیصلہ کروں گا سو جن لوگوں نے کفر کیا تو میں ان کو سخت عذاب دوں گا دنیا میں قتل و قید اور جزیہ کے ذریعہ اور آخرت میں آگ کے ذریعہ اور ان کو کوئی اس عذاب سے بچانیا نہیں ہوگا، اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے تو میں ان کو پورا پورا صلہ دوں گا یاہ اور ان کے ساتھ۔ اور اللہ ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ یعنی ان کو دوست نہ تھا۔ روایت کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادل بھیجا تو اس نے حضرت مسیحی علیہ السلام کو اٹھایا تو ان کو ان کی والدہ کے پکڑ لیا اور رونے لگیں تو حضرت مسیحی علیہ السلام نے ان سے فرمایا: قیامت ہم کو جمع کرے گی، اور یہ واقعہ لیلۃ القدر میں بیت المقدس میں پیش آیا اس وقت مسیحی علیہ السلام کی عمر تینتیس سال تھی اور آپ کی والدہ اس کے بعد چھ سال بقید حیات رہیں اور ایک حدیث کو شیخین نے روایت کیا کہ آپ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے، اور ہمارے محمد ﷺ کی شریعت کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے اور دجال اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور صلیب کو توڑ دیں گے اور جزیہ مقرر کریں گے اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ مسیحی علیہ السلام (دنیا میں) سات سال قیام فرمائیں گے۔ اور ابو داؤد طیالسی کی حدیث میں ہے کہ چالیس سال قیام فرمائیں گے۔ اور ان کو وفات دیجائے گی اور ان پر نماز پڑھی جائے گی اور یہ بھی

احتمال ہے کہ قبل المرفع اور بعد المرفع دنیا میں قیام کی مجموعی مدت مراد ہو۔ اے محمد (ﷺ) جیسی شخصیت کا یہ مذکورہ واقعہ جو ہم آپ کو سنار ہے ہیں نشانوں میں سے ہے (مسن الآیات) (نقلوہ) کی ”ہاء“ سے حال ہے، اور عامل اس میں ذالک کے معنی (یعنی) ”اُشْبِہُ“ ہیں۔ اور ذکر محکم یعنی قرآن کریم ہے۔ بلاشبہ سیلی علیہ السلام کی شان عجیب بغیر باپ کے ان کی تخلیق میں اللہ کے نزدیک آدم علیہ السلام کی شان عجیب کے مانند ہے اور یہ عجیب کی اعجب کے ساتھ تشبیہ کے قبیل سے ہے تاکہ مخالف کے لیے مسکت، اور اوقع فی النفس ہو۔ آدم یعنی ان کے جسم کو مٹی سے پیدا فرمایا پھر ان سے کہا بشر ہو جاؤ تو وہ (بشر) ہو گئے، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ بغیر باپ کے جسم کو مٹی سے پیدا ہو جاؤ تو وہ ہو گئے۔ یہ امر حق تیرے رب کی طرف سے ہے، (یہ) مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای افسر عیسیٰ علیہ السلام۔ لہذا اس میں آپ شبہ کرنے والوں میں نہ ہو جانا۔ پھر جو کوئی نصاریٰ میں سے آپ سے اس باب میں جت کرے بعد اس کے کہ آپ کے پاس عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں علم پہنچ چکا ہے۔ تو ان سے کہو (اجھا) آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تمہارے بیٹوں کو بھی اور اپنی عورتوں کو بھی اور تمہاری عورتوں کو بھی اور خود ہم تم بھی (آئیں) ان سب کو جمع کریں پھر عاجزی سے دعا کریں اور جھوٹوں پر اللہ کی لعنت بھیجیں۔ اس طرح کہیں، اے اللہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جھوٹے پر لعنت فرما، اور نبی ﷺ نے جب انہوں نے اس معاملہ میں آپ ﷺ سے جھگڑا کیا، تو نبی ﷺ نے وفد نجران کو مہابلہ کی موت دی، تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔ پھر ہم آپ کے پاس آئیں گے، تو ان کے صاحب الزمان نے ان سے کہا: تم ان کی نبوت کو پہچان چکے ہو اور واقعہ یہ ہے کہ کسی قوم نے اپنے نبی سے مہابلہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ ہلاک ہوئی۔ لہذا تم اس شخص سے صلح کر لو اور واپس چلو (مشورہ کے بعد) وہ لوگ آپ کے پاس آئے، اور حال یہ ہے کہ آپ (مہابلہ) کے لیے نکل چکے تھے، اور آپ کے ساتھ حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اور آپ نے ان سے فرمایا جب میں بددعا کروں تو تم آمین کہنا، تو انہوں نے مہابلہ سے انکار کر کے صلح کر لی۔ روایت کیا ہے اس کو ابو نعیم نے اور روایت کیا ابو داؤد نے کہ انہوں نے دو سو خلوں (جوزوں) پر صلح کر لی۔ آدھے ماہ صفر میں اور بقیہ ماہ جب میں۔ اور تیس زربوں اور تیس کھوڑوں اور تیس اونٹوں اور ہر قسم کے ہتھیاروں میں سے تیس (تیس) پر (صلح کر لی) اور احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ مہابلہ کرنے والے نکلتے تو اس حال میں لوٹنے کہ نہ مال (باقی) پاتے اور نہ اہل (زندہ) اور طبرانی نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اگر نکلتے تو جل جاتے۔ بے شک یہ مذکور ہی گئی خبر ہے کہ جس میں شک نہیں ہے اور اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ ”مسن“، زندہ ہے۔ بے شک اللہ ہی زبردست ہے اپنے ملک میں حکمت والا ہے۔ اپنی صنعت میں۔ سو اگر یہ (اب بھی) سرتابی کریں۔ (یعنی) ایمان سے اعراض کریں۔ تو بے شک اللہ خوب جانتا ہے مفسد کو تو ان کو سزا دے گا اس میں ضمیر کو اسم ظاہر کی جگہ رکھا ہے۔

حَقِیْقَتِی وَ تَرْکِیْبِی تَسْمِیْلِی تَفْسِیْرِی فَوَائِد

قَوْلُهُ: مُتَوَفِّیْكَ، مُتَوَفِّیْ (تَفَعَّلَ) سے اسم فاعل واحد کر مضاف لک مضاف الیہ، میں تجھے وفات دینے والا ہوں۔ میں تجھے اپنی گرفت میں لے کر اٹھا لینے والا ہوں۔ میں تجھے سلانے والا ہوں۔ تَوَفَّی کے معنی پورا پورا لینا، ملنا، ہلکا کرنا اس کی تشریح میں لفظ قبض استعمال کیا ہے۔ یعنی گرفت میں لے لینا، لیکن قبضہ میں اور گرفت میں لینے سے کیا مراد ہے؟ قبض روح مع البدن یا صرف قبض روح، یعنی مار دینا یا غنیمت مسلط کرنا مراد ہے، یعنی میں تجھ کو مسلا دوں گا پھر نیند کی حالت میں آسمان کی طرف اٹھا دوں گا۔ اس معنی کا متدل اللہ تعالیٰ کا قول "هُوَ الَّذِیْ یَنْوُقُّکُمْ بِاللَّیْلِ" ہے اللہ تم کو رات کو مسلاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تَوَفَّی، کا معنی مسلا دینے کا آتا ہے، واقعہ بھی اسی طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسلا کر اٹھایا (معالم) ابوالبناء نے نکلیات میں کہا ہے مُتَوَفِّیْكَ وَ رَافِعُكَ، یہ دونوں اگرچہ اسم فاعل کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں اور کلام میں تقدیم و تاخیر ہے اصل میں رَافِعُكَ وَ مُتَوَفِّیْكَ ہے۔ اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے آسمان پر اٹھایا گیا پھر آئندہ ان کی موت ہوگی، تفسیر عباسی میں بھی اسی کی تائید ہے۔

حضرت امام رازی نے تفسیر اور قیل تفسیر کی ہے اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ کے معنی اِنِّیْ مُتَمَمِّمُ عَمَلِکَ فَحِیْذُکَ اَتَوَفَّاکَ فَلَا اَنْتَ رُکْھُکُمْ حَتّٰی یَقْتُلُوْکَ، بل اَنَا رَافِعُکَ اِلٰی سَمٰوٰتِیْ وَ مَقْرُکَ بِمَلٰئِکَتِیْ وَ اَصُوْنُکَ عَنْ اَنْ یَّتَمَکَّنُوْا مِنْ قَتْلِکَ (کبیر) یعنی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ، کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور پوری عمر کرنے کے بعد تم کو وفات دوں گا کافروں کے ہاتھوں تمہیں قتل نہ ہونے دوں گا، بلکہ اپنے آسمان کی طرف تم کو اٹھا دوں گا اور فرشتوں کے پاس تمہاری قیام گاہ ہے، وہاں تم کو پہنچا دوں گا۔ اور کافروں کے قتل سے تم کو محفوظ رکھوں گا۔

قَوْلُهُ: مُبْعِدُکَ، مُطَهِّرُکَ، مُبْعِدُکَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ملزم بول کر ملازم مراد ہے اس لیے کہ تطہیر کے لیے ابیہ نجاست مستلزم ہے۔ لہذا یہ اعتراض بھی دفع ہو گیا کہ تطہیر کے لیے تلویث لازم ہے اور وہ یہاں مقصود نہیں، جواب کا حاصل یہ کہ مُطَهِّرُکَ بِمَعْنٰی مُبْعِدُکَ ہے۔

قَوْلُهُ: ذٰلِکَ نَتْلُوْہُ، ذٰلِکَ مَبْتَدَا، نَتْلُوْہُ عَلَیْکَ یا محمد ﷺ اس خبر میں آیات، نَتْلُوْہُ کی تفسیر سے حال ہے، اور اس کا عامل ذالک کے معنی اُنْشِیْوْہُ ہے۔

قَوْلُهُ: فِکَانَ سے اشارہ کر دیا کہ یکون، کان کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: فَوَادِعُوا اٰی صَالِحُوْا، یعنی مبالغہ مت کرو بلکہ ان سے صلہ کرو۔

قَوْلُهُ: فَاتُوْہُ تو وہ لوگ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلہ کی۔

قَوْلُهُ: وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، یعنی اللہ علیم بہم کے بجائے اللہ علیم بالمفسدین فرمایا۔ تاکہ ان کی صفت فساد کی صراحت ہو جائے۔

قَوْلًا: نَبْتَهَلُ از (اَبْتَهَالُ) ہم ٹرائڈ اکر دے کریں گے۔ زحشری نے لکھا ہے کہ بَهْلَہ کی اصل دعا لعنت ہے، پھر مطلقاً دعا کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: القصص، اسم بمعنی مصدری استعمال ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

التقديم والتأخير: اِنِّیْ مُتَوَقِّفٌکَ وَرَافِعُکَ اِلَیّیْ.

اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے جو کہ فن بلاغت کا ایک جزء ہے۔

اصل تقدیر اِنِّیْ رَافِعُکَ اِلَیّیْ وَ مُتَوَقِّفٌکَ بمعنی بعد ذالک.

قَوْلًا: حَاجُّکَ، اِیْ خَاصَمَکَ وَ جَادَلُکَ (مفاعلة) لَا تَقَعُ اِلَّا مِنْ اِثْنَيْنِ فَصَاعِدًا.

قَوْلًا: تَعَالَوْا امر جمع مذکر حاضر، تم آؤ، اس کا مطلب ہے بلند مقام کی طرف بلانا مطلق بلانے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے۔ اب مطلقاً عَلِمُ کے معنی میں ہے۔

تَفْسِیْرُوَتَشْرِیْحِ

اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی اِنِّیْ مُتَوَقِّفٌکَ وَرَافِعُکَ اِلَیّیْ، لفظ مُتَوَقِّفٌکَ، کی تحقیق سابق میں گذر چکی ہے، روح قبض کرنا اس کا مجازی استعمال ہے نہ کہ اصل لغوی معنی۔ یہاں یہ لفظ انگریزی لفظ Torecall، کے معنی میں مستعمل ہے، یعنی کسی عہدے دار کو اس کے منصب سے واپس بلا لینا چونکہ بنی اسرائیل صدیوں سے مسلسل نافرمانی کر رہے تھے اور بار بار کی تنبیہوں اور فہمائشوں کے باوجود ان کی قومی روش بگڑتی ہی چلی جا رہی تھی پے در پے کئی انبیاء کو قتل کر چکے تھے، ہر اس بندہ صالح کے خون کے پیا سے ہو جاتے تھے جو نیکی اور راستی کی طرف ان کو دعوت دیتا تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان پر جہت تمام کرنے اور انہیں ایک آخری موقع دینے کے لیے حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسے دو جلیل القدر پیغمبروں کو بیک وقت مبعوث کیا، جن کے ساتھ مامور من اللہ ہونے کی ایسی کھلی کھلی نشانیاں تھیں کہ ان سے انکار صرف وہی لوگ کر سکتے تھے جو حق و صداقت سے انہما درجہ کا عناد رکھتے ہوں اور حق کے مقابلہ میں جن کی جسارت و بے باکی حد کو پہنچ چکی ہو، مگر بنی اسرائیل نے اس آخری موقع کو بھی ہاتھ سے کھو دیا، اور صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ ان دونوں پیغمبروں کی دعوت رد کر دی بلکہ ان کے ایک رئیس نے علی الاعلان حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسے بلند پایہ انسان کا سر ایک رقا قاصد کی فرمائش پر قلم کر دیا، اور ان کے علماء اور فقہاء نے سازش کر کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رومی سلطنت سے سزائے موت دلانے کی کوشش کی، اس لیے بنی اسرائیل کی فہمائش پر مزید اور قوت صرف کرنا بالکل فضول تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو واپس بلا لیا اور اعلان کر دیا کہ اب بنی اسرائیل کی سرداری اور ریاست کا دور

ختم ہو کر بنی اسماعیل کا دور شروع ہونے والا ہے، اور قیامت تک کے لیے بنی اسرائیل پر ذلت کی زندگی کا فیصلہ لکھ دیا۔
واقعات اور حالات کی رفتار کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنا یہ انجام صاف نظر آ رہا تھا کہ یہودیائیں مرقماریں
اور ان پر مقدمہ چلائے بغیر نہ رہیں گے، اور پھر رومیوں کی عدالت میں لے جا کر انہیں موت دلوائیں گے، یہ ارشاد الہی حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کی تسکین کے لیے اسی گرفتاری کے موقع پر ہو رہا ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عِبَادِهِ إِذْ قَالَ لِيُوسُفُ إِنَّكَ مُدْخِلُ الْمُقَدَّاتِ، یہ لازم نہیں آتا کہ موت اسی وقت اور فی الفور واقع ہوگی ہمارے اکابر مفسرین اسی طرف گئے ہیں بلکہ
امام رازی نے اسی کو بہتر تفسیر قرار دیا ہے۔ یعنی تمہاری موت تو وقت مقررہ پر جب ہوگی، ہوگی تمہارے دشمن تمہاری ہلاکت کے
منصوبہ میں ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتے۔ سردست اس کا انتظام ہوں کیا جا رہا ہے کہ تمہیں ان کے درمیان سے اٹھ لیا جائے گا۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے رفع جسمانی کی نہرحت کو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے لیکن قریب بصرہ احت ہونے کے یہ
عقیدہ قرآن مجید کی اسی آیت میں موجود ہے اور ان دیت نے اسے صاف اور مؤکد کر دیا ہے، ابن جریر کی عبارت میں "لنؤتو
الاخبار عن رسول اللہ" کے الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں اس لیے اب جمہور اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام کی جب پیدائش عام انسانی قاعدہ والد و تاسل سے الگ یعنی بغیر باپ کے توسط کے محض فضلہ
جبرائیل سے ہوئی تو اب رفع جسمانی میں آخر اس قدر استبعاد کیا ہے؟ بلکہ یہ تو بالکل قرین قیاس ہے کہ آپ کا انجام ظاہری
بھی معمول عام سے ہٹ کر ہوا ہے۔

اور یہ دلیل تو بالکل ہی بوری ہے کہ رفع جسمانی سے آپ کی انضیات خصوصاً سید الانبیاء پر لازم آتی ہے، آخر خدا کو معلوم تھے
فرشتے رات دن آسمان پر جاتے رہتے ہیں تو کیا اس بنا پر وہ سب سید الانبیاء سے افضل ہو گئے؟ ایک مسیحی یورپین فاضل
DE BUNSEN ڈی ہنسن نے پچھلی صدی عیسوی میں ایک مختصر لیکن فاضلانہ کتاب "اسلام یا حقیقی مسیحیت" کے نام سے لکھی
تھی اس نے اس کے ص ۱۴۳ء کے حاشیہ پر اس سے قدیم مسیحی فرقوں میں سے متعدد کے نام لے کر لکھا ہے کہ فلاں فلاں فرقہ
کا عقیدہ مسیح کے رفع جسمانی کا تھا کہ وفات مسیح کا جس پر اب عیسائی صدیوں سے جت چلے آ رہے ہیں۔ اسی طرح سیل Sale
نے بھی اپنے انگریزی ترجمہ کے حاشیہ پر اس عقیدہ کے مسیحی فرقوں کے نام دیے ہیں۔ حیرت ہے کہ کلمہ گو یوں کے ایک جدید فرقہ
نے وفات مسیح کا عقیدہ مسیحیوں سے لے لیا ہے اور اسے اپنی خوش فہمی سے "وثن خیالی" سمجھ رہا ہے۔ (ماجدی)

مسئلہ حیات عیسیٰ علیہ السلام والہ علیہ السلام:

دنیا میں صرف یہودیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ مسیح علیہ السلام مقتول اور معلوب ہو کر دفن ہو گئے اور پھر زندہ نہیں ہوئے۔ ان
کے اس خیال کی حقیقت قرآن کریم نے سورہ نساء میں واضح کر دی ہے۔ اور اس آیت "وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرُؤًا" میں بھی اس کی
طرف اشارہ کر دیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کے دشمنوں کے کید اور تدبیر کو خود انہیں کی طرف لوٹا دیا کہ جو یہودی حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے لیے مکان کے اندر گئے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان ہی میں سے ایک شخص کی شکل و صورت تبدیل کر کے بالکل عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ڈھال دی، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھالیا آیت کے الفاظ یہ ہیں، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ زَانِهَوْنَ نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا نہ سولی پر چڑھایا لیکن تدبیر حق نے ان کو شبہ میں ڈال دیا کہ اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوش ہو لیے۔

انصاری کا یہ کہنا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول مصلوب تو ہو گئے تھے مگر پھر دوبارہ زندہ کر کے آسمانوں پر اٹھالیے گئے، مذکورہ آیت نے ان کے اس غلط خیال کی بھی تردید کر دی اور بتا دیا کہ جیسے یہودی اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوشیاں منارہے تھے اس سے یہ دھوکہ عیسائیوں کو بھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس لیے شُبِّهَ لِهَم کے مصداق یہودی طرح انصاری بھی ہو گئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل اسلام کا وہ عقیدہ ہے جو اس آیت اور دوسری کئی آیتوں میں وضاحت و صراحت سے بیان ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہودیوں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لیے آسمان پر زندہ اٹھالیا نہ ان کو قتل کیا۔ نہ سولی چڑھایا۔ نہ آسمانوں پر موجود ہیں اور قرب قیامت میں آسمان سے نزول فرما کر یہودیوں پر فتح حاصل کریں گے اور آخر میں طبعی موت سے وفات پائیں گے۔

اسی پر تمام امت مسلمہ کا اجماع و اتفاق ہے حافظ ابن حجر نے تلمیض الخیر ص: ۳۱۹، میں یہ اجماع نقل کیا ہے، قرآن مجید کی متعدد آیات اور حدیث کی متواتر روایات سے یہ عقیدہ اور اس پر اجماع امت سے ثابت ہے۔ (معارف القرآن)

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ (الآیہ) یہ آیت مباہلہ کہلاتی ہے مباہلہ کے معنی ہیں دو فریق کا ایک دوسرے پر لعنت یعنی بددعا کرنا، مطلب یہ کہ جب دو فریقوں میں کسی معاملے کے حق و باطل ہونے میں اختلاف و نزاع پیدا ہو جائے اور دلائل سے وہ ختم ہوتا نظر نہ آتا ہو تو دونوں فریق بارگاہ الہی میں یہ دعاء کریں کہ یا اللہ ہم دونوں میں سے جو جھوٹا ہو اس پر لعنت فرما، اس کا مختصر پس منظر یہ ہے کہ ۹ھ میں انصاری نجران کے چودہ اکابر کا ایک وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اُنھوں نے الوہیت مسیح کے مسئلہ پر ربی اسلامی عقیدہ بالکل صاف اور واضح تھا، لیکن مسیحی نمائندے اپنی بات پر اڑے رہے آخر کار آپ نے وہی کیا جو ایک سچا مخلص دیندار ایسے موقع پر کرتا ہے۔ آپ نے فرمان خداوندی کے ماتحت مسیحیوں کو مباہلہ کی دعوت دی کہ زبانی گفتگو تو بہت ہو چکی اب آزمائش ہم اپنے اپنے فرزندوں اور خاص اقرباء کو لیکر اپنے پروردگار سے یہ تضرع و الحاح عرض کریں کہ جو فریق ناحق پر ہو اس پر اللہ کی لعنت نازل ہو اور آپ اپنی حقیقی اور حکمی اولاد یعنی سیدہ فاطمہ سیدنا علی سیدنا حسن سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ہمراہ لے کر تشریف لے آئے لیکن تاریخ کے راوی کا بیان ہے کہ مسیحیوں کی ہمت عین وقت پر جواب دے گئی اور بجائے اس آزمائش میں پڑنے کے عافیت اسی میں سمجھی کہ جزیہ دے کر ذمی رعایا بن کر اسلامی حکومت میں رہنا گوارا کر لیا جائے۔

سرولیم میور، مسلمان نہیں انیسویں صدی کے مسیحی تھے ان کے قلم سے ملاحظہ ہو

سارے واقعہ میں محمد کے ایمان کی پختگی باکمال نمایاں ہے نیز ان کے اس عقیدہ کی شہادت ہے کہ ان کا تعلق عالم غیب سے جزاً و کلاً ہے جو اپنے اور اس لیے حق تمام تر ان ہی کے ساتھ ہے۔ ان کے خیال میں مسیحیوں کے پاس بجز جہنم کے اور کچھ نہ تھا (میور، انصاف آف محمد ﷺ)۔

اِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ (الآیہ) یعنی ہمارا سلسلہ واقعات جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح اور ہدایت دو نوس ہر شخص
تھے، کوئی بھی شریک الوہیت نہیں۔ نہ یحییٰ خدایات اور نہ بنی ظلمات اور اقوام وغیرہ کہ قصہ تو سب روایات میں، تاکیدی کلام
کے لیے زائد ہے۔

الغزیز الحکیم، ارادہ پر غالب، قادر مطلق، اس صفت میں مستغنیہ ہوئی بھی باری تعالیٰ کا شریک نہیں۔ عیمر مطلق ہے اس صفت میں بھی اس کا شریک نہیں۔ اپنے اسی علم کا مل محیط کے ذریعہ ہر ایک کو سزا دینے والا ہے۔

فنان ٹولو! ایسی اتنی توضیحات کے بعد بھی امر اپنی سر تابی جاری رکھیں اور دین و اعتقاد میں فساد برپا کرتے رہیں اور بجاے توحید کے شرک کی جانب ہلاتے ہیں تو اللہ کے علم سے کوئی کھلی یا چھپی بات خائن نہیں ہے جو ان کو اپنے علم محیط کے اعتبار سے ادا نکالے۔

[illegible]

وَهَذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ جَدِّهِ الَّذِيْنَ آمَنُوا مِنْ أَتَمِّهِ مِنْهُ الَّذِيْنَ يَنْبَغِي أَنْ يَخُوضُوا حَتَّى
عَلَى دِينِهِ لَا تَنُتِهُ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ نَاصِرِيْهِ وَحَاضِلِيْهِ وَنَزَلَ لَمَّا دَعَا إِلَيْهِمْ مَعَاذًا وَخَدَعَةً
وَعَسَاوًا أَسَى دِينِهِ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُصَلُّونَكُمْ وَمَا يُصَلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لَنْ أَمَهُ
أَنْفُسَهُمْ عَلَيْهِمْ وَالْمُؤْمِنُونَ لَا يَخْفَعُونَ عَلَيْهِ ۝ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ سَلِّكْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
الَّتِيْ أَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ مُحَمَّدٌ مَّسْمًى إِلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ تَغْتَابُونَ أَنْفُسَكُمْ
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَقُولُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ تَخْتَفُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالنَّزْوِيْرَ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ أَيْ نَعْتَ أَسَى مَسْمًى إِلَهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّهُ حَقٌّ ۝

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے کہ اے اہل کتاب یہودیوں اور نصاریوں! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہمارے اور
تمہارے درمیان مشترک ہے، (سواء) مصدر بمعنی مُسْتَقَرُّ امروہا (اسم فاعل) اور وہ یہ ہے کہ ہم بجز اللہ کے کسی کی بندگی
نہ کریں۔ اور نہ کسی کو اس کا شریک ٹھہرائیں اور نہ ہم میں سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا رب ٹھہرائے۔ جیسا کہ تم نے آپ راہ
رہبان کو ٹھہرا رکھا ہے پھر بھی اگر وہ روگردانی کریں یعنی توحید سے اعراض کریں۔ تو تم ان سے کہہ دو، گواہ رہنا ہم تو
فرمانبردار ہیں، مؤخذ ہیں (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے کہا ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور ہم ان
ہی کے دین پر ہیں اور ایسا ہی انصاری نے کہا۔ اے اہل کتاب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں کیوں جھگڑتے ہو اپنے
اس کمان کی وجہ سے کہ وہ تمہارے دین پر تھے۔ توریت اور انجیل تو ان کے طویل زمانہ کے بعد نازل ہوئیں ہیں اور ان
کے نزول کے بعد ہی یہودیت اور نصاریت پیدا ہوئی ہے۔ تو تم عقل سے کام کیوں نہیں لیتے؟ یعنی تم اپنے قول کے بظان
کو کیوں نہیں سمجھتے؟ ہاں تم لوگ وہی تو ہو "ہاء" تنبیہ کے لیے ہے، اَنْتُمْ، مبتداء ہے۔ (یساہو لاء۔ جملہ ندانیدہ
معتبر ضلہ) حاصِحْتُمْ، خبر، کہ اس امر میں جھگڑ چکے ہو، جس کا تمہیں کچھ تو علم تھا (اور) وہ موسیٰ علیہ السلام اور
عیسیٰ علیہ السلام کا معاملہ ہے اور تم نے دعویٰ کیا کہ تم ان کے دین پر ہو۔ سو (اب) تم ایسی بات میں کیوں جھگڑتے ہو جس
کا تمہیں کچھ بھی علم نہیں؟ (اور) وہ ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ ہے اللہ ان کے حال کو جانتا ہے تم نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ
نے ابراہیم علیہ السلام کی براہت کرتے ہوئے فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور نہ نصرائی لیکن وہ تو براہت
والے مسلمان موجد تھے۔ تمام باطل ادیان سے اعراض کر کے دین حق کی جانب مائل ہونے والے اور مشرکوں میں سے
بھی نہ تھے۔ بے شک لوگوں میں ابراہیم سے سب سے قریب یعنی ان میں کے زیادہ مقدار وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان
کے زمانے میں ان کی پیروی کی تھی اور یہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ان کے اکثر شرع احکام میں موافق ہونے کی وجہ سے۔
اور وہ لوگ ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے ایمان لائے یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کو حق ہے کہ ہمیں ہم ابراہیم علیہ السلام کے

دین پر ہیں اور اللہ ایمان لانے والوں کا حامی ہے (یعنی) مددگار اور محافظ ہے۔ اور جب یہود نے معاذ اور حذیفہ اور عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اپنے دین کی طرف دعوت دی تو (یہ آیت) وَذُنْ طَائِفَةٌ نَازِلٌ ہوئی۔ اہل کتاب کی ایک جماعت تو یہ چاہتی ہے کہ تمہیں گمراہ کر کے رہیں حالانکہ وہ بجز اپنے کسی گمراہ نہیں کرتے اس لیے کہ ان کے گمراہ کرنے کا گناہ انہیں پر ہے اور مومن اس معاملہ میں ان کی اطاعت نہ کریں گے۔ مگر ان کو اس کا شعور نہیں۔ اے اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا مجموعہ پڑھو کی صفات پر مشتمل ہے کیوں انکار کیے جاتے ہو؟ حالانکہ تم گواہ ہو یعنی تم جانتے ہو کہ وہ حق ہے۔ اے اہل کتاب تم حق کی تلمیح، تحریف، تمکذیب کے ذریعہ باطل کے ساتھ کیوں کرتے ہو؟ اور حق کو چھپاتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو کہ حق یہی ہے۔

حَقِیْقِیْ وَتَشْکِیْ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَاءٍ، تَعَالَوْا، امر جمع مذکر حاضر، تم آؤ، یعنی ہے حذف نون پر اور واو فاعل ہے، تَعَالَوْا اصل میں تَعَالَوْا تھا، یاء کے متحرک اور ما قبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاء کو الف سے بدل دیا، پھر اتقاء ساکنین کی وجہ سے الف حذف ہو گیا۔ (حمل)

یَسْأَلُ: یہاں تَعَالَوْا کا مفعول اِلٰی کَلِمَةٍ مذکور ہے اور ما قبل میں تَعَالَوْا کا مفعول مذکور نہیں ہے اس میں کیا حکمت ہے؟ جَوَابُ: اول تَعَالَوْا سے صرف متوجہ کرنا مقصود ہے اور ثانی سے متحدہ کلمہ کی طرف بلانا مقصود ہے۔

یَسْأَلُ: سَوَاءٌ کو مستوفی کے معنی میں لینے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: سَوَاءٌ چونکہ مصدر ہے اس کا کلمہ پر حمل درست نہیں اس لیے سَوَاءٌ بمعنی مُسْتَوٍ اسم فاعل لیا تاکہ حمل درست ہو جائے۔

یَسْأَلُ: امرھا محذوف ماننے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: چونکہ مُسْتَوٍ، مذکر ہے جس کا حمل کلمہ پر درست نہیں اس لیے کہ کلمہ مؤنث ہے، اس لیے کلمہ سے پہلے امر محذوف مانا تاکہ حمل درست ہو جائے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: هٰی اَنْ لَا الْخ. کلمہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: طَوِيلٌ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت ایک ہزار سال اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت دو ہزار تھیں سو سال ہے تو پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام یہودی اور نصرانی کس طرح ہو سکتے ہیں۔ یہ دونوں مذاہب تو ابراہیم علیہ السلام کے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔

قَوْلُهُ: هُوَ لَاءٍ حَاجِجْتُمْ. ہا، حرف تنبیہ ہے، اَنْتُمْ مبتداء، یا حرف نداء محذوف هُوَ لَاءٍ منادئ، نداء منادئ مل کر جملہ مقترضہ، حَاجِجْتُمْ، مبتداء کی خبر۔ یہ بھی احتمال ہے کہ هُوَ لَاءٍ، اَنْتُمْ کی خبر ہو اور حَاجِجْتُمْ دوسرا جملہ پہلے جملہ کے بیان کے

لے ہو ای انتم ہولاءِ الحمفی حَا جَعَلْتُمْ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ
قُولُوا: مُوحَّدًا۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا: مُسْلِمًا، کی تفسیر مَوْحَّدًا، سے کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جَعَلْتُمْ: مسلماً سے ظاہری اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں ورنہ جو اعتراض یہودیت اور نصرانیت پر ہوا تھا وہی اعتراض اسلام پر بھی ہوگا اس لیے کہ اسلام اصطلاحی تو آپ ﷺ کے زمانہ سے وجود میں آیا ہے آپ کی بعثت حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے بھی ہزاروں سال بعد ہے۔ اس لیے مسلماً کی تفسیر مَوْحَّدًا، سے کردی تاکہ مذکورہ اعتراض نہ ہو۔

قُولُوا: تعلمون، تشهدون کی تفسیر تعلمون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ شہادت الزام علی الغیر کو کہتے ہیں اور یہاں کوئی الزام علی الغیر نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ، اہل کتاب کا لفظ اگرچہ یہود و نصاریٰ دونوں کے لیے عام ہے مگر کلام کا تسلسل یہ بتا رہا ہے کہ یہ گفتگو بھی نجرائی وفد سے ہوئی تھی اور بعض مفسرین نے یہود کو مخاطب قرار دیا ہے، مگر دونوں کو مخاطب قرار دینا اولیٰ ہے، اس لیے کہ جس کلمہ کی طرف دعوت دی جا رہی ہے وہ یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں تینوں کے درمیان مشترک ہے۔ یعنی ایک ایسے عقیدے پر ہم سے اتفاق کر لو جس پر ہم بھی ایمان رکھتے ہیں اور جس کے صحیح ہونے سے تم بھی انکار نہیں کر سکتے، تمہارے اپنے انبیاء سے یہی عقیدہ منقول ہے، تمہاری اپنی کتب مقدسہ میں بھی اس کی تعلیم موجود ہے۔

دعوت کا ایک اہم اصول:

اس آیت سے دعوت کا ایک اہم اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی ایسی جماعت کو دعوت دی جائے جو کہ عقائد و نظریات میں اس سے مختلف ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مخالف العقیدہ جماعت کو صرف ایسی چیز پر جمع ہونے کی دعوت دی جائے جس پر دونوں کا اتفاق ہو سکتا ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے جب روم کے بادشاہ ہرقل کو اسلام کی دعوت دی تو ایسے مسئلہ کی طرف دی جس پر دونوں کا اتفاق تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر۔

فَقُولُوا اَشْهَدُوْا اَنَّا مُسْلِمُوْنَ اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ تم گواہ رہو، اس سے یہ تعلیم دی گئی کہ جب دلائل واضح ہونے کے بعد کوئی حق کو نہ مانے تو اتمام حجت کے لیے اپنا مسلک ظاہر کر کے بات ختم کر دینی چاہئے۔ مزید بحث و تکرار مناسب نہیں۔

يٰۤاَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّوْنَ فِیْ اَمْرِ اٰهِنٍ۔ اے اہل کتاب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں کیوں

جنگل کرتے ہو؟ تورات اور انجیل تو ابراہیم علیہ السلام کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ یعنی تمہاری یہودیت اور نصرا نیت بہر حال تورات اور انجیل کے نازل ہونے کے بعد پیدا ہوئی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان دونوں کے نزول سے ہزاروں سال پہلے گزرے ہیں ایک معمولی عقل کا آدمی بھی یہ بات بآسانی سمجھ سکتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جس مذہب پر تھے وہ بہر حال موجودہ یہودیت اور نصرا نیت نہیں تھا۔

هٰذَا اَنْتُمْ هَؤُلَاءِ۔ یہاں پر ہا کلمہ تمہیر کے لیے ہے یعنی تم ایسے احق ہو کہ جس بارے میں تمہیں علم تھا مثلاً تم کہتے ہو کہ ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین پر یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر ہیں اس باب میں تمہارے پاس جیسا تیسائی جی سلم موجود ہے گو تم حد سے بڑھ گئے ہو اور اس کے بہت سے احکام بدل دیئے تاہم ایک تعلق ضرور ہے مگر جس کا ہم تمہارے پاس ہے ہی نہیں اس میں کیوں دخل اندازی کرتے ہو اللہ کو ہر چیز کا علم ہے تمہیں نہیں۔

مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا۔ اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمادیا کہ ابراہیم علیہ السلام کا دین حنیف تھا یعنی تمام باطلوں سے رخ موڑ کر دین حق کی طرف مائل ہونے والا۔ اور ابراہیم علیہ السلام خود باطل سے نافرور دین حق کی طرف مائل اور فرمانبردار تھے، نہ یہودی تھے نہ نصرا ن، نہ اہل مکہ کے مانند مشرک۔

تمہارے خیالات اور عقائد ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں غلط اور باطل ہیں تمام انسانوں میں ابراہیم علیہ السلام کے دین کے وہ لوگ قریب ترین جنہوں نے ان کے زمانہ میں ان کے دین اور ان کی سنت کی پیروی کی اور وہ محمد ﷺ ہیں اور ان پر ایمان لانے والے ساتھی ہیں، چونکہ دین اسلام دین ابراہیمی ہے اور اکثر احکام شریعت ابراہیمی کے اس میں ہیں لہذا وہی دین ابراہیمی پر ہونے کے دعوے کا زیادہ حق دار ہے، اللہ صرف انہی کا حامی اور مددگار ہے جو ایمان رکھتے ہیں۔

وَدَّثَ كَذِبًا لِّفَتَةٍ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ۔ روایتوں میں آتا ہے کہ یہود کے حوصلے اتنے بڑھے ہوئے تھے، اور انہیں باطل پر اتنا غرور تھا کہ خود تو اسلام قبول کرنا الگ ہے مسلمانوں کو بھی ان کے عقائد سے برگشتہ کر دینے کی فکر میں لگے رہتے تھے، آج بھی کہتے ہی مسیحیوں کے دل میں یہ تمنا موجود ہے کہ مسلمان خود مسیحیت قبول کر لیں یا اگر مسیحیت قبول نہ کریں تو کم از کم مسیح اسلام پر باقی نہ رہیں۔

يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَقْبَلُوْنَ الْحَقَّ (الآیۃ) اے اہل کتاب! کیوں حق پر باطل کا رنگ چڑھا کر حق کو مشتبہ بناتے ہو؟ کیوں جانتے بوجھتے حق کو چھپاتے ہو؟ اس میں یہودیوں کے دو بڑے جرائم کی نشاندہی کر کے انہیں ان سے باز رہنے کی تلقین کی جا رہی ہے پہلا جرم حق و باطل اور حق اور جھوٹ کو خلط ملط کرنا تاکہ لوگوں پر حق و باطل واضح نہ ہو سکے، دوسرا کتمان حق، یعنی نبی کریم ﷺ کے جو اوصاف تورات میں لکھے ہوئے تھے انہیں لوگوں سے چھپانا تاکہ نبی کی صداقت کم از کم اس اعتبار سے نمایاں نہ ہو سکے، اور یہ دونوں جرم جانتے بوجھتے کرتے تھے جس سے ان کی بد بختی دوچند ہو گئی تھی۔

وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ اَمْثُلُ الَّذِيْزِلْ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰی الْغُرٰن وَجْهَ النَّهَارِ اَوْ لَا

ادانہ کرنا ان کے اس اعتقاد کی وجہ سے ہے کہ ہمارے اوپر نواخذہ عرب کے بارے میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ اپنے دین کے مخالفین پر ظلم روا رکھنے کے (غقیہ) کی وجہ سے، اور اس جواز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرتے ہیں۔ اور اس بات کی اللہ کی طرف نسبت کر کے اللہ پر بہتان تراشتے ہیں حالانکہ وہ (خود) سمجھ رہے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں۔ ہاں کیوں نہیں؟ ان پر (انہیں) کے بارے میں مواخذہ ہے۔ جس نے اپنے عہد کو پورا کیا وہ کہ جو اللہ نے ان سے لیا۔ یا اللہ کے عہد کو جو اداء امانت وغیرہ کا ہے (پورا کیا) اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرا۔ اور اطاعت گزار بنا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ متقیوں کو دوست رکھتا ہے، اس میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے۔ یُجِبُّهُمْ معنی میں یُجِبُّهُمْ کے ہے، اور (آئندہ آیت) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ انہوں نے تورات میں مذکور آپ ﷺ کی صفات کو یا ان سے اللہ کے عہد کو بدل دیا، یا اس شخص کے بارے میں جس نے دعوے میں جھوٹی قسم کھائی یا سامان فروخت کرنے کے معاملہ میں (جھوٹی قسم کھائی) بلاشبہ وہ لوگ جو نبی ﷺ پر ایمان لانے اور اداء امانت کے بارے میں اللہ کے عہد کو اور اللہ کی جھوٹی قسموں کو دنیوی قلیل معاوضہ کے عوض بدل دیتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ روز قیامت ناراضگی کی وجہ سے ان سے کلام کرے گا اور نہ رحمت کی نظر سے ان کو دیکھے گا اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کرے گا۔ اور ان کے لیے تو دردناک عذاب ہے اور کچھ لوگ ان میں سے ایسے بھی ہیں جیسا کہ کعب بن اشرف جو کتاب (تورات) پڑھتے ہوئے اپنی زبان کو منزل سے گھما دیتے ہیں۔ یعنی نبی ﷺ کی صفات وغیرہ کو حرف کی جانب گھما دیتے ہیں، تاکہ تم اللہ کی نازل کردہ کتاب کے اس حرف جز کو بھی (منزل) کتاب کا جزء سمجھو، حالانکہ وہ کتاب کا جزء نہیں ہے، اور کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے اور وہ اللہ پر بہتان لگاتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں، (اور آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب حُجْرَان نے کہا کہ عیسیٰ ﷺ نے ان کو حکم دیا ہے کہ اس کو اپنا رب بنالیں (یا اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض مسلمانوں نے آپ ﷺ سے آپ کو سجدہ کرنے کی اجازت چاہی، کسی بشر سے کہ جس کو اللہ نے کتاب اور حکمت یعنی فہم شریعت اور نبوت عطا کی ہو اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ لوگوں سے کہے کہ تم اللہ کے بجائے میرے بندے بن جاؤ (وہ تو یہی کہے گا) اللہ والے بن جاؤ، یعنی عالم باطل بن جاؤ، (ربانیین) الف دون کی زیادتی کے ساتھ رب کی طرف منسوب ہے۔ اس لیے کہ تم (آسانی)، کتاب کو پڑھاتے ہو اور خود بھی پڑھتے ہو (تعلمون) لام کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ تو اس کا فائدہ یہ ہونا چاہئے کہ تم عمل کرو۔ اور وہ یعنی اللہ تم کو اس بات کا حکم نہیں دیتا (لایامروکم) بطور استیفاف مرفوع ہے (ای اللہ لا یامروکم) اور بقول پر عطف کی وجہ سے منصوب ہے (ای ان یقول البشرو) اور وہ تمہیں اس بات کا حکم نہ دے گا کہ فرشتوں کو اور نبیوں کو رب بنالو، جیسا کہ فرقہ صابیہ نے ملائکہ کو اور یہود نے عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو (رب بنالیا) کیا وہ تمہیں کفر کا حکم دے گا، بعد اس کے کہ تم اسلام لائے ہو۔ یہ ہرگز اس سے نہ ہوگا۔

سے نکلا مگر راور اور جملہ اَوْتِیْتُمْ، صلہ مضارع۔

قَوْلُنَا: الْاَمَّتِیْن، مراد جو اہل کتاب نہ ہوں۔

قَوْلُنَا: یَلُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب، لَئِی، مصدر (ن) وہ گھماتے ہیں، وہ موڑتے ہیں۔

قَوْلُنَا: الْبَشَر، انسان، مذکر بویا مونث واحد بویا جمع لفظوں میں واحد نہیں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ، اس میں استعارہ مکنیہ ہے۔

استعارہ بالکنایہ:

استعارہ بالکنایہ وہ لفظ ہے جس کے لازم معنی مراد لیے جائیں۔ اس کے ساتھ اس کا معنی ملزوم (اصلی معنی) مراد لینا بھی درست ہو یہاں یَشْتَرُوْنَ، بول کر یَسْتَبْدِلُوْنَ مراد ہے۔

قَوْلُنَا: وَلَا یُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ وَلَا یَنْظُرُ اِلَیْهِمْ، یہ شدت غضب سے کنایہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر:

وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ، اِی الْیَهُودَ لِبَعْضِهِمْ، یہ یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر ہے، جس سے وہ مسلمانوں کو گمراہ کرنا چاہتے تھے، قَالَتْ طَآئِفَةٌ میں اطراف مدینہ کے یہودیوں کی طرف اشارہ ہے، یہ ان چالوں میں سے ایک چال تھی جو اطراف مدینہ کے رہنے والے یہود کے لہذا اور احبار، اسلام کی دعوت کو کمزور کرنے کے لیے چلاتے رہتے تھے یہودیوں نے مسلمانوں کو بدول کرنے اور عام لوگوں کو آنحضرت ﷺ سے بدگمان کرنے کے لیے خفیہ طور پر آدمیوں کو تیار کر کے بھیجا تا شروع کیا کہ پہلے علانیہ اسلام قبول کریں اور جلد ہی مرتد ہو جائیں پھر جگہ جگہ لوگوں میں یہ مشہور کرتے پھر یہ کہ ہم نے اسلام میں اندر گھس کر دیکھ لیا سب؛ جسکو سلسلہ ہے اسلام کے اندر کچھ نہیں ہے، ہم تو سمجھتے تھے کہ اسلام کی کچھ حقیقت ہوگی مگر جب ہم نے اسلام قبول کیا تو اندر سے بالکل خالی پایا جس کی وجہ سے ہم نے اسلام کو خیر باد کہہ دیا اور یہ کہ اسلام میں یہ خفیہ او مسلمانوں میں یہ خرابی اور رسول میں یہ کمی وغیرہ وغیرہ ہے ان ہی اسباب کی وجہ سے ہم اسلام سے الگ ہو گئے۔

تاریخ یہودی میں منافقت کی یہی ایک مثال نہیں، خود ان کی کتابوں میں یہ واقعہ اسراحت درج ہے کہ بارہویں صدی مسوی میں جب اسبیل میں اسلامی حکومت تھی تو حکومت کی جانب سے فرضی یا واقعی مظالم کی بناء پر بہت سے یہود نے اپنے ربوں کی اجازت اور فتوے کے مطابق اسلام کا اظہار کرنا شروع کر دیا دراصل حالیہ دل سے ایک بھی مسلمان نہیں ہوا تھا۔

(حبوش انسائیکلو پیڈیا جلد اول ص ۴۳۲/۴۳۳)

موجودہ زمانہ میں جو بڑے بڑے فرنگی محققین، یہود و مسیحی مستشرقین نے فرنگی زبانوں میں یہودی لکھنے کا طریقہ یہ اختیار کیا ہے کہ علم و تحقیق، وسعت مشرب اور بے تعصبی کی دھاک بٹھا کر تمہید بڑے زور کی اٹھاتے ہیں معلوم ہونے لگتا ہے کہ نتیجہ عرب مصلح عالم کی تعریف اور محققین عظیم، مثیل موی کی منقبت میں دریا بہا دیں گے، لیکن آگے چل کر نتیجہ یہ نکالتے ہیں کہ (نوعہ بائدہ) انہیں کچھ خلل دماغ تھا یہود و نصاریٰ کی کتابوں کے کچھ مضامین کہیں سے سن سنا کر ترتیب دے لیتے تھے (علیٰ بنہ القیاس) یہ بھی ٹھیک اسی قدیم یہودیانہ دجل و مکر کا ایک جدید فرنگی طریقہ ہے اور بس۔

یہ شخص یہودی عوام ہی کا جا بلانہ خیال نہ تھا بلکہ ان کے یہاں ان کی مذہبی تعلیم بھی یہی تھی اور ان کے بڑے بڑے مذہبی پیشواؤں کے فقہی احکام ایسے ہی تھے۔ بائبل، قرص اور سود کے احکام میں اسرائیلی اور غیر اسرائیلی کے درمیان صاف تفریق رتی ہے۔ (استثناء ۳/۱۰۵-۲/۲۳)

تلمود میں کہا گیا ہے کہ اگر اسرائیلی کا بیل کسی غیر اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں، مگر غیر اسرائیلی کا بیل اگر کسی اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر تاوان ہے، اگر کسی شخص کو کوئی گری پڑی چیز ملے تو اسے دیکھنا چاہئے کہ گرد و پیش آبادی کن لوگوں کی ہے؟ اگر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے اعلان کرنا چاہئے، اور اگر غیر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے بلا اعلان وہ چیز رکھ لینی چاہئے۔ ربی شموئیل کہتا ہے کہ اگر ارمی اور اسرائیلی کا مقدمہ قاضی کے پاس آئے تو قاضی اگر اسرائیلی قانون کے مطابق اپنے بھائی کو دیتا ہو تو اس کے تحت جتو اداے اور کہے کہ ہمارا قانون ہے اور اگر ارمیوں کے قانون کے مطابق جتو ادا ہو تو اس کے تحت جتو اداے اور کہے کہ یہ تمہارا ہی قانون ہے، اور اگر دونوں قانون ساتھ نہ دیتے ہوں تو پھر جس فیصلہ سے بھی وہ اسرائیلی کا میاب کر سکتا ہے کرے۔ ربی شموئیل کہتا ہے کہ غیر اسرائیلی کی ہر غلطی سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

(تالمودک مسینلی، ہال، ۱۸۸۰ء)

وَلَا تُؤْمِنُوا اِلَّا مَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ، یعنی یہ بھی انہوں نے آپس میں کہا کہ تم ظاہری طور پر تو اسلام کا اظہار ضرور کرو لیکن اپنے ہم مذہب یہودی کے سوا کسی اور کی بات پر یقین مت کرو۔

قُلْ اِنَّ الْهُدٰى هٰدٰى اللّٰه، یہ ایک جملہ مقررہ ہے جس کا قبل و مابعد سے کوئی تعلق نہیں ہے صرف ان کے مکر و حیلت کی اصل حقیقت واضح کر کے مقصود ہے کہ ان کے ان خیالوں سے کچھ نہیں ہوگا کیوں کہ ہدایت تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو ہدایت دینا چاہے تمہارے حیلے اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتے۔

اَنْ يُّؤْتِيَ أَحَدٌ مِّنْهُمَا مَآؤٌ يَّبْتَغَمُ (الآیۃ) یہ بھی یہود کا قول ہے اور اس کا عطف وَلَا تَتَّبِعُوا اُپر ہے۔ یعنی یہ بھی تسلیم مت کرو کہ جس طرح تمہارے اندر نبوت وغیرہ رہی ہے یہ کسی اور کو بھی مل سکتی ہے اور یہودیت کے سوا کوئی اور دین بھی حق ہو سکتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ۔ اس آیت کے دو معنی بیان کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ یہود کے بڑے بڑے علماء جب اپنے شاگردوں کو یہ سکھاتے کہ دن چڑھے ایمان لاؤ اور دن اترتے مرتہ ہو جاؤ تا کہ جو لوگ فی الواقع مسلمان ہیں وہ بھی مذہب ہو کر مرتہ ہو جائیں، تو ان شاگردوں کو مزید تاکید کرتے تھے کہ دیکھو صرف ظاہر مسلمان ہونا حقیقتہً اور واقعہً مسلمان نہ ہو جانا، بلکہ یہودی رہنا اور یہ نہ سمجھ بیٹھنا کہ جیسا دین، جیسی وحی و شریعت اور جیسا علم و فضل تمہیں دیا گیا ہے ویسا ہی کسی اور کو بھی دیا جاسکتا ہے، یا تمہارے بجائے کوئی اور بھی حق پر ہے جو تمہارے خلاف اللہ کے نزدیک حجت قائم کر سکتا ہے، اور تمہیں غلط ٹھہرا سکتا ہے، اس معنی کی رو سے جملہ معترضہ کو چھوڑ کر عند ربکم تک کا کل یہود کا قول ہوگا۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ اے یہودیو! تم حق کو بانے اور مٹانے کی یہ ساری حرکتیں اور سازشیں اس لیے کر رہے ہو کہ ایک تمہیں اس بات کا غم ہے کہ جیسا علم و فضل، وحی اور شریعت اور دین تمہیں دیا گیا تھا اب ویسا ہی علم و فضل اور دین کسی اور کو کیوں دے دیا گیا؟ دوسرا تمہیں یہ اندیشہ ہے کہ اگر حق کی یہ دعوت پھیل گئی اور اس نے اپنی جڑیں مضبوط کر لیں تو نہ صرف یہ کہ تمہیں دین میں جو جہاد اور دوقار حاصل ہے وہ جاتا رہے گا بلکہ تم نے جو حق چھپا رکھا ہے اس کا بھی پردہ فاش ہو جائے گا، اور اس پر یہ لوگ اللہ کے نزدیک بھی تمہارے خلاف حجت قائم کر سکیں گے، حالانکہ تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ دین و شریعت اللہ کا فضل ہے، اور یہ کسی کی میراث نہیں بلکہ وہ اپنا فضل جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اسے معلوم ہے کہ یہ فضل کس کو دینا چاہئے؟

وَمَن أَهْلَ الْكِتَابِ مَنۢ إِن تَأْمَنَهُ بَعۡظُنَا (الآیۃ) یہ یہود کی خیانت فی الدین کے بعد خیانت فی المال کا ذکر ہے اور اس کا بھی ذکر ہے کہ بعض ان میں متدین بھی ہیں۔ ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے آگے چل کر ایمان کی توفیق نصیب فرمادی۔ جیسا کہ عبد اللہ بن سلام ان کے پاس ایک شخص نے بارہ سواوقیہ سونا (ایک اوقیہ ساڑھے دس تولہ کا) امانت رکھ دیا، بوقت مطالبہ بلاتا خیر ادا کر دیا، اس کے برخلاف کعب بن اشرف کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار امانت رکھ دیا تھا، بوقت مطالبہ صاف انکار کر دیا۔ اور یہ کوئی ایک یا دو فرد کا معاملہ نہیں تھا بلکہ یہود کی یہ عام عادت تھی کہ غیر یہود کے مال کو حلال و حرام ہر طریقہ سے جُرپ کرنا جائز سمجھتے تھے بلکہ ان کا یہ دینی عقیدہ تھا کہ غیر یہود کا مال ناجائز طریقہ سے کھانا جائز ہے اور اس حکم کی نسبت اللہ کی طرف کرتے ہوئے کہتے تھے کہ تو رات میں یہ حکم لکھا ہوا ہے کہ ہم پر اس میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ خود جانتے تھے کہ یہ بات غلط ہے۔ ایسے ایسے اخلاقی جرم کرنے کے بعد بھی سمجھتے تھے کہ وہ اللہ کے مقرب اور حبیب ہیں۔

بَلٰی مَنۢ اَوْفٰی بِعَهۡدِہٖ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: کیوں نہیں ضرور مواخذہ ہوگا، جو وعدہ وفا کرے اور اللہ سے ذرے وہ چٹکی ہے۔

اِنَّ الدِّیْنَ یَشْرُوْنَ بِعَدْلِ اللّٰهِ وَ اٰیْمَانِهِمْ شَفَاعَةً قَلِیْلًا۔ زبیدی کے حوالہ سے صاحب خاصۃ التفسیر نے کہا ہے کہ ایک بار مدینہ میں قطیز العنصر یہود مسلمان ہو گئے تھے وہ کعب بن اشرف کے پاس گئے جو کہ یہود کا سردار تھا، اور مدد کی درخواست کی کعب بن اشرف نے کہا اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، انہوں نے جواب دیا اللہ کا نبی اور اس کا بندہ ہے، کعب نے کہا تم مجھ سے کچھ نہیں پاسکتے، نو مسلم یہود بولے ہم نے یہ بات یوں ہی کہہ دی تھی مہات و متجسس کہ سوچ کچھ کر جواب دیں۔ پھر تھوڑی دیر بعد آئے اور کہنے لگے یہ خاتم الانبیاء نہیں ہیں تو اس نے ان کو قسم دلائی وہ قسم کھائے کعب نے ہر شخص کو پانچ صاع جو اور آٹھ ٹرکیز ادا، مذکورہ آیت ان ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔

ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی مسلمان کا حق چھوئی قسم کھا کر مارا یا اللہ اس پر دوزخ واجب اور جنت حرام کر دے گا۔ کسی نے عرض کیا اگر حقیر و قلیل چیز بھی ہو فرمایا: اگر چہ پیٹو کی ٹہنی بھی ہو۔

(مسلم شریف)

وَ اَنْ مِنْهُمْ لَغَرِیْقًا یَلُوْنَ اَلَسِّنْتَیْمُ بِالْکِتَابِ۔ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب الہی کے معانی میں تحریف کرتے ہیں یا الفاظ کا الٹ پھیر کر کے کچھ کا کچھ مطلب نکالتے ہیں، لیکن اس کا اصلی مطلب یہ ہے کہ وہ کتاب کو پڑھتے ہوئے کسی خاص لفظ یا کسی خاص فقرے کو جو ان کے مفاد یا خود ساختہ عقائد کے خلاف ہو زبان کی گردش سے کچھ کا کچھ بنا دیتے ہیں۔ اس کی انگریزی قرآن کے ماننے والوں میں بھی مفقود نہیں ہیں مثلاً بعض لوگ جو نبی کے بشریت کے منکر ہیں آیت قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں انصافاً ان ما پڑھتے ہیں اور اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں، اے نبی! مجہد وہ کہ تحقیق نہیں ہوں میں بشر تم جیسا، اور پھر حرف کے بارے میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ جو کچھ ہم پڑھ رہے ہیں یہ خدا کی طرف سے ہے وہ جان بوجھ کر اللہ پر بہتان تراشتے ہیں۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّوْتِیْهُ اللّٰهُ الْکِتَابَ (الآیہ) یہودیوں کے یہاں جو علمائے مجدد اور نبوت تھے اور جن کا کام مذہبی امور میں لوگوں کی رہنمائی کرنا اور عبادت کے قیام اور احکام دین کا اجرا کرنا ہوتا تھا ان کے لیے ربانی کالفاظ استعمال یا چاہتا تھا جیسا کہ خود قرآن میں ارشاد ہوا ہے لَوْلَا یُنْہَاہُمُ الرَّاٰیِیُّوْنَ وَ الْاَحْبَابُ (الآیہ)

مسلمان کلام کے درمیان یہود کا تذکرہ آ کیا تھا اب پھر دوبارہ انصاری کا ذکر شروع ہوتا ہے، مذکورہ آیت مسیحیوں سے متعلق ہے، مسیحیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا بنایا، وہ اپنے حالانکہ وہ ایک انسان تھے جنہیں کتاب و وحی اور نبوت سے نفرا لیا گیا تھا، اور ایسا وہی شخص یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اللہ و چھوڑ کر میرے پیچاری اور بندے بن جاؤ بلکہ وہ تو یہی کہتا ہے کہ رب والے بن جاؤ، ربانی رب کی طرف منسوب ہے الف اور نوں کا اضافہ مبالغہ کے لیے ہے۔ (فتح القدیر)

وَلَا یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِکَہَ وَالنَّبِیِّیْنَ (الآیہ) بعض مفسرین نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ: ابن اسحاق اور ابن جریر اور ابن منذر وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

یہود اور نصاریٰ کو اسلام کی دعوت دی، تو ان لوگوں نے کہا۔ اے محمد ﷺ کیا آپ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کی اس طرح بندگی کریں جیسے نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کی کرتے ہیں فقال رسول اللہ ﷺ معاذ اللہ آپ نے فرمایا اللہ کی پناہ کہ ہم غیر اللہ کی بندگی کریں یا غیر اللہ کی بندگی کا قلم کریں۔ نہ اللہ نے مجھے اس کے لیے مبعوث کیا اور نہ مجھے اس کا قلم دیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبد بن حمید نے حسن سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ نُسلم علیک کما یسلم بعضنا علی بعض اَفَلَا نَسْجُدُ لَکَ، ہم جس طرح آپس میں سلام کرتے ہیں، اسی طرح آپ کو بھی سلام کرتے ہیں، کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں قال: لا، فرمایا نہیں، مگر یہ کہ اپنے نبی کا اکرام کرو اور اس کے اہل کا حق پہنچاؤ کسی کے لیے ہرگز مناسب نہیں کہ غیر اللہ کو سجدہ کرے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَ اذْکُرْ اِذْ جِئْنَا بِاللّٰهِ وَمِثَاقِ التَّسْوِيَةِ لَمَّا بَفْتَحَ اللّٰمُ لِلْاِیْتِیَازِ وَ تَوَكَّیْدِ مَعْنٰی التَّسْوِیَةِ الِّذِیْ فِیْ اُخْذِ الْاُمَمِیْنَاق وَ کُنْزِیْنَا مُتَعَلِّقَةً بِاُخْذِ وَمَا مَوْضُوعَةٌ عَلٰی الْوُجْهِیْنِ اِیْ لِّلَّذِیْ اَتٰیْکُمْ اِنَاذٌ وَ فِیْ قِرَآءَةِ التَّوْحِیْدِ مِّنْ کِتَابٍ وَ حِکْمَةٍ ثُمَّ جَاءَکُمْ رَّسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَّکُمْ مِّنَ الْکِتَابِ وَ الْحِکْمَةِ وَ یُؤْمِنُ بِمَا عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لِّتُؤْمِنُوْا بِہٖ وَ لَتَنْصُرُوْہُ جَوَابُ التَّسْوِیَةِ اِنْ اَدْرَکْتُمُوْہُ وَ اُسْمٰیْنِہٖ تَبَعَ لَہُمْ فِیْ ذٰلِکَ قَالَ تَعَالٰی لَہُمْ اَعَزُّرْکُمْ بِذٰلِکَ وَ اَخَذْتُمْ فِیْہُمْ عَلٰی ذٰلِکُمْ اٰصْرًا قَالُوْا اَقْرَبْنَا قَالْ فَاشْہَدُوْا عَلٰی اَنْفُسِکُمْ وَ اتَّبَاعِکُمْ بِذٰلِکَ وَ اَنَا مَعَّکُمْ مِّنَ الشَّہِیْدِیْنَ ۝ عَلَیْکُمْ وَ عَلَیْہُمْ فَمَنْ تَوَلٰی اَعْرَضَ بَعْدَ ذٰلِکَ الْاُمَمِیْنَاق فَاولٰئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَعِزَّیْدِیْنَ اللّٰہُ یَعْمُوْنَ بِالْاِیَّاءِ اِی الْمُتَوَلِّیْنَ وَ النَّسَاءِ وَلَہٗ اَسْلَمَ اِنْفَادٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ طَوْعًا اَوْ اِیْثَارًا وَ کَرَّہًا بِالسَّیْفِ وَ مُغَایْبَةِ مَا یُلْجِیْ اِلَیْہِ وَ اِلَیْہِ یَرْجِعُوْنَ ۝ بِالنَّسَاءِ وَ النَّبِیَّاءِ وَ الْہِزْرِ بِالْاِنْتِخَارِ قُلْ لَہُمْ بِمَا حَمَدَ اَمَّنَا بِاللّٰہِ وَ مَا اَنْزَلَ عَلَیْنَا وَ مَا اَنْزَلَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطِ اَوْلَادَہٗ وَ مَا اُوْتِیَ مُوْسٰی وَ عِیْسٰی وَ الْاَنْبِیَآءُ مِّنْ رَّوْحِہٖ لَا تَفْرِقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْہُمْ بِالْمُتَضَدِّقِ وَ التَّکْذِیْبِ وَ مَن لَّہٗ مُسْلِمُوْنَ ۝ ۝ مُخْلِصُوْنَ فِی الْعِبَادَةِ وَ نَزَلَ فِیْمَنْ اَزْدَہٗ وَ لِحَقٍّ بِالْکُفَّارِ وَ مَن یَّبْتَغِ عِزَّ الْاِسْلَامِ رَبِّیْا فَلَئِنْ یُقْبَلَ مِنْہٗ وَ فُوْقَ الْاُخْرِیِّ مِّنَ الْمَیْمَنِ ۝ لِمَحْضَرِہٖ اِلَی السَّارِ الْمُوْبَّدَةِ عَلَیْہِ کَیْفَ اِیْ یَهْدِی اللّٰہُ قَوْمًا کَفَرُوْا وَ اَبَدَ اِیْمَانِہُمْ وَ شَہَدُوْا اِیْ وَ شَہَادَتِہُمْ اَنْ الرَّسُوْلَ حَقٌّ وَ جَاءَہُمْ الْبَیْئَةُ الْحَجْجُ الظَّاهِرَاتُ عَلٰی صِدْقِ النَّبِیِّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ اللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْکَافِرِیْنَ اَوَّلٰئِکَ جَزَاؤُہُمْ اَنْ عَلَیْہُمْ لَعْنَةُ اللّٰہِ وَ الْمَلٰئِکَةِ وَ النَّاسِ اَجْمَعِیْنَ ۝ ۝ خُلْدِیْنَ فِیْہَا اِی السَّعْنَةِ اَوْ النَّارِ اَمْتَدُوْلٍ بِمَا عَلَیْہَا لَا تَخْفَ عَنْہُمْ الْعَذَابُ وَلَا ہُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ لِمَحْضَرِہٖ اِی الْاِلٰہِیْنَ تَابُوْا مِّنْ بَعْدِ ذٰلِکَ وَ اَصْلَحُوْا ۝ غَمَلِہُمْ فَاِنَّ اللّٰہَ عَفُوْرٌ لَّہُمْ رَحِیْمٌ ۝ ۝ نَزَلَ فِی الْیَہُوْدِ

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِحَسْبِي بَعْدَ إِيمَانِهِمْ سَوْسَىٰ ثُمَّ أَزْادُوا كُفْرًا سَجْدَةً لَّنْ يُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ إِذْ عَصَوْا أَوْامِرًا
 نَفَا وَأَمْرًا وَأَمْرًا هُمُ الصَّالُونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ قَوْلُ الْكَافِرِ
 مَنْعًا وَمَنْعًا دَهْبًا وَلَوْ أَفْتَدَىٰ بِهِ إِذْ خَسَفَ الْفَتْحُ فِي حَرِّ النَّارِ لَنُفِطِرُ بِالْشَّرِطِ وَالْإِدَانِ نَتَسَبَّ سَعْدًا
 الْغَفْلُ مِنَ الْغَفْلَةِ عَلَى الْغَفْلَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصْرَةٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا يَنْصُرُهُمْ

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو جب انبیاء سے عالم ارواح میں اللہ نے عہد کیا کہ جب میں تمہیں کتاب و حکمت (کی قسم) سے دوں۔ لہذا۔ لام کے کف کے ساتھ لام ابتداء ہے اور اس معنی قسم کی تاکید کے لیے ہے جو اخذ الميثاق سے مفہوم میں اور کسرہ لام کے ساتھ اخذ کے متعلق ہے۔ اور مَا دُونُ صُورَتوں میں موصولہ ہے۔ اِی السَّیِّئِ۔ اور ایک قراءت میں تَبَسُّمُکُمْ ہے پھر تمہارے پاس اس کتاب و حکمت کی تصدیق کرنے والا آئے جو تمہارے پاس ہے اور وہ (رسول) ﷺ تمہیں عطا فرمائیں گے۔ تو تم نہ وراں رسول پر ایمان لانا اور اس کی نصرت کرنا۔ (لَتُؤْمِنُنَّ الْخ) جواب قسم ہے (یعنی) اگر تم اس کو پوچھا کہ اس حکم میں انبیاء کی امتیں ان کے تابع ہیں (پھر) اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا۔ کیا تم اس کا اقرار کرتے ہو؟ اور اس پر میرے اہم قبول کرتے ہو؟ وہ یوں نے اقرار کر گئے ہیں فرمایا تو اپنے اوپر اور اپنے تابعین پر اس بات کے گواہ بننا اور میں بھی تمہارے اور ان کے اوپر گواہوں میں سے ہوں تو اب جو کوئی اس عہد کے بعد رہ کر انی کرے گا تو وہ نافرمانوں میں شمار ہوگا سو کیا یہ یوں اللہ کے دین کے سوا (کسی اور دین) کو تلاش کر رہے ہیں (یَبْغُونَ) یا اللہ کے ساتھ۔ یعنی متبعون۔ اِی معروضون۔ اور تائید ساتھ (ای تبغون) اِی تعارضون۔ دراصل ایلہ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز اس کی فرمانبرداری ہے خوشی سے بغیر انکار کے اور ناخوشی سے تقوا اور اس چیز کے مشاہدہ کی وجہ سے جو فرمانبرداری کے لیے مجبور کر دے (مثلاً قوت وغیرہ) اور سب اسی کی طرف لوٹنے جائیں گے (تَرْجِعُونَ) یا اور تائید کے ساتھ (افغیر) میں ہمزہ استفہام انکار یہ ہے اللہ ﷻ آپ کہہ دیجئے ہم ایمان لائے اللہ پر اور اس پر جو ہمارے اوپر اتارا گیا ہے اور جو ابراہیم علیہ السلام پر اور اسماعیل علیہ السلام پر اور اسحاق علیہ السلام پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور ادا (یعقوب) پر اتارا گیا ہے اور اس پر جو موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام اور (دیکر) نبیوں کو ان کے پروردگار کی طرف سے دیا گیا۔ ہم ان میں باہم تصدیق و تہذیب کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں کرتے اور ہم تو عبادت میں اسی کے لیے مخصوص ہیں اور (آئندہ آیت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو مرتد ہو کر کفار میں شامل ہو گیا اور جو کوئی اسلام کے سوا کوئی اور دین تلاش کرے گا سو وہ اس سے ہرگز قبول نہ کیا جائے گا۔ اور وہ شخص آخرت میں دائمی مذابحہ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے زیاں کاروں میں سے ہوگا۔ اور اللہ کیسے ایسے لوگوں کو ہدایت دے گا (یعنی) نہیں دے گا۔ جنہوں نے اپنے ایمان سے بعد کفر اختیار کیا (اور اس کے بعد کہ وہ) شہادت دے چکا کہ رسول بَرِحق ہیں (اور بعد اس کے) کہ ان کے پاس کبھی نشانیاں آچکی تھیں یعنی آپ ﷺ کی صداقت پر واضح نشانیاں آچکی تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالم لوگوں

کافروں کو ہدایت نہیں دیتا۔ ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور سب انسانوں کی لعنت ہوتی ہے اور اس لعنت یا آگ میں جس پر لعنت دلالت کرتی ہے ہمیشہ رہیں گے نہ ان سے عذاب ہلکا کیا جائے گا اور نہ انہیں مہلت دی جائے گی البتہ وہ لوگ جو اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور یہود کے بارے میں (آئندہ آیت نازل ہوئی) بے شک جن لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کیا پھر کفر میں بڑھتے رہے محمد ﷺ کا انکار کر کے۔ تو ان کی توبہ ہرگز قبول نہ کی جائے گی جب حالت نزع (غرغره) میں پہنچ گئے یا حالت کفر میں مر گئے، یہی لوگ تو گمراہ ہیں بلاشبہ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور کفر ہی کی حالت میں مر گئے ان میں سے کسی سے بھی ہرگز قبول نہ کیا جائے گا زمین بھر سونا یعنی اتنی مقدار کہ جو زمین کو بھروے، اگر وہ اسے معاوضہ میں دینا چاہے، ان کی خبر پر فاء داخل کی گئی، اللہ زمین کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اس بات پر آگاہ کرنے کے لیے کہ عدم قبول کا سبب موت علی الکفر ہے (نہ کہ محض کفر) یہی وہ لوگ ہیں جن کے لیے دردناک عذاب ہے جن کے لیے کوئی بھی مددگار عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

وَ اذْكُرْ اِذْ حَبِثَ اَخَذَ اللّٰهُ مِثْقَالَ النّبِينِ.

قَوْلُهُ: حَبِثَ لَفْظُ حَبِثَ سے اشارہ کر دیا کہ اذکر ظریف ہے اور اذکر فعل محذوف سے متعلق ہے۔ اس آیت کی متعدد تزیینیں کی گئی ہیں یہ آیت بھی مشکل ترکیبی مقامات میں شمار ہوتی ہے۔

صاحب جلالین کی اختیار کردہ ترکیب: وَ اِذْ اسْتِنَافِيَةً اِذْ ظَرَفِيَةً مُتَعَلِّقُ فَعْلٍ مُحْذَوْفٍ اذْكُرْ كَ، لَمَّا، لام کے فتح کے ساتھ برائے ابتداء اور معنی قسم جو کہ اخذ ميثاق سے مفہوم ہیں، کی تاکید کے لیے لام کو بالکسر بھی پڑھا گیا ہے اَخَذَ کے متعلق، دونوں صورتوں میں مَا، موصول ہے اَتَيْنَكُمُ اَيَّاهُ، اور ایک قراءت میں۔ اَتَيْنَكُمُ لَتُؤْمِنُنَّ جواب قسم اَيَّاهُ عائد محذوف جو کہ موصول کی طرف راجع ہے۔

مَا موصول ہے جائز ہے کہ متضمن بمعنی شرط ہو اور لَتُؤْمِنُنَّ قائم مقام جواب قسم اور جواب شرط ہو۔

قَوْلُهُ: اَفَقَرَرْتُمْ استفهام بمعنی امر ہے، استفہام تقریری بھی ہو سکتا ہے، اَفَعَيَّرَ، میں ہمزہ انکار کا ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ اللہ کو سوال کرنے کے کیا معنی؟

قَوْلُهُ: بِالتَّصْدِيقِ وَالتَّكْذِيبِ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُورَةُ: اللہ تعالیٰ کے قول، لانفراق کا مطلب ہے کہ ہم انبیاء میں فرق نہیں کرتے بلکہ سب کو مساوی سمجھتے ہیں حالانکہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہ السلام فضیلت و درجات میں مختلف ہیں اور یہی بات تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے معلوم ہوتی ہے۔

جَوَالِیْنِ: تفریق نہ کرنا تصدیق و تکذیب کے اعتبار سے ہے نہ کہ فضیلت و درجات کے اعتبار سے، یعنی ہم یہودی طرح بعض کی تصدیق اور بعض کی تکذیب نہیں کرتے۔

قَوْلِیْنِ: مخلصون۔

سُورَةُ: مسلمون کی تفسیر مخلصون سے کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَالِیْنِ: مسلمون بمعنی مخلصون اس لیے کیا گیا ہے کہ نفس ایمان تو آتمنا سے مفہوم ہے۔

قَوْلِیْنِ: وَشَہَادَتِهِمْ۔ اس میں اشارہ ہے کہ اس کا عطف بتقدیر بَعْدَ اٰیْمَانِهِمْ پر ہے اور فعل معطوف تاویل میں اسم کے ہے۔

قَوْلِیْنِ: قد۔ حذف قد میں اشارہ ہے کہ واؤ حالیہ ہے نہ کہ عاطفہ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

مِثَاق۔ اسم، عہد و پیمان اِصْر۔ بھاری بوجھ، سخت و دشوار اور محنت شاقہ، الاسباط، سبط، کی جمع ہے ولد الولد، ولد البنات پر بھی تغلیباً اطلاق ہوتا ہے، حفید یعنی ولد الابن پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، والاسباط من الیہود، القبیلۃ من العرب کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مِثَاق کہاں ہوا؟

مِثَاق کا لفظ قرآن کریم میں متعدد جگہ استعمال ہوا ہے اور اس کے معنی عہد و پیمان کے ہیں۔ اب یہ مِثَاق کہاں ہوا ہے؟ یا تو عالم ارواح میں یا دنیا میں بذریعہ وحی، دونوں احتمال ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے تین طرح کے عہد لیے ہیں۔

اب تم ایمان کی حدود سے نکل چکے۔ یعنی اللہ کی اطاعت سے خارج ہو گئے۔

اُمّ مومنینؓ کی بعثت انبیاء کے زمانہ میں ہوتی تو ان سب کے نبی آپ ہی ہوتے اور وہ تمام انبیاء آپ کی امت میں شمار ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی شان محض نبی امت کی نہیں بلکہ نبی الانبیاء کی بھی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں آپ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ اگر آج مومنینؓ بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کا ملوہ چارہ کار نہیں تھا۔

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب حضرت عیسیٰؑ نازل ہوں گے تو وہ بھی قرآن حکیم اور تمہارے نبی ہی کے احکام پر عمل کریں گے۔ (معارف ابن کثیر)

اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی نبوت عامہ اور شاملہ ہے اور آپ ﷺ کی شریعت میں سابقہ تمام شریعتیں مدغم ہیں اس کی تائید آپ کے اس بیان سے بھی ہوتی ہے آپ کا ارشاد ہے۔ لَعَلَّكَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً۔ اِذَا يَتَّبِعُونَكَ أَتَىٰ نَبِيَّكَ بِكُلِّ بَشِيرٍ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يَوْمَ يُدْعَىٰ إِلَى الْفُتُوٰحِ يَوْمَئِذٍ يَمِيُزُ الْمُكْفُرِينَ۔ بلکہ آپ کی نبوت کا زمانہ اتنا وسیع ہے کہ آدمؑ و عیسیٰؑ کی نبوت سے پہلے شروع ہوتا ہے، جیسا کہ ایک حدیث میں آپ ﷺ فرماتے ہیں ”كُنْتُ نَبِيًّا وَّآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ“ محشر میں شفاعت کبریٰ کے لیے پیش قدمی کرنا اور تمام بنی آدم کا آپ کے جہنم سے تلے جمع ہونا اور شب معراج میں بیت المقدس میں تمام انبیاء کی امامت کرنا حضور ﷺ کی اسی سیادت عامہ اور امامت عظمیٰ کے آثار ہیں۔

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ (الآية) یہاں پھر اسی بات کا اعادہ کیا جا رہا ہے جو اس سے پہلے بار بار بیان کی جا چکی ہے کہ نبی ﷺ کے مہد میں عرب کے یہودی علماء، جان چکے تھے اور ان کی زبانوں تک سے اس امر کی شہادت ادا ہو چکی تھی کہ آپ ﷺ نبی برحق ہیں اور جو تعلیم آپ ﷺ لائے ہیں وہ وہی تعلیم ہے جو پچھلے انبیاء لاتے رہے ہیں اس کے بعد انہوں نے جو کچھ کیا وہ محض تعصب، ضد اور حق کی دشمنی، اس پرانی عادت کا نتیجہ تھا جس کے وہ صدیوں سے مجرم چلے آ رہے تھے۔

اَلَا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ (الآية) لیکن جو مرتد ہونے کے بعد مشرک منہ ہوئے اور توبہ کی اور اپنے عقائد و اعمال کی اصلاح بھی کر لی تو اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کو معاف فرمائے والا اور انہیں دنیا میں عمل خیر کی طرف اور آخرت میں جنت کی طرف رہنمائی کرنے والا ہے۔

مرتد کی بھی توبہ قبول ہے:

کوئی بھی گناہ کیوں نہ ہو، توبہ کرنے سے معاف ہو جاتا ہے، توبہ میں شرط یہ ہے کہ جس قسم کا گناہ ہو، ایسی ہی توبہ کرے ظلم سے توبہ یہ ہے کہ مظلوم سے معاف کرے سود خوری سے توبہ یہ ہے کہ پچھلایا ہوا اپنی کسب اور انرا بیس نہ کی مگر توبہ پکی کمالِ خداست کی تو حقوق اللہ معاف اور حقوق العباد باقی رہیں گے۔ (معلم)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْمَانِهِمْ ثُمَّ آذَوْا كُفْرًا (الآية) مطلب یہ ہے کہ مرتد ہونے کے بعد اس ارتداد پر اڑے رہے اور توبہ نہ کی اور اسی حالت میں غرغره کی حالت آگئی تو ان کی توبہ قبول نہ ہوگی۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک جنمی سے کہے گا کہ اگر تیرے پاس دنیا بھر کا سامان ہو تو کیا اس عذابِ نار کے بدلے اسے دینا پسند کرے گا؟ وہ کہے گا ”ہاں“ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے دنیا میں تجھ سے اس سے کہیں زیادہ آسان بات کا مطالبہ کیا تھا کہ میرے ساتھ شرک نہ کرنا، مگر تو شرک سے باز نہیں آیا۔

(مسند احمد، مکتبہ الخرجہ البخاری و مسلم، ابن کثیر)

اس سے معلوم ہوا کہ کافر کے لیے دائمی عذاب ہے اس دنیا میں اگر کچھ کاو خیر بھی کیے ہوں گے تو وہ بھی کفر کی وجہ سے ضائع ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ عبد اللہ بن جدعان کے بابت پوچھا گیا کہ وہ مہمان نواز، غریب پرور تھا اور غلاموں کو آزاد کرنے والا تھا کیا یہ اعمال اسے نفع دیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، کیوں کہ اس نے ایک دن بھی اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی نہیں مانگی۔ (مسلم)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اِى شَوَابِهِ وَبِوَالِجَنَّةِ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ؕ مِنْ اَمْوَالِكُمْ
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَلَنْ يَلْبِسَ اللَّهُ بِهِ عِلْمَهُ ۚ فَمَحَرَّجٌ عَنْهُ وَنَزَلَ تَحَاثُّوا اِنَّكَ عَنِ مَدَةِ اِرْبَابِهِ وَكَانَ
دِيَارُكَ اَنْحُرُ الْمَالِ وَالنَّهْبِ كُلُّ الظَّالِمِ كَانَ جَلًّا حَلًّا لَا يَبْنِي اِسْرَءِيلَ الْاَمَاحَرَمَ اِسْرَءِيلُ يَعْنُو عَلَى نَفْسِهِ
وَبِوَالِجَنَّةِ حَتَّى حَصَلَ لَهُ عَرَفُ اِسْمَاعِيلَ وَالْحَمْدُ فَمَنْ رَأَى لَمْ يَلْبِسْ لَا كَلْبَ حَرَمَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ
وَذَلِكَ بَعْدَ اِرْبَابِهِ وَلَمْ تَكُنْ عَلَى عَهْدِهِ حَرَامًا كَمَا زَعَمُوا قُلْ فَاتَّوَابَ التَّوْرَةُ فَاتَّوَاهَا لِيَتَمَيَّنَ مَذْقُ قَوْلِكَ
اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَمَنْ لَمْ يَمْنُوهَا وَلَمْ يَتَّوَابَهَا قُلْ تَعَالَى فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ اِى
ظُهُورِ النُّجْجَةِ بَانَ التَّخْرِيمُ اَنْهَا كَانَ مِنْ حِمَا يَعْفُو لَاعِلَى عَهْدِ اِرْبَابِهِ قَالُوا لَكُمُ الظَّالِمُونَ ۝
الْمُحَارَبُونَ الْحَقُّ اِلَى الْحَقِّ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فِى بَدَا كَحِمَا مِنَ الْخَيْرِ فَاتَّوَابَ اِبْرَاهِيمَ اَلْحَقُّ اَنَا عَسَى
حَقِيقًا مَالًا عَنْ كُلِّ دِينٍ اِلَى دِينِ الْاِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَنَزَلَ تَحَاثُّوا قَبْلَتْ قَوْلِكَ
اِنْ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِنَاسٍ فِى الْاَرْضِ لِلَّذِى بَكَتْ بِانَا نَعُو فِى مَكَّةَ لَمَّا سَوَّيْنَا بَنَاتٍ لَهَا بَنَاتٌ
اَخْنَقَ الْجَبَابِرَةَ اِى نَذَّهَا بَنَاتُ الْمَسْكَةِ قَبْلَ حَقِّ اَدَمَ وَوَضِعَ بَعْدَهُ الْاَقْصَى وَبَيْنَهُمَا اَرْبَعُونَ سَنَةً كَمَا فِى
حَدِيثِ الصَّحِيحِ وَفِى حَدِيثٍ اَنَّهُ اَوَّلُ مَا طَمَّرَ عَلَى وَجْهِ اَسْمَاءَ عِنْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ زُنْدَةً
تَيْبَسَاءُ فَذَحِيتِ الْاَرْضُ مِنْ تَحْتِهِ مُبَرَّكًا ۝ حَالٌ مِنَ اَلَّذِى اِى ذَاكِرِكِ وَهَدَى الْعَالَمِينَ ۝ لِأَنَّهُ قَبْلَتْهُ
فِيهِ اَيْتٌ بَيِّنَةٌ مِنْهَا فَقَامَ اِبْرَاهِيمَ اِى الْحَجَرَ اَلَّذِى قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بَنَاتِهِ اَلْبَنَاتِ فَاتَّوَابَ فِيهِ وَغُلَى اِلَى الْاَلِ
مَعَ تَحَاثُّو الرِّمَانِ وَتَدَاوُلِ الْاَيْدِى عِنْدِهِ وَمِنْهَا تَضَعِيفُ الْحَسَنَاتِ فِيهِ وَانَ الْخَطِيرُ لَا يَغْلُوهُ
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اَمْنًا لَا يُعْرَضُ لَهُ شَيْءٌ اَوْضَعُ اَوْغَيْرَ ذَلِكَ وَبِاللَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ وَاحْتِ كَسْرُ
الْحَاءِ وَفَتْحُهَا اَلْعَتَانِ فِى مَخْدَرِ حَجٍّ بِمَعْنَى قَصْدِ وَبَيْدَلٍ مِنَ النَّاسِ مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلًا طَرِيقًا فَسَرَهُ
سَمَّى اِلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاِزَادَةِ اَلْوَا حِكْمَةٍ وَغَيْرَةٍ وَمِنْ كُفْرِ بَانِيهِ اَوْ سَافِرُهُ مِنَ الْحَجِّ
فَلَنْ لَّهِ عَنِّي عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَعَنِ عِبَادَتِهِ قُلْ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۝
اَلشَّرَّاءُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ۝ فَمَحَرَّجٌ عَنْهُ قُلْ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اِى
دِينِهِ مِنْ اَمْنٍ بِكَذْبِكُمْ النَّبَى وَكَلِمَتِهِ تَبْغُوها اِى تَطْلُبُونَ السَّيْلَ عَوَجًا ۝ مَخْدَرُ بَعْنَى نَعُوذَةٍ اِى
مَانَةٍ عَنِ الْحَقِّ وَأَنْتُمْ شَهِدَاءُ ۝ عَالَمُونَ بِانَ الدِّينِ اَلْمَرْسُى بُو اَلْمَنَةِ دِينِ الْاِسْلَامِ كَمَا فِى كَلِمَتِهِ
وَمَا لِلَّهِ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ مِنْ اَلْكُفْرِ وَالتَّكْذِيبِ وَانَّمَا يُخَرِّكُهُ اِنِّى وَفَتْكُهُ فِى جَانِبِكُمْ وَنَزَلَ لَمَّا مَرَّ

اس کے بعد زمین کو اسکے نیچے سے پھیلا یا گیا، (مُبْرَكًا) اَلْذِّی سے حال ہے اسی ذابِرُکَہ، اور اہل عالم کے لیے ہدایت والا ہے اس لیے کہ یہ ان کا قبلہ ہے۔ اس میں حلی ہوئی نشانیاں ہیں ان ہی میں سے مقام ابراہیم عَلَيْهِ السَّلَام ہے یعنی وہ پتھر کے قلعہ بیت اللہ کے وقت جس پر (حضرت ابراہیم عَلَيْهِ السَّلَام) کھڑے ہوئے تھے۔ آپ کے قدموں کے اس میں نشان پڑ گئے اور زمانہ دروازے باوجود اور لوگوں کے بار بار مس کرنے کے باوجود آج تک باقی ہیں۔ اور ان ہی نشانیوں میں سے اس میں ٹکیوں کے اجر کا دواغ بنا ہے۔ اور کوئی پرندہ اس کے اوپر سے نہیں گزر سکتا۔ اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ مامون ہو جاتا ہے قتل یا ظلم وغیرہ کے لیے اس سے تعرض نہیں کیا جاتا تھا۔ اور لوگوں پر اللہ کے لیے بیت اللہ کا حج واجب ہے (حج) کے مصدر میں حياء کا فتح اور کسر و دو لغت ہیں۔ حَجٌّ بِمَعْنَى قَصْدًا، اور (مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) النَّاسُ، سے بدل ہے جو وہاں تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو، (اسْتَطَاعَ) کی تفسیر آپ عَلَيْهِ السَّلَام نے ز اور احمد (سوری اور نہ خرج) سے فرمائی۔ روایت لیا اس کو حاکم وغیرہ نے اور جو کوئی اللہ کا کفر کرے اور جو اس پر حج فرض کیا ہے (اس کا مقرر ہو) تو اللہ تعالیٰ عالم والوں سے یعنی جن و انس اور مالک اور ان کی عبادت سے بے نیاز ہے۔ آپ کہتے کہ اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا کیوں انکار کرتے ہو؟ دراصل ایک اللہ تمہارے اعمال پر شاہد ہے تم کو اس کی جزا و دے گا۔ آپ کہتے اہل کتاب تم اس شخص کو جو ایمان لا چکا ہے اللہ کے دین سے نبی عَلَيْهِ السَّلَام کی تکذیب اور ان کی علامات کو چھپا کر کیوں روکتے ہو؟ اس راہ (دین) میں کئی نکالتے ہو (عوضًا) مصدر ہے مُعَوَّجَةً کے معنی میں ہے، یعنی حق سے انحراف کر کے، حالانکہ تم جانتے ہو کہ پسندیدہ اور صحیح دین اسلام ہی ہے جیسا کہ تمہاری کتاب میں موجود ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کفر و تکذیب وغیرہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے اور اس نے تم کو کھنسل ایک وقت تک مہلت دے رکھی ہے پھر تم کو اس کی سزا دے گا (آنندہ آیت اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض یہودیوں کا نذر افس و خمر راج پر ہوا تو ان کی آپسی الفت و محبت نے ان کو غضب ناک کر دیا، چنانچہ ان یہودیوں نے ان کے زمانہ جاہلیت کی (آپسی) الفت کی باتوں کا ذکر چھیڑ دیا جس کی وجہ سے وہ آپس میں بھگڑنے لگے قریب تھا کہ آپس میں خون ریزی ہو جائے۔ اے ایمان والو! اہل کتاب کے کسی فریق کی بات مانو گے تو وہ تم کو تمہارے ایمان لانے کے باوجود کافر بنا کر چھوڑیں گے اور تم کسی طرح کفر کر سکتے ہو استفہام تعجب اور توفیق کے لیے ہے، حالانکہ ہمیں اللہ کی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں اور تمہارے درمیان اس کا رسول موجود ہے اور اللہ کو مضبوط پکڑتا ہے تو وہ سیدھی راہ کی طرف ہدایت کیا جاتا ہے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: تَنَالُوا، تم حاصل کرو گے، تم پاؤ گے (س) مضارع جمع مذکر حاضر، نَالِي نِيْلًا نِيْلِيْنِ، حاصل کرنا۔

فَوَائِدُ: اسی ثوابہ مفسر علامہ نے مضاف کو متدرمان کر اشارہ کر دیا کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے۔ اس لیے کہ نفس

ہر تو نیک عمل کرنے کو کہتے ہیں جس کا وجود نیک کرنے سے ہو جاتا ہے البتہ عمل نیک کا اجر و ثواب محبوب و پسندیدہ چیز خرچ کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَصَدَّقُوا. تَنْفِقُوا کی تفسیر تَصَدَّقُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مطلق اتفاق خواہ اپنی ذات پر ہو یا برے کاموں میں ہو مراد نہیں ہے بلکہ فی سبیل اللہ صدقہ کرنا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: مِمَّا تُحِبُّونَ، مَا تَبْغِيهِ ہے اس لیے کہ ایک قراءت میں بَعْضُ مَا تُحِبُّونَ ہے۔

قَوْلُهُ: كُلُّ الطَّعَامِ الْفَلَاحِ عِبَادِ كَافٍ اِی كُلُّ الْاِطْعِمَةِ الَّتِي كَانَتْ تَدْعِي الْيَهُودُ حُرْمَتَهَا عَلٰی اٰبَرَاهِیْمَ۔

قَوْلُهُ: عِرْقُ النِّسَاءِ عِرْقُ النِّسَاءِ اکثر بائیں سرین سے شروع ہو کر گھٹنے اور بعض اوقات ٹخنے تک اترتا ہے اگر یہ مرض زیادہ دونوں تک رہے تو مریض لنگڑا ہو جاتا ہے۔ (شرح موجز، قرآنی)

قَوْلُهُ: اَنَسَا عَلَیْهَا اِتِّبَاعَ اِبْرَاهِیْمَ ؑ سے مراد ملت اسلام کی اتباع ہے اس لیے کہ ملت ابراہیمی ملت اسلامی تھی، اور آپ ﷺ بھی اسی ملت ابراہیمی پر تھے۔

قَوْلُهُ: مَتَعَبَّدًا، یہ لفظ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ اول بیت سے مطلق اول بیت مراد نہیں بلکہ عبادت گاہ کے طور پر اول بیت مراد ہے۔

قَوْلُهُ: لِّلَّذِیْ بَدَّعَہٗ میں لام تاکید ہے اس کو لام مَزْ حلقہ بھی کہتے ہیں۔ دراصل یہ لام مبتداء پر اس کی تاکید کے لیے داخل ہوتا ہے مگر جب مبتداء پر ان داخل ہو جاتا ہے تو ان اپنی صدارت کی خاطر اس لام کو خبر کی طرف دھکیل دیتا ہے اس لیے اس لام کو لام مَزْ حلقہ کہتے ہیں۔

مکہ اور مکہ بلد حرام کے نام ہیں، یہ دونوں لغت ہیں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مکہ، مقام بیت اللہ کا نام ہے اور مکہ بلد حرام کا نام ہے، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مسجد حرام کا نام مکہ ہے اور مکہ پورے حرم کا نام ہے اور ہنگہ کو بکہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے معنی ازدحام الناس کے ہیں طواف کے وقت چونکہ ازدحام ہوتا ہے اسی لیے اس کو بکہ کہتے ہیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ بَک کے معنی 'ذَق' کے معنی ہیں کوٹنا، توڑنا، مروڑنا، اس لیے کہ جس ظالم و جابر نے بھی اس کو ترچھی نگاہ سے دیکھا اور اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی اس کی گردن مروڑ دی گئی، اور مکہ، تسمیہ کی وجہ کے بارے میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ قلت ماء کی وجہ سے مکہ کہا جاتا ہے، عرب بولتے ہیں مَلْکُ الْفَصِیْلِ ضَرَعَ اُمَّہُ جب کہ بچہ ماں کا دودھ پی کر ختم کر دے اور قاموس میں ہے چونکہ مکہ گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور یہ تَمْلِکُ الذَّنُوبِ سے مشتق ہے اِی تَمْحُوْهَا وَتُرْیْلُهَا۔

مکہ کے بہت سے نام ہیں:

۱۱ مکہ	۲ بکہ	۱۳ البیت العتیق	۲۰ البیت الحرام
۵ البلد الامین	۶ المامون	۷ ام الرحیم	۸ اُمُّ القرۃ
۹ صلاح	۱۵ العرش	۱۱ القادس	۱۲ المقدسہ
۱۳ البناسۃ	۱۲ نون اور باء کے ساتھ	۱۵ الحاطمہ	۱۶ الرأس
۱۷ کوئٹہ	۱۸ البلدۃ	۱۹ البنیۃ	۲۰ الکعبہ

(اعراب القرآن)

مجاہد نے کہا کہ، باء میم سے بدل گئی ہے جیسے سَبَد اور سَبَد، اور لازِب و لازم میں۔

قَوْلُهُ: تَطْلُبُونَ السَّبِيلَ، یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ کبیل مذکر ہے لہذا تَبْعُوْنَهَا کے بجائے تَبْعُوْنَہ ہونا چاہئے۔

جَوَابُ: سبیل چونکہ مذکر اور مؤنث دونوں استعمال ہوتا ہے لہذا تَبْعُوْنَہا درست ہے۔

قَوْلُهُ: مُصَدِّرٌ بِمَعْنَى مُعَوَّجَةٍ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ عَوَّجًا، السَّبِيل سے حال ہے حالانکہ اس کا حمل السَّبِيل پر صحیح نہیں ہے۔

جَوَابُ: عَوَّجًا، مُعَوَّجًا کے معنی میں ہے۔ عَوَجَ عَيْن کے کسرہ کے ساتھ غیر مجسم اشیاء کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے مثل عقل فہم اور عَوَجَ عَيْن کے فتح کے ساتھ مجسم اشیاء مثلاً دیوار وغیرہ کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: جَلًّا، جَلًّا وَحَلَالًا، دونوں مصدر ہیں بمعنی حلال ہونا۔

قَوْلُهُ: بَكَّةً، میم اور باء، چونکہ قریب الخرج ہیں اس لیے میم کو باء سے بدل دیا جیسا کہ لازم کو لازِب کر لیا جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: لِلَّذِي بَكَتْ، یہ لام تاکید مر حلقہ ہے، دراصل یہ ان کی خبر پر داخل ہونے والا وہ لام ہے جس کو ان نے اپنی صدارت کی وجہ سے اپنی خبر کی طرف دھکیل دیا ہے، مر حلقہ کے معنی میں دھکیلا ہوا۔

استخدام: من دخله کان آمناً میں سنت استخدام ہے اس لیے کہ مقام ابراہیم سے جائے قدم مروت سے اور اس طرف اونٹنے والی و خانہ کی ضمیر سے مطبق حرم مروت ہے، اسی واسطہ سے کہتے ہیں کہ مرجع سے ایک معنی مراد ہوں اور اس کی طرف اونٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رابطہ: سابق میں صدقہ کا فرقہ ذکر تھا کہ صدقہ اور کسی بھی کاریجہ سے ایمان کے بغیر کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ یہاں مومن نے صدقہ اور کاریجہ کا ذکر ہے۔

لَنْ تَقَالُوا الْبِرَّ (بڑی نیکی، بھلائی، یہاں مطلقاً عمل صالح یا جنت مراد ہے۔

آیت مذکورہ اور صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کا جذبہ عمل:

صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جو کہ قرآن کریم کے اولین مخاطب تھے اور آپ ﷺ کے باواسطہ شاگرد اور احکام و قوانین پر عمل کرنے کے عاشق، اس آیت کے نازل ہونے پر ہر ایک نے اپنی اپنی محبوب چیزوں پر نظر ڈالی اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے اللہ کے رسول ﷺ کے سامنے درخواست پیش کرنے لگے، انصار مدینہ میں ایک صحابی ابوطحہ جو کہ باحیثیت تھے مسجد نبوی کے بالکل قریب بالمقابل ایک بہت عمدہ باغ تھا اس میں ایک کنواں بھی تھا جو کہ یہاں کے نام سے مشہور تھا اس کا پانی نہایت عمدہ اور نہایت شیریں تھا، اب اس باغ کی جگہ باب مجیدی کے سامنے اصطفیٰ منزل کے نام سے عمارت بنی ہوئی ہے جس میں زائرین مدینہ قیام کرتے ہیں اس کے شمال مشرق کے گوشہ میں یہ یہاں تک اسی نام سے موجود ہے آپ ﷺ کبھی کبھی اس باغ میں تشریف لے جاتے اور یہاں کا پانی نوش فرماتے، آپ کو اس کنویں کا پانی پسند تھا، حضرت طلحہ کا یہ باغ بڑا قیمتی اور زرخیز اور اپنی جائداد میں سب سے زیادہ محبوب تھا، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت ابوطحہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میرے تمام اموال میں یہاں مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے میں اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں، آپ جس کام میں پسند فرمائیں اس کو صرف فرمادیں، آپ نے فرمایا تو عظیم الشان منافع کا باغ ہے، میں یہ منہ سب تمہیں دوں گا تم اس کو اپنے اقرباء میں تقسیم کرو، حضرت ابوطحہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آپ ﷺ کے اس مشورہ کو قبول فرمایا۔ اپنے اقرباء میں تقسیم کر دیا یہ حدیث بخاری اور مسلم میں مذکور ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیرات صرف وہ نہیں یہ جو عام فقراء و دیوانے، اپنے اہل و عیال اور عزیز و اقارب پر خرچ کرنا بھی بڑی خیرات اور موجب ثواب ہے۔

حضرت زید بن حارثہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اپنا ایک ٹکڑا لے ہوئے حاضر ہوئے اور عرض کیا مجھے اپنی املاک میں یہ ٹکڑا سب سے

زیادہ محبوب ہے اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں آپ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا۔ لیکن ان سے لے کر ان ہی کے صاحبزادے اسماعیلؑ کو دے دیا۔ حضرت زیدؑ اس پر پتہ لگے ہوئے کہ میری صدقہ میرے ہی گھر واپس آسکتی تو آپ نے ان کی تسلی کے لیے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تمہارا یہ صدقہ قبول فرمایا۔
(مظہری بحوالہ ابن جریر، معارف)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کی راہ میں جو صدقہ خیرات بھی ہو خواہ فرض خواہ نفل ان سب میں مکمل فضیلت اور ثواب جب ہی ہے کہ اپنی محبوب اور پیاری چیز کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔ یہ نہیں کہ صدقہ کوتاہانہ کی طرح سہ سے ٹالنے کے لیے فالتو اور بے کار یا خراب چیزوں کا انتخاب کرو۔

فالتو اور حاجت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں ثواب ہے:

اگرچہ اس آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ خیر کامل اور ثواب عظیم اس پر موقوف ہے کہ اپنی محبوب چیز کو راہ خدا میں صرف کریں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ضرورت سے زائد اور فالتو مال خرچ کرنے میں کوئی اجر و ثواب ہی نہیں ہے بلکہ آیت کے آخر میں جو یہ ارشاد ہے ”وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ“ اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ خیر کامل اور صف ابراہیمؑ میں داخلہ محبوب چیز کے خرچ کرنے پر موقوف ہے لیکن مطلق ثواب سے کوئی صدقہ خالی نہیں خواہ محبوب چیز خرچ کریں یا زائد اور فالتو مال جو چیز مذکورہ اور ممنوع ہے وہ یہ کہ کوئی شخص راہ خدا میں خرچ کرنے کے لیے یہی طریقہ اختیار کرے کہ جب خرچ کرے فالتو اور ناکارہ چیز کا انتخاب کرے۔

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لَدُنِّي إِسْرَآئِيلَ اہل کتاب سے بحث و مباحثہ کا سلسلہ چل رہا ہے، اسی سلسلہ کی ایک بحث اس آیت میں بھی ہے۔ یہود نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ بتاؤ اسرائیل (یعقوب) نے اپنے اوپر کیا چیز حرام کی تھی؟ (فقد اخرج الترمذی وحسنہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا حضرت یعقوبؑ دیہات میں رہتے تھے ان کو عرق النساء کا مرض لاحق ہو گیا تھا تو احتیاط کے طور پر اونٹ کے گوشت اور دودھ کا استعمال موقوف کر دیا تھا، یہود نے کہا، صدقت آپ نے سچ فرمایا۔

روح المعانی میں بروایت واقدی کلمی سے منقول ہے کہ جب حضور ﷺ نے اپنا ملت ابراہیمی پر ہونا بیان فرمایا تو یہود نے اصرار کیا کہ آپ اونٹ کا گوشت اور دودھ کھاتے پیتے ہیں حالانکہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام پر حرام تھا آپ نے جواب دیا کہ حرام نہیں تھا بلکہ حلال تھا، یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حضرت نوحؑ علیہ السلام و حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آ رہی ہیں تو اللہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی جس میں یہود کی تکذیب کی گئی ہے، جس میں ارشاد فرمایا کہ نزول تو رات کے قبل پاستنہ اونٹ کے گوشت کے جس و حضرت یعقوبؑ علیہ السلام نے ایک خاص وجہ سے خود اپنے لیے حرام کر لیا تھا اور وہ ان کی اولاد میں حرام چلا آیا، باقی سب چیزیں بنی اسرائیل پر حلال تھیں۔

در اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت یعقوب (اسرائیل علیہ السلام) کو عرق النساء کا درد تھا، آپ نے نذر مانی تھی کہ اللہ اس سے شفاء عطا فرمائے تو میں اس کھانے کو جو مجھے سب سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے چھوڑ دوں گا، ان کو شفاء ہو گئی اور سب سے زیادہ محبوب آپ کو اوند کا گوشت تھا اس کو ترک فرمادیا۔ (اعرجہ الحاکم وغیرہ بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

ہو سکتا ہے کہ ان کی شریعت میں نذر سے تحریم بھی ہو جاتی ہو جس طرح ہمارے یہاں نذر سے وجوب ہو جاتا ہے، البتہ ہمارے یہاں تحریم کی نذر جائز نہیں ہے بلکہ اگر قسم کے طور پر نذر مانی ہو تو قسم توڑ کر کفارہ ادا کرنا واجب ہے کمال قال اللہ تعالیٰ لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ. (الآیہ)

فضائل اور تاریخ تعمیر بیت اللہ:

إِنَّ أَوَّلَ بَنِي وَضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بَنَاهُ مَبَارَكًا. (الآیہ)

یہ یہود کے اس اعتراض کے جواب میں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بیت المقدس سب سے پہلا عبادت خانہ ہے محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں نے اپنا قبلہ کیوں بدل دیا؟ اس کے جواب میں کہا گیا تمہارا یہ دعویٰ غلط ہے پہلا گھر جو اللہ کی عبادت کے لیے تعمیر کیا گیا وہ مکہ میں ہے۔

مذکورہ آیت میں پوری دنیا کے مکانات یہاں تک کہ تمام مساجد کے مقابلہ میں بیت اللہ (کعبہ) کے شرف اور فضیلت کا بیان ہے، اور یہ شرف اور فضیلت کئی وجہ سے ہے اول اس لیے کہ وہ دنیا کی تمام عبادت گاہوں میں سب سے پہلی عبادت گاہ ہے دوسرے یہ کہ وہ برکت والا ہے، تیسرے یہ کہ وہ پورے جہان کے لیے ہدایت اور رہنمائی کا ذریعہ ہے آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لیے من جانب اللہ بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے۔ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے عبادت خانہ مکہ میں تعمیر ہوا، ا کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا کے گھروں میں سب سے پہلا گھر عبادت ہی کے لیے بنایا گیا اور وہ بیت اللہ ہے اس سے پہلے نہ کوئی عبادت خانہ تھا اور نہ دولت خانہ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر، مجاہد، قادو، سدی، وغیرہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اس کے قائل ہیں کہ زمین پر سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے سب سے پہلا گھر کعبہ عبادت خانہ کے طور پر تعمیر کیا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں کے رہنے سہنے کے گھر اور بھی بن چکے ہوں مگر عبادت خانہ کے طور پر یہ پہلا گھر بنا ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے۔

نبیؐ نے اپنی کتاب دلائل النبوة میں بروایت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا میں آنے کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کو یہ حکم ملا کہ وہ بیت اللہ بنائیں، حضرت آدم علیہ السلام نے حکم کی تعمیل فرمائی تو ان کو حکم دیا گیا کہ اس کا طواف کریں۔ اور ان سے کہا گیا کہ آپ اول الناس ہیں اور یہ گھر اول بیت وضع للناس ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی یہ تعمیر حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ تک باقی تھی، طوفان نوح علیہ السلام میں منہدم ہو گئی، اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان ہی بنیادوں پر دوبارہ تعمیر کیا، پھر ایک بار کسی حادثہ میں اس کی عمارت منہدم ہو گئی تو قبیلہ جرہم کی ایک جماعت نے اس کی تعمیر کی، پھر ایک بار منہدم ہوئی تو عمالتہ نے تعمیر کی اور پھر منہدم ہوئی تو قریش نے رسول اللہ ﷺ کے ابتدائی دور میں تعمیر کی، جس میں آنحضرت ﷺ بھی بذات خود شریک ہوئے اور حجر اسود کو اپنے دست مبارک سے قائم فرمایا۔ لیکن قریش نے اس تعمیر میں بنا، ابراہیمی سے کسی قدر مختلف تعمیر کی سرمایہ کی کمی کی وجہ سے بیت اللہ کا ایک حصہ الگ کر دیا جس کو حطیم کہا جاتا ہے اور خلیل اللہ علیہ السلام کی بناء میں دو دروازے تھے ایک داخل ہونے کا اور دوسرا پشت کی جانب نکلنے کا۔ قریش نے صرف مشرقی دروازے کو باقی رکھا۔ تیسرے تعمیر یہ کیا کہ دروازہ سطح زمین سے کافی بلند کر دیا کہ ہر شخص آسانی سے اندر نہ جا سکے بلکہ جس کو وہ اجازت دیں وہی جا سکے، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا میرا دل چاہتا ہے کہ موجودہ تعمیر کو منہدم کر کے اس کو بالکل بنا، ابراہیمی پر بنادوں۔ لیکن نو مسلم ناواقف مسلمانوں میں غلط فہمی پیدا ہونے کا خطرہ ہے اسی لیے سر دست اس کو اسی حال پر چھوڑتا ہوں۔ اس ارشاد کے بعد آپ ﷺ اس دنیا میں زیادہ دن نہیں رہے۔

لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھی بچے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد سنے ہوئے تھے، خلفاء راشدین کے بعد جس وقت مکہ مکرمہ میں ان کی حکومت قائم ہوئی تو انہوں نے بیت اللہ منہدم کر کے ارشاد نبوی ﷺ اور بنا، ابراہیمی کے مطابق بنادیا۔ مگر عبداللہ بن زبیر کی حکومت مکہ مکرمہ پر چند روزہ تھی، حجاج بن یوسف نے مکہ پر فوج کشی کر کے ان کو شہید کر دیا، اور حکومت پر قبضہ کر کے اس کو گوارا نہ کیا کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ کارنامہ رشتہ دنیا تک ان کی مدح و ثنا کا ذریعہ بنارہے اس لیے لوگوں میں یہ مشہور کر دیا کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ فعل غلط تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو جس حالت پر چھوڑا تھا اسی حالت پر رکھنا چاہئے۔ اس بہانے سے بیت اللہ کو پھر منہدم کر کے اسی طرح تعمیر کر دی جو زمانہ جاہلیت میں قریش نے بنائی تھی حجاج بن یوسف کے بعد آنے والے بعض مسلم بادشاہوں نے پھر حدیث مذکور کی بناء پر چاہا کہ بیت اللہ کو پھر از سر نو حدیث رسول اکرم ﷺ کے مطابق بنادیں۔ لیکن اس زمانہ کے امام حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فتویٰ دیا کہ اب بار بار بیت اللہ کو منہدم کرنا اور بنانا آئے آنے والے بادشاہوں کے لیے بیت اللہ کو ایک کھلو بنا دے گا۔ نہ آنے والا بادشاہ اپنی نام آوری کے لیے یہی کام کرے گا۔ لہذا اب جس حالت پر ہے اسی حالت پر چھوڑ دینا مناسب ہے۔ تمام امت نے اس کو قبول کیا اسی وجہ سے آنے والے اسی حجاج بن یوسف کا تعمیر کیا ہوا بیت اللہ باقی ہے۔ البتہ شکست و ریخت اور مرمت کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔

ان روایات سے ایک قویہ معلوم ہوا کہ عہد دنیا کا سب سے پہلا گھر ہے اور یا کم از کم سب سے پہلا عبادت خانہ ہے قرآن کریم میں جہاں کعبہ کی تعمیر کی نسبت ابراہیم علیہ السلام کی طرف کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان بزرگوں نے سابقہ بنیادوں پر اسی کے مطابق تعمیر فرمائی اور کعبہ کی اصل بنیاد پہلے ہی سے موجود تھی۔

بائبل میں وادی بکہ کا ذکر موجود ہے:

تمام تر تحقیقات کے باوجود بائبل میں بھی ایک جگہ وادی بکہ کا ذکر کیا گیا ہے، وہ یہاں کی وادی میں گزر کرتے ہوئے اسے ایک نواں بتاتے۔ (زبور ۸۳-۶) بائبل کے قدیم مترجموں نے اپنی بے احتیاطی کی عادت کے مطابق ترجموں میں اسے علم کے اسم نکرہ قرار دے کر اس کا ترجمہ روانہ کی وادی کرڈالا۔ جدیدوں کے بعد اب غلطی کا احساس ہوا اور اب نیشنل انسائیکلو پیڈیا میں اقرار ہے کہ یہ ایک مخصوص بے آب وادی کا نام ہے۔ (جلد ۲ ص ۴۲۵)

الندان کو اتنا سمجھنے کی توفیق دے کہ یہی بے آب وادی مکہ معظمہ ہے۔ (ماجدی)

مقام ابراہیم۔ یہ یا تو مبتدا مخذوف الخیر ہے۔ اسی صلتھا مقام ابراہیم، یا مبتدا مخذوف کی خبر ہے، اسی اخذھا مقام ابراہیم، اور بعض نے آیات بیئت سے بدل بعض اور بعض نے عطف بیان قرار دیا ہے۔

ان نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی مقام ابراہیم ہے اسی لیے قرآن کریم نے اس کو مستقل علیحدہ طور پر بیان فرمایا۔ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر فرماتے تھے، اور بعض روایات میں ہے کہ یہ پتھر تعمیر کی بلندی کے ساتھ ساتھ خود بخود بلند ہو جاتا تھا اور نیچے اترنے کے وقت نیچا ہو جاتا تھا، اس کے اوپر نہایت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کا گہرا نشان آج تک موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب آیات قدرت ہیں، جو بیت اللہ کی فضیلت ہی سے متعلق ہیں یہ پتھر بیت اللہ کے نیچے دروازے کے قریب تھا۔ جب قرآن کا یہ حکم نازل ہوا کہ مقام ابراہیم علیہ السلام پر نماز پڑھو واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اس وقت طواف کرنے والوں کی سبوت کے لیے اس کو اٹھا کر بیت اللہ کے سامنے ذرا فاصلہ پر مطاف سے باہر زمزم کے قریب رکھ دیا گیا۔ اور آج کل اس کو اسی جگہ ایک محفوظ مکان میں مقفل کیا ہوا ہے، طواف کے بعد دو رکعت اسی مکان کے پیچھے پڑھی جاتی ہے، فی الحال یہ پتھر ایک بلوری خول کے اندر محفوظ کر دیا گیا ہے، مقام ابراہیم علیہ السلام اصل میں اس خاص پتھر کا نام ہے۔ لیکن مقام ابراہیم اپنے غلطی معنی کے اعتبار سے تمام مسجد حراموں کی ہے، اسی لیے فقہاء حرام نے لکھا ہے کہ مسجد حرام کے اندر جس جگہ بھی طواف رکعتیں پڑھے واجب ادا ہو جاتا ہے۔

بیت اللہ کی دوسری خصوصیت اور فضیلت یہ ہے کہ جو اس میں داخل ہو جائے وہ مامون و محفوظ ہو جاتا ہے یعنی اللہ کا یہ حکم ہے کہ جو شخص بیت اللہ (حرم) میں داخل ہو جائے تو اس کو بھی اس جگہ سزا دی جائے بلکہ اس کو حرم سے باہر نکلنے پر مختلف طرح کی باتوں سے مجبور کیا جائے باہر آنے پر سزا دی جائے، جاہلیت کے تاریک دور میں بھی اس گمہ نگاہی احکام تھا کہ خون کے پیات دشمن ایک دوسرے کو ہاں دیتے تھے اور ایک دوسرے پر ہاتھ ڈالنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی۔ فتح مکہ میں یہ ف رسول اللہ ﷺ کے لیے، میں کی اہم مصیبت اور بیت اللہ کی تطہیر کی خاطر صرف چند کنھنوں کے لیے حرم میں

قتال کی اجازت اللہ کی طرف سے نازل ہوئی تھی پھر اس کی حرمت اومانادی گئی۔

حج فرض ہونے کے شرائط:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا یہ بیت اللہ کی تیسری خصوصیت کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر بیت اللہ کا حج فرض کیا ہے بشرطیکہ وہ بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت اور استطاعت رکھتے ہوں، استطاعت کی تفصیل یہ ہے کہ ضرورتِ اصلیہ سے فضلِ اتقائے مال جو جس سے وہ بیت اللہ تک آمد و رفت اور وہاں قیام کا خرچ برداشت کر سکے اور اپنی واپسی تک اپنے ان اہل و عیال کا بھی انتظام کر سکے کہ جن کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے نیز ہاتھ پاؤں اور آنکھوں سے معذور نہ ہو۔

اسی طرح عورت کے لیے چونکہ بغیر محرم کے سفر ممنوع ہے اس لیے وہ حج پر قادر اس وقت تکھی جائے گی جب کہ اس کے ساتھ کوئی محرم حج کرنے والا ہو جو ہجرِ محرم اپنے مال سے حج کر رہا ہو یا عورت اس کا خرچ برداشت کرے، اسی طرح راستوں کا مامون ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے، اگر راستہ میں بد امنی ہو جان و مال کا قوی خطرہ ہو تو حج کی استطاعت نہیں سمجھی جائے گی۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ سابق میں اہل کتاب کے عقائد فاسدہ کا بیان چل رہا تھا۔ درمیان میں حج کا ذکر آگیا، اب پھر سابق عنوان کی طرف دو دیا اس آیت میں اہل کتاب سے خطاب ہے اور اس کا تعلق ایک واقعہ سے ہے۔

ابنِ اتق نے اور زید بنِ اسلم سے ایک ہمت نے بیان کیا کہ ایک یہودی جس کا نام شمس بن قیس تھا جو اسام اور مسلمانوں سے نہایت بغض اور کینہ رکھتا تھا ایک روز اس کا گزر ایک مجلس پر ہوا جس میں انصار کے دو قبیلہ اوس اور خزرج ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے شمس نے جب ان کی محبت اور الفت کو دیکھا تو حسد کی آگ سے جل بھن گیا، زمانہ جاہلیت میں ان دونوں قبیلوں میں شدید عداوت اور دشمنی رہتی تھی جنگِ بخت جو عرب کی مشہور لڑائی ہوئی ہے وہ انہی دونوں قبیلوں کے درمیان ہوئی تھی اور اس جنگ میں کامیابی اوس کو حاصل ہوئی تھی شمس بن قیس کو اوس اور خزرج کی محبت اور یکا گلت ایک آنکھ نہ بھٹی اور ان میں تفریق ڈالنے کی فکر میں لگا، آخر یہ تجویز کی کہ ان کے درمیان جنگِ بخت کا ذکر چھیہ اجائے اور اس موقع پر جو اشعار دونوں طرف سے اپنی اپنی مدد اور ثنائی فریق کی جگو میں پڑھے گئے تھے ان کو پڑھا جائے، چنانچہ ایک یہودی نو جوان جو اس کے ساتھ تھا اس سے کہا تو جا کر ان کے پاس بیٹھ جا پھر ان میں جنگِ بخت کا ذکر چھیہ دے، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور اس موقع پر جو اشعار پڑھے گئے تھے وہ پڑھے، ان اشعار کا پڑھنا تھا کہ ایک آگ سی بھڑک اٹھی، اور تو تو میں میں سے بات بڑھ کر ہاتھ پائی اور پھر ایٹھی و نڈوں تک نوبت پہنچی تھی، حتیٰ کہ دونوں قبیلوں میں سے ایک ایک شخص میدان میں مبارزت کرتے ہوئے اتر پڑے، اوس بن قیس بنی حارثہ کا ایک نو جوان اوس کی جانب سے اور بہار بن صخر بنی سمدہ کا ایک نو جوان خزرج کی جانب سے، دونوں

قبیلوں کے دیگر افراد بھی شامل ہو گئے یہاں تک کہ لڑائی کا وقت اور محل طے ہو گیا، آنحضرت ﷺ کو جب اس کا علم ہوا تو آپ تشریف لائے اور فرمایا: کیا اندیز ہے میرے رشتے ہونے، اور مسلمان ہونے اور آپس میں میل ملاپ اور محبت کے بعد یہ کیا جہالت ہے کیا تم اسی حالت میں کفر کی طرف عود کرنا چاہتے ہو، تب سب متنبہ ہوئے اور سمجھ گئے یہ سب شیطانی حرکت تھی، آپس میں ایک دوسرے کو گلے لگ کر بہت رونے اور توہین کی اسی واقعہ میں مذکورہ آیتیں نازل ہوئیں۔ (روح المعانی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ بَآنِ يُطَاعِ فَلَا يَعْصِي وَنُشْكِرُ فَلَا يَكْفُرُ وَبِذِكْرِ فَلَا يُنْسِي رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يُفَوِّ عَلَىٰ بِنْدًا نُنْسخ بِقَوْلِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠﴾
مُؤْخَذُونَ وَأَعِصُوا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ جَمِيعًا وَلَا تَقْرُوا بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَأَذْكُرُوا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِي الْأَوَّلِ وَالْخُزُوجِ لَكُمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ أَعْدَاءُ فَالْتَجَمِعُوا بَيْنَ قُلُوبِكُمْ بِالْإِسْلَامِ فَاصْبِرُوا
فَصَبْرُكُمْ بِعِصْمَةِ آخِرَانَا فِي الدِّينِ وَالْأُولَايَةِ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا طَرَفِ حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ لَنْ نَسْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْوُفُوعِ فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا كَفَرًا فَانْقَضَتْ مِنْهَا بِالْإِيمَانِ كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا ذَكَرَ بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ لَيْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١١﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ السَّادَاتُ
الْأَبْرَارُ النَّابُونَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٢﴾ الْفَائِزُونَ وَمَنْ لَمْ يَعْصِ لَنْ مَا ذَكَرَ فَرُضَ كَفَايَةً لَا يَزِيدُ كُلَّ الْآلَمَةِ وَلَا يُنْفِي بِكُلِّ أَحَدٍ كُنْ حَاجِبٍ وَقَدْ رَأَيْتُمُ أَيَّ تَكُونُوا أَنَّهُ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّبُوا عَنْ دِينِهِمْ وَاتَّخَفُوا
فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَلْجَأِ هُمُ الْبَيِّنَاتِ وَبِهِ السُّبُودُ وَالْخُضُوعُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ
أَيَّ يَوْمِ الْخِيَابَةِ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ وَبِهِ انْكَسَرُونَ فَيَلْبِسُونَ فِي النَّارِ وَيُقَالُ لَهُمْ تَوَسَّخْ
أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ فَدَّوْهُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ بَيَضَتْ وُجُوهُهُمْ وَبِهِ
الْمُؤْمِنُونَ فَبِئْرَحْمَةِ اللَّهِ أَيَّ جَنَّتِهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٥﴾ تِلْكَ أَىٰ بَذَرِ الْآيَاتِ آيَةُ اللَّهِ تَنْوَلُوهَا عَلَيْكُمْ
بِاسْتِحْدٍ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ بَانَ يَأْخُذُ بِهِ بَغِيرُ جَزْمٍ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَنْ
وَخَلْقًا وَعَيْنًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٧﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے بایں طور کہ اس کی اطاعت کی جائے اس کی

نافرمانی نہ کی جائے اس کا شکر ادا کیا جائے ناشکری نہ کی جائے اور اس کو یاد رکھا جائے بھلا یا نہ جائے تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کی کس قدرت ہے تو اس حکم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے قول فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ سے منسوخ کر دیا۔ اور تم جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسلم موحد ہو اور اللہ کی رسی یعنی اس کے دین کو سبیل کر مغبوطی سے تھامے رہو اور اسامی

کے بعد باہم نا اتفاقی نہ کرو اور اسے اُس اور خرزج کے لوگو! اپنے اوپر اللہ کے انعام کو یاد کرو جب کہ تم اسلام سے پہلے ایک دوسرے کے دشمن تھے، تو اس نے تمہارے قلوب میں اسلام کی وجہ سے الفت ڈال دی تو تم اس کے انعام کی بدولت دین میں اور نصرت میں بھائی بھائی بن گئے اور تم دوزخ کے کنارے پر تھے اور تمہارے دوزخ میں گرنے میں صرف اتنی دیر تھی کہ تم کفر کی حالت میں مرو تو تم کو دوزخ سے ایمان کے ذریعہ بچا لیا اسی طرح جیسا کہ تمہارے لیے مذکورہ احکام بیان کیے اللہ تمہارے لیے اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم راہ یاب ہو جاؤ اور ضروری ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو خیر یعنی اسلام کی دعوت دیا کرے اور نیک کام کا حکم کیا کرے اور برائی سے روکا کرے یہی دعوت دینے والے حکم کرنے والے (برائی) سے روکنے والے لوگ کامیاب ہیں اور (مُنْجِحُمْ) میں مِنْ تَبْعِیْضِیْہِ ہے اس لیے کہ مذکورہ حکم فرض کفایہ ہے امت کے ہر فرد پر لازم نہیں ہے اور نہ ہر شخص کے لائق ہے جیسا کہ مثلاً جاہل کے۔ اور کہا گیا ہے کہ مِنْ، زائدہ ہے یعنی تاکہ تم ایک امت ہو جاؤ اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا کہ جنہوں نے بعد اس کے کہ ان کے پاس شواہد پہنچ چکے اپنے دین میں تفریق کر لی اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں انہیں کو عذاب عظیم ہونا ہے روز قیامت کچھ چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور کچھ چہرے سیاہ ہوں گے پھر جن کے چہرے سیاہ ہوں گے اور وہ کافر ہوں گے تو ان کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔ اور بطور توجیہ ان سے کہا جائے گا کیا تم ہی نے کفر کیا؟ یومِ اکست میں ایمان لانے کے بعد سواپنے کفر کی یاداش میں عذاب چکھو۔ اور جن کے چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور وہ مومن ہوں گے تو وہ اللہ کی رحمت جنت میں ہوں گے اور اسی میں ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو اے محمد تم کو ٹھیک ٹھیک پڑھ کر سنا تے ہیں اور اللہ مخلوقات پر ظلم نہیں چاہتا کہ بغیر جرم کے ان سے مواخذہ کرے۔ اور ملک اور خلق اور مملوک ہونے کے اعتبار سے سب جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اللہ ہی کیلئے ہے۔ اور اللہ ہی کی طرف تمام امور لوٹائے جائیں گے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بَانَ يُطَاعُ فَلَا يُعْصَى (الح) یہ کما حقہ تقویٰ کا بیان اور اس کی صورت کی وضاحت ہے۔
قَوْلُهُ: مُوَحَّدُونَ۔

تَبْیَانُ: مُسْلِمُونَ، کی تفسیر مُوَحَّدُونَ، سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جَوَابُ: مرتے وقت چونکہ سوائے توحید کے جو قسبی ارادہ کا نام ہے دوسری کوئی عملی نیکی نہیں ہو سکتی مثلاً نماز پڑھی جاسکتی ہے اور نہ روزہ رکھا جاسکتا ہے اور نہ حج کیا جاسکتا ہے علیٰ ہذا القیاس اسی مصلحت و حکمت کے پیش نظر مُسْلِمُونَ کی تفسیر مُوَحَّدُونَ سے کی ہے اُل توحید آخر وقت میں بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِغْتَصِمُوا، اعتصام سے ہے جمع مذکر حاضر، تم مضبوط پکڑ لو۔

قَوْلُهُ: الْاَوْسُ وَالْخَزُرَجُ حارثہ یا ثعلبہ کے بیٹے دونوں حقیقی بھائی تھے، ان کی والدہ کا نام قتیلہ تھا۔ یہ وراصل یمن کے ایک شہر مارب کے باشندے تھے جو کہ ایک بہت سرسبز و شاداب علاقہ تھا جو یمن کے دارالسلطنت صنعاء سے تین منزل کے فاصلہ پر واقع تھا مشہور سد مارب یہیں واقع تھا، جس کی وجہ سے اہل مارب بڑی خوش حالی و فراخی کی زندگی گزارتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کی نافرمانیوں کے نتیجے میں اسی بند (ذیم) کے ذریعہ ان کو اور ان کی معیشت کو تباہ کر دیا۔ اس بند کے ٹوٹنے کی وجہ سے یہ اطراف میں منتشر ہو گئے ان میں سے کچھ مدینہ آ کر آباد ہو گئے اور کچھ شام وغیرہ کی طرف نکل گئے۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آنحضرت ﷺ کی بعثت سے قبل پیش آیا۔

قَوْلُهُ: يَوْمَ اخَذَ الْمِيثَاقَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَتَذَكَّرُ: یہ بود و نصاریٰ کو مخاطب کر کے کہا جا رہا ہے ”كُفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اول ایمان لائے اس کے بعد وہ کافر ہوئے، حالانکہ وہ سرے سے ایمان نہیں لائے تھے۔
جَعَلْنَا: جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایمان سے مراد یوم ميثاق کا ایمان ہے جو کہ ”اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ“ کے جواب میں بلیٰ کبر کر لائے تھے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلُهُ: شَفَا، سُرّھے کا کنارہ، اس میں تذکیر و تانیث مساوی ہیں، شفا دراصل مذکر ہے مگر آیت میں اس کی طرف مونث کی ضمیر لوٹ رہی ہے اس لیے کہ اس نے اپنے مضاف الیہ حقوۃ سے تانیث کا اکتساب کر لیا ہے، اور کبھی اس کا تکیس بھی ہوتا ہے۔ (اعراب القرآن للردوبش)

استعارۃ تمثیلیہ۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ، میں استعارۃ تمثیلیہ ہے، دین یا قرآن کو مضبوط رسی سے تشبیہ دی ہے، جس طرح انسان مضبوط رسی کو تھامنے کے بعد گرنے سے مامون و محفوظ رہتا ہے، اسی طرح دین صحیح اور قرآن کو تھامنے سے اخروی ہلاکت سے محفوظ و مامون رہتا ہے۔

اور رسی کو پکڑنے سے مراد ہے قرآن اور دین پر اعتماد اور بھروسہ کرنا، یہ استعارۃ ترشیحیہ ہے، اس لیے کہ استعارۃ ترشیحیہ مشبہ کے لیے اس کے مناسب کو ثابت کرنے کو کہتے ہیں، رسی کے لیے مناسب ہے کہ اس کو تھاما جائے اسی طرح قرآن کے لیے مناسب ہے کہ اس پر اعتماد کیا جائے۔

صنعت طباق، اَعْدَاءُ وَاِخْوَانًا، میں صنعت طباق ہے اور اسی کو صنعت مقابلہ بھی کہتے ہیں۔

يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، اس میں بھی صنعت طباق ہے امر اور نہی مقابل ہیں اسی طرح المعروف والمنکر مقابل ہیں۔ (اعراب القرآن)

استعارہ مکنیہ تبعیہ "فَذُوقُوا الْعَذَابَ" اس میں عذاب کو کسی کڑوی چیز سے تشبیہ دی گئی ہے عذاب مشبہ ہے اور تلخ چیز مشبہ بہ ہے یہ استعارہ مکنیہ ہوا اور مشبہ بہ کے لازم "ذوق" کو باقی رکھا یہ استعارہ تبعیہ کے طور پر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ اس کا مطلب ہے کہ اسلام کے احکام و فرائض پورے طور پر نبھالائے جائیں اور منہیات کے قریب نہ جایا جائے۔

سعید بن جبیر سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا کہ جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ پریشان ہوئے اور اس پر غل کرنا دشوار معلوم ہوا، حتیٰ کہ ان کے پیر ورم کر گئے اور پیشانیاں رخی ہو گئیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے تخفیف کرتے ہوئے "فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ" نازل فرمائی۔ جس سے حق تقاتہ، منسوخ ہو گئی۔ لیکن اگر اسے تلخ کے بجائے مبین (وضاحت کرنے والی) قرار دیا جائے تو زیادہ صحیح ہے، اس لیے کہ تلخ وہی ماننا چاہئے کہ جہاں دونوں آیتوں میں جمع تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، معنی یہ ہوں گے "اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" اللہ سے اس طرح ڈور کہ جس طرح اپنی طاقت کے مطابق اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ (فتح القدیر)

حَقَّ تَقَاتِهِ کیا ہے؟

اس کی تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ فرمائی ہے جو مرفوعاً خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی منقول ہے، حَقَّ تَقَاتِهِ هُوَ أَنْ يَطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَيُذْكَرُ فَلَا يُنْسَى وَيُشْكَرُ وَلَا يُكْفَرُ. حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ کی اطاعت ہر کام میں کی جائے، کوئی کام اطاعت کے خلاف نہ ہو اور اسے ہمیشہ یاد رکھا جائے کبھی فراموش نہ کیا جائے اور ہمیشہ اس کا شکر ادا کریں کبھی ناشکری نہ کریں۔

حضرت ابن عباس اور طاؤس نے فرمایا کہ درحقیقت حق تقاتہ کی یہی تفسیر و تشریح ہے اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ اور مطلب یہ ہے کہ معاصی اور گناہوں سے بچنے میں اپنی پوری توانائی اور طاقت صرف کر دے تو حق تقویٰ ادا ہو گیا، اگر کوئی شخص اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے بعد کسی ناجائز کام میں مبتلا ہو ہی گیا ہے تو وہ حقوق تقویٰ کے خلاف نہیں۔

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، یعنی مرتے دم تک اللہ کی فرماں برداری اور وفا داری پر قائم رہو۔
وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ، اللہ کی رسی سے مراد اس کا دین ہے اور اس کو رسی سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ یہی وہ رشتہ ہے

جو ایک اہل ایمان کا تعلق اللہ سے قائم کرتا ہے اور دوسری طرف ایمان لانے والوں کو باہم ملا کر ایک جماعت بناتا ہے، اس رشتی کو مضبوطی سے پکڑنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کی نگاہ میں اصل اہمیت دین کی ہوا سی سے ان کو دلچسپی ہو، اسی کی اقامت میں وہ کوشاں رہیں اور اس کی خدمت کے لیے آپس میں تعاون کرتے رہیں، جہاں دین کی اساسی تعلیمات اور اس کی اقامت کے نصب العین سے مسلمان بڑے اور ان کی دلچسپیاں جزئیات اور فروغ کی طرف منعطف ہوئیں پھر ان میں لازماً تفرق و اختلاف رونما ہو جائے گا۔ قرآن وحدیث کے فہم اور اس کی توضیح وتبیین میں اختلاف یہ فرقہ بندی نہیں یہ اختلاف توسعاً اور تباہین کے مہمہم میں بھی تھا کیوں کہ اس اختلاف کے باوجود سب کا مرکز اطاعت اور محور عقیدت ایک ہی تھا قرآن اور حدیث۔ **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** اتحاد و اتفاق ایک ایسی چیز ہے جس کے محدود و مطلوب ہونے پر دنیا کے تمام انسانوں کا اتفاق ہے خواہ کسی ملک اور کسی زمانہ کے ہوں، کسی مذہب و مشرب سے تعلق رکھتے ہوں، اس میں دورائیں ہونے کا امکان ہی نہیں ہے۔

وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (الآیۃ) یہ اشارہ اس حالت کی طرف ہے جس میں اسلام سے پہلے عرب ہتلا تھے، قبائل کی باہمی عداوتیں، بات بات پر ان کی لڑائیاں اور شب و روز کے کشت و خون جس کی وجہ سے قریب تھا کہ پوری عرب قوم نیست و نابود ہو جائے۔ زمانہ جاہلیت کی جو لڑائیاں تاریخی روایات میں محفوظ ہو گئی ہیں ان کی تعداد (۱۷۰۰) ہے اس جنگ وجدال کی آگ میں جل مرنے سے اگر کسی چیز نے انہیں بچا تو وہ یہی نعمت اسلام تھی۔ یہ آیات جس وقت نازل ہوئی ہیں اس سے تین چار سال پہلے ہی مدینہ کے لوگ مسلمان ہوئے تھے اور اسلام کی یہ جیتی جاگتی نعمت سب دیکھ رہے تھے، کہ اوس اور خزرج کے وہ قبیلے جو سالہا سال سے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے باہم مل کر شیر و شکر ہو چکے تھے اور یہ دونوں قبیلے مکہ سے آنے والے مہاجرین کے ساتھ ایسے بے نظیر ایثار و محبت کا برتاؤ کر رہے تھے جو ایک خاندان کے لوگ بھی آپس میں نہیں کرتے۔

فرنگی مصنفین کا اعتراف:

اپنی نوعیت کے انقلاب عظیم کا اعتراف آج فرنگی محققین بھی کر رہے ہیں (ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی) جس طرح عرب قبل اسلام کی عداوتیں جو ضرب المثل تک پہنچی ہوئی تھیں اسی طرح بعد اسلام عرب کی آپس کی محبت، یکا گت، اخلاص بھی بے نظیر رہا، جہاں کسی کی کا اور مدنی مدنی کا دشمن تھا وہاں اسلام نے مکہ کے مہاجرین اور مدینہ کے انصار کو ایسا شیر و شکر کر دیا کہ دونوں واقعی بھائی بھائی معلوم ہونے لگے (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا)۔

وَلَقَدْ كُنْ بِمَنْكُحِهِمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ (الآیۃ) سابقہ آیت میں ہر فرد کو ایک خاص انداز سے اپنی اصلاح کرنے کی ہدایت دی گئی کہ ہر شخص تنہی اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ کے سلسلہ میں (اسلام) سے مربوط ہو جائے۔ مذکورہ دو آیتوں میں ہدایت دی جا رہی ہے کہ صرف اپنے اعمال و افعال کی اصلاح پر بس نہ کریں بلکہ اپنے دوسرے بھائیوں کی اصلاح کی فکر بھی ساتھ ساتھ رکھیں اسی صورت سے پوری قوم کی اصلاح بھی ہوگی اور ربط و اتحاد کو بقاء و قیام بھی ہوگا۔

مسلمانوں کی قومی اور اجتماعی فلاح دو چیزوں پر موقوف ہے:

پہلے تقویٰ اور اعتصام بحبل اللہ کے ذریعہ اپنی اصلاح اور دوسرے دعوت و تبلیغ کے ذریعہ دوسروں کی اصلاح کی فکر۔
وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ يَتَذَكَّرُونَ آيَاتِهِ وَيَذْكُرُوا وَلَهُمْ اُولَٰئِكَ اُمُورٌ كَثِيرَةٌ (الاحقاف) کی آیت (اَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ) میں اسی مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

قومی اجتماعی زندگی کے لیے جس طرح جل متین اور اس کا اعتصام ضروری ہے اسی طرح اس رشتہ کے قیام و بقا کے لیے ضروری ہے کہ دوسرے بھائیوں کو احکام قرآن و سنت کے مطابق اچھے کاموں کی ہدایت اور برے کاموں سے روکنے کو ہر شخص اپنا فریضہ سمجھے تاکہ یہ رسی اس کے ہاتھ سے چھوٹ نہ جائے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی یہ رسی ٹوٹ نہیں سکتی ہاں البتہ چھوٹ سکتی ہے۔ اس لیے قرآن کریم نے اس رسی کے چھوٹنے کے خطرہ کے پیش نظر یہ ہدایت جاری فرمائی کہ ہر مسلمان جس طرح خود نیک عمل کرنے کو اور گناہ سے بچنے کو اپنا فرض سمجھتا ہے اس کو بھی ضروری سمجھے کہ دوسرے لوگوں کو بھی نیک عمل کی ہدایت اور برے عمل سے روکنے کی کوشش کرتا رہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سب مل کر مضبوطی کے ساتھ اللہ کی رسی کو تھامے رہیں گے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، کسی نہ کسی درجہ میں چھوٹے پیمانہ پر تو ہر فرد امت پر فرض ہے، لیکن یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ ایک مستقل جماعت خاص اسی کام کے لیے ہونی چاہئے کہ مخلوق کو دعوت خیر دے اور برے کاموں سے روکے، کام کی اہمیت اور ضرورت کے پیش نظر ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ امت کا ہر فرد دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر کی پوری پوری ذمہ داری ادا کرے مگر اللہ تعالیٰ نے کمال رحمت اور ضعف بشری کی رعایت کرتے ہوئے تمام مخلوق کے بجائے اس فریضہ کی ادائیگی کے لیے ایک مخصوص جماعت مقرر فرمادی اور یہ اس لیے کیا کہ جن اوصاف اور شرائط کی ضرورت ہے کیا عجب کہ بہت سوں کے لیے دشوار ہو۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا (الایہ) اس سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے باہمی اختلاف اور تفرقہ کی وجہ یہ نہ تھی کہ انہیں حق کا پتہ نہ تھا اور اس کے دلائل سے بے خبر تھے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے سب کچھ جانتے ہوئے محض اپنے دنیاوی مفاد اور نفسانی اغراض کے لیے اختلاف و تفرقہ کی راہ اختیار کی تھی، قرآن مجید نے مختلف اسلوب اور پیرائے میں اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے اور اس سے دور رہنے کی تاکید فرمائی ہے۔

سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟

ان کی تعین میں مفسرین کے مختلف اقوال مذکور ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اہل سنت کے چہرے سفید ہوں گے اور اہل بدعت کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ مہاجرین و انصار کے چہرے

سفید ہوں گے اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ (قرطبی)

امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ اس سے مراد خوارج ہیں یعنی سیاہ چہرے خوارج کے ہوں گے اور سفید چہرے ان لوگوں کے ہوں گے جن کو وہ قتل کریں گے۔ جب حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا تم نے یہ حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شمار کر کے بتایا کہ اگر میں نے یہ حدیث سات مرتبہ نہ سنی ہوتی تو میں بیان نہ کرتا۔ (ترمذی)

كُنْتُمْ بَشَرًا مِّنْ حَمَلٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُمْ مُّؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ الْإِيمَانُ خَيْرَ أَلْهُمَّ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَعَبْدِ اللَّهِ فِي سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَآذَرَهُمُ الْفَقِيقُونَ ۝ الْكَافِرُونَ لَنْ يَصْرُوكَ أَى الْيَهُودِ نَاسِعَشَرَ الْمُسْلِمِينَ بِشَى إِلَّا آذَى بِالْإِنْسَانِ مِنْ سَبٍّ وَغَيْدٍ وَإِنْ يَقَاتُوكُمْ يُولُوكُمُ الْإِدْبَارُ مُنْهَرَجِينَ ثُمَّ لَا يَصْرُونَ ۝ عَلَيْكُمْ بَلْ لَكُمْ التَّنْزِيلُ عَلَيْهِمْ صُرِيتَ عَلَيْهِمُ الدِّلَالَةُ إِنْ مَا تَقَفُوا حَيْثُمَا وَجَدُوا فَلَا عِزَّ لَهُمْ وَلَا اِغْتِقَامَ إِلَّا كَانْتُمْ تَحْمِلُونَ مِنَ اللَّهِ وَحِيلَ مِنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ وَبُوَ عَلَيْهِمُ النِّسْبَةُ بِالْأَمَانِ عَلَى أَذَى الْجَزِيَةِ أَى لِعَضَةِ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ وَبَلَّوْا رَجَعُوا يَعْصِي مِنَ اللَّهِ وَصُرِيتَ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ يَأْتُهُمْ أَى بِسَبَبِ أَنْفُسِهِمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا أَمْرَ اللَّهِ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ يَتَجَاوَزُونَ الْحُلَالَ أَى الْخَرَامَ لَيْسُوا أَى ابْنِ الْكِتَابِ سَوَاءً مُّسْتَوِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ مُّسْتَقِيمَةٌ ثَابِتَةٌ عَلَى الْحَقِّ كَعَبْدِ اللَّهِ فِي سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ يَتَّخِلُونَ آيَاتِ اللَّهِ وَاللَّيْلِ أَى فِي سَاعَاتِهِ وَهُمْ يَجْعَدُونَ ۝ يَحْسِنُونَ حَالِ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا ذَكَرَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ لَّيْسُوا كَذَلِكَ وَلَيْسُوا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمَا يَقْعَلُوا بِنَاءً آيَاتِ اللَّهِ وَبِالنَّبِيِّ أَى الْفَاتِمَةِ مِنْ خَيْرٍ قَلْبٍ يَكْفُرُونَ بِأَنَّهُمْ خَبِيرِينَ أَى تُعَدُّوا ثَوَابَهُ بَلْ يُخَازِنُونَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَى عَذَابِهِ شَيْئًا وَخُتِمَ بِمَا ذَكَرَ لَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَذْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ تَارَةً بِفَدَاءِ الْمَالِ وَتَارَةً بِالِاسْتِعَانَةِ بِالْأَوْلَادِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ صِفَةِ مَا يَقْفُونَ أَى الْكُفَّارِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِى عِدَاوَةِ النَّاسِ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْضَدَقَ وَنَجَّوهُ كَقَتْلِ رَجُلٍ فِيهَا صَرْحٌ حَرًّا أَوْ بَزْدٍ شَدِيدًا أَصَابَتْ حَرًّا وَرَعِ قَوْمٌ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالْمَغْشَاءِ فَاهْلَكَتْهُمْ فَمِمَّا يَنْتَعِلُونَ بِهِ فَكَذَلِكَ نَقَاتُ لَهُمْ ذَابِيَةً لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِبَحِيصٍ نَفَقَاتِهِمْ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ بِالْكَفْرِ الْمُؤَحِبِ لِحُضَاعَا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا أَصْفًا نَظْلِعُوهُم مِّنْ عِلِّيَّ سِرِّكُمْ مِّنْ دُونِكُمْ أَي غَيْرُكُمْ مِنَ الْيَهُودِ
وَالنَّصَارَى لَا يُلَاقِيكُمْ خَبَالًا نَّغْصِبَ بَنِي الْخَافِضِ أَيْ لَا يَقْضُوا لَكُمْ خِزْيَةً فِي الْفَسَادِ وَدَوَّاسِمْ
مَا عَيْشَكُمْ أَي عَيْشَكُمْ وَهُوَ شِدَّةُ الْخُرَرِ قَدْ بَدَتْ فَضْهَتْ الْعِدَاوَةُ لَكُمْ مِّنْ أَقْوَاهُمْ بِأَوْقَعِهِ
فِيكُمْ وَاطَّلَاعِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى سِرِّكُمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُكُمْ مِنَ الْعِدَاوَةِ الْكَبِيرِ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ عَلَى
عِدَاوَتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝۱۰ ذَلِكَ فَلَا تَوَالِيهِمْ هَا لَتَنْتَبِهَنَّ أَنتُمْ يَٰ أُولَِّ الْأُلُومِ نِينَ يُحِبُّوهُمْ لِقَابَتِهِمْ
مِنْكُمْ وَمِنْدَاقَتِهِمْ وَلَا يُحِبُّوكُمْ لِمَخْلَافَتِكُمْ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَلَوْضُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ أَيْ بِالْكَتَبِ كُلِّهَا وَلَا
يُؤْمِنُونَ بِكِتَابِكُمْ وَإِذَا الْهُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا أَخْلَوْا عَصَاوَا لَكُمْ الْأَنَامِلَ الْخُرَافَ الْأَسَافِ مِنَ الْغَيْظِ شِدَّةُ
الْغَضَبِ لَمَّا يَرَوْنَ مِنْ آيَاتِنَا فَكَمْ وَيَعْبِرُ عَنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ بَعْضُ الْأَنَامِلِ مَجْزَاوَانِ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَضِ
قُلُومُ تَوَالِيهِمْ أَيْ اتَّقُوا عَلَيْهِ إِلَى الْمَوْتِ فَلَمَّا تَرَوْا مَا يَسُرُّكُمْ لَٰنَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝۱۱ بِمَا
فِي الْقُلُوبِ وَسَنُ مَا يَخْشَوْنَ بُولَٰهُ إِنْ تَمَسَّكُكُمْ نَصْبَكُمْ حَسَنَةً نِّعْمَةٌ كَثُفَرُ وَغَنِيمَةٌ سَوْمُهُمْ تَخْزِنُهُمْ
وَلَا تُصَبِّرُكُمْ سَبِيَّةٌ كَهَزِيمَةٍ وَجَذْبُ يَفْرَحُوا بِهَا وَجُفَّةُ الشَّرْطِيَّةِ مُتَحَمِّلَةٌ بِالْشَّرْطِ قَبْلُ وَمَا يَنْبَغِيهَا
اِغْتِرَاضُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ مُتَنَابِئُونَ فِي عَدَاوَتِكُمْ فَلَمَّا تَوَالَوْا نَهُمْ فَاجْتَبَوْا بَيْنَهُمْ وَإِنْ تَصِيرُوا عَلَى آدَابِهِ
وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي مَوَالِيهِمْ وَغَيْرِهَا لَا يَصْرُكُكُمْ بِكُسْرِ الْعِدَادِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا وَتَشْدِيدِهَا
كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنْ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ مُحِيطٌ ۝۱۲ غَالِيَةً فَيُجَازِيهِمْ بِهِ.

تَرْجُمَہ:

۱۔ امت محمد ﷺ تم اللہ کے علم میں بہترین جماعت ہو جن کو لوگوں کے لیے نکالایا تم بھائی کا حکم دیتے
ہو اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اہل کتاب بھی اللہ پر ایمان لے آتے تو ایمان لانانوں کے حق میں خوب ہوتا ان
میں سے کچھ تو مؤمن ہیں جیسا کہ عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ مگر اکثر ان میں سے نافرمان (یعنی کافر) ہیں۔ اے مسلمانو! یہ
یہود زبانی گالی گلوچ اور حملی کی خفیت سی اذیت کے سوا تم کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور اگر وہ تم سے مقابلہ کریں گے تو تمہیں پیچھے
دھاکر شکست خوردہ ہو رہیں گے جا تمیں گے پھر ان کو تمہارے خلاف مدد بھی نہ پہنچے سکے گی بلکہ تم وہاں کے خلاف مدد پہنچنے کی، ان پر ذلت
مسلط کروں گی تب خواہ وہ کہیں بھی پائے جائیں۔ ان کو عزت و استحکام حاصل نہ ہوگا۔ سو اس کے کہ اندکی طرف سے کوئی عہد دیا لوگوں
مسلمانوں کی طرف سے کوئی عہد ہو اور وہ جزیہ ادا کرنے کی صورت میں امن کا معاہدہ ہے۔ یعنی مذکورہ صورت کے معاہدہ ان کو تحفظ
حاصل نہ ہوگا۔ اور وہ اللہ کے غضب و لے کر لے اور ان پر خوار می ڈال دی گئی۔ یہ (سب) اس وجہ سے ہوا کہ وہ اللہ کی آیتوں کے منکر
ہو جایا کرتے تھے اور نبیوں کو باہر سے لڑاتے تھے۔ اور یہ (سب) اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ کے حکم کی نافرمانی کی اور حلال سے
حرام کی طرف تباہی کرتے تھے سب اہل کتاب کیسا نہیں، ان ہی اہل کتاب میں سے ایک جماعت ایسی بھی ہے جو راہ راست پر قائم

ہے اور حق پر ثابت قدم ہے جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی۔ یہ لوگ اللہ کی آیتوں کو شب کے اوقات میں بحالت نماز پڑھتے ہیں، یہ اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور بھلائی کا حکم دیتے ہیں، اور برائی سے روکتے ہیں۔ اور اچھی باتوں کی طرف دوڑتے ہیں۔ یہ (یعنی) مذکورہ اوصاف کے حاملین ہی نیک لوگوں میں سے ہیں اور ان میں کچھ ایسے بھی ہیں جو ان صفات کے حامل نہیں ہیں اور نہ نیک لوگوں میں سے ہیں۔ اور جو کچھ بھی تم یا وہ یعنی امت قائمہ نیکی کرو گے اس کی ہرگز ناقدری نہ کی جائے گی دونوں صورتوں میں بایں طور کہ اس کے ثواب سے محروم کر دیئے جائیں بلکہ ان کو اس کا صلہ دیا جائے گا اور اللہ پر ہمیز گاروں کو خوب جانتا ہے۔ بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہرگز ان سے اللہ کے عذاب کو ذرا بھی ان کے مال اور ان کی اولاد دفع نہ کر سکیں گے اور ان دونوں کا ذکر خاص طور پر اس لیے کیا کہ انسان کبھی اپنی ذات کا دفاع مال دے کر کرتا ہے اور کبھی اولاد سے مدد طلب کر کے (کرتا ہے)۔ یہی لوگ تو دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ اور یہ کفار اس دنیوی زندگی میں نبی ﷺ کی عداوت میں صدقہ وغیرہ کے طور پر جو خرچ کرتے ہیں اس کی مثال اس ہوا کی ہے جس میں شدید سردی یا شدید گرمی ہو کسی قوم کی فصل کو لگ جائے جنہوں نے کفر و معصیت کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کیا ہو پھر وہ اس کھیتی کو برباد کر دے کہ جس سے وہ مستفید نہ ہو سکیں اسی طرح ان کے صدقات ہیں کہ ان کو ان صدقات سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ ان کے صدقات کو ضائع کر کے اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ انہوں نے کفر کے ذریعہ جو کہ نفقات کی بربادی کا سبب ہے خود اپنے اوپر ظلم کیا۔ اے ایمان والو! تم اپنوں کے علاوہ یہود و منافقین میں سے کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ کہ وہ تمہارے رازوں سے واقف ہو جائیں وہ لوگ تمہارے ساتھ فساد میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے، خبائلا، حذف جار کی وجہ سے منصوب ہے۔ یعنی تمہارے ساتھ فساد میں کوئی کمی کوتاہی نہیں کریں گے۔ اور تم کو تکلیف پہنچنے کی آرزو رکھتے ہیں۔ یعنی تمہارے دکھ کی اور وہ شدید نقصان ہے۔ اور تمہاری دشمنی تو ان کی زبان سے تمہاری نفیبت کر کے اور مشرکوں کو تمہارے راز کی اطلاع کر کے ظاہر ہو چکی ہے اور جو عداوت وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں وہ تو اور بھی بڑی ہے ہم تو تمہارے ساتھ ان کی عداوت کی نشانیاں کھول کھول کر بیان کر چکے ہیں اگر تم اس بات کو سمجھو گے تو ان کے ساتھ گہری دوستی نہ کرو گے، اے مومنو! تم تو ایسے ہو کہ ”ہا“ تمہیہ کے لیے ہے۔ ان کی تم سے رشتہ داری اور دوستی کی وجہ سے ان سے محبت رکھتے ہو۔ اور وہ دین میں تمہارے ساتھ مخالفت کی وجہ سے تم سے محبت نہیں رکھتے۔ اور تم تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں رکھتے، اور یہ جب تم سے ملتے ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے اور جب الگ ہوتے ہیں تو تم پر شدید غیظ سے انگلیاں (یعنی پوروے) کاٹ کاٹ کھاتے ہیں اس لیے کہ وہ تمہاری بات ہی الفت کو دیکھتے ہیں، اور شدت غضب کو غصہ اتال سے مجازاً تعبیر کیا ہے اگرچہ اس موقع پر (حقیقت) میں انگلیاں کاٹنا نہ ہو۔ آپ کہہ دیجئے کہ تم غصہ میں مری جاؤ۔ یعنی تم تا مرگ غصہ میں مبتلا رہو، اور تم ہرگز خوش کن چیز نہ دیکھو گے۔ بے شک اللہ تعالیٰ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور انہی باتوں میں سے وہ باتیں بھی ہیں جن کو یہ لوگ چھپائے ہوئے ہیں، اگر تمہیں کوئی اچھی حالت پیش آ جاتی ہے مثلاً نصرت اور غنیمت تو ان کو یہ بات غمزہ کرتی ہے۔ اور اگر تم

پر کوئی بری حالت پڑتی ہے مثلاً شکست اور قحط سالی تو اس سے یہ خوش ہوتے ہیں اور جملہ شرطیں (اِنْ تَمَسَّنْکُمْ الْخِ) ماقبل شرط (وَ اِذَا الْقُوْکُمْ الْخِ) سے متصل ہے اور ان دونوں کے درمیان جملہ مقررہ ہے۔ (اور وہ مَوْتُوْا بِغِیْظِکُمْ الْخِ) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ تمہاری دشمنی میں انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں۔ تو پھر تم ان سے (گہری) دوستی کیوں کرتے ہو؟ تم کو تو ان سے محتاط رہنا چاہئے۔ اور اگر تم ان کی ایذا رسانی پر صبر و تقویٰ اختیار کیے رہو اور ان سے دوستی وغیرہ کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو تو ان کی چالیں تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گی (لَا یَضُرُّکُمْ) ضاد کے کسرہ اور راء کے سکون اور ضاد کے ضمہ اور راء کے تشدید کے ساتھ (بھی قراءت ہے) بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کا پورا علمی احاطہ کیے ہوئے ہے (یعملون) یاہ اور راء کے ساتھ ہے۔ لہذا وہ تم کو (اور) ان کو جزاء دے گا۔

تحقیق و ترمیم کے لیے تفسیری فوائد

کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّةٍ ۖ أَمَّةٌ ۚ کا لفظ چونکہ عام ہے لہذا صحابہ اور غیر صحابہ سب کو شامل ہے۔

قَوْلٌ: فِی عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی.

سُورَانِ: فِی عِلْمِ اللّٰهِ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: 'کُنْتُمْ' ماضی کا صیغہ ایسے حدوث پر دلالت کرتا ہے جو مسبوق بالعدم اور منقطع بطریان العدم ہو اس لیے فِی عِلْمِ اللّٰهِ کے لفظ کا اضافہ کر دیا تاکہ مذکورہ شبہ دور ہو جائے اس لیے کہ اللہ کے علم کو نہ عدم سابق صحیح ہے اور نہ عدم لاحق۔

قَوْلٌ: کَانِنِ، یہ لفظ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ محفل من اللہ حال ہے۔

قَوْلٌ: لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غِیْرِ ذٰلِکَ. اس میں متشبی من محذوف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ: بَاوُ، بَوُءُ، سے ماضی جمع مذکر غائب، وہاں ہے۔

قَوْلٌ: یُصَلُّوْنَ، حالِ یسجدون کی تفسیر یصلون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یسجدون بمعنی یصلون ہے اس لیے کہ سجدہ میں تلاوت نہیں ہوتی اور ہم مقدر مان کر حال ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ او جز اور مختصر یہ تھا کہ وَ یَسْجُدُوْنَ کہتے۔

قَوْلٌ: بَطَانَةٌ، اَسْرَ۔ بدن سے لگا ہوا کپڑا۔ یہ جگر کی دوست سے کنایہ ہے۔ جاء فی الحدیث. اَلْاَنْصَارُ شِعَارُ وَالنَّاسِ دِثَارٌ. الشعار ثوبٌ علی الجسد والدِثَارُ فَوْقَهُ.

قَوْلٌ: الْوَقِیْعَةُ جَمْعُ وَقَاعٍ، نَزْءٌ، نِیْبَت۔

قَوْلٌ: ذٰلِکَ اِسْ میں اشارہ ہے کہ تفعّلون کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: فَلَا تُؤْ الْوُھْمَ، اس میں اشارہ ہے کہ شرط کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: وَجُمْلَةُ الشَّرْطِ مُتَّصِلَةٌ بِالشَّرْطِ قَبْلُ. مطلب یہ ہے کہ شرط اور جملہ شرطیہ کے درمیان فصل بالاجتناب نہیں ہے اس لیے کہ درمیان میں جملہ معترضہ ہے اور جملہ معترضہ کا درمیان میں آنا عام بات ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

صَنَعَتْ طَبَاقَ (مُقَابِلَهُ) مَذْكُورَهُ آيَةً فِي مَثَلِهَا وَطَبَاقَ فِي (تَأْمُرُونَ، تَنْهَوْنَ) (المعروف والمنكر) (المؤمنون والفسقون).

استعارہ تصریحیہ:

لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ۔ اس میں استعارہ تصریحیہ ہے بَطَانَةً کے اصل معنی امتر، وہ کپڑا جو اندر کی جانب لگایا جاتا ہے۔ یہاں بٹانہ سے جگہری دوست، رازدار کے معنی مراد ہیں، جگہری دوست کو بٹانہ سے تشبیہ دی ہے۔

استعارہ تمثیلیہ:

وَإِذَا خَلَوْا عَصُوا عَلَيْكُمْ أَلِنَا لَهُمْ مِنَ الْغَيْظِ.

دشمن کی حالت غیظ و غضب کو نادم و متحیر کی انگشت بدنداں کیفیت سے تشبیہ دی گئی ہے۔

خَبَالًا: الْخَبَالُ بَفَتْحِ الْخَاءِ، الْفَسَادُ يُقَالُ خَبَلَهُ وَخَبَلَهُ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ خَبَلَهُ الشَّيْطَانُ، شَيْطَانٌ نَعْنِي أَسْوَكَ مَا وَلَا، مَجْنُونٌ بِنَادِيَا۔

عَلَيْكُمْ: الْعَنْتُ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَالنُّونِ. شِدَّةُ الضَّرُورِ وَالْمَشَقَّةِ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (الآيَةُ) اس آیت میں امت مسلمہ کو خیر امت قرار دیا گیا ہے، اور اس کی علت بھی بیان کر دی گئی ہے جو ایمان باللہ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے، مطلب یہ کہ اگر یہ امت، دعوت کی ان امتیازی خصوصیات سے متصف رہے گی تو یہ خیر امت کے لقب کی مستحق ہے بصورت دیگر اس امتیاز سے محروم قرار پا سکتی ہے۔ اس کے بعد اہل کتاب کی مذمت سے بھی اسی نکتہ کی وضاحت معلوم ہوتی ہے یعنی جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرے گا وہ اہل کتاب کے مشابہ قرار پائے گا، اہل کتاب کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا "كَانُوا لَا يَتْلَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعْلُوهُ" وہ ایک دوسرے کو برائی سے نہیں روکتے تھے۔

امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟

اکثر علماء کے نزدیک فرض کفایہ ہے یعنی عامہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ یہ فرض ادا کرتے رہیں کیوں کہ معروف اور منکر شرعی کا صحیح علم عامہ ہی رکھتے ہیں۔ ان کے فریضہ تبلیغ و دعوت کی ادائیگی سے دیگر افراد امت کی طرف سے یہ فرض ساقط ہو جائے گا جیسے جہاد بھی عام حالات میں فرض کفایہ ہے، یعنی ایک جماعت کی طرف سے اس فرض کی ادائیگی امت کی جانب سے ادائیگی ہو جائے گی۔

یہ وہی مضمون ہے جو سورہ بقرہ کے مترجومیں شروع میں بیان ہو چکا ہے، آپ ﷺ کے تبعین کو بتایا جا رہا ہے کہ دنیا میں امت و رہنمائی کے جس منصب سے بنی اسرائیل کو ان کی نابالگی کی وجہ سے معزول کر دیا گیا۔ اس پر اب تم فائز کیے گئے ہو، اس لیے اخلاق و اعمال کے لحاظ سے اب تم دنیا میں سب سے بہتر جماعت بن گئے ہو اور تم میں وہ صفات پیدا ہو گئی ہیں جو امت عادلہ کے لیے ضروری ہیں یعنی نیکی کو قائم کرنے اور بدی کو مٹانے کا جذبہ ابھد اب یہ کام تمہارے سپرد ہے اور تمہارے اوپر لازم ہے کہ اپنی ذمہ داریوں کو سمجھو اور ان غلطیوں سے بچو جو تمہارے پیش رو کر چکے ہیں۔

طَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ اِنَّ مَا تَفْعَلُوْنَ اِلَّا بِحِطْلٍ مِّنَ اللّٰهِ (الآیۃ) بنی اسرائیل کی مفسدیت اور پستی و ذلت، ان کی جانوں اور مالوں اور ان کی بوقتوں اور ناقدری حق اللہ کے دلوں میں پیدا ہو گئی ہے اور تاریکی کی شہادت ہے کہ یہودی یہ ذلت اور پست حالی زمانہ نزول قرآن تک رہی بلکہ اس کے بعد بھی صد با سال اسی طرح قائم رہی، چنانچہ بیسویں صدی کے ثالث اول تک یہودی کی جو کست جرمی میں، بھگڑی میں، المی میں، زکیلوں کیہ میں اور دیگر ملکوں میں باوجود ان کی خوشحالی اور زر داری کے بن چکی ہے وہ بجائے خود اس آیت کی تفسیر ہے اس کی مفصل تفسیر سورہ بقرہ کے رکوع ۶ میں لڑ چکی ہے قد مکرر کے طور پر یہاں اتنا عرض ہے کہ اگر دنیا میں کہیں ان کو تحوز ابست امن چین نصیب نہ ہوا تب تو وہ ان کے اپنے مل بوتے پر نہیں ہوا، بلکہ دوسروں کی حمایت اور مہربانی کا نتیجہ ہے قرآن کا فیصلہ ہے کہ یہود پر ذلت و خواری ملی رہے گی مگر دوسروں میں وہ اس ذلت سے بچ سکتے ہیں ایک اللہ کا مہذب مثلاً نابالغ بچہ یا عورت یا گوشہ نشین راہب ہونے کی بنا پر عظیم خداوندی و قتل وغیرہ سے مامون ہیں، دوسرے بسحب من الناس لوگوں سے معاہدہ صلح کی بنا پر ان کی ذلت و خواری کا ٹھہر نہ ہو اس جگہ قرآن کے الفاظ بسحب من الناس جو مومن اور کافر سب کو شامل ہیں اس میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں سے معاہدہ صلح کر کے بے فخر ہو جائیں، جیسا کہ حکومت اسرائیل کی موجودہ صورت حال ہے جو کہ کسی صاحب بصیرت سے چھٹی نہیں کہ اسرائیل کی حکومت امریکہ و برطانیہ وغیرہ کی ایک مشیت کے چھاؤنی ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں اس کی جو قوت نظر آتی ہے وہ سب دوسروں کے مل بوتے پر ہے، اگر امریکہ برطانیہ، روس وغیرہ آج اس سے دست بردار ہو جائیں تو ایک دن بھی اس کا جو دو قائم نہیں رہ سکتا۔

ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون۔ یہ ان کے کثرت ہیں جن کی پاداش میں ان پر ذلت مسلط کی گئی۔

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (الآیۃ) یعنی سارے اہل کتاب ایسے نہیں کہ جن کی مذمت پچھلی آیات میں بیان کی گئی ہے بلکہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جیسے عبداللہ بن سلام، اسد بن عبید اللہ، ثعلبہ بن سعید، اُسید بن سعید وغیرہ۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے شرف اسلام سے نوازا۔

مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الآیۃ) ایک عام فہم اور ظاہر مثال سے یہ سمجھایا گیا ہے کہ قیامت کے دن کافروں کے نہ کچھ مال کام آئے گا اور نہ اولاد حتیٰ کہ رفائی اور ظاہری بھلائی کے کاموں پر جو خرچ کرتے ہیں وہ بھی بے کار ہو جائیں گے اور ان کی مثال اس سخت پالے کی سی ہے جو ہری بھری کھیتی کو جلا کر خاکستر کر دیتا ہے ظالم اس کھیتی کو دیکھ کر خوش ہو رہے ہوتے ہیں اور اس سے نفع کی امید رکھتے ہیں کہ اچانک ان کی امیدیں خاک میں مل جاتی ہیں۔ اس مثال میں کھیتی سے مراد کسبتِ حیات ہے جس کی فصل آدمی کو آخرت میں کاٹنی ہے۔ (الدنیا مزرعة الآخرة)۔

”ہوا“ سے مراد اوپر کی جذبہ خیر ہے جس کی بنا پر غارِ قافو عام کے کاموں اور خیرات وغیرہ میں دولت صرف کرتے ہیں، اور ”پالے“ سے مراد صحیح ایمان اور ضابطہ خداوندی کی پیروی کا فقدان ہے جس کی وجہ سے اس کی پوری زندگی غلط رخ پر پڑ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس تمثیل سے یہ بتانا چاہتا ہے کہ جس طرح ہوا کھیتوں کی پرورش اور نشوونما کے لیے مفید ہے لیکن اگر اسی ہوا میں پالا ہو تو وہ کھیتی کو پرورش کرنے کے بجائے اسے تباہ کر ڈالتی ہے اسی طرح خیرات بھی اگرچہ انسان کی کسبتِ آخرت کو پرورش کرنے والی چیز ہے مگر جب اس کے اندر کفر و ریا و نمود کا زہر ملا ہو تو یہی خیرات مفید ہونے کے بجائے الٰہی مہلک بن جاتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ (الآیۃ) اے ایمان والو! مسلمانوں کے علاوہ کسی کو اپنا رازدار دوست نہ بناؤ۔

مدینہ کے اطراف میں جو یہودی آباد تھے ان کے ساتھ اُس اور خزرج کے لوگوں کے قدیم تعلقات تھے انفرادی طور پر بھی بعض کے بعض سے ذاتی تعلقات تھے اور اجتماعی بھی، جب اوس اور خزرج کے دونوں قبیلے مسلمان ہو گئے تو اس کے بعد بھی اوس اور خزرج کے تعلقات کو نبھاتے رہے لیکن یہودیوں کو حضرت خاتم الانبیاء ﷺ سے اور آپ کے لائے ہوئے دین سے جو عداوت تھی اس کی بناء پر انہوں نے انصار کے ساتھ تو بظاہر وہی تعلقات رکھے جو پہلے سے چلے آ رہے تھے مگر دل میں اب وہ ان کے دشمن ہو چکے تھے۔ اور اسی ظاہری دوستی سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ہر وقت اس کوشش میں لگے رہتے تھے کہ کس طرح مسلمانوں کی جماعت میں اندرونی فتنہ و فساد برپا کر دیں اور ان کے جماعتی راز معلوم کر کے ان کے دشمنوں تک پہنچائیں، اللہ یہاں ان کی منافقانہ روش سے مسلمانوں کو محتاط رہنے کی ہدایت فرما رہے ہیں اور ایک نہایت ہی اہم ضابطہ بیان فرماتے ہیں کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ یعنی ایمان والو! اپنے یعنی مسلمانوں کے علاوہ کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ۔

اس آیت کے ذریعہ مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ اپنی ملت والوں کے سوا کسی کو اپنا معتد اور مشیر نہ بناؤ کہ اس سے اپنے اور اپنی ملت و حکومت کے راز کھول دو، افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اس آیت کے حکم پر عمل میں سستی اور مدہمت شروع کر دی

اور ابھی رسول اللہ ﷺ کو چند صدیاں بھی نہیں گزرنے پائی تھیں کہ سلطنت کے کاروبار میں کھلم کھلا مسیحیوں، مجوسیوں وغیرہ کو شریک کیا جانے لگا۔ امام قرطبی کا زمانہ پانچویں صدی ہجری کا ہے حسرت، قلق اور درد کے لہجے میں لکھتے ہیں۔

وَقَدْ انْقَلَبَتِ الْاَحْوَالُ فِي هَذِهِ الْاَزْمَانِ بِاتِّخَاذِ اَهْلِ الْكِتَابِ كُتُبِهِ وَاَمْنَاءِ وَتَسْوُدِ وَاِبْدَالِكَ عِنْدَ الْجَهْلَةِ الْاَغْنِيَاءَ مِنَ الْوَلَاةِ وَالْاَمْوَاءِ. (قرطبی)

یہ حال اس زمانہ کا تھا، تو آج پندرہویں صدی ہجری میں جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں منکروں کا غلبہ اور تسلط مسلمانوں پر نمایاں ہے کیا حال ہوگا، اللہ تعالیٰ مسلمان حکمرانوں کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

وَ اِذْ كُنَّا بِمُحَمَّدٍ اِذْ عَدُوَّتْ مِنْ اَهْلِكَ مِنَ الْمَدِيْنَةِ ثُبُوًى تَنْزِلُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مَرَاكِزٍ يَقِفُوْنَ فِيْهَا لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ ۝۱۰۱۰ بِاُخْوَالِكُمْ وَهُوَ يَوْمٌ اُحِدٌ خَرَجَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَلِيبِ اَوْ اِلَا خَمْسِيْنَ رَجُلًا وَالْمُشْرِكُوْنَ ثَلَاثَةُ اَلْفٍ وَنَزَلَ بِالشِّعْبِ يَوْمَ النَّبْتِ سَابِعِ شَوَّالٍ سَنَةِ ثَلَاثٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ اِلَى اُحِدٍ وَسَوَّى صُفُوْفَهُمْ وَاجْلَسَ خَيْشًا مِنَ الرِّمَاءِ وَاَمَرَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ جُبَيْرٍ بِسَفْحِ الْجَبَلِ وَقَالَ اَنْضَحُوا غَنًا بِالنَّبْلِ لَا يَاتُوْنَا مِنْ وَّرَائِنَا وَلَا تَنْزَحُوا عَلَيْنَا اَوْ نُصِرْنَا اِذْ بَدَلَ مِنْ اِذْ قَبْلَهُ هَمَّتْ طَائِفَتَيْنِ وَنُكْمٌ بِسُوسَلَمَةَ وَبَنُو خَارِثَةَ جَنَاحَا الْعَسْكَرِ اَنْ تَفْشَلَا نَجِيْنَا عَنِ الْقِتَالِ وَتَرْجِعَا لَمَّا رَجَعَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اُنْبَى الْمُنَافِقِ وَاَصْحَابَهُ وَقَالَ غُلَامٌ يَقْتُلُ اَنْفُسَنَا وَاَوْلَادَنَا وَقَالَ لَا بِي حَاتِمُ السَّلْمِيِّ الْقَائِلُ لَهٗ اَنْشِدْكُمْ اللّٰهُ فِي نَيْتِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَا كُمْ فَتَبْعَهُمَا اللّٰهُ تَعَالٰى وَلَمْ يَنْصُرْ فَا وَاللّٰهُ وَلِيَّهُمَا نَاصِرُهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝۱۰۱۱ لِيَتَّقُوا بِهِ دُونَ غَيْرِهِ وَنَزَلَ لَمَّا بَزُمُوْا ذِكْرًا لِّلّٰهِ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرِ نَوْضِعَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِيْنَةِ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ بِقِلَّةِ الْعَدُوِّ وَالسَّلَاحِ فَاتَّقُوا اللّٰهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝۱۰۱۲ نِعْمَةً اِذْ ظُرِفَ لِنَصْرِكُمْ تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ تَوَعَّدْتُمْ نَظْمِيْنَا لِيَقْلُوْبَهُ اَلَنْ يَغْفِيَكُمْ اَنْ يُبَدِّلَكُمْ يُعِيْنَكُمْ رَكْبَكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلِكَةِ مُزَرِّيْنَ ۝۱۰۱۳ بِالتَّخْفِيفِ وَالشَّدِيدِ بَلَى يَغْفِيَكُمْ ذٰلِكَ وَفِي الْاَنْفَالِ بِالْعَبِ لَآئِهٖ اَمْدُيْهُ اَوْ لَا بِهَآئِهٖ صَارَتْ ثَلَاثُ ثُمَّ صَارَتْ خَمْسَةٌ كَمَا قَالَ تَعَالٰى اِنْ تَصِيْرُوا عَلَى لِقَآءِ الْعَدُوِّ وَتَتَّقُوا اللّٰهَ فِي الْمُخَالَفَةِ وَيَاْتُوْكُمْ اَيُّ الْمُشْرِكُوْنَ مِنْ قَوْمِهِمْ وَفَتَبَهُ هٰذَا اَيْدِيْكُمْ رَكْبَكُمْ بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ۝۱۰۱۴ بِكُسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِهَا اَيُّ مُغْلِبِيْنَ وَقَدْ صَبَرُوا وَانْجَزَ اللّٰهُ وَعْدَهُ اَنْ قَاتَلَتْ نَعْمَهُ الْمَلِكَةُ عَلَى خَيْلٍ بَلَقَى عَلَيْهِمْ عَمَائِهِمْ صَفَرًا وَبَيْضَ اَرْسُلُوْهَا بَيْنَ اَكْتِفَيْهِ وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اَيُّ الْاِمْدَادِ اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ بِالْغَضْرِ وَالنَّظْمِيْنَ تَسْكُنُ قُلُوْبُكُمْ بِهِ فَلَا تَخْرُجُ مِنْ كَثْرَةِ الْعَدُوِّ وَفَتْحِكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝۱۰۱۵ يُؤْتِيْهِ مِنْ نِّشَآءٍ وَلَيْسَ بِكَثْرَةِ الْجُنْدِ لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقٌ بِنَصْرِكُمْ

ای سُبْحَتِ طَرْفَ اَمِنْ الدِّیْنِ کَفَرُوا بِالْفَنِّ وَالْاَسْرَ اَوْ کَلَّتُمْ لَدُنْهُمْ بِالْهَرِیْمَةِ فَيَقْلِبُوا بِرِجْعِهِمْ خَالِیْنِ ۝۱۰
 سَابِقًا مَرَامُوهُ وَنَزَلَ لَهَا کِسْفٌ رُبْعِیْنِ مِیْلِ اِنَّهُ عَلَیْهِ وَبِیْضٌ وَخَبْرٌ یَوْمَ اُخْدُ وَقَالَ کَنْفٌ غَدِیْ
 فَوْهُ خَضِیْوْا وَخَدِیْهِ بِمَدَمٍ لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ ۝۱۱ اِنْ اَدْنٰهُ لَنْ یَفْضِیْزُ اَوْ یَعْنٰی اِلٰی اَنْ یُّوْبَّ عَلَیْکُمْ
 اَلْاَسْلَامُ اَوْ یَعِیْذَیْهِمْ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ ۝۱۲ اِنَّا نَخْشَرُ وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْکَ وَحَلَمْنَا وَعَسَدْنَا
 یَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَاءُ الْمَغْفِرَةُ لَهُ وَیُعَذِّبُ مَنْ یَّشَاءُ نَعْذِیْبُهُ وَاللّٰهُ عَقُوْرٌ لَا یُلٰیٰیهِ مَرْجِیْمٌ ۝۱۳

ترجمہ: اور اے محمد ﷺ وہ وقت یاد کرو جب آپ مدینہ سے اپنے اہل کے پاس سے نکلے تھے، مسلمانوں کو قال کے مناسب مراکز پر کھڑے کرتے ہوئے اور اللہ ان کے اقوال کو بڑا سننے والا اور ان کے احوال کو بڑا جاننے والا ہے اور یہ احکام دین تھا۔ آپ ﷺ ہزار یا پچاس کم ہزار افراد کے ساتھ نکلے تھے، اور مشرکوں کی تعداد دین ہزار تھی۔ ۳۷ھ کے ماہ شوال کی ساتویں تاریخ بروز شنبہ کھائی میں نزول فرمایا، اور اُحد پہاڑ کی جانب اپنی اور لشکر کی پشت رکھی، اور آپ ﷺ نے لشکر کی صفوں کو درست فرمایا، اور تیر اندازوں کا ایک دستہ جس پر عبداللہ بن جبیر کو سالار نام زد فرمایا تھا پہاڑ کی ایک کھائی پر متعین فرمایا۔ اور فرمایا کہ تیر انداز کی کے ذریعہ (دشمن کو) منتشر کر کے تم ہمارا دفاع کرتے رہنا تاکہ دشمن ہماری پشت کی جانب سے نہ آئے، اور اپنی جگہ ہرگز نہ چھوڑنا خواہ ہم مغلوب ہوں یا غالب۔ جب تم میں سے دو جہا عقیس، یہ اذ، سالیقہ اذ، ست بدل ہے، بنو سلمہ اور بنو حارثہ جو کہ لشکر کے دو بازو تھے، یہ خیال کر بیٹھی تھیں کہ ہمت باردیں۔ یعنی قتال سے بزدلی دکھائیں اور واپس چلی جائیں۔ جب کہ عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھی یہ کہتے ہوئے واپس ہوئے کہ ہم کیوں اپنی جانوں کو اور اپنی اولادوں کو قتل کرائیں؟ اور (عبداللہ بن ابی) نے ابو حاتم سلمی سے کہا تھا کہ میں تم کو تمہاری جانوں اور تمہارے نبی کے بارے میں حفاظت کی قسم دیتا ہوں، کہا اگر ہم (اس کو) قتال سمجھتے تو ضرور تمہارا ساتھ دیتے۔ (یعنی یہ قتال نہیں ہلاکت ہے) تو اللہ تعالیٰ نے دونوں جہاتوں کو ثابت قدمی عطا فرمائی اور یہ لوگ واپس نہیں ہوئے، درانحالیکہ اللہ دونوں کا مددگار تھا اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر اعتماد دلانا چاہئے نہ کہ کسی اور پر، (آئندہ آیت) اللہ کی نعمتوں کو یاد دلانے کے لیے اس وقت نازل ہوئی جب مسلمان شکست کھائے۔ اور یقیناً بدر میں جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام ہے اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی، حالانکہ تم تعداد میں اور آلات کے اعتبار سے تم تھے۔ اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اس کی نعمتوں کے شکر گزار بن جاؤ۔ اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب آپ مومنین کے قلوب کو مطمئن کرنے کے لیے مومنین سے وعدہ کر رہے تھے، کیا تمہارے لیے کافی نہیں کہ تمہارا پروردگار تین ہزار نازل کردہ فرشتوں سے تمہاری مدد کرے (مہذ لین) میں تخفیف اور تشدید دونوں قراءتیں ہیں۔ بے شک یہ مقدار تمہارے لیے کافی ہوگی۔ اور سورۃ انفال میں ہزار کا ذکر ہے۔ اس لیے کہ ابتدائاً ان کی مدد ایک ہزار سے فرمائی تھی، پھر تین ہزار ہو گئے پھر پانچ ہزار، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تم دشمن سے مقابلہ کے وقت صبر کرو اور اللہ کی مخالفت سے ڈرتے رہو اور مشرکین جب تمہارے اوپر اچانک

آپؐیں تو اللہ تعالیٰ پانچ ہزار نشان زدہ (منتخب) فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ واؤ۔ کے کسرہ اور فتح کے ساتھ۔ یعنی آداب حرب سیکھے ہوئے (جہلی صورت میں) یا تربیت یافتہ (دوسری صورت میں) اور ان لوگوں نے عبرت کیا، اور اللہ نے اپنا وعدہ پورا فرمادیا۔ پائے طور کہ فرشتوں نے انہیں گھوڑوں پر سوار ہو کر مشرکوں سے قتال کیا جو کہ زرد یا سفید عمامے باندھے ہوئے تھے۔ اور ان کے شملہ دونوں کندھوں کے درمیان لٹکے ہوئے تھے۔ اور یہ مدد تو اللہ نے اس لیے کی تاکہ تم خوش ہو جاؤ اور تاکہ تمہارے قلوب اس سے مطمئن ہو جائیں اور تم دشمن کی کثرت اور اپنی قلت کی وجہ سے نہ گھبراؤ۔ اور نصرت تو بس زبردست اور حکمت والے اللہ ہی کی طرف سے ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور وہ الشکر کی نعت پر موقوف نہیں ہے۔ (اور یہ نصرت اس لیے تھی) تاکہ کفر کرنے والوں میں سے ایک گروہ کو قتل و قید کے ذریعہ ہلاک کر دے (لیقطع) نصر کمر کے متعلق ہے یا شکست کے ذریعہ ان کو ذلیل کر دے اور وہ کام ہو کر واپس جائے اور وہ اپنے مطلوب کو نہ پاسکے۔ اور جب احد کے دن آپؐ کی رباعی مبارک شہید ہو گئیں اور آپؐ کا چہرہ انور زخمی ہو گیا۔ تو آپؐ نے فرمایا وہ قوم کس طرح فلاح یاب ہوئی کہ جس نے اپنے نبیؐ کے چہرہ کو خون آلود کر دیا۔ آپؐ کو اس معاملہ میں کوئی دخل نہیں بلکہ معاملہ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ پس آپؐ کو صبر کریں۔ خواہ ان کو اسلام کی توفیق دے کر ان کی توبہ قبول کرے یا انہیں عذاب دے۔ 'او' بمعنی الہی ان ہے۔ اس لیے کہ وہ کفر کی وجہ سے ظالم ہیں اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ کی ملک ہے۔ ملکیت کے اعتبار سے اور تخلیق کے اعتبار سے اور ملکویت کے اعتبار سے۔ وہ جس کی مغفرت چاہتا ہے اس کی مغفرت کرتا ہے اور جس کو عذاب دینا چاہتا ہے اس کو عذاب دیتا ہے۔ اور اللہ اپنے دوستوں کو بڑا معاف کرنے والا اور احسان گزاروں پر رحم کرنے والا ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: غَدُوْتُ، غَدُوْتُ، سے ماضی واحد کر حاضر معروف۔ الغدو صبح کے وقت نہاں۔
 قَوْلُهُ: تَبَسُّوْیْ، تَبَسُّوْیْ سے مضارع واحد کر حاضر، تو جگہ دیتا ہے، اتار دیتا ہے، جاتا ہے، اس کا تعدیہ مفعول ثانی کی طرف منضم بھی ہوتا ہے اور باللام بھی۔
 قَوْلُهُ: اِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ، یہ اذ سابق اذ غَدُوْتُ سے بدل ہے نہ کہ سمیع و علیم سے جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لیے کہ سمیع و علیم ہونا کسی زمان کے ساتھ متعین نہیں ہے۔
 قَوْلُهُ: بَدْر، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک کنویں کا نام ہے۔ یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کا تھا اس کے نام سے یہ جگہ موسوم ہو گئی۔

قَوْلُهُ: مُسَوِّمِیْن، واؤ کے کسرہ کے ساتھ، یعنی فرشتوں نے اپنے گھوڑوں کی دھول اور بیٹھانیوں پر اور اپنے اوپر لباس کے ذریعہ ملامت لگائی ہوئی تھی، اور اگر واؤ کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہوگا کہ وہ گھوڑے نشان زدہ تھے۔

قَوْلُهُ: اَيُّ مُعَلِّمِينَ يَهْمُ مُسَوِّمِينَ كِتَابِهِ۔

قَوْلُهُ: بُلُقٍ، اَبْلُقٍ كِي جَمْعٍ هِيَ، چِتَابِرَا۔

قَوْلُهُ: اَرْسَلُوْهُ هَابِيْنَ اَكْتَا فَهْمُ يَعْنِيْ اِيْنِ اِيْنِ غَمَامُوْنَ كِي شِلْ كَر پَر لَكَ اِيْنِ ہوئے تھے۔

قَوْلُهُ: اَوْ بِمَعْنَى اِلَى اَنْ، اَوْ، كُو اِلَى اَنْ، كِي مَعْنِيْ مِيْنِ لِيْنِ كِي وَجِہِ ہِہِ كِي يَتُوْبُ، فَعْلٌ هُوَ اَوْ رَمَاقِلٌ مِيْنِ اَلَا مَرُ اَوْ مَشِيْ، دُونُوْنَ اِسْمِ مِيْنِ اَبْدِ اَفْعَلْ كَا عَطْفِ اِسْمِ پَر دُرُسْتِ نِيْسِ ہِہِ اَوْ مَعْنِيْ كِي دُرُسْتِ نہ ہونے كِي وَجِہِ سِيْ لَيْسَ پَر بِيْ عَطْفِ دُرُسْتِ نِيْسِ ہِہِ۔ اَوْ اَوْ بِمَعْنَى اِلَى اَنْ بَكْثَرْتِ مُسْتَعْمَلِ ہِہِ۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

غزوہ اُحد:

وَ اِذْ عَصَاوَتْ مِنْ اَهْلِكَ، جَمْہُورِ مَفْسَرِيْنَ كِي زَوْدِيْكَ اِسْ سِيْ جَنْگِ اُحْدَا كَا وَقْعہ مَراد ہِہِ وَاقْعہ كِي تَفْصِيْلِ يِہِ ہِہِ كِي شَوَالِ ۳ھ كِي شُرُوعِ مِيْنِ كَفَا رَمَاقِلُ تَقْرِيْبًا تِيْنِ ہزار مُسْلِحِ اَشْكُر جَرار لے كَر مَدِيْنہ پَر تَمَلُّد اُور ہوئے، تَعْدَا دِيْ كِي كَثْرَتِ كِي عِلَاوہ اِنْ كِي پَاسِ سَاوِ و سَا مَانِ بِيْہِ مُسْلِمَانُوْ كِي يِہِ نِسْبَتِ بِيْہِ زِيَادہ تھَا اَوْ اِسْكے عِلَاوہ جَنْگِ بَدْر كِي ذُلْتِ اَمِيْرِ شَكْسَتِ كِي اِنْتِقَامِ كَا شَدِيْدِ جُوْشِ اَوْ رَجْدِہِ بِيْہِ رَكْشَتے تھے۔ خُود نَبِيْ ﷺ اُور تَجْرِبہ كَارِ صَحَابہ كِي رَاے يِہِي تھِي كِي مَدِيْنہ يِہِي مِيْنِ رُہ كَر مَدِ اَفْعَتِ كِي جَاے عَبْدِ اللہِ بِنِ اَبِيْ مُنَافِقِ كِي رَاے بِيْہِي تھِي۔ مگر چنْدَنُو جَوَانُوْ كِي جُوشِہَا دَتِ كِي شُوقِ سِيْ بے تَابِ تھے اُور جَنْہِيْسِ بَدْر كِي جَنْگِ مِيْنِ شَرِيْكَ ہونے كَا مَوْقِعِ نِيْسِ مَلَا تھَا۔ بَاہِرِ نَكْلِ كَر لُڑنے پَر اَصْرَارِ كِيَا اَخْرَا كَر آپ ﷺ نے اِنْ كِي اَصْرَارِ كِي وَجِہِ سِيْ بَاہِرِ نَكْلِ كَر دِفَاعِ كَرنے يِہِي كَا فَيْصَلہ فَر مَالِيَا اُور جَنْگِ لِبَاسِ زَرہِ وَ غِيْرہ پِيْنِ كَر آپ تِيَارِ ہو گئے اِسْ وَقْتِ صَحَابہ كُو اَحْسَاسِ ہُوا كِي آپ مُجْبُور اِيْنِي رَاے كِي بَر خِلَافِ مَدِيْنہ سِيْ بَاہِرِ نَكْلِ كَر لُڑنے پَر تِيَارِ ہوئے ہِيْسِ، بَعْضِ صَحَابہ نے عَرْضِ كِيَا كِي يَارِ سُولِ اللہِ ﷺ اَلْمُرَّ اُور آپ مَدِيْنہ مِيْنِ رُہ كَر دِفَاعِ كَر نَا پِنْدِ فَر مَاتے يِہِيْسِ تُو اِيْسِيَا يِہِي سِيْجئے۔ مگر آپ ﷺ نے جَوَابِ دِيَا كِي نَبِيْ جَسْبِ حَرْبِ لِبَاسِ پِيْنِ لِيْتَا ہِہِ تُو اِسْ كِي لِيْے اَلْاَقِنِ نِيْسِ كِي وَہِ اللہ كِي فَيْصَلہ كِي بَغِيْرِ واپسِ ہو يَا لِبَاسِ اِتَارے۔

اِيْكَ ہزار جَاہِدِ آپ كِي سَاتھ نِكَلے، مگر مَقَامِ شَوْطِ پَر پَنچ كَر مَعْدِ اللہِ بِنِ اَبِيْ اِيْنِ تِيْنِ سُوْسَاتھِيُوْ كُو لے كَر عِيْنِ اِسْ وَقْتِ جَسْبِ كِي دُونُوْ اَشْكُر اَمْنِے سَامْنِے تھے، يِہِ كہہ كَر اَلْگِ ہو گِيَا كِي جَسْبِ ہِمَارِيْ بَاتِ يِہِي نِيْسِ مَانِي گِي تُو خَوَاہِ خَوَاہِ ہِمِ اِيْنِي جَانِ كِيُوْ گِنَاوِيْسِ؟ عَبْدِ اللہِ مَنَافِقِ كِي بَرِوقَتِ اِسْ حَرْكَتِ سِيْ اَضْطِرَابِ كَا بَحْثِيْلِ جَانَا اِيْكَ فِطْرِيْ بَاتِ تھِي، حَتِي كِي بَنُو سَلْمَہِ اُور بَنُو حَارِثِ كِي لُوكِ اِيْسِيْ دِلِ شَكْسَتِ ہوئے كِي اَنْبُوْ كِي نِيْ بِيْہِي واپسِ جَانے كَا ارادہ كَر لِيَا تھَا، پھر اَكَا بَرِ صَحَابہ كِي كُوششُوْ سِيْ يِہِ اَضْطِرَابِ رَفْعِ ہو گِيَا، اِنْ بَاتِي مَاندہ سَاتِ سُوَا فَر اَكِي سَاتھ نَبِيْ ﷺ آگے بڑھے اُور اُحْدِ كِي پِيَاڑِي كِي دَامِنِ مِيْنِ مَدِيْنہ مَنُورہ سِيْ تَقْرِيْبًا چَارِ مِيْلِ كِي فَاصِلہ پَر اِيْنِي فُوجِ كُو اِسْ طَرَحِ صَفِ آ رَا كِيَا كِي اُحْدِ پِيَاڑِ پِشْتِ پَر تھَا، اُور قَرِيْشِ كَا اَشْكُر سَامْنِے پِيْہُو مِيْنِ صَرَفِ اِيْكَ دَرہ تھَا جَسْبِ سِيْ اِيْچَا نَكِ

حملہ کا خطرہ ہو سکتا تھا، وہاں آپ نے عبداللہ بن جبیر کی زیر قیادت پچاس تیر انداز بھیج دیئے اور ان کو تاکید کر دی کہ ہمارا خواہ مخواہ کچھ بھی انجام نہ ہو، ہم ہارس یا جیتیں تمہاری جگہ مت چھوڑنا اس کے بعد جنگ شروع ہوئی۔

قریش بڑے اجتماع کے ساتھ میدان میں اترے، ان کی تین ہزار کی جمعیت تھی جن میں سات سو زبردست فوج تھے وہ سو گھوڑ سوار باقی شہسوار تھے قبیلوں کے بڑے بڑے سردار تھے، بہت بڑھانے اور جوش دلانے کے لیے عورتیں بھی شریک لشکر تھیں، ہاتھوں میں باجے لیے پر جوش ترانے گاتی جاتی تھیں، اور مقتولین بدر کے انتقام پر عزیمتوں، قمریوں کو ابھارتی تھیں۔ اسلامی فوج اس کے مقابلہ میں کل ایک ہزار سے بھی کم تھی اور سامان کی کیفیت یہ تھی کہ علاوہ آپ ﷺ کی سواری کے فوج میں صرف ایک گھوڑا اور تھا۔

ابتداءً مسلمانوں کا پلہ بھاری رہا یہاں تک کہ مقابلہ کی فوج میں اتنی پھیل گئی، لیکن اس ابتدائی کامیابی کو کامل فتح تک پہنچانے کے بجائے مسلمان مال غنیمت حاصل کرنے کی فکر میں لگ گئے، اور جن تیر اندازوں کو آپ ﷺ نے عقب کی حفاظت کے لیے بھیجا تھا انہوں نے جو دیکھا کہ دشمن کے پیچھے اکٹھے ہوئے اور وہ بھاگ نکلا ہے اور غنیمت لٹ رہی ہے تو وہ بھی اپنی جگہ چھوڑ کر مال غنیمت کی طرف لپکے، حضرت عبداللہ بن جبیر نے ان کو نبی ﷺ کا تاکید کی حکم یاد دلایا، بہت روکا مگر چند آدمیوں کے سوا کوئی نہ رکھا، اس موقع پر خالد بن ولید نے جو اس وقت لشکرِ غار کے رسالہ کی ممان کر رہے تھے بروقت فائدہ اٹھایا اور پہاڑ کا چکر کاٹ کر پہلو کے درو سے حملہ کر دیا عبداللہ بن جبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس حملہ کو روکنے کی کوشش کی مگر مدافعت نہ کر سکے، اور یہ سیلاب لپکا لپکا مسلمانوں پر ٹوٹ پڑا دوسری طرف بھاگا ہوا دشمن بھی پیٹ آیا اس طرح لڑائی کا پانسہ ایک دم پلٹ گیا، اور مسلمان غیہ متوقع صورت حال سے اس قدر مہاسیمہ ہوئے کہ ایک بڑا حصہ پرانگندہ ہو کر بھاگ نکلا تاہم چند بہادر صحابہ ابھی تک میدان میں ڈٹے ہوئے تھے، اتنے میں ہمیں سے یہ افواہ اڑی کہ نبی ﷺ شہید ہو گئے، اس خبر نے صحابہ کے رہنے سب کو اس بھی گم کر دیئے اور باقی ماندہ لوگ بھی بہت کم رہ گئے۔ اس وقت آپ ﷺ کے گرد صرف دس جاں نثار صحابہ رہ گئے تھے، اور آپ ﷺ خود زخمی ہو چکے تھے، شکست کی تکمیل میں کوئی کسر باقی نہیں رہی تھی، لیکن عین وقت پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ زندہ و سلامت ہیں چنانچہ وہ ہر طرف سے سمتِ آپ کے گرد جمع ہو گئے اور آپ کو سلامت پہاڑ کی طرف لے آئے۔ لیکن اس موقع پر یہ معمہ باقی رہا اور ان تک معمہ ہی ہے جو مل طلب ہے کہ وہ کیا چیز تھی کہ کفار مکہ خود بخود واپس ہو گئے؟ مسلمان اس قدر پرانگندہ ہو چکے تھے کہ ان کا دوبارہ مجتمع ہو کر جنگ کرنا مشکل تھا اگر غدار اس فتح کو کمال تک پہنچانے پر اصرار کرتے تو بظاہر ان کی کامیابی بعید نہ تھی۔ مگر نہ معمہ وہ کس طرف نہ آپ ہی آپ میدان چھوڑ کر بھاگے اور واپس چلے گئے؟

اَذْهَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْسَلَا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔ اس آیت میں اشارہ ہوسکتا ہے اور بنو نضار کی طرف ہے ان دونوں قبیلوں کا تعلق اوس اور خزرج سے تھا۔ مسلمانوں نے جب دیکھا کہ ایک طرف تین ہزار ہیں اور دوسرے صرف سات سو ہیں اور اسلحہ کے اعتبار سے بھی مسلمان، اہل مکہ کے مقابلہ میں نسبتہ جیسے تھے تو

مسلمانوں کے دل ٹوٹنے لگے تو اس وقت اللہ کے رسول ﷺ نے بذریعہ وحی یہ کلمات ارشاد فرمائے: مومنوں کو اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہئے آخر اس سے پہلے جنگ بدر میں اللہ تمہاری مدد کر چکا تھا۔ حالانکہ اس وقت تم بہت کمزور تھے لہذا تم کو چاہئے کہ اللہ کی ناشکری سے بچو، امید ہے کہ اب تم شکر گزار بنو گے۔

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ (الآیۃ) مسلمان بدر کی جانب محض قریش کے قافلہ پر جو غیر مسلح تھا چھاپے مارنے نکلا تھا اس لیے کہ قریش مکہ نے یہ طے کیا تھا کہ اس قافلہ کی تجارت سے جو آمدنی ہوگی وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاری میں صرف کی جائے گی اسی غرض کے پیش نظر اہل مکہ نے اس قافلہ کی تجارت میں زیادہ سے زیادہ سرمایہ لگانے کی کوشش کی تھی، اسی لیے مسلمانوں نے اس قافلہ پر چھاپے مار کر پورا مال ضبط کرنے کی کوشش کی اور یہ جنگی اصول کے عین مطابق ہے اور موجودہ دور میں بھی یہی سب کچھ ہوتا ہے، بلکہ صرف یہاں بنا کر لوگوں اور حکومتوں کے غیر جنگی سامان کو جنگی سامان بنا کر ضبط کر لیا جاتا ہے۔

غزوہ بدر کا خلاصہ اور اس کی اہمیت:

بدر، مدینہ منورہ سے جنوب مغرب میں تقریباً بیس میل کے فاصلہ پر ایک کنویں کا نام ہے دراصل یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کی ملکیت تھا اسی شخص کے نام سے اس کنویں کا نام بھی بدر ہو گیا، اس وقت اس کو اہمیت اس لیے حاصل تھی کہ یہاں پانی کی افراط تھی ساحل، بحر احمر سے ایک منزل پڑاؤ اور منڈی کا نام ہے یہ مقام شام، مدینہ اور مکہ کی سڑکوں کا ترابا تھا اور قریش کے تجارتی قافلے اسی راستہ سے آمد و رفت کرتے تھے۔ توحید اور شرک کے درمیان یہیں سے پہلا معرکہ ۷/۱ رمضان بروز جمعہ ۲ھ مطابق ۱۱/۱ مارچ ۶۲۳ء کو پیش آیا تھا۔ اس غزوہ نے دنیا کی تاریخ میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا۔ فرنگی مورخوں نے بھی اس کی اہمیت کا اقرار کیا ہے۔ ہسٹورینس ہسٹری آف دی ورلڈ میں ہے ”فتوحات اسلامی کے سلسلہ میں جنگ بدر انتہائی اہمیت رکھتی ہے“ جلد ۸ ص ۱۲۲ (ماجدی) اور امریکی پریسیس ہٹی (HATTI) کی ”ہسٹری آف دی عربس“ میں ہے، یہ اسلام کی سب سے پہلی فتح عظیم تھی۔ (ص ۱۱۷)

مشرکین مکہ کے لشکر کی تعداد اور ان کے مسلح ہونے کی صورت حال کو سکر مسلمانوں کی صفوں میں گھبراہٹ اور تشویش اور جوش کا ملاملا در عمل ہونا ایک قدرتی بات تھی اور ہوا بھی، اور انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا، اور فریاد کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک ہزار فرشتے اتارے اور مزید کا یہ وعدہ کیا کہ اگر تم صبر و تقویٰ پر قائم رہے تو فرشتوں کی یہ تعداد پانچ ہزار کر دی جائے گی۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ مشرکین کا جوش و غضب برقرار نہ رہ سکا اس لیے حسب بشارت تین ہزار فرشتے اتارے گئے اور پانچ ہزار کی تعداد پوری کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئی اور بعض منسین کہتے ہیں کہ یہ مقدار پوری کی گئی فرشتوں کو نازل کرنے کا مقصد براہ راست لڑائی میں حصہ لینا نہیں تھا بلکہ محض حوصلہ افزائی مقصود تھی ورنہ اگر فرشتوں کے ذریعہ مشرکوں کو ہلاک کرنا ہوتا تو اتنے فرشتے نازل

کرنے کی ضرورت نہیں تھی ایک فرشتہ ہی سب کو تم کر دیتا۔ ایک فرشتہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت اوطی علیہ السلام کی پوری ہمتی و جس جس کے باب کر دیا تھا، چونکہ یہ جہاد کا مسئلہ تھا اور جہاد انسانوں ہی کو کرنا ہوتا ہے کہ وہ اجر و ثواب کے مستحق ہو کیس فرشتوں کا کام صرف ہمت افزائی اور حوصلہ بڑھانا تھا جو پورا ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا زُفَرًا مُضَعَفَةً سَابِ وَذَوْنِهَا بِالْأَسْبَابِ عِنْدَ خَلْفِ الْأَحْصَى وَتُخْرُوا
النَّصَبِ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَزَكَّ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ إِنْ نَعِدْنَاكُمْ
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ
أَي كَعْرِضِهَا نِيَّوَصَلَتْ أَعْدَابُهَا فِي الْأُخْرَى وَالْعَرْضُ النَّمْعَةُ أُعِدَّتْ لِلْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ يَعْمَلُ الطَّاعَاتِ وَيَرْفُضُ
الْمَعْصِيَةِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ فِي ضَعْفِ اللَّهِ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ أَيْ السَّرِّ وَالْغَمِّ وَالْكُفْرِ الْغَيْظُ الْكَفَرُ سَبَّ
اِمْتِنَانَهُ مَعَ الْفُتُورَةِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ سَبَّ طَمَعِهِ أَيْ التَّارِكِينَ عَنِّيهِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ سَبَّ
الْأَفْعَالِ أَيْ يُحِبُّهُمْ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ذَنِبَ فَنَجَّاهُ كَانَ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ سَبَّ ذُنُوبَهُ كَقَوْلِهِ دَكَرُوا اللَّهَ أَيْ
وَعِنْدَهُ فَاسْتَغْفَرُوا وَالذُّنُوبُ وَمَنْ أَيْ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ سَبَّ كَلِمَةً يَصِرُّوْنَ لَا يَدِينُوا عَلَى مَا فَعَلُوا مِنْ
أَفْعَالِ غَاثَةٍ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَيْ أَلَّذِي أَسْأَلُ نَفْسِي سَبَّ أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّةٍ
مَّجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ حَالٍ مُّتَدَوِّرَةٍ أَيْ مُتَدَوِّرِينَ الْخُلُودُ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهُ وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ
بِالطَّاعَةِ بِهَذَا الْأَخْرُوزِ فِي بَزْنَةِ أَحَدٍ قَدْ خَلَّتْ وَخَسَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سَنَ طَرَائِقِ فِي الْكُفْرِ بِأَمْنِهَا سَبَّ
أَعْدَابُهَا فَيَسِيرُوا فِيهَا الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ الرَّسُولُ أَيْ أَخْرَافِهِ
مِنْ الْهَلَاكِ فَلَا تَخْزَنُوا عَلَيْهِ فَإِنَّ أَمْرَهُمْ لَوْفَتِهِ هَذَا الْقُرْآنُ بَيَانٌ لِلنَّاسِ كُنْهِهُ وَهُدًى
لِّلْخَلَائِقِ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ سَبَّ فِي الْكُفْرِ وَلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا صَبَّحَكُمْ بِأَخْبَرِ
وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ بِالْعِلَّةِ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حَقًّا وَحَقًّا دَلَّ عَلَيْهِ مَخْفُوفٌ مَا قَوْلُهُ إِنْ يَمْسَسْكُمْ
يَحْزَنَكُمْ بِأَخْبَرِ قَدْ فَتَحَ الْقَافَ وَخَسَّهَا جَهْدٌ مِنْ خَرَجَ وَخَوَّهْ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الْكُفْرَ قَدْ مِثْلُهُ سَبَّ
وَبَلَكَ الْأَيَّامُ نَدَاوَلَهَا تَحْرِفُ بَيْنَ النَّاسِ يَوْمًا تَرْفُوهُ وَيَوْمًا أُخْرَى تَتَعَفَوُا وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ عَنْهُمْ هُمُورُ الَّذِينَ آمَنُوا
أَخْبَرُوا فِي إِيْمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِهِ وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ يَكْفُرُ بِهِمْ بِالْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ
الْكَافِرِينَ أَيْ يُعَذِّبُهُمْ وَيَنْعِمُ بِهِ عَلَيْهِمْ السُّدْرُوحُ لَيَمَحُصَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا يُطَهِّرُكُمُ مِنَ الذُّنُوبِ
بِمَا يَحْسَبُنَهُ وَيَمَحُصُ نَهَيْتُ الْكَافِرِينَ أَمْرٌ بَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ عَنْهُمْ هُمُورُ فِي الشُّدْرَةِ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ فِيهِ حُدُوفَ الْأَنْثَى

فِی الْاَضَلِّ السَّوْتِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوَهُ ۚ حَيْثُ قُلْتُمْ لَنَا يَوْمًا كَيْفُومَ بَذَرِ لِسَنَّا لِمَا نَالِ شُبُهَانًا ۚ فَقَدَرَا لَيْتُمُوهُ ۚ اِی سَنِبَهُ وَبُيُو الْحَزْبِ ۚ وَ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ اِی بُحْرَاءُ تَسْأَلُنُوْنَ النِّحَالِ كَنْفٌ مِّنْ فِیْهِ اَنْتُمْ تَنْتَبِهْنَ۔

ترجمہ: اے ایمان والو! یہ بڑھتا چڑھتا سود کھانا چھوڑ دو (مُضْعَفَةُ) الف اور بغیر الف دونوں طریقوں پر ہے۔

اس طور پر کہ مدت پوری ہونے پر مالی مطالبہ بڑھا دو۔ اور مطالبہ میں مہلت دے دو۔ (اکل رہا) کو ترک کر کے اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ اور اس آگ سے ڈرو جو (اصلہ) کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے کہ تم کو اس میں عذاب دیا جائے

اور اللہ اور رسول کی اطاعت کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے اور اپنے رب کی مغفرت اور جنت کی طرف دوڑو کہ جس کی وسعت زمین و آسمان ہیں (سَارِعُونَ) میں قبل السین واو اور یدون واو دونوں (قرائن) ہیں۔ یعنی (جنت کی وسعت) ان دونوں کی

وسعت کے مانند ہے اگر ایک دوسرے کے ساتھ ملا لیے جائیں، اور "عرض" کے معنی وسعت کے ہیں، عمل اطاعت اور ترک معاصی کر کے جو اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے تیار کی گئی ہے یہ وہ لوگ ہیں جو فراغت اور تنگی (دونوں حالتوں) میں اللہ کی

اطاعت میں خرچ کرتے ہیں، (یعنی فراغ دتی اور تنگ دتی میں خرچ کرتے ہیں) اور غصہ کو پی جانیوالے ہیں یعنی قدرت کے باوجود غصہ کو ضبط کرنے والے ہیں اور جن لوگوں نے ان پر ظلم کیا ہے ان کو درگزر کرنے والے ہیں یعنی اس کی سزا کو ترک کرنے

والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان اعمال کے ذریعہ نیکو کاروں سے محبت کرنے والا ہے یعنی ان کو ثواب عطا کرنے والا ہے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کوئی ناشائستہ حرکت یعنی ناپسندیدہ برائی کر بیٹھتے ہیں، مثلاً زنا یا زنا سے کم مثلاً بوسہ کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کر بیٹھتے ہیں

تو اللہ کو یعنی اس کی وعید کو یاد کر لیتے ہیں اور اپنے گناہوں سے معافی طلب کرنے لگتے ہیں اور اللہ کے سوا کون گنہوں کو معاف کر سکتا ہے؟ اور یہ لوگ اپنے کیے پر اذ نہیں جاتے بلکہ اس سے باز آ جاتے ہیں حال یہ ہے کہ وہ اس کی (قباحت) کو جانتے ہیں

کہ ان سے جو حرکت سرزد ہوئی ہے وہ گناہ ہے ایسے لوگوں کی جزاء ان کے پروردگار کی طرف سے مغفرت ہے اور ایسے باغات ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی ان میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے جب ان میں داخل ہو جائیں گے (خلیل دیں) حال

مقدور ہے یعنی ان کے لیے ان باغوں میں رہنا مقدر کر دیا گیا ہے، اطاعت گزاروں کے لیے یہ بہترین اجر ہے اور شکست احد کے بارے میں (آئندہ آیت) نازل ہوئی، تم سے پہلے بھی کفار کو مہلت دینے اور پھر گرفت کرنے کے واقعات گزر چکے ہیں تو

اے مومن! زمین میں چلو پھرو اور رسولوں کی تکذیب کرنے والوں کے انجام میں غور کرو یعنی ان کا انجام ہلاکت ہی ہوا۔ لہذا تم ان کے (وقتی) غلبہ سے کبیدہ خاطر نہ ہو میں ان کو (ان کی ہلاکت) کے وقت تک مہلت دے رہا ہوں۔ یہ قرآن تمام لوگوں

کے لیے بیان ہے۔ اور ان میں سے پرہیزگاروں کے لیے گمراہی سے ہدایت اور نصیحت ہے اور نہ ہمت بارو یعنی کفار کے مقابلہ میں قتال میں کمزور نہ پڑو۔ اور احد میں جو کچھ تم کو پیش آیا اس سے غم زدہ نہ ہو اور اگر تم صحیح معنی میں مومن رہے تو ان پر فتنہ حاصل

کر کے تم ہی غالب رہو گے اور جواب شرط پر مجموعہ ماقبل یعنی (فسیر واولاتھنوا الخ) دلالت کرتا ہے یعنی اگر تم احد میں زخمی ہوئے (فَرَح) میں قاف کے فتح کے ساتھ اور اس کے ضمہ کے ساتھ۔ زخم وغیرہ کی تکلیف۔ تو بدر میں کفار کو بھی اسی قسم کا زخم لگ چکا ہے اور ہم ان ایام کو لوگوں کے درمیان الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں (یعنی) اول بدل کرتے رہتے ہیں، ایک دن ایک فریق کے حق میں اور دوسرے دن دوسرے فریق کے حق میں، تاکہ لوگ عبرت حاصل کریں۔ (ثَلَسْتُ اُحَد) اس لیے بھی کہ مخلص مومنوں کو دوسروں (غیر مخلصوں) سے ممتاز کر کے ظاہر کر دے اور تم میں سے بعض کو شہادت عطا فرمائے اور بذریعہ شہادت ان کو اعزاز بخشے۔ اللہ تعالیٰ ظالموں یعنی کافروں سے محبت نہیں کرتا یعنی ان کو سزا دے گا۔ اور ان پر جو کچھ انعام کیا جاتا ہے وہ ذہیل ہے۔ اور تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس تکلیف کے ذریعہ جو ان کو پہنچی گناہوں سے پاک و صاف کر دے اور کافروں کو ہلاک کر دے شاید تم اس خیال میں ہو کہ جنت میں داخل ہو گے حالانکہ ابھی اللہ تعالیٰ نے تم میں سے علم ظہور کے طور پر ان لوگوں کو جانا نہیں کہ تم میں سے جہاد کرنے والے کون ہیں؟ اور تکالیف میں صبر کرنے والے کون ہیں؟ جنگ سے پہلے تو تم موت کی آرزو کر رہے تھے، اصل میں ایک تاء کو حذف کر کے۔ جب تم نے کہا تھا کہ کاش ہمارے لیے بھی یوم بدر کے مانند ہوتا تاکہ ہم بھی وہ حاصل کرتے جو شہداء بدر نے حاصل کیا سو تم موت کو یعنی اس کے سبب کو کہ وہ حرب ہے کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے یعنی شکست کے اسباب میں غور و فکر کر رہے تھے کہ یہ شکست کن اسباب کی وجہ سے ہوئی، یعنی تم کیوں شکست کھا گئے؟

تحقیق و تکرید فی تسمیہ و تفسیر آیات

قَوْلُهُ: كَعْرِضِهِمَا، اس میں اشارہ ہے کہ حرف تشبیہ اور مضاف محذوف ہے۔

سُؤَالٌ: مضاف محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابٌ: تاکہ جنت کی وسعت کی تشبیہ ارض و سماوات کے ساتھ صحیح ہو جائے، اس لیے کہ عرض جنت مقولہ کم متصل یعنی مقدار سے ہے اور ارض و سماوات مقولہ جوہر سے ہے حالانکہ جواز تشبیہ کے لیے مقولہ کا متحد ہونا ضروری ہے، اور جب عرض محذوف مان لیا تو دونوں یعنی مشبہ اور مشبہ بہ مقولہ کم متصل سے ہو گئے۔ لہذا تشبیہ درست ہو گئی۔

قَوْلُهُ: بِمَادُونِهِ، اس حذف کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ عطف درست ہو جائے کیونکہ عطف کے لیے مغایرت ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: اِی وَعَبْدِهِ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کا جواب ہے کہ اللہ کے ذکر سے استغفار ہی مراد لینا ضروری نہیں ہے۔

جَوَابٌ: ذکر سے مراد اس کی وعید کا ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مَقْدَرَةٌ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ، حال کے لیے مقارنت یعنی حال اور ذوالحال کا زمانہ متحد ہونا ضروری ہے،

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیْحُ

رابطہ: چونکہ غزوہٴ احد میں نہ کامی کا بڑا سبب رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی اور عین کامیابی کے موقع پر مال کی طمع سے مغلوب ہو جانا تھا۔ اس لیے اللہ رب العزت نے اس حالت کی اصلاح کے لیے زر پرستی اور ناجائز طریقہ سے زراعت و زری کے سرچشمہ پر بند باندھنا ضروری سمجھا۔ اور حکم دیا کہ سود خوری سے باز آ جاؤ جس میں انسان رات دن اپنے نفع کے بڑھنے اور چڑھنے کا حساب لگاتا رہتا ہے اور جس کی وجہ سے انسان کے اندر مال کی حرص بے حد بڑھ جاتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بِالرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً. أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً کی قید حرمت کے لیے بطور شرط کے نہیں ہے، بلکہ واقع کی رعایت کے طور پر ہے یعنی زمانہ جاہلیت میں ایسا کرتے تھے اس لیے أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً کی قید بیان واقعہ کے لیے ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ رائج تھا کہ جب ادائیگی کی مدت آ جاتی اور ادائیگی ممکن نہ ہوتی تو مدت میں مزید اضافہ کے ساتھ سود میں بھی اضافہ ہوتا چلا جاتا۔ جس سے سود کی رقم بڑھ کر کہیں سے کہیں پہنچ جاتی اور ایک نام آدمی کے لیے اس کی ادائیگی ناممکن ہو جاتی، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آگ سے ڈرو کہ جو درحقیقت کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے، اس میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ اگر تم سود خوری سے باز نہ آئے تو یہ سود خوری تم کو کفر تک پہنچا سکتی ہے کیوں کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ محاربہ ہے۔

سود خوری کے نقصانات:

سود خوری جس سوسائٹی میں موجود ہوتی ہے اس کے اندر سود خوری کی وجہ سے دو قسم کے اخلاقی امراض پیدا ہوتے ہیں ① سود لینے والوں میں حرص و طمع، بخل و خود غرضی اور ② سود دینے والوں میں نفرت اور غصہ اور بغض و حسد۔

انفاق فی سبیل اللہ کے فوائد:

سود خوری سے جو اوصاف فریقین میں پیدا ہوتے ہیں اس کے بالکل برعکس انفاق فی سبیل اللہ سے فیاضی، ہمدردی، فراخ دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، کون نہیں جانتا کہ ان دونوں صفات کے مجموعوں میں سے پہلا مجموعہ بدترین اور دوسرا مجموعہ بہترین ہے۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ کسٹ خوشحالی میں ہی نہیں، تنگ دستی کی حالت میں بھی خرچ کرتے ہیں یعنی ہر حال اور ہر موقع پر خرچ کرتے ہیں، اور انتقام پر قدرت ہونے کے باوجود زیادتی کو معاف کر دیتے ہیں اور غصہ کو ضبط کر جاتے ہیں۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً رَأَوْا فِيهَا مُثْقَلَةٌ كَيْفَ يَمُوتُ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُتَّقِينَ
الْمُتَّقِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً رَأَوْا فِيهَا مُثْقَلَةٌ كَيْفَ يَمُوتُ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُتَّقِينَ

فَذَلَّحِلْتُ مِنْ قِبَلِكُمْ لُغْنًا يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُتَّقِينَ
فَذَلَّحِلْتُ مِنْ قِبَلِكُمْ لُغْنًا يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُتَّقِينَ

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا وَكُنْتُمْ تُخَالِفُونَ بِهَا أَمْرَكُمْ
وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا وَكُنْتُمْ تُخَالِفُونَ بِهَا أَمْرَكُمْ

وَنَزَلَ فِي رَبِّهِمْ لَمَّا أَسْنَىٰ إِلَىٰ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْ وَقَالَ لَهُمَا السَّامِعُونَ أَنْ كَرِهَ
وَنَزَلَ فِي رَبِّهِمْ لَمَّا أَسْنَىٰ إِلَىٰ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْ وَقَالَ لَهُمَا السَّامِعُونَ أَنْ كَرِهَ

ترجمہ: اور آئندہ آیت صحابہ کے بارے میں اس وقت نازل ہوئی جب یہ بات مشہور ہوئی کہ محمد ﷺ شہید کر دیئے گئے، اور صحابہ (مخلصین) سے منافقین نے کہا اب جب کہ محمد ﷺ قتل کر دیئے گئے تو اپنے (سابق) دین کی طرف پلٹ جاؤ تو (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولُ الْيَحْيٰ) نازل ہوئی۔ اور محمد تو بس ایک رسول ہیں، اور ان سے پہلے اور بھی رسول گزر چکے ہیں سو اگر یہ وفات پا جائیں یا قتل ہو جائیں تو کیا تم اگلے پاؤں واپس چلے جاؤ گے؟ یعنی کفر کی طرف پلٹ جاؤ گے؟ اور آخری جملہ استفہام انکاری کے محل میں ہے۔ یعنی وہ موجود نہیں تھے (کہ اس کی موت کی وجہ سے) تم پلٹ جاؤ اور جو کوئی اگلے پاؤں (کفر کی طرف) پلٹ جائے گا تو وہ اللہ کا کچھ بھی نقصان نہ کرے گا بلکہ خود اپنا نقصان کرے گا۔ اور اللہ مقرر ہے اس کی نعمتوں کے شکر گزاروں کو ثواب کی صورت میں اچھا صلہ دے گا۔ اور ممکن نہیں کہ کوئی جاندار مقررہ وقت پر فتنائے الہی کے بغیر مر جائے (کتاباً) مصدر ہے یعنی اللہ نے موت کا وقت مقرر رکھ دیا ہے۔ موت نہ مقدم ہوتی ہے اور نہ مؤخر پھر تم کیوں ہمت بارگئے؟ ہمت کا بارنا موت کو نہیں مال سکتا، اور ثابت قدمی حیات کو ختم نہیں کر سکتی، اور جو شخص اپنے عمل سے دنیا کا فائدہ چاہتا ہے۔ یعنی دنیا کا صلہ چاہتا ہے تو ہم اس میں سے جو اس کی قیمت میں ہوتا ہے اس کو دیدیتے ہیں اور جو آخرت کا نفع چاہتا ہے تو ہم اس کو اس کا ثواب دیں گے اور ہم عقیقہ شکر گزاروں کو صلہ دیں گے اور کتنے ہی نبی قتل کیے جا چکے ہیں اور ایک قراءت قاتل ہے اور فاعل اس کی خمیر ہے، کہ ان کے ساتھ میں بہت سے اللہ والے تھے۔ مَعْدُ، خبر ہے اور ربیبوں کثیر، اس کا مبتدا ہے۔ بڑی جماعت۔

دوسرا ترجمہ: اور بہت سے نبیوں کے ہم رکاب ہو کر بہت سے اللہ والے جہاد کر چکے ہیں۔ جو کچھ انہیں رزم اور ان کے انبیاء، و اسحاب کا قتل اللہ کی راہ میں پیش آیا۔ اس سے نہ تو انہوں نے ہمت باری اور نہ وہ جہاد میں کمزور پڑے۔ اور نہ وہ اپنے دشمن سے دے جیسا کہ تم نے کیا جب مشہور ہو گیا کہ آپ ﷺ شہید کر دیئے گئے۔ اور اللہ تعالیٰ مصیبتوں پر صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے یعنی ان کو اجر دیتا ہے ان کے نبی کے قتل کے وقت ان کی ثابت قدمی اور صبر کے باوجود ان کی دعاء تو بس اتنی تھی کہ وہ دعاء کرتے رہے کہ اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور ہمارے معاملہ میں ہماری زیادتیوں یعنی ہمارے حد سے تجاوز کرنے کو معاف کر دے یہ ظاہر کرنے کے لیے جو چہ ان کو پیش آیا ہے وہ ان کی بد امتالیوں کی وجہ سے ہے اور اپنی کس نفسی کو ظاہر کرنے کے لیے تھا۔ اور جہاد میں قوت دے کر ہم کو ثابت قدم رکھ اور ہم کو کافروں پر غلبہ عطا فرما سو اللہ نے ان کی دنیا کا بھی عوض دیا یعنی نصرت اور غنیمت، اور آخرت کا بھی عمدہ بدلہ دیا۔ اور وہ جنت ہے، اور ثواب کا حسن، استحقاق سے بڑھ کر عطا کرنا ہے، اور اللہ نبیوں کا روں سے محبت رکھتا ہے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: الْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ الِاسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي. مطلب یہ ہے کہ اَفَإِنْ مَاتَ، پر جو ہمزہ استفہام و اُصل ہے وہ در اُصل اِنْقَلَبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ۔ پر داخل ہے اور یہی مَحَلُّ اسْتِفْهَام ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے ”اَلْاِنْقَلَبْتُمْ عَلٰی اَعْقَابِكُمْ اِنْ مَاتَ اَوْ قُبِلَ الْخ“ ای لاینبغی منکم الانقلاب والارتداد لان محمداً ﷺ مَبْلَغٌ لَا مَعْقُوْدٌ۔ لہذا اب یہ اعتراض واقع نہیں ہوگا کہ موت اور قتل سے سوال کیا معنی؟

قَوْلُهُ: بِقَضَائِهِ. اِذْنٌ كِي تَفْسِيرُ قَضَاءٍ تے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے۔

يَكُوْنُ: مَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ، سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی موت اس کے اختیار میں ہے اس لیے کہ موت کی نسبت نفس کی طرف کی گئی ہے۔

جَوَابُ: اِذْنٌ بِمَعْنَى تَضَاءٍ ہے۔

قَوْلُهُ: مَصْدَرٌ، یعنی کتاباً مفعول لہ نہیں ہے اس لیے کہ مفعول لہ کی صورت میں معنی درست نہیں۔ کتاباً مفعول مطلق برائے تاکید ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ”كَتَبَ الْمَوْتُ كِتَاباً مُّوَجَّلاً“ مُّوَجَّلاً کتاباً کی صفت ہے اور ابن عطیہ نے منصوب علی التثنیہ کہا ہے۔

قَوْلُهُ: جَزَاءٌ. یہ ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: اس شبہ کا جواب ہے کہ ثواب کا اطلاق اجر دینا پر نہیں ہوتا ثواب کا اطلاق تو اجر آخرت پر ہوتا ہے۔

جَوَابُ: کا حاصل یہ ہے کہ ثواب بمعنی جزاء ہے جس کا اطلاق اجر آخرت اور صلہ دنیا دونوں پر ہوتا ہے۔ خاص بول کر عام مراد ہے۔

قَوْلُهُ: فَيُهِمَا، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثواب کی اضافت دنیا کی طرف اضافت مظرف الی الطرف ہے۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا ہے کہ دنیا ثواب کا نہ فاعل ہے اور نہ مفعول لہذا ثواب کی اضافت دنیا کی طرف کیا معنی؟

بَعْضُ: بعض نسخوں میں جزاء منہا کے بجائے جزاء فیہا ہے جو زیادہ صحیح ہے مذکورہ تشریح جزاء فیہا کے نسخہ کے مطابق کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: تَمَّائِنْ یہ در اُصل اَتَى تھا، اس پر کاف تشبیہ داخل کیا نون، نونِ تنوین ہے خلاف قیاس اس کو باقی رکھا ہے، تَمَّائِنْ بمعنی کم خبریہ برائے تثنیہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَعَهُ، خبر مقدم ہے اور رَبِّیُّون، مبتداء موخر ہے، مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا الْخ، قَوْلُهُمْ، تَمَّائِنْ کی خبر مقدم اور اَنْ قَالُوْا ابتداء و مل مصدر ہو کر تَمَّائِنْ کا اسم مؤخر

ہے، ابن کثیر اور عاصم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قَوْلُهُمْ“ کو کان کے اسم ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھنا اس صورت میں ”اَنْ“ قالوا ” کان کی خبر ہوگی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاعقاب جمع عقب، ایڑہیں، لئے پاؤں واپس ہونا، راہ فرار اختیار کرنا، قصر موصوف علی الصفت فی اللغة: الحبس، وفی الاصلاح تخصیص احد الامرين على الآخر ونفبه عما عداہ. وهو یقع للموصوف علی الصفة وبالعکس، والآیة من النوع الاول، ای قصر الموصوف علی الصفة بالاضافة۔ یعنی محمد ﷺ صفت رسالت پر ہی مقصور ہیں موت کی طرف متعدی نہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم آپ کو بعد عن الہدایہ سمجھتے تھے اور آپ کی جدائی کو امر عظیم سمجھتے تھے تو وہ کیا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آپ کے لیے دو وصف ثابت کیے، الرسالۃ، وعدم الہدایہ، پھر تخصیص کے ذریعہ وصف رسالت پر مقصور کر دیا۔

قَوْلُهُ: رَبِّیُّوْنَ۔ التذوالے۔ خدا پرست، بزاروں، جماعتیں، یہ ربی کی جمع ہے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے معنی جماعتوں کے کیے ہیں۔ بقول قاضی بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ ربیۃ کی طرف بطور مبالغہ منسوب ہے جس کے معنی جماعت کے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، مجاہد اور قتادہ نے ربیون کثیر، کے معنی جماعت کثیر، بیان کیے ہیں، صاحب جلالین نے بھی جموع کثیر، کہہ کر اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے، کلن کا قول ہے کہ ربیۃ دس ہزار کا ہوتا ہے۔

(لغات القرآن، ملخصاً)

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ، محمد (ﷺ)، نام مبارک قرآن میں پہلی مرتبہ آیات، اس کے لفظی معنی ہیں وہ شخص جس کی مدح بہت زیادہ دیار بار کی جائے۔ یا جو صفات حسنہ کا مجموعہ ہو۔ آپ ﷺ کی بعثت سے قبل اس نام کا رواج بہت کم تھا، علامہ ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی المتوفی ۲۴۵ھ نے کل سات آدمیوں کے نام گنائے ہیں۔ (کتاب المعثر، بحوالہ ماجدی) ان میں سے ایک شخص محمد بن سفیان بن عثام کی بابت لکھا ہے کہ اس کے والد نے ایک شامی راہب سے یہ سن کر کہ آئندہ پیغمبر کا نام محمد ہوگا یہ نام اپنے لڑکے کا رکھ دیا۔

کان سفیان اتمی الشام فنزل علی راہب فاعجبته فصاحتہ وعقلہ فسأل الراہب عن نسبہ فانسب له الی مضر فقال له اما اناہ یبعث فی العرب نبی یقال له محمد فسمی سفیان ابنہ محمداً۔ (ماجدی)

محمد ﷺ صرف رسول ہیں، یعنی ان کا امتیاز نبی و صف رسالت ہی ہے یہ نہیں کہ وہ بشری خصائص سے بالاتر اور خدائی صفات سے متصف ہوں کہ انہیں موت سے دو چار ہونا نہ پڑے۔

جنگ احد کی شکست کے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کافروں نے یہ افواہ اڑادی کہ محمد قتل کر دیئے گئے۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ ابن قریہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک پتھر مارا جس کی وجہ سے آپ کی رباعی مبارک (آگے کے چار دانت) شہید ہو گئے۔ اور قتل کرنے کے لیے آگے بڑھا تو مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے آپ کا دفاع کیا اور بنی صاحب الرایہ (پرچم بردار) تھے ابن قریہ نے حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا اور وہ سمجھا کہ رسول اللہ ﷺ مقتول ہو گئے تو اس نے شور مچا دیا "قُتِلْتُ مُحَمَّدًا" اور کہا گیا ہے کہ شیطان نے شور مچا دیا کہ محمد قتل کر دیئے گئے۔ یہ خبر آنا فانا مشہور ہو گئی۔ اس خبر کو سن کر مسلمانوں میں بددلی اور کم ہمتی پیدا ہو گئی اور لڑائی سے پیچھے ہٹنے لگے۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ نبی ﷺ کا کافروں کے ہاتھوں قتل ہو جانا یا ان کا موت سے دو چار ہو جانا کوئی نئی بات نہیں ہے پچھلے انبیاء بھی موت اور قتل سے دو چار ہو چکے ہیں، آپ ﷺ بھی بالفرض اگر اس سے دو چار ہو جائیں تو کیا تم اس دین ہی سے پھر جاؤ گے؟ یاد رکھو جو پھر جائے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔ نبی کریم ﷺ کے سامنے وفات کے وقت جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہادت جذبات میں وفات نبوی کا انکار کر رہے تھے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نہایت حکمت سے کام لے کر منبر رسول ﷺ کے پہلو میں کھڑے ہو کر انہی آیات کی تلاوت کی جس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ متاثر بھی ہوئے اور انہیں محسوس ہوا کہ یہ آیات ابھی ابھی نازل ہوئی ہیں۔

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (الآیہ) یہ کمزوری اور بزدلی کا مظاہرہ کرنے والوں کے حوصلوں میں اضافہ کرنے کے لیے کہا جاتا ہے کہ موت تو اپنے وقت پر آ کر ہی رہے گی، پھر بھاگنے یا بزدلی دکھانے سے کیا فائدہ؟ اسی طرح دنیا طلب کرنے سے بقدر قسمت تو دنیا مل جاتی ہے لیکن آخرت میں کچھ نہیں ملے گا، اس کے برعکس آخرت کے طالبوں کو آخرت میں اخروی نعمتیں تو ملیں گی ہی دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ انہیں نعمتیں عطا فرمائے گا۔ آگے مزید حوصلہ افزائی کے لیے پچھلے انبیاء علیہم السلام اور ان کے پیروکاروں کے صبر و استقامت کی مثالیں بیان فرمائیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّي طِئْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِيمَا بَأْسُؤُنَا مِنْكُمْ بِهِ يَدْرِكُكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ أَلَيْسَ الْكُفْرُ فَتَنًا لِّبُلُوًا خَيْرِينَ ﴿١٠٠﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ فَاصْبِرُوا ۚ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٠١﴾ فَاصْبِرُوا ذُنُوبَكُمْ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِسُكُونِ الْغَنِيِّ وَضَعْنَا الْخَوْفَ وَقَدْ غَرَضُوا بِغَدِ إِذْ تَخَالَفْتُمْ مِنْ أَحَدٍ عَلَى الْغِيَاذِ وَاسْتَبَيْضَالِ الْمُسْلِمِينَ فَمُرْجِعُوا وَلَمْ يَرْجِعُوا بِمَا أَشْرَكُوا بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ بِاللهِ مَا لَمْ يَرْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا حُجَّةً عَلَىٰ عِبَادَتِهِ وَبُذِيَ الْأَصْنَامُ وَمَا أَوْفَهُمُ الثَّمَرُ وَبِئْسَ مَتَوًى مَأْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٠٢﴾ الْكَافِرِينَ سَبَى وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِنَّا كُمْ بِالنَّصْرِ إِذْ تَحْصُونَهُمْ تَتَلَوْنَهُمْ بِإِذْنِهِ بِإِزَادَةٍ حَتَّىٰ إِذَا قُضِيَتْ لَهُمْ جِسْمُهُمْ غِي الْفِتَالِ وَتَنَزَّعَتْهُمْ اخْتَفَتُمْ فِي الْأَمْرِ إِي أَنْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَصَيْتُمْ أَمْرَهُ فَتَرَكْتُمُ الْمَرْكَزَ لِطَلَبِ الْغَنِيمَةِ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ اللَّهُ مَا تُحِبُّونَ طَبِ النَّصْرِ

اطاعت کرو نہ کہ دوسروں کی۔ ہم عنقریب کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے (رعب) عین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے یعنی خوف۔ اُحد سے پلٹنے کے بعد انہوں نے (احد) واپس آنے اور مسلمانوں کو جز سے اکھاڑ پھینکنے کا عزم کیا تھا مگر مرعوب ہو گئے جس کی وجہ سے واپس نہیں آئے اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو شریک کرنے کی وجہ سے جن کے بارے میں ان کی عبادت پر (اللہ نے) کوئی دلیل نہیں اتاری اور وہ بت ہیں۔ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ اور ظالموں کافروں کا یہ برا ٹھکانہ ہے اور یقیناً اللہ نے تم سے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا جب کہ تم انہیں اس کے حکم سے قتل کر رہے تھے یہاں تک کہ جب تم نے قتال سے پست ہمتی دکھائی اور معاملہ میں اختلاف کرنے لگے یعنی پہاڑ کی گھاٹی میں نبی کریم ﷺ کے حکم کے مطابق تیر اندازی کے لیے رہنے کے بارے میں اختلاف کرنے لگے۔ چنانچہ بعض لوگوں نے کہا ہم جاتے ہیں اس لیے کہ ہمارے ساتھی کامیاب ہو گئے، اور بعض نے کہا ہم نبی کے حکم کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اور تم نے نافرمانی کی، مالِ غنیمت کی طلب میں مرکز کو چھوڑ دیا۔ بعد اس کے کہ اللہ نے تم کو تمہاری محبوب چیز (یعنی) نصرت دکھادی اور جواب اذا (محذوف ہے) جس پر اس کا ماقبل دلالت کرتا ہے (اور وہ جواب) مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ ہے تم میں سے بعض دنیا چاہتے تھے تو انہوں نے مالِ غنیمت کے لیے مرکز کو چھوڑ دیا۔ اور بعض کا ارادہ آخرت کا تھا تو اسے اس مقام پر ڈر رہے حتیٰ کہ شہید کر دیئے گئے جیسا کہ عبداللہ بن جبیر اور ان کے ساتھی پھر تم کو کافروں سے شکست کے ساتھ پھیر دیا اذا کے جواب مقدر (مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ) پر عطف ہے، تاکہ تمہیں آزمائے جس کے نتیجے میں مخلص غیر مخلص سے ممتاز ہو جائے۔ اور بلاشبہ اللہ نے تمہارے جرم کو معاف کر دیا اور اللہ تعالیٰ مومنین پر عقوبت و رزق کے ذریعہ فضل کرنے والا ہے اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم میدان سے بھاگے چلے جا رہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے اور (اللہ کے) رسول تمہیں تمہارے پیچھے سے آواز دے رہے تھے فرما رہے تھے۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ تو تمہیں غم پر غم پہنچا اپنی غم بزمیت کی وجہ سے (اور دوسرا) غم تمہارے رسول کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے اور کہا گیا ہے کہ باء، بمعنی علی، ہے یعنی فوتِ غنیمت پر مزید غم تاکہ تم رنجیدہ نہ ہو اس پر جو تمہارے ہاتھ سے نکل گئی اور وہ مالِ غنیمت ہے اور نہ اس پر جو تم کو قتل و ہزیمت پیش آئی۔ (اس صورت میں) لِيَكْفِلَكَ تَطْلُقَ عَفَا عَنْكُمْ، ہو گا۔ یا اس کا تعلق اثَابَ كُمْ سے ہے۔ تو اس صورت میں، لا، زائد ہو گا۔ اور اللہ تمہارے کاموں سے خیر دار ہے۔ پھر اس نے اس غم کے بعد تم پر راحت کی نیند نازل کی نَعَاَسًا اَمْنَةً سے بدل ہے جو تم میں سے ایک جماعت پر چھا گئی بیغشی یا اور ناء کے ساتھ ہے اور وہ مومن تھے۔ کہ وہ (اپنی) ڈھالوں کے نیچے (نیند کے) تھوکنے مار رہے تھے اور تلواریں (ان کے ہاتھوں) سے گر گر پڑتی تھیں۔ اور ایک جماعت وہ تھی کہ اسے اپنی جانوں کی پڑی تھی یعنی وہ غم میں مبتلا تھے انہیں تو صرف اپنی جان بچانے کی فکر تھی نہ نبی ﷺ کی پڑی تھی اور نہ اصحاب نبی کی، چنانچہ ان کو نیند نہیں آئی اور وہ منافق تھے، وہ اللہ کے ساتھ ناحق جہالت بھری بدگمانیاں کر رہے تھے بایں طور کہ انہوں نے یقین کر لیا تھا کہ نبی قتل کر دیئے گئے یا ان کی مدد نہ کی جائے گی۔ (اور) کہہ رہے تھے کہ جس نصرت کا ہم سے وعدہ کیا گیا تھا اس میں سے کچھ نہیں ہے (دوسرا ترجمہ) کہ ہمارا کچھ اختیار چلتا ہے؟، مین، زائد

ہے آپ کہہ دیجئے ان سے کہ اختیار تو سارا کا سارا اللہ کا ہے، کھلے، نصب کے ساتھ تاکید کے لیے ہے اور رفع کے ساتھ مبتدا ہے جس کی خبر اللہ ہے، یعنی ہم تو صرف اللہ کا ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ لوگ اپنے دلوں کے عہد آپ کو نہیں بتاتے تھے ہیں کہ یہ ماقبل کا بیان ہے کہ اگر ہمیں کچھ بھی اختیار ہوتا تو ہم یہاں قتل نہ کیے جاتے۔ یعنی اگر ہم کو اختیار ہوتا (یعنی اگر ہماری بات چلتی) تو ہم (مدینہ) سے نہ نکلتے تو قتل بھی نہ کیے جاتے، لیکن ہم کو زبردستی یہاں الیا گیا، آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اپنے گھر میں بھی ہوتے تو تم میں سے جس کی قسمت میں قتل ہونا لکھا ہوا تھا تو وہ قتل کی طرف نکل کھڑے ہوتے، اور قتل کیے جاتے، (یعنی) تم میں سے اللہ نے جس کے قتل کا منصوبہ کر دیا، ان کا (گھر) میں بیٹھ رہنا ان کو نہ بچا سکتا اس لیے کہ تقدیر الہی الامحال نافذ ہو کر رہتی ہے۔ اور اُحد میں اس کو جو کرنا تھا وہ کیا۔ (اور یہ سب اسی لیے ہوا) کہ اللہ تمہارے سینوں میں جو اخلاص وفاق ہے اس کی آزمائش کرے اور تاکا کہ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے اسے صاف کرے (ممتاز کرے) اور اللہ سینوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے۔ یعنی دلوں میں جو کچھ ہے وہ اس سے مخفی نہیں۔ اور آزمائش تو صرف اس لیے ہے کہ لوگوں پر ظاہر کرے۔ یقیناً تم میں سے جو لوگ دونوں جماعتوں کے مقابلہ کے وقت اُحد میں قتال سے بچے گئے تھے (دونوں جماعتوں سے مراد) مسلمانوں اور کافروں کی جماعتیں ہیں اور بارہ افراد کے علاوہ سب مسلمان پھٹ گئے تھے۔ ان لوگوں کو ان کے بعض کرتوتوں کی وجہ سے شیطان نے وسوسے کے ذریعہ پھسلا دیا اور (۱۰) کرتوت) آپ ﷺ کے حکم کی خلاف ورزی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں یقیناً معاف کر دیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والے اور حلیم ہیں (یعنی) کافرانوں سے مواخذہ میں جلدی نہ کرنے والے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِسَبَبِ اَشْرَاكِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ، بسبب، میں باسببیدہ اور ماضد ریہ ہے، لہذا اس کو عائد کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: هِيَ، مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلُهُ: تَحْسَبُوْهُمْ اَي تَقْدُلُوْهُمْ هُمْ يَہِ حَسَّ يَحْسُ (ن) سے مشتق ہے اس وقت بولتے ہیں جب جس کو باطل کہو۔ اور جس قتل سے باطل ہوتی ہے ملزم بول کر لازم مراد ہے۔ قال جریر۔

عَرِيقُ النَّارِ فِي الْاَجْمَدِ الْحَصِيدِ

تَحْسِبُهُمُ السِّيُوفُ كَمَا تَسَامِي

قَوْلُهُ: جَوَابُ اِذَا، دل علیہ ماقبلہ، یعنی اِذَا کا جواب ماقبل میں مذکور نہیں ہے کہ جزاکا شرہ پر مقدم ہونا لازم آئے بلکہ مقدر ہے جس پر ماقبل دلالت کرتا ہے اور وہ ال "لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ" ہے اور مدلول جو کہ مقدر ہے ہے "مَنْعَكُمْ نَصْرًا" ہے جیسا کہ صاحب جلالین نے ظاہر فرما دیا ہے۔

قَوْلًا: عطف علی جواب اذا المقدر، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ صَرَفَکُمْ، کا عطف اذا کے جواب مقدر پر ہے اس لیے کہ اس کا ماقبل مضارع ہے اور صَرَفَکُمْ، ماضی ہے لہذا ماقبل پر عطف نہیں ہو سکتا۔

قَوْلًا: مِنْ وَرَائِکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ فی بمعنى مِنْ ہے۔

قَوْلًا: متعلق بَعَثَاوْ بِآبَائِکُمْ فَلَا زَلَّةَ اُگْر لکھنا کا تعلق عفا سے مانا جائے تو لازماً یہ غیر زائدہ ہوگا۔ یعنی تم کو ہزیمت کے ذریعہ تم دیا تاکہ تم مال غنیمت کے فوت ہونے پر پیچیدہ نہ ہو۔

قَوْلًا: وَلَا مَا اَصَابَکُمْ، لازائدہ ہے۔ (جمل)

قَوْلًا: اَمَنَةً مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور نَعَا سَا اس سے بدل ہے۔

قَوْلًا: الْجَحْفُ، بفتح حین، جُحْفَةٌ، کی جمع ہے، بمعنى ذُحَال (میر)۔

قَوْلًا: ظَنَّا غَيْرَ الظَّنِّ الْحَقِّ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ "غیر الحق" محذوف کی صفت ہے جو کہ يَطْنُ کا مفعول مطلق ہے۔ الظَّنُّ کو مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ غیبی مفعول یہ نہیں ہے اس لیے کہ اگر اس سے مفعول بہ مراد ہوتا تو الظن کے بجائے الامر یا الشئ مقدر مانا جاتا۔

قَوْلًا: اِی كَطْنٍ اس میں اشارہ ہے کہ ظن منصوب بنزع الخافض ہے۔

قَوْلًا: اَزَلُّهُمْ اس سے اشارہ کر دیا کہ استفعال بمعنى افعال ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تُصْعِدُونَ، بضم التاء، (افعال) مضارع جمع مذکر حاضر۔ تم چڑھے چلے جارہے تھے، تم دور جارہے تھے، تَلَوْنَ، لئی، سے جمع مذکر حاضر اس کے صلہ میں جب علی، آتا ہے تو اس کے معنی دوسرے کی طرف مڑنا، متوجہ ہونا۔ فَلَا نَ لَا يَلْوِي عَلَى أَحَدٍ (فلاں کسی کی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھتا) خت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ اِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَى أَحَدٍ۔ جب تم بھاگ بھاگ چلے جارہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ یہ ای خت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوا ہے۔

الکناية: فقد کنی بالمضاجع عن المصارع۔ یعنی خوابگاہ سے قتل کی طرف کنایہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

غزوہٗ اُحد میں مسلمانوں کو عارضی شکست اور رسول اللہ ﷺ کی وفات کی انواہ گرم ہونے پر منافقین نے جب جنگ کا پانسہ پلٹتے دیکھا تو ان کو شرارت کا موقع مل گیا، مسلمانوں سے کہنے لگے کہ محمد اگر واقعی نبی ہوتے تو شکست کیوں کھاتے؟ یہ تو

دوسرے انسانوں کی طرح ایک معمولی انسان ہیں آج فتح ہے تو کل شکست، خدا کی جس نصرت و حمایت کا انہوں نے یقین والا رکھا تھا وہ محض ایک دھوکہ تھا اور جب آپ ہی نہ رہے تو ہم اپنا دین ہی کیوں نہ اختیار کر لیں جس سے سارے جھڑے ختم ہو جائیں، ان باتوں سے منافقین کی خیانت اور ان کا مسلمانوں کا بدخواہ ہونا ظاہر ہے۔ اس لیے اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت کی گئی ہے کہ ان دشمنوں کی بات پر کان نہ لگائیں ان کو اپنے کسی مشورہ میں شریک نہ کریں۔

تکبیل آیت میں اللہ والوں کا اتباع کرنے کی ہدایت تھی اس میں منافقین اور منافقین اسلام کے مشورہ پر عمل نہ کرنے اور ان سے بچتے رہنے کی ہدایت ہے۔

سَنَلْقٰی فِی قُلُوْبِ الدِّیْنِ کُفْرًا وَالرُّغْبَ (الآیۃ) دشمنان دین کے دلوں میں القاء، رعب کی یہ واضح مثال تشریح کے صفحات میں یوں محفوظ ہے کہ معرکہ احد میں جب آخری فتح بظاہر مشرکین مکہ کو ہو گئی تھی۔ اب قدرتی نتیجہ یہ نکلتا تھا کہ وہ لوگ وہیں سے شہر مدینہ پر چڑھ دوڑتے لیکن انہیں اس کی ہمت نہ پڑی، اور بلا کسی ظاہری سبب کے مکہ کی طرف واپس لوٹ گئے، پھر جب کچھ راستہ طے کر چکے تو اپنی حماقت پر افسوس کرنے لگے کہ جب مسلمانوں کو شکست ہو ہی چکی تھی تو اس وقت وہاں سے واپس آنا کوئی دانشمندی نہیں تھی۔ اور پھر مدینہ منورہ کی طرف واپس کا ارادہ کیا تو اللہ نے ان کے دلوں پر ایسا رعب ڈالا کہ مدینہ کی طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ کسی راہ گیر کو کچھ مال دے کر اس بات پر راضی کر لیا کہ تم مدینہ جا کر مسلمانوں کو ذرا دو کہ وہ پھر اوٹ کر وہ واپس آ رہے ہیں، یہاں یہ سہارا واقعہ آنحضرت ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ ان کے اعقاب کے لیے متحہرا، الاسد تک پہنچے مگر وہ بھاگ چکے تھے یہ آیت اسی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا اِی السَّافَکِیْنِ وَقَالُوا اِخْوَانُهُمْ اِی فِی شَانِهٍ اِذَا ضَرَبُوا سَافِرًا فِی الْاَرْضِ فَاسْتَوْا اَوْ كَانُوا عَرَضًا حَتّٰی عَارَفْتُمْ اُولَکُلَا عِنْدَ مَا مَأْتُوْهُمْ فَاَقْبِلُوْا اِی لَا تَقُوْلُوْا کُفْرًا بِهٖ لِیَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِکَ الْغَوْلَ فِی عَاقِبَةِ اَمْرِہٖ حَسْرَةً فِیْ قُلُوْبِهِمْ وَاللّٰهُ یَعِیْ وَیُمِیْتُ فَلَا یُغْنِیْ عَنْ الْمَوْتِ فَعُوْذٌ بِاللّٰهِ یَمَّا تَعْمَلُوْنَ اِنَّمَا اِلٰہُ الْاَبَاءِ وَالْبَآءِ بَصِیْرٌ فِیْ حِجَابٍ رَّکِبَہٗ وَلٰکِنْ لَّا مَقْصِدَ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اِی الْحَبَدِ اَوْ مُمْسِکٍ بِحَبْلِہٖ وَکَسْبًا مِّنْ مَّا بَخُوْثِ اِی اِنَّکُمْ الْمَوْتُ فِی الْمَغْفِرَةِ کَانَ مِنَ اللّٰهِ لَمَنْعُکُمْ وَرَحْمَةً مِّنْہٗ لَکُمْ عَلٰی ذٰلِکَ وَالْاَلَامُ وَمَنْحُوْبُہَا جَوَابُ اَلْحَسْبِ وَہُوْنِیْ مَوْضِعُ اَنْفَعِلْ مُنْتَدًا حَرَدًا حَتّٰی رَمٰیَا یَجْمَعُوْنَ مِّنَ الدِّیْنِ بِالْبَآءِ وَالْبَآءِ وَلٰکِنْ لَّا مَقْصِدَ مِّمَّنْ یَاوُخُّہُنَّ اَوْ قُتِلْتُمْ فِی الْحَبَدِ اَوْ غِبْرَہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰهُ لَا اِلٰہَ غِبْرَہٗ تُشْخَرُوْنَ ۝ فِی الْاٰخِرَةِ فِیْ حِجَابٍ رَّکِبَہٗ فِیْمَا مَرَّ اِنَّہٗ رَحْمَۃٌ مِّنَ اللّٰهِ لَئِنْ یَسْجَدَ لَہُمْ اِی سَبَلُکَ الْخَلَاقُ اِذَا خَلَقْتَ اِذَا خَلَقْتَ وَلَوْ کُنْتَ فَعَلًا مِّنَ الْخَلْقِ عَلِیْظُ الْقَلْبِ حَامِدًا غَضِبْتَ لَہُمْ لَا تَقْضُوْا مِنْ حَوْلِکَ فَاَعْفُ عَنَّا عَنَّا عَنَّا مَاتِہٖ وَاسْتَغْفِرْ لَہُمْ ذُنُوْبُہٗ حَتّٰی اَغْفِرَ لَہُمْ وَشَاوَرْتُمْ اَنْتُمْ اَرَاہُ فِی الْاَمْرِ اِی شَانِکَ مِّنَ الْحَرِّ وَغِبْرَہٗ تَغْیِیْبًا لِّلْمَوْتِہُمْ وَلِیَسْتَرْکَ وَکَانَ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَامُ

کثیر المشاورۃ نہیہ **فَإِذَا عَزَمْتَ** عسی انشاء ما یؤخذ بعد المشاورۃ **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** تنی بہ لا تأمل بہ
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۱۰ **عَلَيْهِ** **إِنْ يَتَصَرَّمْ اللَّهُ** عسی عدوکم کہم بدو **فَلَا غَالِبَ لَكُمْ** **وَأَنْ يَحْذِلْكُمْ** نہت
نصرکم کہم احب **فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ** ای بعد خدا لہ ای لا ناصرکم **وَعَلَى اللَّهِ دَعْوُهُ**
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۱۱ و نزل آمد فہمت قطعہ حفران یزد بدو قتل بغض الناس نعل النبی مصلی اللہ
علیہ وسلم اخذب **وَمَا كَانَ يَنْغِي** **لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلَ** یخون فی الغنیمة فلا تفتنوا بہ ذلک **وَفِي قِرَاءَةِ نَسَاءِ**
الْمَسْمُوعِ ای یثب الی المفعول **وَمَنْ يَغْلِلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** حاملہ لہ علی غنمہ **ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ**
اَلْعَمَلُ وغیرہ خزاء **مَا كَسَبَتْ** عملت **وَهُمْ لَا يَنْظُمُونَ** ۱۲ شیئا **أَقَمِ** **أَتَّبِعِ** **رِضْوَانُ اللَّهِ** فاطع **وَنَهَى** **عَنْ**
كَمَنْ بَاءَ رَجَعَ **يَسْخَطُ** **مِنْ اللَّهِ** بمعصیہ وغلولہ **وَمَا وَدَّ جَنَّتُمْ** **وَبِئْسَ الْمَصِيرُ** ۱۳ **الْخُرُجُ** ہی لا ہمد رجعت
ای اصحاب درجہ عند اللہ ای مستحق المہل فیمن اتبع رضوانہ الثواب **وَمَنْ بَاءَ** **يَسْخَطُهُ** **الْعَقَبُ**
وَاللَّهُ بَصِيرٌ **بِمَا يَعْمَلُونَ** ۱۴ **فَيَجَازِيهِمْ** **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** **إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا** **مِنْ أَنْفُسِهِمْ** ای عرب
مشہرہ لیفہموا عنہ ویشرفوا بہ ذلک ولا عجب **يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ** **الذَّانِ** **وَرَزَّاهُمْ** **نَصْرُهُمْ** من الذنوب
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ **الْحَسَنَةَ** **وَأَنْ يُخَفِّفَهُ** **أَيَّ** **أَنَّهُ** **كَانُوا** **مِنْ قَبْلُ** **أَيَّ** **قَبْلِ** **غَدَاةٍ** **لَقَدْ صَلَّى** **مُؤْمِنِينَ** ۱۵
بِأُولَئِكَ **أَصَابَكُمْ** **مُصِيبَةٌ** **بِأَحَدٍ** **بَقِلَ** **سَبْعِينَ** **مَنْكَةً** **قَدْ أَصَبَكُمْ** **مِثْلُهَا** **بِأَحَدٍ** **بَقِلَ** **سَبْعِينَ** **وَأَمْرٌ** **سَبْعِينَ**
مِنْكُمْ **قُلْتُمْ** **مُعْجِزَاتٍ** **أَنْ** **مِنْ** **أَيِّ** **لَنَا** **هَذَا** **الْخُدْلَانِ** **وَنَحْنُ** **مُسْلِمُونَ** **وَرَسُولُ اللَّهِ** **فِي** **الْخُدْلَانِ** **الْأَخْرَجَ** **فِي**
مَحَلٍّ **الْمُسْتَفْهِمِ** **الْإِنْكَارِ** **قُلْ** **نَبِيٌّ** **هُوَ** **مِنْ** **عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ** **لَا** **نُكْرَ** **تَرْكُكُمْ** **أَمْرًا** **فَحَدَّثَهُ**
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۱۶ **وَمِنْهُ** **النَّصْرُ** **وَمِنْهُ** **وَقَدْ حَارَكَكُمْ** **بِخِلَافَتِهِ** **وَمَا** **أَصَابَكُمْ** **يَوْمَ** **التَّقَى** **الْجَمْعُ**
بِأَحَدٍ **فِي** **أَذْنِ** **اللَّهِ** **بَارَاتٍ** **وَلْيَعْلَمْ** **اللَّهُ** **عَنْهُ** **صُفُورُ** **الْمُؤْمِنِينَ** ۱۷ **حَقًّا** **وَلْيَعْلَمْ** **الَّذِينَ** **نَافَقُوا** **الَّذِينَ** **وَقِيلَ** **لَهُمْ**
انصروا **عَنِ** **الْمَقَاتِلِ** **وَبِهِ** **عَبْدُ اللَّهِ** **نُ** **أَيُّ** **وَأَصْحَابُ** **تَعَالَوْا** **قَاتِلُوا** **فِي** **سَبِيلِ** **اللَّهِ** **أَعْدَاءُ** **ذُ** **أَوَادَعُوا** **عَنْ** **أَعْدَاءِ**
بِكُنْزِ **سَوَادِكُمْ** **أَنْ** **نَهَ** **تَفَاتَلُوا** **قَالُوا** **وَلَوْ** **عَلَّمْ** **نَحْنُ** **وَلَا** **لَا** **تَبْعُنَكُمْ** **قَالَ** **رَبِّي** **عَلَى** **كُنْزِ** **أَنَّهُ**
هُمُ **لَا** **كُفْرٌ** **بِوَمِذَاتِهِمُ** **الْإِيمَانُ** **بِأَصْحَابِهِ** **مِنْ** **خِلَافَتِهِ** **لِلْمُؤْمِنِينَ** **وَكُنَّا** **قَبْلَ** **أَقْرَبِ** **أَيَّ** **الْإِيمَانِ**
مِنْ **حُبِّ** **الْعَالَمِ** **يَقُولُونَ** **بِأَوَاهِهِمْ** **مَالِيسَ** **فِي** **قُلُوبِهِمْ** **وَلَوْ** **عَلِمُوا** **أَقْدَامَهُ** **نَعْمُوا** **وَاللَّهُ** **أَعْلَمُ** **بِمَا** **يَكْتُمُونَ** ۱۸
مِنْ **الْمُنَافِقِ** **الَّذِينَ** **بَدَلُ** **مِنْ** **الَّذِينَ** **فَعَدُوا** **وَنَعَتْ** **الَّذِينَ** **قَالُوا** **إِنْ** **وَالَّذِينَ** **فَعَدُوا** **مِنْ**
الْجِهَادِ **لَوْ** **طَاعُوا** **أَيَّ** **شُهَدَاءِ** **أَحِبَّاءِ** **أَخْوَانِهِ** **فِي** **الْتَعَاوُدِ** **مَا** **قِيلُوا** **قُلْ** **لَهُمْ** **فَادْعُوا** **إِذْ** **عَدُوا** **عَنْ**
أَنْفُسِكُمْ **الْمَوْتَ** **إِنْ** **كُنْتُمْ** **صَادِقِينَ** ۱۹ **فِي** **أَنْ** **الْتَعَاوُدِ** **يَنْجِي** **مِنْهُ** **وَنَزَلَ** **فِي** **الشُّهَدَاءِ** **وَالْحَسَنِ** **الَّذِينَ** **قَاتَلُوا**
بِالتَّخَفُّفِ **وَالْتَشَدِيدِ** **فِي** **سَبِيلِ** **اللَّهِ** **أَيَّ** **لَا** **جِلَ** **دِينَهُ** **أَمْوَانًا** **بَلْ** **أَحْيَاءُ** **عِنْدَ رَبِّهِمْ** **أَزْوَاجُهُمْ** **فِي** **حَبَاسٍ**

صُورَ حُضْرٍ نَسْرُخٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَدَّ فِي الْحَدِيثِ يُرَى قَوْلُ ﴿يَا كَاذِبُونَ﴾ مِنْ شِدَارِ الْجَنَّةِ فَرِحِينَ حَالٍ مِنْ خُسْفَانٍ يَزْفُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَبِهِ يَسْتَكْبِرُونَ يَفْرَحُونَ بِالَّذِينَ كَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ أَخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُبْذَلُ مِنَ الَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَكْفُرُوا عَلَيْهِمْ أَيْ الَّذِينَ لَمْ يَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ أَخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا كَهَمُ يَحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾ فِي الْأَحْزَةِ السَّعْنَى يَفْرَحُونَ بِأَنْبِيَاءِهِمْ وَفِرْحَانِهِمْ يَسْتَكْبِرُونَ بِعِصْمَةِ ثَوَابٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ رِبَاذٍ عَلَيْهِمْ وَأَنْ سَالَحَ عَصَا عَلَى نَعْبَةٍ وَالْكَفَرِ اسْتِنَادًا لِلَّهِ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱﴾ بَلَى يَا حُزْبَةَ.

ترجمہ:

اے ایمان والو! تم ان کافروں منفقوں کی سی باتیں نہ کرو جو اپنے بھائیوں کے بارے میں جب کہ وہ سفر میں ہوتے ہیں اور انتقال کر جاتے ہیں یا میں جہاد میں جاتے ہیں اور مقتول ہو جاتے ہیں۔ عَزَّی، غَاثِی کی جمع ہے۔ کہتے ہیں اُمر وہ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مارتے اور نہ مارے جاتے یعنی ان کے جیسی بات مت کہو (یہ بات اس لیے ان کی زبان پر آتی تھی) تاکہ اللہ تعالیٰ اسے (یعنی اس بات کو آخر کار ان کے دلوں میں سبب حسرت بنا دے۔ اللہ ہی جلاتا اور مارتا ہے۔ ہذا گمروں میں بیٹھ کر بنانا و موت سے نہیں بچا سکتا۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اسے خوب دیکھتا ہے تو اس کی وہ تم کو جزا دے گا۔ تاہم اور یہ کہ تم اللہ کے راستہ یعنی جہاد میں مارے جاؤ یا مر جاؤ تم کے غم اور کسرہ کے ساتھ (اول) صات یموٹ سے اور (دوسرا) صات یمات (س) سے ہے یعنی تم کو اس میں موت آجائے، تو تمہارے گناہوں کے لیے اللہ کی مغفرت اور اس پر اس کی رحمت کہیں بہتر ہے۔ اس دنیا سے جس کو تم جمع کر رہے ہو تاہم اور یہ کہ تمہارے غم اور اس کا مدخول جواب قسم ہے۔ اور وہ مقام فعل میں مبتدا ہے اور اس کی خبر (خَبْرٌ مِمَّا تَجْمَعُونَ) ہے اور اگر تم مر جاؤ یا جہاد وغیرہ میں مارے جاؤ (لنن) میں اہم دونوں صورتوں میں قہم ہے۔ تو تم ضرور اللہ کی طرف نہ کہ کسی اور کی طرف آخرت میں جمع کیے جاؤ گے، سو وہ تم کو جزا دے گا۔ سوا محمد ﷺ اللہ کی رحمت کے باعث آپ ان پر نرم دل ہیں۔ ہا، زائد ہے اور اگر آپ بد زبان اور تندہ خوش مزاج ہوتے اور ان پر سختی کرتے تو وہ سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے، لہذا آپ ان سے (یوم احد) میں جو کچھ (کوتابی) ہوئی اس سے درگزر کیجئے۔ اور ان کے گناہوں کے لیے مغفرت طلب کیجئے تاکہ میں ان کی مغفرت کروں اور جنگ وغیرہ کے معاملات میں ان کی رائے معلوم کرنے کے لیے ان سے ان کی دل جوئی کے لیے مشورہ کیجئے اور اس لیے تاکہ آپ کی سنت پر تمہارے بوجھ اور آنحضرت ﷺ اپنے اصحاب سے بکثرت مشورہ فرمایا کرتے تھے، اور جب آپ مشورہ کے بعد کسی کام کے کرنے کا پختہ غم کر لیں تو پھر اللہ پر بھروسہ کریں۔ نہ کہ مشاورت پر۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے اوپر بھروسہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے اور اگر اللہ دشمن کے مقابلہ میں تمہاری مدد کرے جیسی کہ یوم بدر میں کی۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں آ سکتا اور اگر وہ تمہیں چھوڑ دے یعنی تمہاری مدد ترک کر دے۔ جیسا کہ یوم احد میں ہوا۔ تو پھر کون ہے جو اس کے علاوہ تمہاری مدد کرے یعنی اس کے چھوڑنے

کے بعد، یعنی تمہارا کوئی مددگار نہ ہوگا۔ ایمان والوں کو اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے اور جب یوم بدر میں ایک سرخ چادر گرم ہوگئی تو بعض نے کہا شاید نبی ﷺ نے لے لی ہوگی۔ اور نبی کی شان نہیں کہ وہ مال غنیمت میں خیانت کرے لہذا آپ اس کے بارے میں ایسا گمان مت کرو اور ایک قراءت میں جبوں کے فیض کے ساتھ ہے، یعنی خیانت کی جانب نسبت کی جائے، اور جو کوئی خیانت کرے گا تو وہ خیانت کی ہوئی چیز کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے لائے گا اور ہر خائن اور غیر خائن نفس کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا کیا جو شخص رضائے الہی کا تابع ہو کہ اس نے اطاعت کی اور خیانت نہیں کی۔ بھلا وہ اس جیسا ہو جائے گا جو معصیت اور خیانت کی وجہ سے اللہ کا غضب لے کر لوٹا ہے؟ نہیں، اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بری جگہ ہے اور اللہ کے نزدیک دونوں قسم کے لوگوں میں بدر جہاں فرق ہے۔ یعنی ان کے مختلف درجے ہوں گے۔ لہذا جو اللہ کی خوشنودی کے درپے ہوگا اس کے لیے ثواب ہوگا، اور جو اس کا غصہ لے کر لوٹے گا وہ مستحق عذاب ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے عملوں کو دیکھتے ہیں، لہذا ان کے اعمال کا ان کو بدلہ دیں گے حقیقت میں اللہ نے مومنین پر (برا) احسان کیا کہ ان ہی میں سے ایک رسول ان میں بھیجا، یعنی ان کے جیسا عربی۔ تاکہ اس کی بات سمجھیں اور اس سے شرف حاصل کریں۔ نہ کہ فرشتہ اور غیر عربی۔ جو ان کو آیتیں قرآن پڑھ کر سناتا ہے، اور انہیں گناہوں سے پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب قرآن اور حکمت سنت کی تعلیم دیتا ہے اور یقیناً اس سے (یعنی اس کی بعثت سے پہلے وہ کھلی گمراہی میں تھے اور جب اُحد میں تمہیں ایسی تکلیف پہنچی کہ تمہارے ستر آدمی مقتول ہوئے۔ جس کی دوچند تکلیف (فریق مقابل کو) بدر میں ستر کو قتل کر کے اور ستر کو قید کر کے پہنچا چکے تھے۔ تو تم تعجب سے کہنے لگے یہ کہاں سے آگئی؟ حالانکہ اللہ کا رسول ہمارے اندر موجود ہے آپ کہہ دیجئے یہ خود تمہاری طرف سے ہے اس لیے کہ تم نے مرکز کو چھوڑ دیا جس کی وجہ سے تم شکست کھا گئے۔ آخری جملہ استفہام انکاری کے محل میں ہے، بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور مصیبت تم پر اس دن پڑی جس دن اُحد میں دو جماعتیں باہم مقابل ہوئیں سو وہ اللہ کی مشیت سے ہوئیں۔ اور اس لیے تاکہ اللہ مومنین کو علم ظہور کے طور پر جان لے اور تاکہ منافقین کو جان لے جن سے کہا گیا جب وہ قتال سے پھر گئے اور وہ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی تھے آؤ اللہ کی راہ میں اس کے دشمنوں سے لڑو یا اگر تم نہیں لڑ سکتے تو کافروں کو ہم سے اپنی تعداد بڑھا کر بٹاؤ تو وہ بولے اگر ہم کوئی (ڈھنگ) کی جنگ دیکھتے تو ضرور ہم تمہارا ساتھ دیتے اللہ تعالیٰ نے ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا یہ لوگ اس روز ایمان کی بنیاد کفر سے زیادہ قریب ہو گئے اس سبب سے کہ انہوں نے مومنین کے لیے اپنی بزدلی ظاہر کر دی اور اس سے پہلے وہ بظاہر ایمان کے قریب تھے۔ یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں اور اگر انہیں قتال کا علم ہوتا تو تمہارے ساتھ نہ آتے اور جو نفاق یہ لوگ چھپائے ہوئے ہیں اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے دینی بھائیوں سے کہا حال یہ کہ وہ خود بھی جہاد سے بیٹھے رہے اور اگر شہداء احدا یا ہمارے بھائی ہماری بات مان لیتے تو قتل نہ کئے جاتے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ جنگ سے بیٹھ رہنا موت سے بچا سکتا ہے تو خود کو موت سے بچا لو اور (آئندہ آیت) شہدائے اُحد

کے بارے میں نازل ہوئی، جو لوگ راہِ خدا میں دین کے لیے مارے گئے۔ تم ان کو ہرگز مردہ خیال مت کرو (قتلِ سوا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ بلکہ وہ زندہ ہیں۔ ان کی رو جس ہز رنگ کے پرندوں کے پونوں میں جہاں چاہتی ہیں جنت میں یہ کرتی ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، ان کو ان کے رب کے پاس رزق دیا جاتا ہے جنت کے پھل کھاتے ہیں۔ حال یہ کہ وہ ان (نعمتوں) سے خوش ہیں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے عطا کی ہیں (فرو حیف) یزقون کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ان کی بابت کہ ان کے مومن بھائیوں میں سے بعد والے جو ابھی تک ان سے نہیں ملے ہیں خوشی منا رہے ہیں اس پر کہ انہیں (یعنی) جو ابھی ان سے جا کر نہیں ملے ہیں۔ نہ کوئی خوف ہے اور نہ آخرت میں وہ غم زدہ ہوں گے اور اللہ میں سے اَنْ لَا خَوْفٌ عَلَیْھُمْ بدل ہے۔ وہ ان کے امن اور ان کی مسرت سے خوش ہیں وہ لوگ اللہ کے انعامِ ثواب اور فضل سے خوش ہو رہے ہیں۔ اور اس پر کہ اللہ مومنین کے اجر کو ضائع نہ کرے گا (اَنْ) فتح کے ساتھ ہے نعمة پر عطف کرتے ہوئے اور کسرہ کے ساتھ استیناف ہے۔ بلکہ ان کو اجر عطا کرے گا۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ تَسْہِیْلِ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلًا: فی شانہم اس میں اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی ہے۔

قَوْلًا: فی عاقِبۃ اَمْرِھِمَا اس میں اشارہ ہے کہ لیجعل میں لام، لام عاقبت ہے۔

قَوْلًا: کائنۃ، کائنۃ مقدر مان کر ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَبْکُوْنَ: لَمَغْفِرۃ، اپنے معطوف و رَحْمۃ، سے مل کر مبتدا ہے حالانکہ اس کے نکرہ ہونے کی وجہ سے مبتدا ابتداء درست نہیں ہے۔ جَوَابُ: نکرہ جب موصوف بالصفات ہوتا اس کا مبتدا ابتداء درست ہوتا ہے یہاں پر مِنْ اللّٰہِ جار مجرور سے مل کر کائنۃ کے متعلق ہو کر مَغْفِرۃ کی صفت ہے لہذا مَغْفِرۃ کا مبتدا ابتداء درست ہے۔ اور خَیْرٌ، اس کی خبر ہے اور لَمَغْفِرۃ اپنی خبر سے مل کر جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَھُوْیْ فِی مَوْضِعِ الْفِعْلِ ھُوْ کا مرجع لَمَغْفِرۃ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَاللّٰہُ لَنْ قُبِلْتُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ لَغَفَرْتُ لَکُمْ وَرَحِمْتُکُمْ، جواب شرط محذوف ہے۔ اس لیے کہ مشہور قاعدہ ہے کہ قسم اور شرط جب جمع ہو جائیں تو مذکور مقدم کا جواب ہوتا ہے اور مؤخر کا جواب محذوف ہوتا ہے، اسی قاعدہ کی رو سے، لَمَغْفِرۃ الخ، جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے جس پر جواب قسم دلالت کر رہا ہے۔

مُحَوَّلۃ: مفسر علام کا وَھُوْیْ فِی مَوْضِعِ الْفِعْلِ، کہاں مل تامل ہے اس لیے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ جواب قسم کے لیے فعل ہونا ضروری ہے حالانکہ اسم اور فعل دونوں جواب قسم واقع ہوتے ہیں فتاویل۔

قَوْلًا: من الدنيا، یہ اشارہ ہے کہ بِمَا يَعْلَمُونَ، میں ماہِ موصولہ ہے اور یَعْلَمُونَ جملہ ہو کر صلہ ہے اور فائدہ، عائد محذوف ہے۔

قَوْلًا: بوجهین مَثْمُ، بالضمۃ والكسرة۔

قَوْلًا: زائدة للتأكيد، ماء، کوزاندہ قرار دینے کی دو وجہ ہیں اول یہ کہ ماء، یہاں نہ موصولہ ہو سکتا ہے اور نہ شرطیہ اور نہ نافیہ اور نہ موصوفہ اور نہ مصدر یہ اس لیے کہ یہاں ان میں سے کوئی بھی معنی درست نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ماء، کوزاندہ قرار نہ دیا جائے تو حرف کا حرف پر داخل ہونا لازم آئے گا جو کہ درست نہیں ہیں۔

قَوْلًا: اصحاب الدرجات، اصحاب، مقدر مانا ہے تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلًا: بَيْنَ، مَبْنِی کی تفسیر بَيْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ متعدی بمعنی لازم ہے۔

قَوْلًا: الجملة الاخيرة. اى قُلْتُمْ اَنى لَنَا هَذَا.

قَوْلًا: وَقَدْ قَعْدُوا، قَعْدُوا، قَالُوا کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ماضی بغیر قد کے حال نہیں ہو سکتا اس لیے مفسر علام نے قد مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ قَعْدُوا بتقدیر قد، حال ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الضرب فى الارض. اى السَّفَر. ضَرَبُوا فى الارض، اى سافروا فيها. غَزَى، خلاف قِيس غَازَى کی جمع ہے، اور قِيس غَزَاة تھا بروزن رُمَاة۔

حكاية حال الماضية. اذا ضربوا فى الارض، ضربوا فعل ماضی ہے مناسب تھا کہ اذا کے بجائے اِذَا، لاتے اس لیے کہ اذا ماضی کے لیے آتا ہے۔ مگر حکایت حال صیغہ کے طور پر اذا لائے ہیں، تاکہ حال، ماضی کا ذہن میں اجتماع ہو جائے۔

طباق: يُنْحَى وَيَمِيت. لام ضمير ورت. ليجعل الله میں لام ضمير ورت کے لیے ہے جس کو لام عاقبت بھی کہتے ہیں۔ یہ لام انجام اور مآل شی پر دلالت کرتا ہے۔ اس کے بعد ان مقدر ہونے میں لام تعلیل کے مانند ہے۔ غُلَّ، کسی چیز کو خفیہ و خیانت لینا غُلَّ بالضم خیانت، بالکسر کینہ، يقال. يذالمومنين لا يغلُّ وقلب المومن لا يغلُّ بالكسر، یعنی مومن کا ہاتھ خیانت نہیں کرتا اور مومن کا قلب حسد اور کینہ نہ کرتا ہے۔

تشبيهه بليغ: هُم دَرَجَاتٌ، درجات کو اصحاب درجات کا عین قرار دیا ہے، یہ عین تشبیہ بلیغ کے طور پر ہے، اس میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا (الآية) اہل ایمان کو فسادِ عقیدہ سے روکا جا رہا ہے جس کے حامل کفار اور منافقین تھے کیوں کہ یہ عقیدہ بزدلی کی بنیاد ہے اس کے برعکس جب یہ عقیدہ ہو کہ موت و حیات اللہ کے ہاتھ میں ہے نیز یہ کہ

موت کا ایک وقت مقرر ہے تو اس سے انسان کے اندر عزم و حوصلہ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔
یعنی یہ باتیں جو کفار و منافقین کرتے ہیں حقیقت پر مبنی نہیں ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ قضائے الہی کسی کے نالے نہیں مل سکتی۔ مگر جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور سب کچھ اپنی تدبیروں پر ہی موقوف سمجھتے ہیں، ان کے لیے اس قسم کے قیاسات حسرت و اندوہ بن کر رہ جاتے ہیں اور کف افسوس ملتے ہوئے کہتے ہیں کاش یوں ہوتا تو یہ ہو جاتا، یہ نہ ہوتا تو وہ نہ ہوتا۔
وَلَكِنْ قُلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الآیہ) موت تو بہر حال آئی ہی ہے لیکن اگر موت ایسی آئے کہ جس کے بعد انسان اللہ کی رحمت و مغفرت کا مستحق قرار پائے تو دنیا کے مال و اسباب سے بہتر ہے جس کے جمع کرنے میں انسان عمر کھپا دیتا ہے اس لیے اللہ کی راہ میں جہاد سے گریز نہیں بلکہ اس میں شوق و رغبت ہونا چاہئے کہ اس طرح اللہ کی رحمت و مغفرت یقینی ہو جاتی ہے، بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ ہو۔

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ (الآیہ) نبی ﷺ خلق عظیم کے پیکر تھے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی پر ایک احسان عظیم فرما رہے ہیں کہ آپ کے اندر جو نرمی اور ملائمت ہے یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربانی کا نتیجہ ہے اور یہ نرمی، دعوت و تبلیغ کے لیے نہایت ضروری ہے اگر آپ کے اندر یہ وصف نہ ہوتا بلکہ اس کے برعکس آپ ﷺ تند و سخت دل، تلخ سخن ہوتے تو لوگ آپ کے قریب ہونے کے بجائے آپ ﷺ سے دور بھاگتے۔ اس لیے آپ عفو و درگزر سے کام لیتے رہیے۔
شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ، یعنی مسلمانوں کی دل جوئی اور تطبیغ خاطر کے لیے ان سے مشورہ کر لیا سمجھئے اس آیت سے مشورہ کی اہمیت و افادیت اور اس کی ضرورت و مشروعیت ثابت ہوتی ہے مشاورت کا یہ حکم وجوب کے لیے ہے اور بعض کے نزدیک استحباب کے لیے۔ (ابن کثیر)

حکمرانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ علماء سے ایسے معاملات میں مشورہ کریں جن کا انہیں علم نہیں ہے یا ان کے بارے میں انہیں اشکال ہے۔ فوج کے سربراہ ہونے سے فوجی معاملات میں اور سربراہ لوگوں سے عوام کے مصالح کے بارے میں اور ماتحت حکام اور والیوں سے ان کے علاقوں کی ضروریات و ترجیحات کے بارے میں مشورہ کریں۔ ابن عطیہ کہتے ہیں کہ ایسے حکمرانوں کے عزل پر اختلاف نہیں ہے جو اہل علم اور اہل دین سے مشورہ نہیں کرتے، یہ مشورہ صرف ان معاملات تک محدود ہوگا جن کی بابت شریعت خاموش ہے یا جن کا تعلق انتظامی امور سے ہے۔

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ۔ یعنی مشورہ کے بعد جس پر آپ ﷺ کی رائے پختہ ہو جائے، پھر اللہ پر بھروسہ کر کے اسے کر گزریئے۔ اس سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ مشورہ کے بعد بھی آخری فیصلہ حکمران ہی کا ہوگا نہ کہ ارباب مشاورت یا ان کی اکثریت کا جیسا کہ جمہوریت میں ہے دوسری یہ کہ پورا اعتماد و توکل اللہ کی ذات پر ہو نہ کہ مشورہ دینے والوں کی عقل و فہم پر۔ اگلی آیت میں بھی توکل علی اللہ کی مزید تاکید ہے۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (الآیہ) جنگ اُحد کے دوران جو لوگ مورچہ چھوڑ کر مال غنیمت سمیٹنے دوڑ پڑے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر ہم نہ پہنچتے تو سارا مال غنیمت دوسرے سمیٹ لے جائیں گے، اس پر تنبیہ جاری ہے کہ آخر تم نے یہ تصور کیسے کر لیا کہ اس

مال میں تمہارا حصہ تم کو نہیں دیا جائے گا؟ کیا تمہیں اپنے قائد محمد ﷺ پر اطمینان نہیں؟ یاد رکھو ایک پیغمبر سے کسی قسم کی خیانت کا صدور ممکن نہیں ہے کیوں کہ خیانت نبوت کے منافی ہے، اگر نبی ہی خائن ہو تو اس کی نبوت پر یوں کر یقین کیا جاسکتا ہے؟ خیانت بہت بڑا گناہ ہے۔ احادیث میں اس کی سخت مذمت آئی ہے۔

جن تیر اندازوں کو نبی ﷺ نے عقب کی حفاظت کے لیے مامور کیا تھا انہوں نے اس خیال سے کہ دشمن کا لشکر لوٹا جا رہا ہے کہیں ہم محروم نہ رہ جائیں؟ انہوں نے اپنی جگہ چھوڑ دی تھی، جنگ ختم ہونے کے بعد جب نبی ﷺ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ان لوگوں کو بلا کر نافرمانی کی وجہ دریافت فرمائی انہوں نے بہتہ انداز پیش کیا جو کمزور ہونے کی وجہ سے قابل قبول نہیں تھے اس پر آپ نے فرمایا "بَلْ ظَنَنْتُمْ اَنَا نَغْلٌ وَلَا نَقْصَمُ لَكُمْ" اصل بات یہ ہے کہ تم کو ہمارے اوپر اطمینان نہیں تھا، تم نے یہ گمان کیا کہ ہم تمہارے ساتھ خیانت کریں گے اور تم کو تمہارا حصہ نہیں دے گے، اس آیت میں اشارہ اسی معاملہ کی طرف ہے۔

ابوداؤد، ترمذی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت "وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَغْلُ" ایک سرخ چادر کے بارے میں جو کہ یوم بدر میں گم ہوئی تھی نازل ہوئی۔ بعض لوگوں نے یہ بات کہی تھی کہ شاید رسول اللہ ﷺ نے لے لی ہوگی۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) اس آیت میں نبی کے بشر اور انسان ہونے ہی کو اللہ ایک احسان کے طور پر بیان فرما رہے ہیں اور فی الواقع یہ احسان عظیم ہے کہ اس طرح ایک تو وہ اپنی قوم کی زبان میں بنی اللہ کا پیغام پہنچائے گا جسے انھیں سمجھنے کے لیے آسان ہوگا۔ دوسرے لوگ ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس سے مانوس اور اس کے قریب ہوں گے، تیسرے، انسان کے لیے انسان کی پیروی تو ممکن ہے لیکن فرشتوں کی پیروی اس کے بس کی بات نہیں اور نہ فرشتہ انسان کے وجدان و شعور کی گہائیوں اور باریکیوں کا ادراک کر سکتا ہے، اس لئے اگر پیغمبر فرشتوں میں سے ہوتے تو وہ ان ساری خوبیوں سے محروم ہوتے جو تبلیغ و دعوت کے لیے نہایت ضروری ہیں، اس لیے جتنے بھی انبیاء آئے ہیں سب کے سب بشر ہی تھے، قرآن نے ان کی بشریت کو خوب کھول کھول کر بیان کیا ہے۔

اولمّا اصابتكم مُصِيبَةٌ (الآیۃ) اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم تو حقیقت شناس تھے ہی کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو سکتے تھے مگر عام مسلمان یہ سمجھ رہے تھے کہ جب اللہ کا رسول ہمارے اندر موجود ہے، اور اللہ کی تائید و نصرت ہمارے ساتھ ہے تو کسی حال میں کفار ہمارے اوپر فتح نہیں پاسکتے، اس لیے اُحد میں جب شکست ہوئی تو ان کی توقعات کو سخت صدمہ پہنچا تو انہوں نے یہ ان کو کہہ کر پوچھنا شروع کر دیا کہ یہ کیا ہوا؟ ہم اللہ کے دین کی خاطر لڑنے گئے تھے اور شکست بھی ان سے جو اللہ کے دین کو ممانے آئے تھے، یہ آیات اسی حیرانی کو دور کرنے کے لیے نازل کی گئی ہیں۔

جنگ اُحد میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہوئے اس کے برخلاف جنگ بدر میں کفار کے ستر آدمی مسلمانوں کے ہاتھوں مارے گئے تھے اور ستر گرفتار کیے گئے تھے۔

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ، یعنی یہ سب کچھ تمہاری اس غلطی کی وجہ سے ہوا جو کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کے تاکید کی حکم کے باوجود پہاڑی کا مورچہ چھوڑ کر کی تھی۔

وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا (الآیۃ) اور اس شکست کا دوسرا مقصد یہ بھی تھا کہ وہ منافقین اور منافقین کو ایک دوسرے سے ممتاز کر دے۔

عبداللہ بن ابی جب تین سو منافقوں کو اپنے ساتھ لے کر راستہ سے واپس ہونے لگا تو بعض مسلمانوں نے جا کر اسے سمجھانے کی کوشش کی اور ساتھ چلنے کے لیے راضی کرنا چاہا، مگر اس نے جواب دیا کہ ہمیں یقین ہے کہ یہ کوئی جنگ نہیں ہے بلکہ ہلاکت اور خودکشی ہے اگر کوئی دھنگ کی لڑائی ہوتی تو ہم ضرور ساتھ چلتے ایسے غلط کام میں ہم آپ کا کیوں ساتھ دیں؟ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس لیے کہی تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر لڑنے کی ان کی بات نہیں مانی گئی تھی عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس وقت کہی جب مقام شوط پر پہنچ کر واپس ہو رہے تھے۔ اور عبداللہ بن حرام انصاری انہیں سمجھا کر واپس لانے کی کوشش کر رہے تھے۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں شہداء کے خاص فضائل کا بیان ہے اور احادیث صحیحہ میں اس کی بڑی تفصیل وارد ہوئی ہے، یہاں شہداء کی پہلی فضیلت تو یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ مردے نہیں بلکہ دائمی زندگی کے مالک ہو گئے ہیں، یہاں پر بظاہر ان کا مرنا اور قبر میں دفن ہونا تو مشاہد ہے پھر قرآن کی متعدد آیات میں ان کو مردہ کہنے اور مردہ سمجھنے سے جو منع کیا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے؟ اگر کہا جائے کہ حیات برزخی مراد ہے، تو وہ شخص مومن و کافر کو حاصل ہے مرنے کے بعد اس کی روح زندہ رہتی ہے اور قبر کے سوال و جواب کے بعد مومنین صالحین کے لیے سامان راحت اور کفار و فجار کے لیے قبر کا عذاب قرآن و سنت سے ثابت ہے تو یہ حیات برزخی جب سب کے لیے عام ہے تو شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی؟

جواب: یہ ہے کہ قرآن کریم کی اس آیت نے یہ بتلایا ہے کہ شہداء کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت کا رزق ملتا ہے اور ایک خاص قسم کی زندگی مل جاتی ہے جو ہر عام مردوں سے ممتاز ہوتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ وہ امتیاز کیا اور وہ زندگی کیسی ہے؟ اس کی حقیقت سوائے خالق کائنات کے نہ کوئی جان سکتا ہے اور نہ جاننے کی ضرورت ہے البتہ بعض اوقات ان کی حیات خاص کا اثر اس دنیا میں بھی ان کے ابدان پر ظاہر ہوتا ہے کہ زمین ان کو نہیں کھاتی، جس کے بہت سے واقعات مشاہدہ کیے گئے ہیں۔

ثان نزول:

اس آیت کا شان نزول جس کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ جب واقعہ اُحد میں تمہارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح و ہنر پرندوں کے جسم میں رکھ کر آزاد کر دیا وہ جنت کی منبروں اور باغات کے پھلوں سے اپنا رزق حاصل کرتے ہیں۔ پھر نقدیلوں میں آجاتے ہیں جو ان کے لیے عرش کے نیچے لٹکی ہوئی ہیں۔ جب ان لوگوں نے اپنی آرام و راحت کی یہ زندگی

حَالِ اِنْسَانِیْنِ فَلَا تُؤْاِیِلُہُ وَاَنْتُمْ عَلٰی الْفَنَاقِ فَلَمْ اَجْرَعْ عَظِیْمًا وَلَا یَحْسَبَنَّ بِالْیَمِیْنِ وَاللّٰہِ الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ بِمَا اَتٰہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہِ اِیْ بَرَکَاتِہِ هُوَ اِیْ یُخْلِفُہِ خَیْرًا لَّہُمْ مَسْغُوْلٌ شَانِ وَالْحَضَمِیْرُ الْمَفْضَلُ وَالْاَوَّلُ یُخْلِفُہِ مُقَدَّرًا قَبْلَ الْمَوْضُوْلِ عَلٰی الْفَنَاقِیْنِ وَقَبْلَ الْحَضَمِیْرِ عَلٰی التَّخَانِیْتِ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّہُمْ سَبْطُوْقُوْنَ مَا یَخْلُوْا بِہِ اِیْ بَرَکَاتِہِ مِنَ الْعَمَالِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ بَانَ یُجْعَلُ حَیْثُ فِیْ غُلْفِہِ تَنْہِیْدُہُ کَمَا وَدَّ فِی الْحَدِیْثِ وَلِلّٰہِ مِیْرَاتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَرْفَعُہَا بِغَدْفِہَا اَنْہِلُہَا وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَالِغٌ وَانْبِ حَیْثُ ۞ فَيَجْازِیْکُمْ بِہِ۔

ترجمہ: جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کے (دوبارہ) قتل کے لیے نکلنے کے حکم پر لبیک کہہ دیا باوجودیکہ وہ اُحد میں زخم خوردہ ہو چکے تھے۔ (اور یہ اس وقت ہوا) کہ جب ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں نے پلٹ کر آنے کا ارادہ کیا۔ اور نبی ﷺ سے یوم اُحد کے بعد اُنندہ سال بازار بدر کے موقع پر (مقابلہ آرائی) کا چیلنج کیا۔

الَّذِیْنَ مَبْتَدَاہِ اور احْسَنُوا مِنْہُمْ، اس کی خبر ہے۔ ان میں سے جنہوں نے اس کی اطاعت کے ذریعہ پہلی اختیاری اور اس کی مخالفت سے اجتناب لیا ان کے لیے اجر عظیم ہے اور وہ جنت ہے۔ اور یہ ایسے لوگ ہیں (الذین) سابق الذین سے بدل یا صفت ہے۔ کہ جب ان سے لوگوں یعنی نعیم بن مسعود اشجعی نے کہا کہ لوگوں (یعنی) ابوسفیان اور اس کے اصحاب نے تمہارا مقابلہ کے لیے ایک بڑی جماعت جمع کر لی ہے تاکہ تم کو جڑ سے اکھاڑ پھینکیں لہذا تم ان سے ڈرو۔ اور ان کے مقابلے کے لیے نہ نکلو۔ تو اس بات نے ان کے اللہ پر یقین اور تصدیق میں اضافہ کر دیا۔ اور ان لوگوں نے لہد یا کہ اللہ ان کے معاملہ میں ان کے لیے کافی ہے۔ اور وہ بہترین کارساز ہے۔ معاملہ اسی کے حوالہ ہے۔ اور وہ نبی ﷺ کے ہمراہ نکلے اور بازار بدر میں فروکش ہوئے اور اللہ نے ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کے دل میں رعب ڈال دیا جس کی وجہ سے انہوں نے آنے کی ہمت نہیں کی اور مسلمانوں کے ساتھ سامان تجارت (بھی) تھا جس کو فروخت کر کے خوب نفع کمایا۔ (نتیجہ یہ ہوا) کہ یہ لوگ مقام بدر سے اللہ کے انعام اور فضل کے ساتھ صحیح وسامت اور نفع کے ساتھ واپس ہوئے اور ان کو قتل یا زخم، کسی قسم کی کوئی تکلیف پیش نہیں آئی۔ اور ان لوگوں نے نکلنے میں اطاعت کے ذریعہ اللہ کی رضا کی پیروی کی اور اللہ اپنے اطاعت گزاروں پر بڑے فضل والا ہے یقیناً یہ (اِنَّ السَّاسَ قَدْ جَسَدُوا الْکُفْرَ) کا قائل شیطان ہی ہے جو اپنے دوستوں (یعنی) کافروں سے خوف زدہ کر رہا ہے۔ تم ان کافروں سے خوف زدہ نہ ہونا، اور میرے حکم کو ترک کرنے میں مجھ سے ہی ذرا نا اترم صحیح معنی میں مومن ہو اور وہ لوگ جو کفر میں جلدی کرتے ہیں یعنی غری مدد کر کے اس میں جلدی واقع ہو جاتے ہیں اور وہ اہل مکہ ہیں یا منافقین ہیں، آپ ﷺ نہ کریں (لَا یُحْزَنُ لَکَ) یا، کے ضمہ اور زاء کے سرہ کے ساتھ اور یا، کے فتح اور زاء کے ضمہ ساتھ، حزن نہ سے احزن نہ میں ایک لغت ہے۔ یقیناً یہ لوگ اپنی

حُرکتوں سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے وہ تو اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں اللہ کی یہی مشیت ہے کہ ان کے لیے آخرت یعنی جنت میں کچھ حصہ نہ رکھے۔ اور ان کے لیے جہنم میں بڑا عذاب ہے یقیناً جن لوگوں نے ایمان کے عوض کفر خرید لیا ہے یعنی ایمان کے بجائے کفر اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر کی وجہ سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔ اور کافر لوگ ہماری اس درازی عمر اور تاخیر (مواخذہ) کی دی ہوئی مہلت کو اپنے حق میں بہتر نہ سمجھیں (حَسْبُنَّ) یا، اور تاء کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں۔ اور اُن کو مع اپنے معمول کے بِحَسْبُنَّ الباء کی صورت میں قائم مقام دو مفعولوں کے قرار دیا ہے، اور تَحَسْبُنَّ، بات کی صورت میں مفعول ثانی کا قائم مقام قرار دیا گیا ہے، ہم ان (کافروں) کو صرف اس لیے مہلت دے رہے ہیں تاکہ کثرتِ معاصی کے ذریعہ ان کے گناہ زیادہ ہو جائیں۔ اور آخرت میں ان کے لیے امانت آمیز عذاب ہے۔ اے لوگو! مخلص اور غیر مخلص کی اختلاط کی جس حالت پر تم ہو اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس حال پر نہ چھوڑے گا تا آنکہ خبیث یعنی منافق کو طیب (یعنی) مومن سے اس کو ظاہر کرنے والی تکالیف شاقہ کے ذریعہ ممتاز نہ کر دے چنانچہ یومِ اُحد میں ایسا کیا، اور نہ اللہ تمہیں غیب پر مطلع کرنے والا ہے کہ تم منافق کو غیر منافق سے شناخت کر سکو البتہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے تو اس کو غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ جیسا کہ نبی ﷺ کو منافقین کے حال پر مطلع کر دیا سو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اگر تم ایمان لے آئے اور نفاق سے اجتناب کیا تو تمہارے لیے اجرِ عظیم ہے اور جنہیں اللہ نے اپنے فضل و کرم سے کچھ دے رکھا ہے تو اس میں بخیلی کو بہتر نہ خیال کریں (بِحَسْبُنَّ) تاء اور یاء کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں، (خیرواً) مفعول ثانی ہے اور ہو، ضمیر متصل کے لیے ہے اور مفعول اول (بُخِلْهُمْ) فو تانیہ کی صورت میں موصول سے پہلے مقدر ہے اور ضمیر سے پہلے تہائی کی صورت میں۔ بلکہ وہ ان کے لیے نہایت برا ہے غنقریب قیامت کے دن ان (بخیلی کرنے والوں کی گردنوں) میں اس مالِ زکوٰۃ کا جس میں انہوں نے بخیلی کی ہے طوق بنا کر ڈالا جائے گا۔ اس طور پر کہ اس مال کو سانپ بنا کر ان کی گردنوں میں ڈالا جائے گا اور وہ اس کو ڈستار ہے گا۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ آسمانوں اور زمین کی میراث اللہ ہی کے لیے ہے اہل ارض و سماء کے فنا ہونے کے بعد اللہ ان کا وارث ہوگا۔ اور جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یاء اور تاء کے ساتھ پس تمہیں اس کا بدلہ دے گا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَلَّذِيْنَ. مبتدأ. یعنی الَّذِيْنَ اپنے صلہ سے مل کر مبتداء ہے۔ اور لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوا مِنْهُمْ النِّعَ صبر مقدم ہے۔ اَجْرٌ عظیم مبتداء مؤخر ہے۔ مبتداء مؤخر اپنی خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر خبر ہے الَّذِيْنَ اول کی۔

قَوْلُهُ: بِدَلٍ مِنَ الدِّينِ. اَوْنَعْتَ، مفسر غلام نے الدین ثانی کو الدین اول سے بدل یا صفت قرار دیا ہے مگر اس میں اشکال ہے اس لیے کہ پہلے الدین سے خاص وہ لوگ مراد ہیں جو غزوۂ اُحد میں شریک ہوئے تھے اور ثانی الدین سے عام

مسلمان مراد ہیں حالانکہ بدل اور نعت کے لیے دونوں میں اتحاد ضروری ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ الٰہیین ثانی و افسدح فعل محذوف سے منصوب قرار دیا جائے۔ (اعراب القرآن)

قَوْلُهُ: هُوَ، یہ مخصوص بالمدح ہے۔

قَوْلُهُ: كُنْ، اس میں اشارہ ہے کہ، كُنْ، يُحَوِّفُ کا مفعول ثانی ہے اور مفعول اول محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَحَ الْبَاءَ وَضَمَّ الزَّاءَ یعنی باب انصر ہے۔

قَوْلُهُ: يَقْعُوْنَ فِیْہِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَعُوْنَ: یَسَارِعُوْنَ متعدی بالی ہوتا ہے اور یہاں متعدی، بقی۔

جَوْلُی: یَسَارِعُوْنَ، يَقْعُوْنَ کے معنی کو ضمن ہے۔

قَوْلُهُ: مَوْلِیَ الْیَمْرِ کی تفسیر مَوْلِی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لازم معنی متعدی ہے جہاں یہ شہادت ہو گیا کہ عذاب صاحب ام خود (درومند) نہیں ہوتا بلکہ اس میں داخل ہونے والا صاحب الم (درومند) ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ اَصْلَہُ نا اس میں اشارہ ہے کہ ما مصدریہ ہے نہ کہ موصولہ جیسا کہ ان و مات متصل لکھنے کی وجہ سے وہم ہوتا ہے مناسب یہ تھا کہ مَا کو اِنْسَا لکھا جاتا مگر چونکہ محنت عثمانی میں اسی طرح مکتوب ہے اس لیے اس کی مخالفت نہیں کی گئی۔ اس لیے کہ ما موصولہ ہونے کی صورت میں ایک قواعد کی ضرورت ہوگی جو کہ موجود نہیں ہے دوسرے یہ کہ معنی بھی درست نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ الْمَوْصُولِ تقدیر عبارت یہ ہوگی "وَلَا تَحْسِنَ بِحُلِّ الذِّیْنِ"۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ الضَّمِّیْرِ تقدیر عبارت یہ ہوگی "وَلَا یَحْسِنُ الْبُخْلَاءُ یُخْلِیْہُمْ هُوَ خَیْرُ الْیَمْرِ، مَقْدَرُ ضَمِّیْرِہُ یہ مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ضمیر فصل مبتدا اور خبر ہی کے درمیان واقع ہوئی ہے۔

اللَّعْنَةُ وَالْبَلَاغَةُ

۱ اِنَّ الَّذِیْنَ اشْتَرَوْا الْکُفْرَ بِالْاِیْمَانِ۔

استعارۃ مکنیۃ فی اشتراء الکفر بالایمان، وقد تقدم القول فی هذا۔

۲ اِنَّمَا نُمَلِّیْ لَهُمْ لَیْزًا دَاوًّا اِثْمًا۔

استعارۃ تصریحیۃ فی الاملاء، فقد شبه امثالہم، وترك الحبل لہم علی غوار بہم، بالفرس الذی

یملی لہم الحبل لیجرى علی سجدۃ۔

ویرتقی کیف یشاء، فحذف المشبہ وهو الامثال والترك، وابقى مشبہ به وهو الاملاء۔

الطباق: الطباق بین خیر وشرّ و بین السموات والارض۔

تَفْسِیْرُوتَشْرِیْح

رابط آیات اور شان نزول:

اوپر غزوہٴ احد کا ذکر تھا مذکورہ آیات میں اسی غزوہ سے متعلق ایک اور غزوہ کا ذکر ہے جو غزوہٴ حراء الاسد کے نام سے مشہور ہے حمراء الاسد مدینہ طیبہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک مقام کا نام ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

جنگِ احد سے پلٹ کر جب مشرکین کئی منزل دور چلے گئے تو انہیں ہوش آیا اور آپس میں کہنے لگے ہم نے یہ کیا حرکت کی کہ محمد ﷺ کی طاقت تو زد دینے کا جو بیش قیمت موقع ملا تھا اسے کھو کر چلے آئے چنانچہ مشرکین مکہ نے ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا کہ مدینہ منورہ پر فوراً ہی دوسرا حملہ کر دیا جائے لیکن پھر ہمت نہ پڑی ان پر اللہ نے ایسا رعب ڈال دیا کہ وہ سیدھے مکہ مکرمہ کو ہولے۔ اور ایک شخص جس کا نام نعیم بن مسعود تھا جو مدینہ کی طرف آ رہا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ عبد قیس کا ایک قافلہ ابوسفیان کے پاس سے گزرا تو ابوسفیان نے مسلمانوں کو کہلوایا کہ ابوسفیان نے ایک بڑا لشکر جمع کر رکھا ہے اس کا ارادہ ہے کہ مدینہ پر دوبارہ حملہ کر کے سب نیست و نابود کر دے گا۔ چنانچہ ان لوگوں نے یہ خبر رسول اللہ ﷺ کو حمراء الاسد کے مقام پر پہنچائی تو آپ نے اور مسلمانوں نے کہا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے "الَّذِیْنَ اَسْتَفْجَاوْا اِلَیَّ وَالرَّسُوْلَ" آیات نازل فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ کو بذریعہ وحی ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کی گفتگو معلوم ہو گئی تو آپ ان کے تعاقب میں حمراء الاسد تک نکلے۔

تفسیر قرطبی میں ہے کہ احد کے دوسرے دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے مجاہدین میں اعلان فرمایا کہ ہمیں مشرکین کا تعاقب کرنا ہے مگر اس میں صرف وہی لوگ جاسکتے ہیں جو کل کے معرکہ میں ہمارے ساتھ تھے، اس اعلان پر دو سو مجاہدین جمع ہو گئے۔ دوسری طرف یہ ہوا کہ معبد خزاعی بنی خزاعہ کا ایک شخص مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا تھا یہ شخص اگرچہ مسلمان نہ تھا مگر مسلمانوں کا خیر خواہ تھا اس کا قبیلہ رسول اللہ ﷺ کا حلیف تھا۔ راستہ میں جب ابوسفیان کو دیکھا کہ وہ اپنے لوٹنے پر بیچھتا رہے ہیں اور وہ ایسی ہی فکر میں ہے تو اس نے ابوسفیان کو بتایا کہ تم دھوکے میں ہو کہ مسلمان کمزور ہو گئے ہیں۔ میں ان کے بڑے لشکر کو حمراء الاسد کے مقام پر چھوڑ کر آیا ہوں جو پورے سامان کے ساتھ تمہارا تعاقب کر رہے ہیں۔ ابوسفیان اس خبر سے مرعوب ہو گیا اور واپس چلا گیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بدرِ عفری کے موقع پر ابوسفیان نے بعض لوگوں کی خدمات مالی معاوضہ دے کر حاصل

کیں اور ان کے ذریعہ مسلمانوں میں یہ افواہ پھیلانی کہ مشرکین لڑائی کے لیے کچھ تیاری کر رہے ہیں تاکہ یہ سن کر مسلمانوں کے جو سلعے پست ہو جائیں، بعض روایات کی روستہ یہ کام شیطان نے اپنے پیلے چانٹوں کے ذریعہ لیا تھا۔ لیکن مسلمان ان افواہوں سے خوفزدہ ہونے کی بجائے مزید عزم و حوصلہ سے سرشار ہو گئے۔

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۚ وَبِئْسَ الْجَهْدُ الْقَوْلُ إِنَّ اللَّهَ يُقْرَضُ اللَّهُ فَرَسًا حَسْبًا وَقَالُوا نَحْنُ عَنْ مَا الْمَرْغُوبِ سَنَكْتَبُ نَكْتُبُ مَا قَالُوا فِي مَخَائِفِ أَغْنَاهُمْ نَحْنُ وَأَعْيُنُهُمْ فِي فِرَاءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْمَغْنُولِ وَ نَكْتُبُ قَتْلَهُمْ بِالْغَيْبِ وَالرِّقِّ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقِّ وَقَوْلُ بَشُورٍ وَأَنبَاءِ أَيْ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى سَمَانِ أَمْنِكَ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ النَّارُ يُقَالُ لَهَا إِذَا انْفُذُوا فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ غَيْرَ بِهَبٍ عَنِ الْإِنْسَانِ لَأَنَّهُ أَكْثَرُ الْأَفْعَالِ نَزَّاهِلُ هَبٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَسْ بَطْلَامُ أَيْ بَدَى ظُلْمَ لِلْعَبِيدِ ۝ فَيُعَذِّبُهُ بِغَيْرِ ذَنْبٍ الَّذِينَ نَعَتْ لَذِينَ قُلْتُ قَالُوا لِمُحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْيَتَامَى فِي السُّورَةِ الْأَوَّلِ مِنْ رَسُولٍ نَصَدَقَهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَتَامَى تَأْكُلُهُ النَّارُ ۝ فَلَا تُؤْمِنُ نَتِ حَتَّى تَأْتِيَهُ بِهِ وَبِئْسَ مَا يُخْفَى بِهِ أَيْ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ نَعْمٍ وَغَيْرِهَا مِنْ قُلُوبِ حَاءِ نَارِ بَيْضَاءِ مِنْ التَّمْصَاءِ فَاحْزَنَةُ وَاللَّهُ مَكْنُونٌ وَنَحْنُ أَيْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ذَلِكَ الْأَفْئِ السَّيِّئَةِ وَنَحْنُ حَتَّى اللَّهُ عَمِلَ اللَّهُ عَمَلَهُ وَسَمِعَ قُلُوبُ تَعَالَى قُلُوبُ لَهَا تَوْبِيخًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بَانْفُجَرَتْ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كَرَكِي وَبِغِي بَفْتَنُ مَوْجِبَةٍ وَالْخَطْبُ نَسْرُ فِي رَسُولٍ نَبِيٍّ وَإِنْ كَانَ الْمَغْنُولُ لَا خَدَادَ بِهِ رَضَاهُ بِهِ لَمْ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي أَنْكِهِ تُوْمَنُونَ عِنْدَ الْإِيمَانِ بِهِ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَ الْبَيِّنَاتِ الْمُنْجَرَتْ وَالزُّبُرُ كَضَمَّتِ الْبَرَابِيحَ وَالْكَتَبُ وَفِي قِرَاءَةِ بَاتِيَتِ الْمَاءِ فَمَسَا الْمُنِيرُ ۝ الْأَوَاضِحُ بِوَالنُّورِ وَالْأَنْجِيلُ بِمَسْرُكَمَا مَسْرُوَا كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَلَمَّا تَوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ حَزَاءُ أَغْنَاهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَمْنُ مَرْحُحٍ نَعْدَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازًا نَالُ غَانَةِ مَطْبُوعٍ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا أَيْ الْغَيْشُ فِيهَا الْأَمْتَاعُ الْغُرُورُ ۝ الْبَاطِلُ يَسْمَعُ بِهِ ثَمْنَا قَلِيلًا لَمْ يَنْفَى لَتَقْبَلُونَ خَدَفَ مِنْهُ نَزَّ الرِّقِّ لَتَوَالِي السُّوَبَاتِ وَالْوَاوُضْمِيرُ نَحْنُ لَانْفَاءِ السَّكَاتِ لَتَحْتَرَنَ رِفْ أَمْوَالِكُمْ بَانْفَرَاتٍ فِيهَا وَالْخَوَاجِ وَأَنْفُسِكُمْ بِالْعَادَاتِ وَالْمَلَاءِ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا مِنْ الْعَرَبِ أَدَّى كَثِيرًا مِنَ السَّبِّ وَالطُّغْنِ وَالشُّمُوبِ مَسَاكِنَهُ وَلَنْ تُصِيرُوا عَلَى ذَلِكَ وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ أَيْ مِنْ مَغْزُومَاتِهَا الَّتِي يُعْزَمُ عَلَيْهَا يُؤْخَذُ بِهَا وَ أَذْكَرُ إِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَيْ الْعَهْدَ عَنْهُمْ فِي السُّورَةِ لَتَكِيدَنَّهُ أَيْ

الْکِتَابَ لِلنَّاسِ وَلَا تَنْکُحُوهُ سَاءَ مَا لِلنَّاسِ فِی الْغَفْلِ فَبَدَّوْهُ طَرَحُوا السِّیَاقَ وَرَأَوْهُمُ مَرَّحًا
یَغْسِلُوْا بِهِ وَاشْتَرَوْا بِهِ اِخْذُوا بِدَلَّةٍ ثَمَنًا قَلِیْلًا مِنَ الدُّنْیَا مِنْ سَفَهَتْهُمْ بِرِیَاسَتِهِمْ فِی النِّعَمِ فَکُنْزُهُ خُفِیٌّ
فِیْهِ عَلَیْهِمْ فَبُئْسَ مَا یَسْتَرُوْنَ ۝۱۳ شَرَّ اَوْثَانٍ بَدَا لِاَحْسَنِ السَّاءِ وَالنَّاسِ الَّذِیْنَ یَفْرَحُوْنَ بِمَا آتَوْا قَوْلًا مِنْ
اِخْلَافِ النَّاسِ وَیُحِبُّوْنَ اَنْ یُحْمَدُوْا بِمَا لَمْ یَفْعَلُوْا مِنَ التَّحْسِیْنِ اَنْحَقَ وَهَمَّ عَلٰی ضَلَالٍ فَلَا تَحْصِبْهُمْ
سَاوِیْمَنِ لَکَیْهِ بِمَقَاَرَةٍ بِمَکَرٍ یُخْفُوْنَ مِنْهُ مِنَ الْعَذَابِ فِی الْاٰخِرَةِ نَبِیُّ نَبِیِّ فِی مَکَرٍ یُعَدُّوْنَ مِنْهُ
وَبُوحِیْنِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝۱۴ مِنْهُ فِیْهِ وَیُخْفُوْنَ یَحْسِبُ الْاَوَّلٰی ذَلَّ عَلَیْهِمَا مَنَعُوْا الْاٰخِرَةَ عَلٰی
قِرَاءَةِ التَّخْصِیْئَةِ عَلٰی الْغُفُوَانَةِ خُذْ مِنَ الثَّانِیِ فَقَطْ ۝۱۵ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالزُّرُوْ
وَالنَّیْثِ وَغَیْرِهَا ۝۱۶ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝۱۷ وَمِنْهُ تَعْدِیْتُ الْکَافِرِیْنَ وَانْحَاءُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝۱۸

ترجمہ:

یقیناً اللہ نے ان لوگوں کا قول سن لیا جنہوں نے کہا اللہ محتاج ہے اور ہم مالدار ہیں اور یہ (کتبہ والے) نبیوں
میں یہ بات انہوں نے اس وقت کہی جب ”مَنْ ذَا الَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا“ آیت نازل ہوئی اور یہ (بھی) کہہ رہے
تھے اللہ مالدار ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا، ہم ان کے قول کو ان کے اعمال ناموں میں لکھ رہے ہیں تاکہ اس کی ان کو جزاء دی
جائے۔ اور ایک قراءت میں (یُکْتَبُ) یا، کے ساتھ معروف کا صیغہ ہے۔ اور ہم ان کے انبیاء کے ناحق قتل کرنے کو بھی لکھ رہے
ہیں (فَتَلْکُمُ) کے نصب اور رفع کے ساتھ، اور ہم میں گے آتش سوزاں کا عذاب چلے گا۔ (یَقُوْلُ) نون اور یا کے ساتھ، یعنی
آخرت میں اللہ تعالیٰ بڑیاں ملا کر کہے گا، اور جب ان کو جہنم میں ڈالا جائے گا تو ان سے کہا جائے گا یہ عذاب تمہارے ان
کرتوتوں کی وجہ سے ہے جو تم نے کیے ہیں۔ انسان کی تعمیر باتھوں سے کی ہے اس لیے کہ آخر اعمال باتھوں ہی سے کیے جاتے
ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بے خطاء سزا دے۔ یہ (قَاتِلِیْنِ) دو لوگ ہیں الذین، ماقبل والے
الذین کی صفت ہے جنہوں نے محمد ﷺ سے کہا کہ اللہ نے ہم کو تو ریت میں حکم دیا کہ ہم کسی نبی پر اس وقت تک ایمان نہ
لائیں (یعنی) اس کی تصدیق نہ کریں، جب تک وہ ایسی قربانی نہ لائے کہ اس کو آگ کھا جائے لہذا تم پر بھی اس وقت تک ایمان
نہ لائیں گے جب تک تم ہمارے پاس ایسی قربانی نہ لاؤ گے، اور وہ قربانی وہ ہے کہ جس کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کیا جائے
جائزہ وغیرہ کے قبیل سے۔ اگر قربانی مقبول ہوتی تو آسمان سے ایک سفید آگ آتی اور اس کو جلا دیتی ورنہ اپنی جگہ پڑی رہتی۔ نبی
اسرائیل کو مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ کے علاوہ کے لیے اس کا حکم دیا گیا تھا۔ قربانی کی مقبولیت کی علامت آسمانی آگ کا قربانی
کے جانور کو جلا دینا مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ کے علاوہ کے لیے تھی۔ اسی طرح آسمانی آگ کا جلانا نبی کی صداقت کی دلیل مسیح
ﷺ اور محمد ﷺ کے علاوہ نبی کے لیے تھی۔ آپ ان سے کہہ دیجئے مجھ سے پہلے تمہارے پاس جو رسول دیکر گزرے ان کے
ساتھ یہ معجزہ بھی لائے تھے جو تم کہہ رہے، تو تو تم نے ان کو کیوں قتل کر دیا؟ مثلاً زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کہ تم نے ان

کو قتل کر دیا۔ اور خطاب ان (یہود) سے ہے جو ہمارے نبی ﷺ کے زمانہ میں تھے اور چہ یہ فعل (قتل) ان کے باپ دادوں کا تھا۔ ان لوگوں کے اس فعل سے راضی ہونے کی وجہ سے۔ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ یہ معجزہ دیکھنے کے بعد ایمان لائیں گے۔ پھر کبھی اگر یہ لوگ آپ کو چھٹا میں تو آپ سے پہلے بہت سے وہ رسول جھٹلائے گئے ہیں جو معجزات اور حنیف جیسا کہ صحنف ابراہیم علیہ السلام اور واضح کتابیں اور ایک قراءت میں دونوں میں (یعنی زُہر اور کتاب) میں براء کے اثبات کے ساتھ ہے (ای بالزہر وبالکتاب) لے کر آئے۔ وہ تورات اور انجیل میں۔ لہذا جس طرح انہوں نے صبر کیا آپ بھی صبر کیجئے۔ ہر جان موت کا مزہ چکھنے والی ہے اور تم کو تمہارے اعمال کی پوری جزا تو قیامت کے دن دی جائے گی تو جو شخص آگ سے دور رکھا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو وہی کامیاب ہوا یعنی اس نے اپنا مکمل مطلوب پالیا۔ دنیا کی زندگی یعنی اس کا عیش تو محض باطل کا سودا ہے کہ چند دن اس سے استفادہ کیا جاسکتا ہے پھر فنا ہو جائے گا، یقیناً تم کو اس میں نون رفع مسلسل نونوں کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے اور وہ ضمیر بھی اجتماعِ سامعین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔ تمہارے مالوں میں ان کے فرائض اور آفات کے ذریعہ اور تمہاری جانوں میں عبادت اور مصائب کے ذریعہ آزمایا جائے گا۔ اور یقیناً تم ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب مل چکی ہے۔ (یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب سے بہت سی دل آزار باتیں مثلاً گالی گلوچ اور طعن زنی اور تمہاری عورتوں کے بارے میں عشقیہ اشعار سننے پر) اس کے اگر تم اس پر غبر کرو اور اتنی ہی اختیار کرو تو شاید یہ بڑی ہمت کے کام ہیں یعنی ان مقاصد میں سے ہیں جن کا ان کے واجب ہونے کی وجہ سے قصد کیا جاتا ہے اور اس وقت کو یاد کرو جب اللہ نے اہل کتاب سے تورات میں عہد لیا کہ تم اس کتاب کو سب لوگوں سے ضرور بیان کرو گے اور اسے چھپاؤ گے نہیں دونوں فعلوں میں تاہم اور یاء کے ساتھ۔ سو انہوں نے اس عہد کو اپنے پس پشت ڈال دیا کہ اس طور پر اس پر عمل نہ کیا۔ اور اس کے عوض اپنے کلمہ لوگوں سے اپنی علمی سربراہی کی وجہ سے دنیا کی حقیقی قیمت لے لی اس ضمنِ قلیل کے خوف ہونے کے خوف سے اس عہد کو چھپا لیا۔ سو سبکی بری چیز ہے وہ جس کو وہ خرید رہے ہیں یعنی ان کا اس کو خریدنا سب قدر ہر اسے اسوایسے لوگوں کے بارے میں جو اپنے کر تو توڑ۔ یعنی لوگوں کو گمراہ کرنے پر خوش ہو رہے ہیں ہرگز خیال نہ کریں (کہ وہ عذاب سے محفوظ رہیں گے) اور وہ چاہتے ہیں کہ ان کی مدح سرائی ایسے کارناموں پر بھی کی جائے جن کو انہوں نے انجام نہیں دیا ہے اور وہ حق کو تھما رہے۔ حالانکہ وہ گمراہی میں ہیں تو ایسے لوگوں کے بارے میں ہرگز آپ خیال نہ کریں کہ وہ آخرت میں عذاب سے محفوظ رہیں گے یعنی ایسی جگہ میں ہوں گے کہ وہ نجات پا جائیں، بلکہ وہ تو ایسی جگہ میں ہوں گے جس میں عذاب دینے جائیں گے۔ اور وہ دوزخ ہے اور ان کے لیے اس میں دردناک (دردمند) عذاب ہوگا۔ اور پہلے بحسب کے دونوں مفعول کہ جن پر بحسب غانی کے دونوں مفعول یا ہتھکنایہ کی قراءت کی صورت میں دلالت کر رہے ہیں اور فو قانیہ (قراءت) کی صورت میں فقط غانی مفعول حذف کیا گیا ہے۔ اور آسمانوں اور زمین یعنی بارش اور رزق اور نباتات وغیرہ کے خزانوں پر اللہ ہی کی سلطنت ہے اور اللہ ہی ہر شے پر قادر ہے اور اسی میں سے کافروں کی تعذیب اور مومنوں کو نجات دینا ہے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا: "يَا كُوفِرُ، كُفِرَ بِكَ بِمُحَمَّدٍ هُوَ كُوفِرٌ" اور انہوں کا منہ نہ بیان کرنے کے لیے لایا گیا ہے۔ لَقَدْ سَمِعَ لام تو طبیعہ قسم کے محذوف ہونے پر دلالت کرنے کے لیے ہے ای وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الْخ. قَدْ حرف تحقیق ہے اور لام جواب قسم پر داخل ہے۔

قَوْلُهُ: نَكُتِبُ اس میں اشارہ ہے کہ قَتَلَهُمْ کا عطف ما پر ہے نہ کہ قالوا پر۔

قَوْلُهُ: بِالْإِنصَابِ وَالرَّفْعِ. وَقَتَلَهُمْ، میں دونوں قراءتیں ہیں، اس لیے کہ قَتَلَهُمْ کا معطوف علیہ ماقالوا ہے۔ اور معطوف علیہ محل کے اعتبار سے منصوب اور مرفوع دونوں ہے اگر نَكُتِبُ، نون کے ساتھ پڑھیں تو مَقَالُوا محلاً منصوب ہوگا اس لیے کہ نَكُتِبُ کا مفعول ہوگا اور اگر يُكُتِبُ یا، کے ساتھ پڑھیں تو معطوف علیہ مرفوع ہوگا اس لیے کہ يُكُتِبُ، مجہول کا صیغہ ہوگا اور مَقَالُوا نائب فاعل۔

قَوْلُهُ: ای بذی ظلم، اس میں اشارہ ہے کہ ظَلَامَ، مبالغہ کا صیغہ اسم فاعل کے معنی میں ہے قرآن کریم میں مبالغہ کا صیغہ اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے۔

قَوْلُهُ: جَوَالِحُ، یہ جالحدہ کی جمع ہے، آفت، پھولوں کا روگ۔

قَوْلُهُ: التَّشْبِيبُ، غزل گوئی، عشق و محبت کی باتیں، تشبیب دراصل جوانی کی باتوں کے ذکر کو کہتے ہیں۔ بعد میں غزل کے شروع میں عشق کی باتوں کے ذکر کو کہتے گئے۔

قَوْلُهُ: مَعَزُومَاتُهَا، اس میں اشارہ ہے کہ عزم مصدر معنی اسم مفعول ہے۔ امور جمع، عزم کی اضافت امور جمع کی جانب کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُ: لَتُبَيِّنَنَّ، تَبَيَّنَ سے جمع مذکر حاضر بانون ثقیلہ تم ضرور بیان کرو گے اس میں لام قسمیہ ہے۔

قَوْلُهُ: شَرَاءَ هَمْ هَذَا، شَرَاءَ هَمْ، بکس کا فاعل ہے اور۔ هَذَا، مخصوص بالمذبح ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① استعارة مكنية: في قوله تعالى: "ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ". استعارة مكنية، وقد

تقدمت الإشارة إليها.

② الطباق: الطباق بين فقير واغنياء.

③ المجاز المرسل: في قوله تعالى "أَيَّدِيكُمْ" اذ المراد سيئاتكم، والعلامة هي

السببية، لأن اليد یعنی السبب فیما یقتضیه الانسان من اعمال، مَتَاعُ الغرور، المتاع کل ما استمتع به الانسان من مال وغیره۔

والغرور: مصدر غَرَّای خدع، والغرور، الباطل۔

ما الحیوة الدنيا الامتاع الغرور، فی الآیة تشبیہً بلیغ، فقد شبه الدنيا بالمتاع الذی یدلس به باعه علم طالبه حتی یتخدع ویشتريه۔

الاستعارة المكنیة: فی قوله تعالى، واشترأ به ثمنًا قليلًا، وقد تقدمت۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ جب اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو راہ خدا میں خرچ کرنے کی ترغیب دی اور فرمایا "مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا" کون ہے جو اللہ کو قرض حسن دے تو یہودیوں نے کہا اے محمد (ﷺ) تیرا رب فقیر ہو گیا ہے کہ اپنے بندوں سے قرض مانگ رہا ہے؟ جس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ (ابن کثیر)

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فحاص کو مارنا:

ابن عباس سے ابن اخط، ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے کہ ابوبکر بیت المدراس میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ لوگ ایک یہودی جس کا نام فحاص تھا، کے پاس جمع تھے یہ شخص یہودی غلام میں سے تھا۔ تو ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے کہا۔ افسوس تیرے حال پر اے فحاص تو اللہ سے ڈر اور اسلام لے آ، واللہ تو بخوبی جانتا ہے کہ محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں اور تم تو رات میں یہ بات لکھی ہوئی پاتے ہو، تو فحاص نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا واللہ اے (ابوبکر) ہم اللہ کے محتاج نہیں ہیں اللہ ہمارا محتاج ہے اور اگر وہ غنی ہوتا تو ہم سے بقول تمہارے صاحب قرض طلب نہ کرتا۔ تمہارا خدا ہم کو سود سے منع کرتا ہے اور خود دو گنا چو گنا دینے کا وعدہ کرتا ہے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فحاص کی اس گستاخی پر غصہ آ گیا جس کی وجہ سے ایک ٹھما نچر رسید کر دیا، اور فرمایا واللہ اگر باہم معاہدہ نہ ہوتا تو اس دشمن خدا میں تیری مروت مار دیتا، فحاص نے آنحضرت (ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہو کر ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شکایت کرتے ہوئے کہا اے محمد (ﷺ) دیکھو تمہارے دوست نے میرے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ آنحضرت (ﷺ) نے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی وجہ دریافت فرمائی تو ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ) اس شخص نے خدا کی شان میں گستاخی کی جس کی وجہ سے مجھے غصہ آ گیا، فحاص اپنے اس قول سے کبر گیا مگر اللہ نے اپنے صدیق کی تصدیق فرماتے

ہوئے "لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ" نازل فرمائی۔ (فتح القدیر شوکتی)

إِنَّ اللَّهَ عِندَ إِلَيْنَا الْآثُومِينَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ.

یہود کا طلب معجزہ قربان:

بنی اسرائیل کی شریعت میں چونکہ صدقہ اور مال غنیمت کھانا حلال نہیں تھا اس لیے قربانی کے جانور کو ذبح کر کے اور صدقہ کے مال کو جمع کر کے رکھ دیا جاتا تھا اگر آسمانی آگ آ کر اس کو جلا دیتی تو یہ اس کے مقبول ہونے کی علامت سمجھی جاتی تھی ورنہ وہ صدقہ مردود و نامقبول سمجھا جاتا تھا۔ اور یہود کا یہ دعویٰ بھی تھا کہ ہم کو تورات میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو تم اس سے نذر و صدقات کے مال کو آسمانی آگ سے جلانے کا مطالبہ کرو اگر وہ معجزہ دکھادے تو اس کی نبوت پر ایمان لاؤ ورنہ نہیں، اس معجزہ سے حضرت مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ مستثنیٰ تھے ان پر اس معجزہ کے بغیر ہی ایمان لانے کا حکم تھا۔

اگر آپ ﷺ چاہتے تو ان کو یہ جواب دے سکتے تھے کہ ہمارے اوپر ایمان لانے کے لیے یہ معجزہ دکھانا شرط نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے اس سوال کا جواب دوسرے طریقہ سے دیا، کہ اے رسول مقبول آپ ان سے کہیے کہ ہم سے پہلے جو پیغمبر آئے اور وہ یہ معجزہ بھی لائے پھر تم نے انہیں کیوں قتل کیا؟ اگر اسی معجزہ پر تمہارے ایمان لانے کا دار و مدار تھا تو ان پر ایمان لاتے۔

بائبل میں متعدد مقامات پر یہ ذکر آیا ہے کہ خدا کے یہاں کسی کی قربانی کے مقبول ہونے کی علامت یہ تھی کہ غیب سے ایک آگ نمودار ہو کر اسے جلا دیتی تھی، (قضاۃ ۲: ۱۲) لیکن یہ کسی جگہ نہیں لکھا ہے کہ اس طرح کی قربانی نبوت کی کوئی ضروری شرط ہے یا جس نبی کو یہ معجزہ نہ دیا گیا ہو وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ یہ محض ایک من گھڑت بہانہ تھا جو یہودیوں نے محمد ﷺ کی نبوت کا انکار کرنے کے لیے تصنیف کر لیا تھا لیکن اس سے بھی بڑھ کر ان کی حق دشمنی کا ثبوت یہ تھا کہ خود انبیاء بنی اسرائیل میں سے بعض نبی ایسے نژدے ہیں جنہوں نے قربانی کا مذکورہ معجزہ پیش کیا مگر پھر بھی جرائم پیشہ لوگ ان کے قتل سے باز نہ آئے۔ مثال کے طور پر بائبل میں حضرت الیاس (ایلیا) کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے ببل کے پجاریوں کو چیلنج کیا کہ مجمع عام میں ایک بیل کی قربانی تم کرو اور ایک کی قربانی میں کرتا ہوں جس کی قربانی کو غیبی آگ کھالے وہی حق پر ہے، چنانچہ ایک خلق کثیر کے سامنے یہ مقابلہ ہوا اور غیبی آگ نے حضرت الیاس کی قربانی کھالی، لیکن اس کا جو نتیجہ نکلا وہ یہ تھا کہ اسرائیل کے بادشاہ کی ببل پرست ملکہ حضرت الیاس کی دشمن ہو گئی اور وہ زن پرست بادشاہ اپنی ملکہ کی خاطر ان کے قتل کے درپے ہوا اور ان کو مجبوراً ملک سے نکل کر جزیرہ نمائے سینا کے پہاڑوں میں پناہ لی پڑی۔ (۱۔ سلاطین، باب ۱۸/۱۹)

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولَ اللَّهِ قَبْلَكَ (الآیۃ) شرط ہے اس کا جواب شرط محذوف ہے جس کو مفسر غلام نے فاصبر کہہ کر ظاہر کر دیا ہے، اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی گئی ہے کہ ان کی تکذیب سے آپ کبیدہ خاطر نہ ہوں کیوں کہ یہ معاملہ تو سب ہی انبیاء کے ساتھ ہوتا چلا آیا ہے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ۔ اس آیت میں اس اہل حقیقت کا بیان ہے کہ موت سے کسی کو مفرت نہیں۔ دوسرا یہ کہ دنیا میں جس نے اچھا برا جو کچھ کیا ہوگا اس کو اس کا پورا بدلہ دیا جائے گا، تیسرے کا مالی کا معیار بتلایا گیا ہے کہ ہر کامیاب انسان اصل میں وہ ہے کہ جس نے دنیا میں رہ کر اپنے رب کو راضی کر لیا جس کے نتیجے میں وہ جہنم سے محفوظ اور جنت میں داخل کر دیا گیا۔ چوتھا یہ کہ دنیا کی زندگی سامان فریب ہے جو اس سے دامن بچا کر نکل گیا وہ خوش نصیب اور جو اس کے فریب میں پھنس گیا وہ ناکام اور نادم ہے۔

لَتُبْلَوُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ (الایہ) اے مسلمانو! تمہیں مال اور جان کی آزمائش پیش آکر رہے گی اور اہل کتاب اور مشرکین سے بہت سی تکلیف دہ باتیں سنو گے۔

اہل ایمان کی آزمائش:

اہل ایمان کو ان کے ایمان کے مطابق آزمایا جائے گا جیسا کہ سورہ بقرہ میں آیت ۱۵۵ میں گزر چکا ہے۔ اہل کتاب اور مشرکین سے تکلیف پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو ان کی طرف سے دین اسلام کی تحقیر و تحقیر اسلام کی توہین اور ان کی طعن و تشنیع اور ان کے الزامات اور ان کا بیہودہ طرز کلام سننا پڑے گا لہذا تم ان کے مقابلہ میں صبر و استقامت سے کام لینا۔ بے شک یہ بڑے دل گردے کا کام ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ایک واقعہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی نے ابھی اسلام کا اظہار نہیں کیا تھا اور جنگ بدر بھی ابھی نہیں ہوئی تھی کہ نبی ﷺ حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے بنی حارث بن خزرج میں تشریف لے گئے، راستہ میں ایک مجلس میں مشرکین یہود اور عبداللہ بن ابی وغیرہ بیٹھے ہوئے تھے، آپ ﷺ کی سواری سے جو گرداڑی عبداللہ بن ابی نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو ظہر کر قبول اسلام کی دعوت بھی دی جس پر عبداللہ بن ابی نے گستاخانہ کلمات بھی کہے، وہاں بعض مسلمان بھی تھے انہوں نے اس کے برعکس آپ ﷺ کی تحسین فرمائی قریب تھا کہ ان کے اندر جھگڑا ہو جائے آپ ﷺ نے ان سب کو خاموش کر دیا، پھر آپ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہیں بھی یہ واقعہ سنایا، جس پر انہوں نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی یہ باتیں اس لیے کرتا ہے کہ آپ ﷺ کے مدینے آنے سے پہلے یہاں کے باشندگان کو اس کی تاج پوشی کرنی تھی اب آپ کے آنے سے اس کی سرداری کا یہ حسین خواب ادھورا رہ گیا جس سے اسے سخت صدمہ ہے اور اس کی یہ باتیں اس کے اس بغض و عناد کا مظہر ہیں، اس لیے آپ درگزر رہی سے کام لیں۔

(صحیح بخاری کتاب التفسیر ملخصاً)

وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ۔ ان اہل کتاب کو وہ عہد بھی یاد دلاؤ جو اللہ نے ان سے لیا تھا کہ تمہیں کتاب کی تعلیمات لوگوں میں پھیلائی ہوگی۔ انہیں پوشیدہ رکھنا نہیں ہوگا مگر انہوں نے کتاب کو پس پشت

وَمَا عَكَّاسُ وَانْجَمُهُ مُؤَكَّدٌ لَمَّا قَلْبُهَا اِیْ بُیْهَ سَوَاءٌ فِی الْمَجَازَةِ بِالْاَفْعَالِ وَتَرَكَ تَضْمِیْنَ بِرَبِّهِ لَمْ
 قَالَتْ اَمْ سَلَمَةُ یَا رَسُولَ اللّٰهِ لَا اَسْمَعُ اِنَّهُ ذَكَرَ النِّسَاءِ فِی الْهَجْرَةِ بِمَنْیَ قَالِ الدِّیْنِ هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ اِیْ
 الْحَدِیْثِ وَآخِرُ حَوَامِیْنِ دِرَاجَةٍ وَآوَدُوْا فِی سَبَبِیْ دَنِیْ وَقَتَلُوا الْكُفَّارَ وَقَتَلُوا بِالْخَفِیْفِ وَالشَّدِیْدِ وَفِی الْغَرَاءِ
 بِتَضْمِیْنِهِ لَا لَفَرْقَ عَنْهُمْ سَبَابَتِهِمْ اَسْتَرْجَبَ بِالْمَغْفِرَةِ وَلَا دَخَلَتْهُمْ حَتَّى تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ تَوَابًا مُضَدَّرٌ
 مِنْ مَعْنٰی لَا كُفْرًا مُؤَكَّدًا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ فِی الْفَنَاءِ عَنْ التَّكْبِیْرِ وَاللّٰهُ عِنْدَهُ حُسْنُ التَّوَابِ الْجَرَاءِ
 وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ السَّمِیْعُونَ اَعْدَاءُ اللّٰهِ فِیْمَا نَرٰی مِنْ الْخَبْرِ وَنَحْنُ فِی الْجَهْدِ لَا یَعْرِفُكَ قَلْبُ الَّذِیْنَ لَقَرُوا
 لَعَنَ فِیهِ فِی الْبِلَادِ بِالْتَّجْدَةِ وَالْكَسْبِ بِوَمَتَاعٍ قَلِیْلٍ یَسْتَعْفُونَ بِهِ فِی الدُّنْیَا یَسْمُوْنَ اَوْ یَغْنٰی
 ثُمَّ مَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَیُسَّ الْمِهَادُ الْغَرَابُ هِیَ لَكِنِ الَّذِیْنَ اَقْوَارُهُمْ لَهُمْ حَتَّى تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَلِیْدِیْنَ
 اِیْ مُتَدَرِّجِیْنَ الْخُلُودَ فِیْهَا نَزَلًا بِهَوْمَا یَعْدُ بِضَیْفٍ وَنَضِیْفٌ عَلٰی الْحَالِ مِنْ حَبِیْبٍ وَالْعَامِلُ فِیْهَا مَغْنٰی الْغَرَبِ
 مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ مِنَ التَّوَابِ خَيْرٌ لِّلْاَبْرَارِ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْیَا وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَمَنْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ
 كَعِبَادِ اللّٰهِ مِنْ سَلَامٍ وَاصْحَابِهِ وَنَحَاشِیْ وَمَا نَزَلَ الْیَكْمَرُ اِیْ الْقُرْآنَ وَمَا نَزَلَ اِلَيْهِمْ اِیْ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِیْلَ
 خُشْعِیْنَ حَالٌ مِنْ ضَمِیْرِ یُؤْمِنُ مِنْ مُرَاعٰی فِیهِ مَغْنٰی مِنْ اِیْ مُتَوَاضِعِیْنَ لِلّٰهِ لَا یَسْتَرْوْنَ بِاَیِّ اللّٰهِ اَتَتْ
 عِنْدُ بَنِیِّ فِی التَّوْرَةِ وَالْاِنْجِیْلِ مِنْ نَعْبِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَقَلِیْلًا مِنْ الدُّنْیَا نَالٌ یَكْتُمُ بَا
 حُوفًا عَلٰی الرَّیْسَةِ كَمَفْعٍ غَضَبِهِ مِنَ الْیَهُودِ اُولَئِكَ لَهُمْ اَجْرُهُمْ تَوَابٌ اَعْمَاسُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ لُیُؤَنُوْهُ
 مَرَّتَیْنِ كَمَا فِی الْفَضْلِ اِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ یُخَاسِبُ الْاَنْخِلَ فِی قَدْرِ یَضْفُ نَهَارٍ مِنْ اَیَّامِ الدُّنْیَا
 یَاٰیَةُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَصْبِرُوا عَلٰی الصَّاعَتِ وَالْمَصَیْبِ وَعَنِ الْمَغَاصِیِ وَصَابِرُوا الْكُفْرَ فَلَا یَكُوْنُوا اَشْدَّ
 سَبْرًا مِنْكُمْ وَرَاطِبُوا اَقِیْمُوا عَلٰی الْجِهَادِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِی جَمِیْعِ اَحْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُوْنَ تَقْوُزُونَ
 بِالْجَنَّةِ وَتَنْجُونَ مِنَ النَّارِ

ترجمہ: آسمانوں اور زمین اور ان میں جو نعمتیں ہیں ان کی تخلیق میں اور آمد و رفت اور زیادتی و کمی شب و روز
 کے بدلے میں یقیناً ظالموں کے لیے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں جو لوگ (الذین) اپنے ماقبل کی صفت یا بدل ہے اللہ
 تعالیٰ کو کھڑے کھڑے بیٹھے بیٹھے یعنی ہر حال میں یاد کرتے ہیں ان عباس (ع) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حسب طاقت
 مذکورہ بیوقوف میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور و فکر کرتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ زمین اور آسمان کے
 بنانے والے کی قدرت پر استدلال کریں۔ کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار! یہ مخلوق جس کو ہم دیکھ رہے ہیں تو نے بے فائدہ
 پیدا نہیں کی بلکہ تیرے کمال قدرت پر دلیل بنایا۔ تمام یعنی کاموں سے تو پاک ہے سو ہم کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھنا۔

اے ہمارے پروردگار! جس کو تو نے ہمیشہ کے لیے جہنم میں ڈال دیا تو تو نے اس کو رسوا کر دیا اور کافروں کے لیے کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان کو اللہ کے عذاب سے بچا سکے، اس میں کافروں کے ساتھ رسوائی کی تخصیص کی طرف اشارہ کرنے کے لیے اسمِ ضمیر کی جگہ اسمِ ظاہر کو لایا گیا ہے۔ اے ہمارے پروردگار! ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا کہ باواز بلند لوگوں کو ایمان کی طرف پکار رہا ہے۔ اور وہ محمد ﷺ یا قرآن ہے کہ اے لوگو! اپنے رب پر ایمان لاؤ پس ہم اس پر ایمان لائے۔ اے الہی اب تو ہمارے نہ معاف فرما اور ہماری خطاؤں کی پردہ پوشی فرما لہذا ان پر ہم ادا سے کران کو ظاہر نہ فرما اور ہماری وفات (یعنی حشر) انبیاء و صالحین کے زمرہ میں فرما، اے ہمارے رب! اپنی رحمت اور اپنے فضل سے (مذکورہ چیزوں کا ہم کو مستحق فرما) اور اپنے رسول کی رہائی تو نے جس کا ہم سے وعدہ فرمایا ہے عطا فرما۔ ان کا مذکورہ چیزوں کا سوال کرنا باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں تخلف نہیں ہوتا بایں معنی ہے کہ ہم کو اپنے وعدے کے مستحقین میں شامل فرما اس لیے کہ ان کو ان وعدوں کا حقیقی ہونے کا یقین نہیں تھا۔ اور دُعا کی تکرار عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لیے ہے اور ہم کو قیامت کے دن رسوا نہ کرنا بے شک تو باعث جزاء کے وعدہ کا خلاف نہیں کرتا۔ سو ان کی دعا کو ان کے پروردگار نے قبول کر لیا اس لیے کہ میں کسی عمل کرنے والے کے عمل کو خواہ مرد یا عورت ضائع نہیں کرتا اس لیے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کے جز ہو یعنی مذکورہ منٹ سے ہے اور اس کا سس یہ جملہ (مترجمہ) باقیل کے لیے موقوفہ ہے۔ یعنی وہ اعمال کی جزاء اور عدم اشاعت میں برابر ہیں۔ (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب حضرت ام سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں سنا کہ اللہ نے ہجرت کے معاملہ میں عورتوں کا بھی کچھ ذکر کیا ہو۔ اس لیے وہ اول جنہوں نے مکہ سے مدینہ کی جانب ہجرت کی۔ اور جن کو ان کے گھروں سے نکالا گیا اور میرے دین کے راستہ میں ایذا دیئے گئے اور جنہوں نے کفار سے جہاد کیا اور شہید کیے گئے۔ (فقتلوا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ اور ایک قراءت میں قتلوا کی تقدیم کے ساتھ ہے۔ میں ضروران کی برائیاں دور کروں گا یعنی ان کو مغفرت میں چھپا لوں گا۔ اور ضروران کو ایسی جنت میں داخل کروں گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (سواءِ اسیا) یہ اللہ کی طرف سے بطور ثواب ہے، لہذا کُفِّرْنَ کے معنی سے مصدر برائے تاکید ہے۔ اس میں تکلم سے محبت کی جانب التفات ہے۔ اور بہتر ثواب اللہ ہی کے پاس ہے۔ (اور آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی) جب مسلمانوں نے کہا کہ ہم اللہ کے دشمنوں کو بہتر حالت (آسودگی) میں دیکھ رہے ہیں اور ہم مشقت میں ہیں۔ کافروں کا شہروں میں تجارت اور کسب معاش کے سلسلہ میں چلنا پھرنا آپ کو دھوکہ میں نہ ڈال دے یہ تو چند روزہ بہار ہے جس سے دنیا میں چند روز مزی اڑائیں گے اور ختم ہو جائیں گی۔ پھر تو ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ یعنی براستہ ہے۔ البتہ جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈرتے رہتے ہیں ان کے لیے ایسے باغات ہیں کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی طرف سے بطور خیریت ہوگی اور یہ ہمیشہ رہنا ان کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اور اُنْزُلْ اس چیز کو کہتے ہیں جو مہمان کے لیے تیار کی جاتی ہے اور اس کا نصب جنت سے حال ہونے کی بناء پر ہے اور اس میں عامل معنی ظرف ہیں (ای ثبت لہم) اور اللہ کے پاس جو ثواب ہے وہ صالحین کے لیے متاعِ دنیا سے بہتر ہے اور اہل کتاب میں یقیناً کچھ ایسے بھی ہیں

جوانہ پر ایمان رکھتے ہیں جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی یا نجاشی، اور اس پر بھی جو تمہاری طرف اتارا گیا ہے یعنی قرآن اور جوان کی طرف اتارا گیا ہے۔ یعنی قورات اور انجیل (اللہ سے) ڈرنے والے ہیں۔ اور اللہ کی آفتوں کا جو قورات و انجیل میں ان کے پاس ہیں۔ اور وہ محمد ﷺ کی صفات ہیں قلیل قیمت میں سودا نہیں کرتے کہ زوال ریاست کے خوف سے ان کو چھپا دیں۔ جیسا کہ ان کے علاوہ دیگر یہود کرتے تھے۔ یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال کا بدلہ ان کے رب کے پاس ہے ان کو دیکھنا اجر دیا جائے گا جیسا کہ سورہ قصص میں ہے یقیناً اللہ جلد حساب لینے والا ہے مخلوق کا حساب دنیوی ایام کے حساب کے اعتبار سے نصف دن میں لے لیگا۔ اے ایمان والو! طاعات پر اور مصائب پر اور محاسن سے باز رہنے پر صبر کرو اور کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہو۔ کہ وہ تم سے زیادہ ثابت قدم نہ ہوں۔ اور جہاد کے لیے تیار رہو اور تمام حالات میں اللہ سے ڈرتے رہو، تاکہ تم جنت کے لینے میں کامیاب ہو جاؤ اور نارنجہنم سے نجات پاؤ۔

حَقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

اِنْ فِى خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الآیۃ) کلام مستأنف ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود اور اس کے علم اور اس کی قدرت کو بیان کرنے کے لیے لایا گیا ہے۔
قَوْلُهُ: یَقُولُونَ، سابق میں باری تعالیٰ کا کلام تھا یہاں سے ”اولوالالباب“ کا کلام شروع ہے اس لیے یہاں یقولون مقدر مانا ہے۔

قَوْلُهُ: الخلق الذی نرَاهُ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
یَسْئَلُونَ: ہذا کا مشاڑ الیہ السموات والارض ہے جو کہ مونث ہے اور ہذا اسم اشارہ مذکر ہے، اسم اشارہ اور مشاڑ الیہ میں مطابقت نہیں ہے؟

جَوَابُ: ہذا کا مشاڑ الیہ خلق بمعنی مخلوق ہے۔ لہذا کوئی اعتراض نہیں۔
قَوْلُهُ: باطلاً، یہ ہذا سے حال ہے نہ کہ خلقت کا مفعول ثانی اس لیے کہ خلق متعدی بیک مفعول ہے۔
قَوْلُهُ: لِلْخُلُودِ فِیْہَا، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْئَلُونَ: اللہ تعالیٰ کا قول ”یَوْمَ لَا یُخْزِی اللّٰهُ النَّبِیَّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ“ کا مقتضی ہے کہ تمام مومنین غیر محزونین ہوں۔ حالانکہ عصاة مومنین میں سے بعض جہنم میں داخل ہوں گے اور یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ جو کچھ اجسام میں داخل ہو اور سوا ہوا اگرچہ وہ مومن ہی کیوں نہ ہو؟

جَوَابُ: دخول سے دائمی دخول مراد ہے جو صرف کافروں کے لیے ہوگا۔ اس سے معترضہ کا جواب بھی ہو گیا کہ ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب مومن نہیں ہے۔

قَوْلًا: وضع الظاهر موضع المضمرة الخ یہ ایک سوالِ مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

سُؤَال: اصحابِ انزلی کا ذکر سابق میں من تدخل النار کے ضمن میں آپکا ہے لہذا اس کے لیے ضمیر انا کافی تھا لیکن مال للظلمین کے بجائے مَا لَهُمْ کافی تھا؟

جَوَاب: یہ ہے کہ انزلیان کی شخصیتیں کو بیان کرنے کے لیے صراحت کے ساتھ لفظ الظلمین ذکر کیا گیا ہے۔
قَوْلًا: الیہ۔ سوالِ مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: ندا اور دعا متعدی ہونا نہیں ہوتے حالانکہ یہاں متعدی باللام ہے؟

جَوَاب: لام بمعنی الیٰ ہے۔ اسی جواب کی طرف مفسرِ علامہ نے الیہ کہہ کر اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: ثوابا، مصدر من معنی لا کفرن ہو کذلک اس عبارت سے ایک تو یہ بتانا ہے کہ ثوابا بابت سے حال نہیں ہے اس لیے کہ یہاں حال کا ذوالحال پر حمل درست نہیں ہے۔

قَوْلًا: لا کفرن، سے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سُؤَال: ثوابا، لا کفرن کا مفعول مطلق نہیں ہو سکتا دونوں کے الفاظ الگ ہیں، حالانکہ دونوں کا ایک ماہیت ہونا ضروری ہے۔

جَوَاب: ثوابا اور لا کفرن اگرچہ دونوں کے الفاظ متحد نہیں ہیں مگر معنی کے اعتبار سے دونوں متحد ہیں، اس لیے کہ لا کفرن معنی میں لَا تُبَيِّنُهُمْ کے ہے۔ لہذا اب عبارت اس طرح ہوگی "لَا تُبَيِّنُهُمْ ثَوَابًا" اور یہ مفعول مطلق براے تاکید ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطَّبَاق: الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ. (میں صنعتِ طباق ہے)۔

الطَّبَاق الَّذِي جُمِعَ حَالَاتُ الْإِنْسَانِ فِي الصَّلَاةِ، وَهُوَ قِيَامٌ وَالْقُعُودُ وَالِاضْطِجَاعُ عَلَى الْجَنْبِ كَمَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَوْ اسْتَلْقَاءٌ لِأَنَّهُ أَحْفُ كَمَا يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ.

المَجَازُ الْمُرْسَلُ: المَجَازُ الْمُرْسَلُ بِعِلَاقَةِ الْمَحَلِّيَةِ فَقَدْ ذَكَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَرَادُهُ مَا فِيهَا مِنْ أَجْرَامٍ عَظِيمَةٍ بِدِيعَةِ الصَّنْعِ.

الِإِبْجَازُ: إِبْجَازٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ "وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" حَيْثُ انطوى تَحْتَ هَذَا الْإِبْجَازِ كُلُّ مَا تَمَحَّضَ عَنْهُ الْعِلْمُ مِنْ رَوَاقِ الْمَكْشِفَاتِ وَبَدَائِعِ الْمُسْتَنْبَطَاتِ وَفِي الْحَدِيثِ "لَا عِبَادَةَ كَالْتَفَكُّرِ".

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ (الآیہ) اس آیت کے شان نزول کے متعلق ابن حبان نے اپنی تصحیح میں اور محدث ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ عطاء بن ابی رباح رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے پاس تشریف لے گئے۔ اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے حالات میں جو سب سے زیادہ عجیب چیز آپ نے دیکھی ہو وہ مجھے بتلائیے۔ اس پر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا آپ کی کس شان کو پوچھتے ہو ان کی ہر شان عجیب تھی، ہاں ایک عجیب واقعہ سناتی ہوں۔ وہ یہ کہ آپ ﷺ ایک رات میرے پاس تشریف لائے، اور لحاف میں میرے ساتھ داخل ہو گئے پھر فرمایا اجازت دو میں اپنے پروردگار کی عبادت کروں، بستر سے اٹھے۔ وضو فرمایا، پھر نماز کے لیے کھڑے ہو گئے، اور قیام میں اس قدر روئے کہ آپ کے آنسو سینہ مبارک پر بہہ گئے، پھر رکوع فرمایا اور اس میں بھی روئے، پھر سجدہ کیا اور سجدہ میں بھی اسی قدر روئے، پھر سر اٹھایا اور مسلسل روتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ حضرت بال آئے اور آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی۔ بال فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ حضور اس قدر گریہ کیوں فرماتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے گناہ معاف فرمادیئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا، کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ اور شکر یہ میں میری وزاری کیوں نہ کروں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے آج کی رات مجھ پر یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی "اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" (الآیہ)

اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: بڑی بات یہی ہے اس شخص کے لیے جس نے ان آیتوں کو پڑھا اور ان میں غور نہیں کیا۔

(معارف)

خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے کیا مراد ہے؟

خلق، مصدر ہے جس کے معنی ایجاد و اختراع کے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ زمین و آسمان کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی بڑی نشانیاں ہیں۔ ان نشانیوں سے ہر شخص باسانی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ خدا سے غافل نہ ہو، اور آثار کائنات کو جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ غور و فکر کے ساتھ مشاہدہ کرے۔

جب وہ نظام کائنات میں غور و فکر کرتے ہیں اور قدرت کی نشانیوں کا مشاہدہ کرتے ہیں تو یہ حقیقت ان پر کھل جاتی ہے کہ یہ سراسر ایک حکیمانہ نظام ہے تو کہہ سکتے ہیں "رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا" اور وہ اس نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں کہ یہ بات سراسر حکمت کے خلاف ہے کہ جس مخلوق میں اللہ نے اخلاقی حس پیدا کی ہو، جسے تصرف کے اختیارات دیئے ہوں،

جسے عقل و تمیز عطا کی ہو، اس سے اس کی حیات دنیا کے اعمال پر باز پرس نہ ہو اور اسے نیکی پر جزاء اور بدی پر سزا نہ دی جائے۔ اس طرح نظام کائنات پر غور کرنے سے انہیں آخرت کا یقین حاصل ہو جاتا ہے، اور خدا کی سزا سے پناہ مانگنے لگتے ہیں ”سُبْحَانَكَ لَقَدْ أَتَيْنَاكَ عَذَابَ النَّارِ“۔

اسی طرح یہی مشاہدہ ان کو اس بات پر مطمئن کر دیتا ہے کہ پیغمبر اس کائنات اور اس کے آغاز و انجام کے متعلق جو نقطہ نظر پیش کرتا ہے اور زندگی کا جو راستہ بتاتا ہے وہ سراسر حق ہے۔ اور زبانِ دل سے کہنے لگتے ہیں ”وَبَيْنَا أَنْتَا سَمِيعٌ مُنَادٍ يَا بِنَادٍ لَا يُيْمَنُ أَنْ آمَنُوا بِرُكْحُمْ فَأَمَّا مَنَّا الْخ، وَبَيْنَا وَآيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسْلِكَ وَلَا تَخْزَيْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْتَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ“۔

انہیں اس امر میں تو شک نہیں ہے کہ اللہ اپنے وعدوں کو پورا کرے گا یا نہیں، البتہ تردد اس امر میں ہے کہ آیا ان وعدوں کے مصداق ہم بھی قرار پاتے ہیں یا نہیں۔ اس لیے وہ اللہ سے دعا مانگتے ہیں کہ ان وعدوں کا مصداق ہمیں بھی بنادے کہیں ایسا نہ ہو کہ دنیا میں تو ہم پیغمبروں پر ایمان لا کر کفار کی تضحیک اور طعن و تشنیع کا نشانہ بنے ہی رہے، قیامت میں بھی ان کافروں کے سامنے ہماری رسوائی ہو اور وہ ہم پر پھپھکتی کہیں کہ ایمان لا کر بھی ان کا بھلا نہ ہوا۔

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اِنَّ لَّكَوْغُوْلًا كِي دَعَا وَرَدَّ رُخْوَاسْت كِي جَوَاب مِيں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تم میں سے کسی کے عمل کو ضائع کرنے والا نہیں، خواہ مرد ہو یا عورت۔ مرد یا عورت کی وضاحت اس لیے فرمادی کہ اسلام نے بعض معاملات میں مرد اور عورت کے درمیان ان کے ایک دوسرے سے مختلف فطری اوصاف کی بنا پر جو فرق کیا ہے۔ مثلاً قو امیت اور حاکمیت میں، کسب معاش کی ذمہ داری میں، جہاد میں حصہ لینے اور وراثت میں نصف حصہ ملنے میں، اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ نیک اعمال کی جزاء میں بھی شاید مرد و عورت کے درمیان کچھ فرق کیا جائے گا نہیں ایسا نہیں ہوگا، بلکہ برائی کا جو ہر ایک مرد کو ملے گا وہ نیکی اگر عورت کرے گی تو وہ اجرا اس کو بھی ملے گا۔

”بَغَضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ“ یہ جملہ معترضہ ہے اس کا مقصد پچھلے نکتہ کی وضاحت ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک مرتبہ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے ہجرت کے سلسلہ میں عورتوں کا نام نہیں لیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی ابن کثیر)

لَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ۔ آیت میں خطاب اگرچہ نبی کو ہے لیکن مخاطب پوری امت ہے، شہروں میں چلت پھرت سے مراد تجارت اور کاروبار کے لیے ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک جانا ہے۔ یہ تجارتی سفر و سائل دنیا کی فراوانی اور کاروبار کی وسعت و فروغ پر دلیل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب کچھ عارضی اور چند روزہ فائدہ ہے۔ اس سے اہل ایمان کو دھوکے میں مبتلا نہ ہونا چاہئے۔ اصل انجام پر نظر رکھنی چاہئے جو ایمان سے محرومی کی صورت میں جہنم کا دائمی عذاب ہے جس میں دولت دنیا سے مال مال یہ یا کافر مبتلا ہوں گے۔

یعنی دنیا کے وسائل، آسائشیں اور سبوتیں بظاہر کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہوں درحقیقت متاعِ قلیل ہی ہیں کیوں کہ بالآخر ان

کے لیے فتنے اور کانگے ہونے سے پہلے وہ لوگ خود فنا ہو جائیں گے جو ان کے حصول کی خاطر خدا کو فراموش کیے ہوئے ہیں۔ اور ہر قسم کے اخلاقی ضابطوں اور اللہ کی حدود کو پامال کرتے ہیں۔

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِيْنَهُمْ لَهْوًا وَتَجَرُّنَ مِنَ الْحَقِّ اِلَى الْاَنۡهَارِ (الآیۃ) ان کے برعکس جو لوگ تقویٰ اور خدا خوفی کی زندگی گذار کر اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے، گود نیامیں ان کے پاس خدا فراموشی کی طرح دولت کے انبار اور رزق کی فراوانی نہ رہی ہوگی، مگر وہ اللہ کے مہمان ہوں گے جو تمام کائنات کا خالق و مالک ہے، اور وہاں کا صلہ اس سے بہت بہتر ہوگا جو دنیا میں کافروں کو ملتا ہے۔

وَ اِنَّ مِنْ اَھْلِ الْکِتَابِ لَمَنْ یُّؤْمِنُ بِاللّٰہِ (الآیۃ) اس آیت میں اہل کتاب کے اس گروہ کا ذکر ہے جسے رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان لانے کا شرف حاصل ہوا، ان کے ایمان اور ایمانی صفات کا تذکرہ فرما کر اللہ تعالیٰ نے انہیں دوسرے اہل کتاب سے ممتاز کر دیا۔ جن کا مشن ہی اسلام، پیغمبر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرنا آیات الہی میں تحریف و تلبیس کرنا، اور دنیا کے عارضی اور فانی مفادات کے لیے کتمان حق کرنا تھا۔ اللہ نے فرمایا یہ مومنین اہل کتاب ایسے نہیں ہیں، بلکہ یہ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اللہ کی آیتوں کو تھوڑی تھوڑی قیمت پر بیچنے والے نہیں ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو علما، و مشائخ دنیوی اغراض کے لیے آیات الہی میں تحریف یا اس کے مضموم کے بیان میں دجل و تلبیس سے کام لیتے ہیں وہ ایمان اور تقویٰ سے محروم ہیں۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ آیت میں جن مومنین اہل کتاب کا ذکر ہے، یہود میں سے ان کی تعداد دس تک بھی نہیں پہنچتی۔ البتہ عیسائی بڑی تعداد میں مسلمان ہوئے۔ (ابن کثیر)

بَنَیۡنَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَصَابِرُوۡا وَحُبُّوۡا۔ یعنی طاعات اختیار کرنے اور شہوات و لذات کے ترک کرنے میں اپنے نفس کو مضبوط اور ثابت قدم رکھو۔

بِسْمِ اللّٰہِ

مَنْزُورٌ نَحْلَةً مَصْدَرٌ عَطِيَّةٌ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ وَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا تَمِيئُ مَحْزُولٌ عَنْ
 الْفَاعِلِ اِى اِنْ طَابَتْ اَنْفُسُهُمْ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ فَوَيْبِنَهُ لَكُمْ فَكُلُوْهُ هِنِيئًا طَيِّبًا مَرِيئًا
 مَحْمُودًا عَاقِبَةً لَا حَزَرَ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِي الْاِحْرَةِ نَزَلَ رَدًا عَلٰى مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ وَلَا تُؤْتُوا اَنْبِيَآ اَوَّلِيَّاءَ السُّهْمَاءِ
 الْمُبْدَرِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالضَّيَّانِ اَوْ الْكُفْرِ اِى اَسْوَالِهِمُ الَّتِي فِيْ اَيْدِيْكُمْ الَّتِي جَعَلَ
 اللهُ لَكُمْ قِيَمًا مَصْدَرٌ قِيَمٌ اِى تَقْوَمُ بِمَعَاشِكُمْ وَمَصْلَاحِ اَوْلَادِكُمْ فَيُضَيِّعُوْنَ فِيْ غَيْرِ وَجْهِهَا وَفِي قِرَاءَةِ قِيَمًا
 حَضْعٌ قِيَمَةٌ مَا تَقْوَمُ بِهِ الْاَمْنَةُ وَارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا اَلْعَوْنُ فِيْهَا وَاسْكُوْهُمْ وَقُوْلُوْا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝
 عَذُوْبُهُ عِدَّةٌ جَمِيْدَةٌ بِأَعْيَانِهِمْ اَسْوَالِهِمْ اِذَا رُشِدُوا وَابْتَلُوا اخْتَبَرُوا اَلْيَتَمٰى قَبْلَ الْبَلَاءِ فِيْ دِيْنِهِ
 وَتَصَرُّفِهِ فِيْ اَحْوَالِهِمْ حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ اِى صَارُوا اَبْلَآءًا بِالْاِخْتِلَامِ وَالسِّنِّ وَهُوَ اِسْتِكْمَالُ خُمْسِ
 عَشْرَةِ سَنَةٍ عِنْدَ النِّسَافِ اِى اِنْ اَسْتَمُّ اَنْضَرَتْهُ مِنْهُمْ رُشْدًا اِصْلَاحًا فِيْ دِيْنِهِ وَمَالِهِ
 فَادْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا اَنْبِيَآ اَوَّلِيَّاءَ اِسْرَافًا بِغَيْرِ حَقٍّ خَالٍ وَبِدَارًا اِى مُبَادِرِيْنَ اِلَى
 اِنْفَاقِهَا مَخَافَةَ اَنْ يَكْبُرُوْا رُشْدًا اِيْلَازْمُكُمْ تَسْلِيْمُهَا اِلَيْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنَ اَوَّلِيَّاءِ
 عَدِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ اِى يَجْعَلْ عَنْ مَالِ الْيَتِيْمِ وَيَمْتَنِعْ مِنْ اَكْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ مِنْهُ
 بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ اَحْرَةِ غَمَلِهِ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اِى اِلَى الْيَتِيْمِ اَمْوَالَهُمْ فَاتَّهَدُوا عَلَيْهِمْ اَنْتَهُ
 تَسَلَّمُوْهَا وَبَرَكْتُهُ لِمَا لَيْقَعُ اخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوْا اِلَى الْيَتِيْمَةِ وَبَدَا اَمْرٌ اَزْهَادٌ وَكَفٰى بِاللّٰهِ اَبَاءَ زَائِدَةً
 حَسِيْبًا ۝ حَافِظًا لِاَعْمَالِ خَلْقِهِ وَمُخَاسِبِيْهِ وَنَزَلَ رَدًّا اِلَيْهَا كَانَ عَلَيْهِ الْجَاهِلِيَّةُ مِنْ غَدَمِ تَوْرِيْثِ
 النِّسَاءِ وَالصِّغَارِ لِلرِّجَالِ الْاَوْلَادُ وَالْاَقْرَابُ نَصِيْبٌ حَقٌّ وَمَتَّارَكَ الْوَالِدِيْنَ وَالْاَقْرَبُوْنَ الْمُتَوَفُّوْنَ
 وَلِلنِّسَاءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدِيْنَ وَالْاَقْرَبُوْنَ وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ اِى اِنْ مَالٍ اَوْ كَثُرَ جَعَلَهُ اللّٰهُ
 نَصِيْبًا مَّفْرُوضًا ۝ مَغْضُوْعٌ بِسَلِيْمِهِ اِلَيْهِمْ وَلَا اِحْضَرَ الْقِسْمَةَ لِلْمَيِّتَاتِ اَوَّلُوْا الْقُرْبٰى دُوُو الْقَرَابَةِ
 مَعْنٰ لَا يَرِثُ وَالْيَتَمٰى وَالْمَسْكِيْنَ قَارِئُوْهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَقُوْلُوْا اَنْبِيَآ اَوَّلِيَّاءَ لَهُمْ
 اِذَا كَانَ الْوَرِثَةُ مَغَارًا قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝ حَسَنًا بَانَ قَعْدَتُهُ اِلَيْهِمْ اَنْكِهِ لَا تَمْلِكُوْنَهُ وَاِنَّهُ لَمُصْعَرٌ
 وَهَذَا قِيلَ مَسْخُوْحٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَمَآوَنَ النَّاسُ فِيْ تَرْكِهِ وَعَلَيْهِ فَيُؤْذِنُ ذَنْبٌ وَعَنْ ابْنِ غَمَّاسٍ رَضِيَ
 اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ وَاحِبٌ وَلِيْخُصَّ اِى لِيُخَفَّ عَلَى الْيَتِيْمِ الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكَوْا اِى قَارِبُوْا اِنْ يَتَرَكَوْا
 مِنْ خَلْفِهِمْ اِى بَعْدَ مَوْتِهِمْ دُرِّيَّةٌ ضَعْفًا اَوْلَادًا صَغَارًا اَخَافُوْا عَلَيْهِمْ الصِّغَارَ فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ فِيْ
 اَمْرِ الْيَتَمٰى وَلِيَاْتُوْا اِلَيْهِمْ لِيَاخُجُّوْنَ اِنْ يُفْعَلْ بِذُرِّيَّتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُوْلُوْا لِلْيَتَمٰى
 قَوْلًا سَدِيْدًا ۝ صَوَابًا بَانَ يَأْمُرُوْهُ اَنْ يَتَصَدَّقَ بِدُونِ ثَلَاثِهِ وَيَدْعَ اِلَى لَوْرَثِهِ وَلَا يَتَرَكَهُمْ غَالَةً

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا جَعَلُوا فِي بُطُونِهِمْ إِي مَضْغًا فَلَن يُبْرِئُوا سِوَى اللَّهِ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدٌ يُخْتَرِفُونَ مِيقَاتِهَا

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اے لوگو! یعنی اے مکہ والو! تم اپنے

رب کے عذاب سے ڈرو اس طریقہ پر کہ اس کی اطاعت کرو۔ جس نے تم کو ایک جان آدم سے پیدا کیا اور اس سے اس کا جوڑا

خوآ کو اس کی بانیں پسلیوں میں سے ایک پسلی سے پیدا کیا (خوآ) مد کے ساتھ ہے، اور ان دونوں یعنی آدم و حوا سے بہت سے مرد

اور عورت پیدا دیئے اور اس اللہ سے ڈرو جس کے واسطے سے تم ایک دوسرے سے ملکتے ہو۔ اس طریقہ پر کہ ایک دوسرے سے

کہتے ہو کہ میں تجھ سے اللہ کے واسطے سے سوال کرتا ہوں یا تجھ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں۔ اس میں ساء، اصل میں سین میں مذم ہے اور

ایک قرائت میں بہ حذف تاء تخفیف کے ساتھ ہے۔ اے تساء لون، اور ذوق الارحام کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو یعنی

قطع رحمی کرنے سے ڈرو، اور ایک قراءت میں (ازحام) کے کسر کے ساتھ ہے بلکہ، کی ضمیر پر عطف کرتے ہوئے اور وہ آپس

میں صلہ رحمی کا بھی واسطہ دیا کرتے تھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ تم پر نہایت مہربان ہے یعنی تمہارے اعمال کو محفوظ رکھنے والا ہے تو وہ تم کو ان

اعمال کی جزاء دیگا، یعنی وہ اس صفت گنہگاری کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور (آئندہ آیت) ایک یتیم کے بارے میں نازل ہوئی

کہ جس نے اپنے ولی سے اپنا مال طلب کیا مگر اس نے منع کر دیا۔ اور یتیموں کو یعنی وہ چھوٹے بچے کہ جن کا باپ موجود نہیں ہے

جب وہ بالغ ہو جائیں تو ان کا مال دید و اور حرام و حلال سے تبدیل نہ کرو یعنی حرام کو حلال کے عوض مت لو، جیسا کہ تم یتیم کے مال

میں سے عدہ مال لے کر اور اپنے مال میں سے خراب قسم کا مال اس کی جگہ رکھ کر کرتے ہو، اور ان کے مالوں کو اپنے مالوں سے ملا کر

(یعنی اس کی آزمیوں) مت کھاؤ بلاشبہ یہ کھانا گناہ عظیم ہے، اور جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو لوگ یتیموں کی کفالت میں حرج

محسوس کرنے لگے اور ان میں بعض لوگ ایسے بھی تھے کہ جن کی زوجیت میں دس یا آٹھ یا آٹھ یتیم بیویاں تھیں اور وہ ان کے

درمیان عدل سے کام نہیں لیتے تھے تو آئندہ آیت نازل ہوئی۔ اگر تمہیں یتیموں کے بارے میں عدل نہ کرنے کا اندیشہ ہو اور تم

ان کے معاملہ میں (گناہ) سے پہنچا چاہتے ہو اور ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں بھی انصاف نہ کرنے کا اندیشہ

کرو، تو (یتیم لڑکیوں کے علاوہ) سے نکاح کر لو جو تم کو پسند ہوں، صا، بمعنی من، ہے دو دوسے تین تین سے چار چار سے اس

سے آگے نہ بڑھو لیکن اگر تمہیں ان کے درمیان (بھی) برا بری نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو ایک ہی کافی ہے یا اپنی باندیوں پر اقتضا

کرو اس لئے کہ باندیوں کے وہ حقوق نہیں ہوتے جو بیویوں کے ہوتے ہیں، یہ چار سے نکاح یا ایک سے، یا باندی پر اقتضا زیادتی

نہ ہونے کی توقع میں زیادہ قریب ہے اور تم عورتوں کے مہر خوش دلی سے دید یا کرو صدقات، صدقہ کی حق ہے صدقاتین ای

مہور و مہن، بھلہ مصدر ہے معنی خوش دلی سے عطیہ دینے کے ہے لیکن اگر وہ خوش دلی سے تمہارے لئے اس میں سے کچھ چھوڑ دیں

نفسا، تمیز ہے جو فاعل سے مقول ہے ای طابت انفسھن لکم من شیء من الضد اق فوہنہ لکم، تو تم

اسے شوق سے خوش ہو کر کھاؤ۔ کہ اس کے کھانے میں تمہارا آخرت میں کوئی نقصان نہیں۔ یہ آیت اس شخص پر رد کرنے کے بارے میں نازل ہوئی جو اس میں کراہت سمجھتا تھا۔ اور اسے اولیاؤں اتم گھر عقول کو جو فضول خرچ ہوں مردوں یا عورت اور بچے وہ مال نہ دو جو تمہارے قبضہ میں ہے (اور) جس کو تمہارے نذران کے لئے مایہ زندگی بنایا ہے، قیاماً، قیام کا مصدر ہے یعنی جس کے ذریعہ تم اپنی معاش اور اپنی اولاد کی اصلاح قائم رکھتے ہو تو وہ اس مال کو بلاوجہ صرف کرویں گے، اور ایک قرأت میں قیماً، قیمة کی جمع ہے جس کی وجہ سے معاش زندگی قائم رہتی ہے اور اس مال میں سے انہیں کھلاتے اور پہناتے رہنا اور ان سے بھلائی کی بات کہتے رہنا یعنی تم ان سے ان کے مال دینے کے بارے میں اچھے وعدے کرتے رہو کہ جب تم تمہارا ہوجاؤ گے (تو تمہارا مال تم کو دے دیں گے) اور (ان کے) بالغ ہونے سے پہلے ان کے دین اور لین دین کے معاملات میں ان کی دیکھ بھال کرتے رہو یہاں تک کہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں (بالغ ہوجائیں) یعنی نکاح کے اہل ہوجائیں احکام کے ذریعہ یا تم کے ذریعہ اور وہ (مدت) پندرہ سال کی تکمیل ہے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پس اگر تم ان میں تمہاری یعنی ان کے دین اور مال کے معاملہ میں صلاح دیکھو تو ان کا مال ان کے حوالہ کر دو اور اسے اولیاؤں کے بڑے ہوجانے کے ذریعے ان کے مالوں کو جدی جدی فضول خرچیوں میں ناحق تباہ مت کرو (یعنی ان کے بڑے ہو کر تمہارا ہونے کے خوف سے بخلت ان کا مال نہ کھاؤ اس خیال سے کہ بڑے ہونے کے بعد ان کا مال ان کو سونپنا پڑے گا) اور اولیاؤں میں سے جو مالدار ہوں ان کو چاہیے کہ ان کے یعنی یتیموں کے مال سے بچتے رہیں اور اس کے کھانے سے اجتناب کریں، اہل بیت جو نادار ہوتو وہ یتیم کے مال میں سے دستور کے مطابق اپنے عمل کی اجرت کے بقدر کھا سکتے ہیں اور جب ان کے مال ان یتیموں کے حوالہ کرنے لگو تو ان پر واہ بنالیا کر دو کہ انہوں نے مال وصول کر لیا اور تم بری ہوئے تاکہ اختلاف واقع نہ ہو۔ (اور اختلاف واقع ہونے کی صورت میں) تم واہ کی جانب رجوع کر سکو، اور یہ امر اصلاحی ہے (یعنی گواہ بنانے کا حکم احتجاجی ہے) اور اہل حساب لینے والا کافی ہے یعنی اپنی حقوق کے اعمال کا محافظ اور ان کا محاسب ہے۔ (آئندہ آیت) اس دستور کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی جو اہل جاہلیت میں رائج تھا اور وہ عورتوں اور بچوں کو میراث نہ دینے کا دستور تھا، وفات پانے والے مال باپ کے ترکہ میں مردوں یعنی اولاد و اقارب کا حصہ بھی ہے اور والدین اور خویش و اقارب کے ترکہ میں عورتوں کا حصہ بھی ہے، مال خواہ غنیمت ہو یا شیعہ، اللہ نے اس میں حصہ متعین کیا ہے اور جب تقسیم میراث کے وقت ایسے رشتہ دار آجائیں جن کا میراث میں حصہ نہیں ہے اور یتیم و مسکین (آجائیں) تو تقسیم سے پہلے تصور ابنت ان کو بھی دیدوار اسے اولیاؤں کا حصہ ہونے والوں سے خوش اخلاقی کی بات کہد، جبکہ ورثہ (میں) نابالغ بھی ہوں۔ اس طریقہ پر کہ ان سے معذرت کر دو کہ تم اس کے مالک نہیں ہو سکتے اسلئے کہ یہ نابالغ بچوں کا مال ہے اور کہا گیا ہے کہ (غیر ورثہ کو دینے کا حکم) منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے۔ بلکہ لوگ (اس حکم پر) ترک عمل ہی میں سہولت سمجھنے لگے ہیں، اور اس عدم نسخ کے قول کے مطابق امر استحباب کے لئے ہے، اور ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ حکم واجب کے لئے ہے اور یتیموں کے بارے میں ان لوگوں کو ڈرنا چاہئے کہ اگر وہ اپنے چچہ اپنی موت کے بعد چچو نے ان کو اس بچے چچو

تے یعنی قریب المرگ ہو نیکی وجہ سے چھوڑنے کے قریب ہوتے کہ جن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا تو چاہئے کہ یتیموں کے معاملہ میں اللہ سے ڈریں اور ان کے ساتھ وہی سلوک کریں جو وہ پسند کریں کہ ان کے مرنے کے بعد ان کی اولاد کے ساتھ کیا جائے اور مرنے والے یعنی (مریض) سے مناسبت بات کہیں (مثلاً) یہ کہ اس سے کہیں کہ تہائی مال سے کم صدقہ کرو اور باقی ورثہ کے لئے چھوڑ دو اور محتاج بنا کر نہ چھوڑو۔ بے شک جو لوگ ناروا طریقہ سے یتیموں کا مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتے ہیں۔ یعنی پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ (ماکول) آگ میں تبدیل ہو جائے گا اور وہ لوگ عنقریب بھڑکتی ہوئی یعنی شدید آگ میں جائیں گے جس میں وہ جلتے رہیں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِى اهل مكة.

تَفْسِيرُهُ: مشہور قاعدہ ہے کہ کئی آیتوں میں خطاب یا ایہا الناس سے ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

حالاتکہ سورۃ نساء مدنی سے مگر اس میں خطاب یا ایہا الناس سے ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: مذکورہ قاعدہ اکثری ہے کئی نہیں، اس کے علاوہ مخاطب یہاں اہل مکہ ہی ہیں۔

قَوْلُهُ: ائِى عَقَابَةُ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ذات سے احتراز محال ہے مطلب یہ ہے کہ اس کی اطاعت کر کے اس

کے عذاب سے بچو۔

قَوْلُهُ: حَوَاءَ. ائِى سَمِيت حَوَاءَ لَانِهَا خُلِقَتْ مِنْ الْحَيِّ.

قَوْلُهُ: تَسَاءَلُونَ، تَسَائِلُ سے مضارع ہے جمع ذکر حاضر، تم باہم سوال کرتے ہو، اصل میں تَسَاءَلُوا لَوْ تَهْتَفُوا ثَانِيَةً لَوْ

حذف کرو یا گیا۔

قَوْلُهُ: وَالْاِرْحَامُ، یہ رحم کی جمع ہے بمعنی قرابت رشتہ داری۔

قَوْلُهُ: اَنْ يَقْطَعُوا اس میں اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ارحام سے احتراز کے کوئی معنی

نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: كَانُوا يَتَنَاشَدُونَ ائِى يَتَقَا سَمُونَ.

قَوْلُهُ: الْاَلْى، یہ اسم موصول ہے جو کہ مذکر مؤنث یعنی الذی اور الّتی میں مشترک ہے۔ اس لئے کہ یتیم ہونا مذکر یا مؤنث کے

ساتھ خاص نہیں ہے اسی لئے ایسا اسم موصول لائے ہیں جو مذکر اور مؤنث دونوں میں مشترک ہے۔

قَائِلًا: انسانوں میں یتیم اس بچے کو کہتے ہیں جس کا باپ نہ ہو اور حیوانوں میں جس کی ماں نہ ہو البتیم فی الانسانی من

قَبْلِ الْاَبَاءِ وَفِى الْبَهَائِمِ مِنْ قَبْلِ الْاُمَهَاتِ.

قَوْلُهُ: يَتِمُّ، يَتِمُّ کی جمع اتَمَّ ہے۔ یتیم کی جمع یتَمُّی اور یتَمُّی کی جمع یتَمُّی۔
قَوْلُهُ: مَضْمُونَةٌ، اَکَلْ کا سلسلہ چونکہ الی نہیں آتا اسلئے مَضْمُونَةٌ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ الی مَضْمُونَةٌ کے متعلق ہے نہ کہ تَاکُلُوا، کے۔

قَوْلُهُ: اِی اَکَلَهَا، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اِنَّہ کی ضمیر اموال کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہے لہذا ضمیر مفرود کا لانا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: تَاکُلُونَ سے جو اکل مفہوم ہے اس کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: تَحْرُجُ اَمِنْ وَاِلَیہِ الِیْتِمٰی، یعنی یتیموں کی ولایت سے بچنے اور باز رہنے کی کوشش کرنے لگے۔

قَوْلُهُ: فَخَافُوا، فَخَافُوا۔

سُئِلَ: فَخَافُوا، جزاء محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ جبکہ، فَانْکَحُوا، جزاء موجود ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ خَافُوا، ماضی کا صیغہ نہیں ہے جیسا کہ بادی الرائے میں وہم ہوتا ہے بلکہ یہ امر جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو یتیموں کے مال کے بارے میں نا انصافی کا اندیشہ ہے تو ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں بھی نا انصافی کا اندیشہ کرو، مطلب یہ ہے کہ نا انصافی کے اندیشہ میں دونوں صورتیں شریک ہیں، اس اشتراک مفہوم پر مفسر غلام کا لفظ ایضاً دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْکَحُوا، اِنْکَحُوا۔

سُئِلَ: جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے حالانکہ یہاں جزاء، فَوَا حِدَةً، مفرد ہے۔

جَوَابُ: مفسر غلام نے اِنْکَحُوا محذوف مان کر اس سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اِی اِنْکَحُوا وَاحِدَةً اس تقدیر کے بعد جزاء جملہ ہو گئی ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِفْتَصِرُوا اَعْلٰی، یہ عبارت بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ اَوْ مَا مَلَکَتْکَ عَظْفِ اِنْکَحُوا وَاحِدَةً پر ہے جو کہ عطف مفرد علی الجملہ کے قبیل سے ہے حالانکہ یہ جائز نہیں ہے۔

جَوَابُ: یہ ہے کہ مفسر غلام نے اِفْتَصِرُوا اَعْلٰی محذوف مان کر اسی سوال کا جواب دیا ہے اِفْتَصِرُوا محذوف ماننے کے بعد عطف جملہ علی الجملہ ہو گیا لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

سُئِلَ: معطوف میں فعل محذوف کو کس مصلحت سے بدل دیا؟ جبکہ معطوف علیہ میں اِنْکَحُوا فعل محذوف ہے اور معطوف میں اِفْتَصِرُوا۔

جَوَابُ: اَلْمَعْطُوف میں فعل کو نہ بدلتے تو تقدیر عبارت یہ ہوتی اِنْکَحُوا مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ، اور یہ درست نہیں ہے۔

اسلئے کہ باندی سے مالک کا نکاح درست نہیں ہے۔ (ترویج الادواح)

قَوْلُهُ: عَطِيَّةٌ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ نَحْلَةً مصدر (یعنی مفعول مطلق) کیسے ہو سکتا ہے جبکہ مفعول مطلق کے لئے مصدر کا فعل کے ہم معنی ہونا شرط ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نَحْلَةً بمعنی عطیہ ہے لہذا اپنے فعل جو کہ اتوا النساء ہے کے ہم معنی ہے اسلئے کہ اتوا، اعطوا کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: هَبْنِنَا صَفْتِ مَثَبِ (ف ن ض) هَذَا خَوْشِ مَرَّةٍ، پائیزہ، فعلیل، کا وزن واحد جمع سب کے لئے آتا ہے اسلئے یہاں ضمیر واحد سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: مَرِيئًا، صفت مشبہ خوشگوار، مَرَاءَةٌ مصدر، خوشگوار ہونا (ک ف س)۔

قَوْلُهُ: بِغَيْرِ حَقِّ اس اضافہ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ اسراف کے بغیر قیموں کا مال کھا سکتے ہیں، بغیر حق کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ ناحق طریقہ سے نہ کھاؤ اسراف ہو یا نہ ہو۔

قَوْلُهُ: فَلَيْسَ تَغْنِيفٍ (استعمال) واحد مذکر نائب، وہ بختار ہے، اتر از کرے۔

قَوْلُهُ: لِلَّيْلِ يَفْعُ اخْتِلَافٌ فِتْرَ جَعُوا إِلَى الْبَيْتَةِ، اِیْ اِنْ وَقَعَ اخْتِلَافٌ فِتْرَ جَعُوا إِلَى الْبَيْتَةِ۔

قَوْلُهُ: هَذَا اَمْرٌ اِزْشَادٍ، اِیْ اَمْرٌ اسْتِحْبَابٍ، یعنی امام اعظم کے نزدیک گواہ بنانا امر مستحب ہے، اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک اختلاف کی صورت میں ولی کا قول معتبر ہے۔

قَوْلُهُ: جَعَلَهُ اللَّهُ، اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نَصِيْبًا، جَعَلَ فَعْلٌ محذوف کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَعْمَلُوا، مضارع جمع مذکر حاضر (ن) مائل ہونا بھلنا، انصاف سے انحراف کرنا، يقال عَالٌ السَّمِيزُ اِذَا مَالَ، وَعَالٌ الْحَاكِمُ، فِي حَكْمِهِ: اِذَا جَارَ۔

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ، وَلَمْ يَقُلْ "مَنْ" كَمَا هُوَ الْمَتْبَادُ فِي اسْتِعْمَالِ "مَنْ" كَمَا هُوَ لِلْعَاقِلِ، وَمَا، لِبِغَيْرِ الْعَاقِلِ تَغْلِيْبًا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

رَبِطَ آيَتِ:

سورہ آل عمران کی آخری آیت تقویٰ پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت تقویٰ کے حکم سے شروع ہو رہی ہے لہذا مناسبت ظاہر ہے اس سورت کا نام سورۃ النساء ہے۔ اس سورت میں چونکہ عورتوں کے بہت سے احکام و مسائل کا ذکر ہے اسی مناسبت سے اس

کا نام سورۃ النساءِ رَحْمًا یَا بَنَیَّ النَّاسِ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ، یَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ حُطْبٍ پوری نوع انسانی سے ہے، خواہ کسی نسل، کسی رنگ، کسی قوم، کسی جنس، کسی ملک کا ہو، قرآن کا پیغام انسانیت تمام بنی آدم کے لئے ہے، بعض مفسرین نے جن میں مفسر علامہ سیوطی بھی شامل ہیں اس وابلِ کلمہ کے لئے خاص تہجیب و کراہی کے پاس کوئی وزنی دلیل پیش نہیں ہے، خصوصاً جبکہ سورت کی بھی نہیں بلکہ بالاتفاق مدنی ہے اور افظہ ناس سے بھی نوع بشر کے لئے، اب رہا یہ ضابطہ کہ یَا أَيُّهَا النَّاسُ سے خطاب بابلِ کلمہ کو ہوتا ہے تو یہ قیود حد و کثرت کی ہے نہ کیفیت۔

خطاب عامٌ لیس خاصاً بقوم دون قوم فلا وجه تخصیصها باهل مكة، لفظ، الناس اسمٌ لجنس البشر. (المنان)

وحدت انسانی کی قرآن میں اہمیت، وحدت نوع انسانی کا یہ سبق اپنے عملی اور دور رس نتائج کے لحاظ سے نہایت اہم ہے۔ انسانوں کے جدا ہی ہر گورے اور ہر کالے، ہر وحشی اور ہر مہذب، ہر ہندی اور ہر چینی اور ہر فرنگی کے ایک ہی ہیں اور وہ آدم ہیں یہ نہیں کہ فلاں نسل کے مورث اعلیٰ کوئی اور تھے اور فلاں نسل کے کوئی اور نہ، اور نہ یہ کہ بر زمین ذات والے برہما جی کے منہ سے پیدا ہوئے اور چتر جی نسل والے ان کے بازو اور سینے سے اور دیش ذات والے ان کے پیٹ سے، اور شو در ذات کے لوگ ان کے پیروں سے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان انسان سب ایک ہیں۔ انسان ہونے کے حیثیت سے نہ کوئی اونچا ہے اور نہ کوئی نیچا، اونچے نیچے آکر ہے تو وہ محض مثل اور کردار کے اعتبار سے ہے زیادہ سے زیادہ نوع انسانی اگر تقسیم ہو سکتی ہے تو وہ یہ کہ نوع انسانی کی دو قسمیں ہیں نیک اور بد۔ خدا ترس اور خدا ترس اس کے علاوہ نوع انسانی کی کوئی قسم ہی قسم نہیں ہے اور عقل اس کو باور بھی نہیں کرتی کہ ایک باپ کی اولاد کے چار افراد کسی دوسرے خطۂ ارش میں جا کر آباد ہو جائیں تو وہ ایک الگ نسل ہو جائیں یا ایک باپ کی اولاد میں بعض گورے اور بعض کالے ہو جائیں تو ان کی نسل بھی مختلف ہو جائے یا ایک باپ کی اولاد میں سے بعض ایک لب واجہ میں اور دوسرے بعض دوسرے لب واجہ میں بات کرنے لگیں تو ان کی نسل ہی بدل جائے۔

انسان کو پیدا کرنے کی مختلف صورتیں اور طریقے ہو سکتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک خاص صورت کو اختیار فرمایا، کہ سب انسانوں کو ایک ہی انسان یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا فرما کر سب کو اخوت اور برادری کے مضبوط رشتہ میں باندھ دیا اس کا یہ تقاضہ ہے کہ باہمی ہمدردی اور خیر خواہی کے حقوق پورے ادا کئے جائیں اور ذات پات کی اونچے نیچے اور لوہی ونسی یا سانی و ملاقاتی امتیازات کو مٹا دیا اور ذات و رشتہ کا معیار نہ بنایا جائے "اِنْ اَحْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتْفَاكُمْ" اودی جہ آ کی تحقیق کی تفصیلی بیہیت سے قرآن مجید بیکر خاموش ہے اور تقریباً یہی حال حدیث کا بھی ہے جس مشہور حدیث کی رو سے حضرت جہ آ کا آدم کی پہلی سے پیدا ہونا بیان کیا جاتا ہے اس میں ذکر نہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہے اور نہ حضرت جہ آ کا، بلکہ محض سورت کی پیدائش اور اس کی قرآن شریف کا بیان ہے (ماجدی) آثار میں جو روایت ملتی ہے وہ روایت، تورات کی آواز کی بازگشت ہے اور تورات کا بیان حسب ذیل ہے۔

”خداوند نے آدم پر پیاری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا۔ اور خداوند خدا نے اس پسلی سے جو آدم سے نکالی تھی ایک صورت بنا کر آدم کے پاس بھیجی“

(پیدائش ۲۳: ۲۲: ۲)

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا. میں مِنْهَا کی ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جس سے حضرت آدم ﷺ اور عاواہ علیہا السلام ہیں یعنی آدم سے ان کی بیوی حضرت حوا، پیدا کیا، حضرت آدم سے حوا، کس طرح پیدا ہوئیں اس کی قدرے تفصیل تورات کی عبارت سے اوپر گزر چکی ہے، اسی مضمون کو ایک حدیث میں اس طرح بیان کیا گیا ہے: 'إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلْعِ أَغْلَاهُ' (صحیح بخاری کتاب بدء الخلق) عورت ٹیڑھی پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی میں سب سے ٹیڑھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو توڑ بیٹھے گا اور اگر تو اس سے فائدہ اٹھانا چاہے تو کچے کے ساتھ ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ مِنْهَا کی ضمیر ہا، عموماً نفس کی طرف لٹوانائی گئی ہے لیکن ایک قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ مِنْهَا یہاں من جنسہا کے مرادف ہے۔

القول الثانی: ما هو اختار ابو مسلم الا صفهانی ان المواد من قوله "خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا" ای من جنسہا (کبیر) ویحتمل ان یکو بالمعنی من جنسہ لا من نفسه حقیقۃً (نہر) اور یہی قول ابو مسلم کے علاوہ ابن بحر سے بھی منقول ہے اور نفس کو جنس کے معنی میں قرآن مجید میں بار بار لایا گیا ہے جیسا کہ صاحب منا نے تصریح کے ساتھ اپنے یہاں نقل کیا ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عورت کی پیدائش ٹیڑھی پسلی سے محض بہ طور تشبیہ کے ارشاد فرمائی گئی ہو اور مقصود محض اس کی کج روی کو بیان کرنا ہو جیسا کہ مذکورہ حدیث کا مضمون اس کی کھلی تائید کرتا ہے۔ اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ قرآن میں انسان کی پیدائش و "خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ" کہہ کر جلد بازی اور شتابی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّمثِيلِ لِاضْطِرَابِ أَخْلَاقِهِمْ وَكَوْنُهُمْ لَا يَثْبُتْنَ عَلَى حَالَةٍ وَاجِدَةٍ كَمَا جَاءَ خُلُقُ الْإِنْسَانِ مِنْ عَجَلٍ. (بحر)

اس معنی کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث میں ذکر جنس عورت کا ہے نہ کہ شخصاً حضرت حوا کا اور انہیں شارعیین حدیث اسی طرف گئے ہیں، مثلاً کرمانی حدیث مذکورہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ فطرت انسانی کی کجی کی طرف صرف اشارہ ہے (مجموع البحار الانوار جلد ۲) بخاری شریف کی ایک حدیث میں تو بالکل صاف ہے کہ عورت مثل پسلی کے ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الْمَرْأَةُ كَالضِّلْعِ إِنْ أَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا (بخاری کتاب النکاح) پسلی

بول کر گئی اور انحراف کی طرف اشارہ ہے۔

وَالْاِرْحَامَ، اس کا عطف، اللہ، پر ہے مطلب یہ ہے کہ اس اللہ سے ڈرو جس کے نام پر ایک دوسرے سے مانگتے ہو، اور رشتے نامے توڑنے سے بھی بچو، اس سے خرم اور غیر خرم دونوں رشتے مراد ہیں رشتے ناموں کو توڑنا سخت گناہ ہے جسے قطع رحمی کہتے ہیں حدیث میں قطع رحمی کرنے والے کیلئے سخت وعید وارد ہوئی ہے وَرَدَ فِی الْحَدِیْثِ الْمَرْحُومَةُ بِالْعَرْشِ تَقُولُ اَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللّٰهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللّٰهُ، رحم عرش الہی سے معلق دعا کرتا رہتا ہے کہ مجھے جوڑ دے۔ رکھے اللہ اسے جوڑ دے رکھے اور جو مجھے کاٹے اللہ اسے کاٹے۔ اور صلہ رحمی کی بڑی تاکید اور فضیلت آئی ہے۔

وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّكُمْ اَنْتُمْ رِجَالٌ مِّمَّنْ يَتِمُّ جِبْ بَالِغٌ اور باشعور ہو جائے تو ان کا مال ان کے سپرد کر دو۔ غیبت سے ردی اور طیب سے عمدہ چیز مراد ہے، یعنی ایسا نہ کرو کہ ان کے مال سے اچھی چیزیں لے لو اور محض کتنی پوری کرنے کے لئے گھٹیا چیزیں ان کے بدلے میں رکھ دو۔

وَإِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَقْسِطُوا فِی الْيَمْنِیْنِ فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ (الایۃ) اس آیت کی تفسیر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا سے اس طرح مروی ہے کہ صاحب حیثیت اور صاحب جمال یتیم لڑکی کسی ولی کی سرپرستی میں ہوتی تو وہ اس کے مال و جمال کی وجہ سے اس سے شادی تو کر لیتا، لیکن اس کا دوسری عورتوں کی طرح پورا حق مہر نہ دیتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ظلم سے روکا ہے اگر تم گھر کی یتیم بچیوں کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتے تو ان سے نکاح مت کرو۔ تمہارے لئے دوسری عورتوں سے نکاح کا راستہ کھلا ہوا ہے۔ (بخاری شریف) بلکہ ایک کے بجائے چار تک نکاح کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے درمیان انصاف کے تقاضے پورے کر سکو، ایک سے زائد کرنے کی اجازت ہے، حکم نہیں، اور وہ بھی انصاف کی شرط کے ساتھ۔ ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا اور ان کے شاگرد مکرمہ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا اس آیت کی تفسیر یہ بیان کرتے ہیں کہ جاہلیت میں نکاح کی کوئی حد نہ تھی ایک شخص دس دس بیس بیویاں کر لیتا تھا، اور جب اس کثرت ازدواج سے مصارف بڑھ جاتے تھے تو مجبور ہو کر یتیم بچیوں، بھانجوں اور دوسرے بے بس عزیزوں کے حقوق پر دست درازی کرتا تھا اس پر اللہ تعالیٰ نے چار کی حد مقرر کر دی، ایک روایت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ روایت میں مذکور ہے کہ طائف کا رئیس غیلان ابن سلمہ ثقفی جب اسلام لایا تو اس کی دس بیویاں تھیں آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ چار بیویاں رکھ لے اور باقی کو چھوڑ دے اسی طرح ایک دوسرے شخص (نوفل بن معاذ دیلمی) کی پانچ بیویاں تھیں آپ نے حکم دیا کہ ان میں سے ایک کو چھوڑ دے۔

تعدد ازواج:

پہلی بات تو یہ ہے کہ اسلام نے تعدد ازواج کا حکم نہیں دیا بلکہ نہایت سخت شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے اور شرائط نہ پوری کرنے کی صورت میں عند اللہ مواخذہ کی وعید فرمائی ہے اور حکومت۔ وقت کو بھی اختیار دیا ہے کہ وہ عدم انصاف اور ظلم و زیادتی کی صورت میں مداخلت کر سکتی ہے۔

بعض لوگ اپنی غلامانہ ذہنیت کے نتیجے میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن کا اصل مقصد تعدد ازواج کے طریقہ

کو ختم کرتا تھا مگر چونکہ یہ طریقہ بہت زیادہ رواج پا چکا تھا اس لئے اس کی حد بندی کر کے چھوڑ دیا مگر یہ اہل مغرب کی مسیحیت زدہ ذہنیت سے مرعوبیت کا نتیجہ ہے، تعدد ازواج کا بذات خود برائی ہونا بجائے خود ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بعض حالات میں یہ چیز ایک تمدنی اور اخلاقی ضرورت بن جاتی ہے اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو وہ لوگ جو ایک عورت پر قانع نہیں رہ سکتے وہ ہمسار بہن سے باہر صنفی بد امنی پھیلانے لگتے ہیں جس کے نقصانات تمدن اور معاشرہ کے لئے اس سے بہت زیادہ ہیں جو تعدد ازواج سے پہنچ سکتے ہیں اسی لئے قرآن نے ان لوگوں کو اجازت دی ہے جو اس کی ضرورت محسوس کریں۔

تعدد ازواج اور اسلام سے پہلے اقوام عالم میں اس کا رواج:

ایک مرد کے لئے متعدد بیویاں رکھنا اسلام سے پہلے بھی تقریباً دنیا کے تمام مذاہب میں جائز سمجھا جاتا تھا عرب، ہندوستان، ایران، مصر، بابل وغیرہ ممالک کی ہر قوم میں کثرت ازواج کی رسم جاری تھی اور اس کی فطری ضرورتوں سے آج بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا دور حاضر میں یورپ نے اپنے متقدمین کے خلاف تعدد ازواج کو ناجائز کرنے کی کوشش کی تو اس کا نتیجہ بے نکاحی و اشتناؤں کی صورت میں برآمد ہوا، بالآخر فطری قانون غالب آیا اور اب وہاں کے اہل بصیرت حکماء خود اس کو رواج دینے کے حق میں ہیں مسز ویون پورٹ جو ایک مشہور عیسائی فاضل ہے تعدد ازواج کی انجیل سے بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

ان آیتوں میں یہ پایا جاتا ہے کہ تعدد ازواج صرف پسندیدہ ہی نہیں بلکہ خدا نے اس میں خاص برکت رکھی ہے۔ اسی طرح پادری نکسن اور جان ملٹن اور اپرک ٹیلر نے پُر زور الفاظ میں اس کی تائید کی ہے، اسی طرح ویدک تعلیم غیر محدود ازواج کو جائز رکھتی ہے، اور اس سے دس دس، تیرہ تیرہ، ستائیس ستائیس بیویوں کو ایک وقت میں جمع رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔

”کرشن“ جو ہندوؤں میں قابل تعظیم اوتار مانے جاتے ہیں ان کی سینکڑوں بیویاں تھیں، تعدد ازواج نہ صرف انسداد زنا کاری ہے بلکہ ایک سماجی ضرورت بھی ہے اور مردوں کی بہ نسبت عورتوں کی کثرت کا علاج بھی، مردوں کی نسبت عورتوں کی کثرت ایک مشاہداتی بات ہے۔ اول تو لڑکوں کی بہ نسبت لڑکیوں کی پیدائش زیادہ ہے جس سے کوئی بھی چشم بصیرت رکھنے والا انکار نہیں کر سکتا اور اگر بالفرض پیداوار میں برابری بھی تسلیم کر لی جائے تو حادثات اور جنگوں میں مردوں کی زیادہ تر ہلاکت سے کون انکار کر سکتا ہے؟

اگر تعدد ازواج کی اجازت نہ دی جائے تو داشتہ اور پیشہ ور کسی عورتوں کی افراط ہوگی یہی وجہ ہے کہ جن قوموں میں تعدد ازواج کی اجازت نہیں ان میں زنا کی کثرت ہے، یورپین اقوام کو دیکھ لیجئے۔ ان کے یہاں تعدد ازواج پر تو پابندی ہے مگر بطور داشتہ یا گریل فرینڈ کے بطور بیٹی بھی عورتیں رکھنا چاہے رکھ سکتا ہے یہ کیا تماشا ہے!!! نکاح ممنوع اور زنا جائز۔

رحمۃ اللعالمین اور تعدد ازواج:

نبی کی بعثت کا مقصد تبلیغ احکام اور تہذیبِ نفوس ہوتا ہے، آپ ﷺ نے اسلام کی تعلیمات کو قوال و فعلاً دنیا میں پھیلایا، انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے کہ جس میں نبی کی رہبری کی ضرورت نہ ہو، کھانے، پینے، اٹھنے، بیٹھنے، سونے، جانے، طہارت و نجاست، عبادت و ریاضت غرض حکمرانی سے لیکر گلہ بانی تک وہ کونسا شعبہ ہے کہ جس میں آپ ﷺ کی قوی یا فعلی ہدایات موجود نہ ہوں، اندرونِ خانہ آپ ﷺ نے کیا عمل کیا؟ یا بیویوں سے کیسے تعلقات رکھے؟ گھر میں آر و مر مسائل پوچھنے والی خواتین کو آپ ﷺ نے کیا جوابات دیئے؟ اس قسم کے سیکڑوں مسائل ہیں جن سے ازواجِ مطہرات کے ذریعہ ہی امت کو رہنمائی ملی ہے، کثرتِ ازواج میں آپ ﷺ کے یہی ضرورت پیش نظر تھی، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سیرتِ نبوی کے متعلق دو ہزار دو سو روایات مروی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرویات کی تعداد ۸۷۳ تک پہنچتی ہے۔ انبیاء علیہ السلام کے بلند مقاصد اور پورے عالم کی انفرادی اور اجتماعی، خانگی اور ملکی اصلاحات کی فکر و کودنیا کے شہوت پرست انسان کیا جانیں؟ وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں، اسی کے نتیجے میں کئی صدی سے یورپ کے طہرین اور مستشرقین نے بہت دھرمی سے فخرِ عالم ﷺ کے تعددِ ازواج کو ایک خالص جنسی اور نفسانی خواہش کی پیداوار قرار دیا ہے، اگر آپ ﷺ کی سیرتِ پاک پر ایک سرسری نظر بھی ڈالی جائے تو ایک ہوشمند منصف مزاج کبھی بھی آپ کی کثرتِ ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتا۔

آپ نے اپنی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزاری کہ پچیس سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ بیوہ صاحبِ اولاد (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر کے پچیس سال تک ان ہی کے ساتھ گزارہ کیا، وہ بھی اس طرح کہ مہینہ گھر چھوڑ کر غارِ حرا میں مشغولِ عبادت رہتے تھے دوسرے نکاح جتنے بھی ہوئے، پچاس سال عمر شریف ہونے کے بعد ہوئے، یہ پچاس سالہ زندگی اور غنوانِ شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت ﷺ کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و طہارت کو مشکوک کر سکے آپ کے دشمنوں نے آپ پر، ساحر، شاعر، مہمون، کذاب، مفتی جیسے الزامات لگانے میں کوئی کسر اٹھ نہیں رکھی، لیکن آپ کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنسی اور نفسانی جذبات کی بے راہروی سے ہو۔

ان حالات میں یہ بات غور طلب ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس زہد و تقویٰ اور لہذا مذہبیات سے یکسوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، اگر دل میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتلائی جاسکتی جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

آپ ﷺ کے متعدد نکاحوں کی کیفیت و حقیقت:

پچیس سال کی عمر شریف سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تھا حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کی زوجہ رہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ اور حضرت عائشہ سے نکاح ہوا۔ حضرت سودہ تو آپ کے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت عائشہ صغریٰ وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی رہیں پھر چند سال کے بعد ۲ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ کی رخصتی ہوئی اس وقت آپ ﷺ کی عمر چوں (۵۳) سال ہو چکی تھی۔ اس عمر میں آکر دو بیویاں جمع ہوئیں یہاں سے تعدد ازواج کا معاملہ شروع ہوا اس کے ایک سال بعد حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ اور انہوں نے صرف اٹھارہ ماہ آپ کے نکاح میں رہ کر وفات پائی۔ ایک قول کے مطابق آپ کے نکاح میں تین ماہ زندہ رہیں پھر ۳ھ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا پھر ۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش سے نکاح ہوا اس وقت آپ کی عمر شریف اٹھاون (۵۸) سال تھی اتنی بڑی عمر میں چار بیویاں بیک وقت جمع ہوئیں۔ حالانکہ جس وقت امت کو چار بیویوں کی اجازت مل چکی تھی اس وقت ہی آپ کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا اس کے بعد ۶ھ میں حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور ۷ھ میں ام حبیبہ سے اور پھر ۸ھ ہی میں حضرت صفیہ سے اور پھر ۱۱ سال حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔

وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (الایہ) یعنی جب وہ من بلوغ کے قریب پہنچ رہے ہوں تو خیال رکھو کہ ان کا عقلی نشوونما کیسا ہے؟

فَإِنْ انْتَبَهَ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ (الایہ) مال حوالہ کرنے کے لئے دو شرطیں ہیں، ایک بلوغ اور دوسرے رشد یعنی مال کے صحیح استعمال کی اہلیت، پہلی شرط کے متعلق تو فقہاء امت کا اتفاق ہے۔ دوسری شرط کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ اگر سن بلوغ کو پہنچنے پر یتیم میں رشد نہ پایا جائے تو ولی یتیم کو سات سال اور انتظار کرنا چاہئے اس کے بعد خواہ رشد پایا جائے یا نہ پایا جائے اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا چاہئے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ، امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ کی رائے یہ ہے کہ مال حوالہ کئے جانے کے لئے بہر حال رشد کا پایا جانا ضروری ہے۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ (الایہ) اسلام سے قبل ایک یہ ظلم بھی روا رکھا جاتا تھا کہ عورتوں اور چھوٹے بچوں کو وراثت سے حصہ نہیں دیا جاتا تھا، صرف بڑے لڑکے جو لڑنے کے قابل ہوتے تھے تمام مال کے وارث قرار پاتے تھے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مردوں کی طرح عورتیں اور بچے، بچیاں اپنے والدین اور اقارب کے مال میں حصہ دار ہوں گے، انہیں محروم نہیں کیا جائے گا یہ الگ بات ہے کہ لڑکی کا حصہ لڑکے کے حصہ سے نصف ہے، یہ عورت پر ظلم نہیں ہے نہ اس کا استخفاف ہے، بلکہ اسلام کا یہ قانون میراث، عدل و انصاف کے تقاضوں کے عین مطابق ہے کیونکہ عورت کو اسلام نے معاش کی ذمہ داری سے فارغ رکھا ہے اور مرد کو اس کا کفیل بنایا ہے علاوہ ازیں عورت کے پاس ہر کی صورت میں مال آتا ہے اس لحاظ سے عورت کے

مقابلہ میں مرد پر کئی گنا زیادہ مالی ذمہ داریاں ہیں اسلئے اگر عورت کا حصہ نصف کے بجائے مرد کے برابر ہوتا تو یہ مرد پر ظلم ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی پر بھی ظلم نہیں کیا کیونکہ وہ عادل بھی ہے اور حکیم بھی۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (الآیۃ) اس آیت کو بعض علماء نے آیت میراث سے منسوخ قرار دیا ہے لیکن صحیح تر بات یہ ہے کہ یہ منسوخ نہیں بلکہ ایک بہت ہی اہم اخلاقی ہدایت ہے کہ املاو کے مستحق رشتہ داروں میں سے جو لوگ وراثت میں حصہ دار نہ ہوں انہیں بھی تقسیم کے وقت کچھ دے دو، نیز ان سے بات بھی پیار و محبت کے انداز میں کرو۔

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُ (الآیۃ) بعض مفسرین کے نزدیک اس کے مخاطب اوصیاء ہیں (یعنی جن کو وصیت کی جاتی ہے) ان کو نصیحت کی جا رہی ہے کہ ان کے زیر کفالت جو یتیم ہیں ان کے ساتھ وہ ایسا سلوک کریں جو وہ اپنے بچوں کے ساتھ اپنے مرنے کے بعد کیا جانا پسند کرتے ہیں بعض کے نزدیک اس کے مخاطب عام لوگ ہیں کہ وہ یتیموں اور دیگر چھوٹے بچوں کے ساتھ اچھا سلوک کریں قطع نظر اس سے کہ وہ ان کی زیر کفالت ہیں یا نہیں، بعض کے نزدیک اس کے مخاطب وہ لوگ ہیں جو قریب المرگ کے پاس بیٹھے ہوئے ہوں ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ مرنے والے کو اچھی باتیں سمجھائیں تاکہ وہ نہ حقوق اللہ میں کوتاہی کرے اور نہ حقوق العباد میں۔

حدیث میں آیا ہے کہ جنگ احد کے بعد سعد بن رقیع کی بیوی اپنی دو بچیوں کو لئے ہوئے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ سعد کی بچیاں ہیں جو آپ کے ساتھ احد میں شہید ہوئے ہیں، ان کے پچانے پوری جائداد پر قبضہ کر لیا ہے اور ان کے لئے ایک جب تک نہیں چھوڑا ہے اب بھلا ان بچیوں سے کون نکاح کرے گا؟ اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي شَأْنِ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّيْنِ إِذَا اجْتَمَعَا مَعَهُ فَلَهُ نِصْفُ الْمَالِ وَلَهُمَا النِّصْفُ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ وَاحِدَةٌ فَلَهَا النِّصْفُ وَهُوَ الثَّلَاثُ وَإِنْ انْفَرَدَ حَارِ الْمَالِ فَإِنْ كُنَّ أَيْ الْأَوَّلَادُ نِسَاءً فَقَطَّ قَوْقُ اثْنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلَاثًا مَاتَرَكَ الْمَيِّتُ وَكَذَا الْاِثْنَانِ لِأَنَّهُ لَأَخْتَيْنِ بِقَوْلِهِ فَلَهُمَا الثَّلَاثُ مِمَّا تَرَكَ فَمِمَّا أُولَى وَلَآنَ الْبِنْتُ تَسْتَحِقُّ الثَّلَاثَ مَعَ الذَّكَرِ فَمَعَ الْأُنثَى أُولَى وَفَوْقَ قَبْلِ صِلَةٍ وَقَبْلَ لَدْفِ تَوْبِهِ زِيَادَةِ النَّصِيبِ بِزِيَادَةِ الْعِدَدِ لِمَا فِيهِ اسْتِخْفَافُ الْاِثْنَيْنِ الثَّلَاثَيْنِ مِنْ جَعْلِ الثَّلَاثِ لِوَأَحَدَةٍ مَعَ الذَّكَرِ وَإِنْ كَانَتِ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً وَفِي قِرَاءَةِ هَذِهِ فَكَانَ ثَامَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَالْأُولَى الْمَيِّتِ وَيَتَبَدَّلُ مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى وَنِصْفَةُ الْبَدَلِ إِفَادَةُ أَنَّهُمَا لَا يَتَبَدَّلُ كَانِ فِيهِ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ وَذَلَا لِي وَبِالْبَابِ الْجَدُّ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتُهُ أُمُّهُ فَقَطَّ او مَعَ زَوْجٍ فَلِلَّاهِ غَنِمَةُ الْهَيْمَةِ وَبِكَسْبِهَا فَرَا زَا مِنْ الْإِنْتِقَالِ مِنْ شِمَةِ إِلَى كَسْبِهِ لِنَفْسِهِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ الثَّلَاثُ أَيْ ثَلَاثُ الْمَالِ أَوْ مَا يَنْقُضِي بَعْدَ الزَّوْجِ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ وَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ أَيْ إِنْسَانٌ فَصَاعِدًا ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى

فَلَا مَدَّ لِلدُّدُسِ وَالْمَافِقِ لِلآبِ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا الْخَوَّةُ وَارِثٌ مِنْ ذِكْرٍ مَذْكُورٍ مِنْ بَعْدِ شَتْمِهِ وَصِيَّةُ يُوسُفَ
 سَلَمَةُ مَعْنَى وَالصَّغِيرِ بِهَا أَوْ قَصْدٌ دَيْنٌ عَلَيْهِ وَتَقْدِيمُ الْوَصِيَّةِ عَلَى الذِّكْرِ وَإِنْ كَانَتْ مُؤَحَّرَةً عَنْ
 فِي الْوَقْتِ فَلَا يَصْلُحُ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مُنْهَاهُ خَيْرُهُ لَأَتَذَرُوهُمْ أَهْمًا قَرِيبًا لَكُمْ نَفْعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 فَخَالِدًا أَنْ يَنْتَهِي نَفْعُهُ لِهْ فَيُعْطِيهِ السَّيْرَاتُ فَيَكُونُ الْآبُ أَفْقًا وَبِالْعَكْسِ وَأَمَّا الْعَانَةُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَعَرَضَ لَكُمْ
 السَّيْرَاتُ قَرِيبَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ ۝ حَكِيمًا ۝ فِيمَا ذَكَرَهُ لَهُمْ إِي لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ
 وَلَكِنْ نَصَفَ مَا تَرَكَ أَنْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَلَدٌ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ
 بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوسُفَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَأَحْسَنُ سَوْدٍ فِي ذَلِكَ وَذَلِكَ بِالْإِصْحَاعِ وَلَكِنْ إِي السَّوْدُ حَتَّى تَعْتَمِدَ
 أَوْ لَا الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَلَهُنَّ الشُّهُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ
 بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوسُفَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَوَلَدُ الْإِنْسَانِ كَنْزُهُ فِي ذَلِكَ أَجْمَاعًا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ مِنْهُ وَالْخَيْرُ كَلَّةٌ
 إِي لَا وَارِثَةَ وَلَا وَلَدَ أَوْ امْرَأَةً تُوْرَثُ كَلَّةٌ وَلَهُ إِي لَمْ يُوْرَثُوا الْكَلَّةُ أَوْ أَوَّلَتْ إِي مِنْ أُمِّ وَثَرَاءِ إِي
 مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا لَدُنَّ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانُوا إِي الْخَوَّةُ وَالْأَخَوَاتُ مِنْ الْأُمِّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِي
 مِنْ وَاحِدٍ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ يَنْسَبُونَ فِيهِ ذَكَوْرُهُمْ وَأُنْثَاهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوسُفَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ عِزِّ مَصَارِفٍ
 حَالٍ مِنْ شَمْسِ يُوسُفَ إِي غَيْرِ مُدْخَلِ الْخَيْرِ عَلَى الْوَرِثَةِ بَلْ يُوسُفَ بِكَثْرٍ مِنَ الثَّلَاثِ وَصِيَّةٌ مَخْذُورٌ
 مُؤَكَّدٌ مُؤَسَّسٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا ذَكَرَهُ لَكُمْ مِنَ الْفَرَائِضِ حَلِيمٌ ۝ بِمَا حَبَرَ الْغَفْوَةَ عَنْ حَقِّهَا
 وَخَصَّصَتْ الشُّهُنَ تَوْرِيثٌ مِنْ ذِكْرِ مَنْ نَبَسَ فِيهِ مَخْرُجٌ مِنْ قَبْلِ أَوْ اخْتِلَافٌ دَيْنٍ أَوْ رَفِيقٌ يَلِكُ الْإِحْكَامَ
 الْمَذْكُورَةَ مِنْ أَمْرِ الْيَتَمَى وَمَا بَعْدَهُ حُدُودُ اللَّهِ شَرَاغِفَةُ الْإِنْسِي حَذَبًا لِعِبَادِهِ لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلَا يَغْتَدِبُوا
 وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِيمَا حَكَمَ بِهِ يُدْخِلْهُ بِالْإِيمَانِ وَالنَّوْنِ الْفَلَاحَ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ فِي الْأَخْيَارِ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ مِنْهَا
 عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ دَوَابَّةٌ وَرَوَعِي فِي الْخُصْمَانِ فِي الْإِنْسَانِ لَفْظٌ مِنْ وَفَى خَلِيدِينَ مَعْتَبَرٌ

عَذَابٌ مُهِينٌ

ترجمہ: اللہ تمہیں تمہاری اولاد کے بارے میں (آنندہ) مذکور کا حکم دیتا ہے اولاد میں سے ایک لڑکے کے لئے دو لڑکیوں کے حصے کے برابر ہے جبکہ دو لڑکیاں ایک لڑکے کے ساتھ ہوں لڑکے کیلئے مال (مترکہ) کا نصف ہے اور دونوں لڑکیوں کے لئے نصف (اور) اگر ایک لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی جو تو لڑکی کیلئے ایک لڑکے کیلئے دو مال کا دو ثلث اور اگر لڑکا تو پورا مال لے لیگا۔ اور اگر اولاد صرف لڑکیاں ہی ہوں، دو سے زیادہ تو ان کیلئے میت کے مترکہ مال کا دو ثلث ہے اور اسی طرح جبکہ لڑکیاں صرف دو ہوں اسلئے کہ دو تہائی دو بہنوں کیلئے ہے اللہ تعالیٰ کے قول: فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ، کی وجہ سے،

ہذا دوا لڑکیاں اس کی بطریق اولیٰ مستحق ہوگی۔ اور اس لئے کہ لڑکی لڑکے کے ساتھ ایک تہائی کی مستحق ہوتی ہے تو مؤمنہ کے ساتھ بطریق اولیٰ مستحق ہوگی۔ اور غلط فوق، کہا گیا ہے کہ صلہ النکاح (زائد) ہے اور کہا گیا ہے کہ لڑکیوں کی تعداد کے زیادہ ہونے کی صورت میں حصہ کے زیادہ ہونے کے وہم کو دفع کرنے کے لئے ہے کہ دوا لڑکیوں کا وراثت کا مستحق ہونا لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی ہونے کی صورت میں ایک ثلث سے سمجھا گیا، اور اگر اولاد میں فقط ایک لڑکی ہو تو لڑکی کو (ترکہ) کا نصف ہے، اور ایک قرأت میں (واحدة) رفع کے ساتھ ہے تو اس صورت میں مکانِ تائمہ ہوگا اور میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لئے مترکہ مال سے چھ حصہ ہے اگر میت کی اولاد ہو، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور (لِکُلِّ وَاحِدٍ) ابویہ سے بدل ہے، اور بدل میں نکتہ یہ ہے کہ اس بات کا فائدہ ہو گیا کہ دونوں ایک سس میں شریک نہ ہوں گے، (بلکہ ہر ایک کو سس) ملے گا، اور ولد کے ساتھ ولدا بن اور اب کے ساتھ جد بھی شامل کر دیا گیا ہے اور اگر (میت) کے اولاد نہ ہو اور وارث فقط اس کے والدین ہی ہوں یا مرنے والے کا زوج بھی ہو (بیوی یا شوہر) تو (میت) کی والدہ کیلئے کل مال کا ایک تہائی ہے یا زوج کو دینے کے بعد باقیہ کا ایک تہائی ہے، اور باقی والدہ کیلئے ہے۔ (فلا مہ) کا ہمزہ ضمہ کے ساتھ، اور کسبہ کے ساتھ بھی ہے، ضمہ سے کسبہ کی طرف انتقال سے بچنے کے لئے اس کے ثقیل ہونے کی وجہ سے دونوں جگہوں میں، اور اگر میت کے دو یا دو سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں تو میت کی والدہ کے لئے ایک سس ہے اور باقی والد کے لئے ہے، اور بھائی بہنوں کے لئے کچھ نہیں ہے اور مذکورین کے لئے مذکورہ حصہ میت کی وصیت کو نافذ کرنے یا قرض ادا کرنے کے بعد ہیں (یوصی) معروف و مجهول دونوں طریقہ پر ہے اور وصیت کی دین پر نقد یہ اس کے اہتمام کی وجہ سے ہے اگر چہ ادا، میں مؤخر ہے تمہارے باپ ہوں یا تمہارے بیٹے تمہیں نہیں معلوم کہ دنیا و آخرت میں تم کو فائدہ پہنچانے میں تمہارے کون زیادہ قریب ہے؟ (اباؤ کھمرو ابتداء کھن) مبتداء ہے اور لا نذرؤن، اس کی خبر ہے، یہ گمان کرنے والا کہ اس کا مینا اس کے لئے زیادہ مفید ہے تو اس کو میراث دیدیتا ہے حالانکہ اس کا باپ اس کیلئے زیادہ نافع ہوتا ہے اور اس کا گھس بھی ہو سکتا ہے اس کا جاننے والا تو درحقیقت اللہ ہی ہے جس وجہ سے اس نے تمہارے لئے میراث (کے حصے) مقرر کر دیئے، یہ حصہ اللہ کی جانب سے مقرر کر دیا ہے اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر ہے اور اس میں با حکمت ہے، جو اس نے ان کے لئے مقرر کیا ہے یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متعسف ہے اور تمہاری بیویاں جو کچھ چھوڑیں اس کا تمہارے لئے نصف ہے اگر ان کے تحت یا دوسرے شوہر سے اولاد نہ ہو اور اگر ان کی اولاد ہو تو مترکہ مال میں تمہارے لئے چوتھائی ہے ان کی وصیت کو نافذ کرنے یا ان کے قرض کو ادا کرنے کے بعد، اور اس حکم میں بیٹے کی مانند ہے، اور مورث مرد ہو یا عورت کسکلتہ ہو یعنی نہ اس کے بیٹا ہو اور نہ باپ (یورث) رجُل کی صفت ہے اور کللتہ، کُان کی خبر ہے اور اگر عورت، مورث کللتہ ہو اور مورث کللتہ

کے ماں شریک بھائی یا بہن ہو، اور یہ قرأت ابن مسعود وغیرہ کی ہے، تو متروکہ مال میں سے ان میں سے ہر ایک سینے چھانٹ لے گا اور اگر ماں شریک بھائی اور بہن ایک سے زائد ہوں تو یہ سب کے سب ایک تہائی میں شریک ہوں گے، اور مذکر اور مؤنث اس میں برابر ہوں گے، وصیت کے نافذ کرنے اور قرض کے ادا کرنے کے بعد، جبکہ دوسروں کا نقصان نہ ہو (غیر مصضار) یوصی، کی ضمیر سے حال ہے یعنی ورثہ کو ضرر پہنچانے والا نہ ہو، اس طریقہ سے کہ ثلث سے زیادہ کی وصیت کرے یہ حکم اللہ کا مقرر کیا ہوا ہے وصیۃ، یوصیکم کی تاکید کیلئے ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی حکمت خوب جانتا ہے جو فرض اس نے اپنی مخلوق کے لئے مقرر کئے ہیں اور ان احکام کی مخالفت کرنے والے سے سزا مؤخر کرنے میں بردبار ہے اور سنت رسول نے مذکورہ توریث اس وارث کے لئے خاص کی ہے جس میں (وراثت سے) کوئی مانع نہ ہو مثلاً قتل یا اختلاف دین یا رقبت قبیلوں کا معاملہ اور اس کے بعد کے یہ احکام مذکورہ، اللہ کی حدود ہیں یعنی اس کے احکام میں جن کو اللہ نے اپنے بندوں کیلئے مقرر فرمایا ہے تاکہ اس پر عمل کریں اور ان سے تجاوز نہ کریں اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی مذکورہ احکام میں اطاعت کرے گا اسے اللہ ایسی جنتوں میں داخل کرے گا کہ جن میں نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے (نُذْخِلْہ، نُذْخِلْہ) یا اور ان کے ساتھ بطور التفات کے ہے، اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرے تو وہ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا (نُذْخِلْہ، نُذْخِلْہ) دونوں طریقوں سے ہے، جس میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیگا ایسوں کیلئے رسوا کن عذاب ہے یعنی امانت آمیز اور دونوں آیتوں کی ضمیروں میں لفظ من، کی رعایت کی گئی ہے اور خلل دین، میں معنی کی۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: یُوصِی (ایصاء) مضارع واحد مکرر غائب معروف، وہ وصیت کرتا ہے وہ حکم دیتا ہے۔ وصیت کے اصل معنی ہیں انتقال کے وقت وصیت و نصیحت وغیرہ کرنا۔

قَوْلُهُ: یَسْأَلُكُمْ، وصیت کے حقیقی معنی چوکہ ذات باری تعالیٰ کے لئے محال ہیں اسلئے مفسر غلام نے یوصی کی تفسیر یا مَرُّ سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: شان۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيَسْأَلُ: اولاد، یا مَرُّ، کا ظرف ہے حالانکہ اولاد کا ظرف بنتا صحیح نہیں ہے اسلئے کہ اولاد میں ظرف بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔

جَوَابُ: شان کی تقدیر صحت ظرفیت ہی کو بیان کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْهُمْ۔

سَيَسْأَلُ: مفسر غلام نے مِنْهُمْ کس فائدہ کے لئے محذوف مانا ہے۔

جَوَاب: لَدَّ كَر مَثَلِ حَظِّ الْأَتْنَيْنِ، یہ وصیت کی شرح ہے ابداً خمیر مانگا کہ جو ضروری ہے جو اولاد کی طرف رائج ہو پھر مانگا اس کے ظہور پر اعتقاد کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے، جیسا کہ "السَّمْنُ مَنُونٌ بِدَرْهَمٍ" میں مسئلہ کو ظاہر سے مفہوم ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَإِنْ كُنَّ أَيْ الْأَوْلَادُ.

تَبَيَّنَ: كُنَّ، کی تفسیر مفسر عام نے، اولاد سے کی ہے جو کہ مذکر ہے تو پھر كُنَّ، مؤنث کی خمیر کیوں لائے ہیں؟

جَوَاب: كُنَّ کی خبر نساء چونکہ مؤنث ہے ابداً خبر کی رعایت کرنے کی وجہ سے خمیر کو مؤنث لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَلَئِنْ ثَلَاثًا تَرَكْنَا، اِنْ حرف شرط كُنَّ فعل ناقص، شرط، اس کے اندر خمیر هُنَّ وہ اس کا اسم نساء موصوف اور فَوْقِ اثْنَتَيْنِ صفت، موصوف صفت سے مل کر كُنَّ کی خبر كُنَّ اپنے اسم و خبر سے مل کر شرط، فَلَيْنَّ جواب شرط۔

قَوْلُهُ: وَفَوْقِ صَلَوةٍ وَقِيلَ لِدَفْعِ تَوَهُمٍ زِيَادَةِ النَّصِيبِ بِزِيَادَةِ الْعِدَّةِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فقرہ کا جواب دینا ہے۔ اس عبارت میں دو جوابوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فقرہ دیکھ رہے ہیں کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ دو ٹکڑے کے وقت سے لے گا کہ جب لڑکیاں دوسے زیادہ ہوں حالانکہ مہجور کا مسلک یہ ہے کہ لڑکیاں اگر دو بھی ہوں تب بھی ان کو دو ٹکڑے ملیں گے، اس فقرہ کے دو جواب دیئے ہیں، اول جواب کا حاصل یہ ہے کہ لفظ فوق زائد محض صلہ کے لئے ہے، جیسے فاضل بنو افوق الا عنقاق، میں لفظ فوق زائد محض صلہ ہے وقیل لدفع توهم الخ، یہ دوسرا جواب ہے اس کا مقصد اس وجہ کو رفع کرنا ہے کہ لفظ فوق سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ لڑکیوں کے عدد کے بڑھنے سے انکا حصہ بھی بڑھے گا، اسلئے کہ جب ایک لڑکی ایک لڑکے کے ساتھ ہو تو ایک تہائی حصہ ہے اور دو ہوں تو دو تہائی ہے اس سے معلوم ہوا کہ لڑکیوں کی تعداد جس قدر بڑھتی رہے گی ان کے حصوں میں بھی اضافہ ہوتا رہے گا، حالانکہ ایسا نہیں ہے اور یہ شبہ پیدا ہوا ہے لفظ فوق سے ابداً یہ کہہ کر کہ لفظ فوق زائد برائے صلہ ہے شبہ اس کو رفع کر دیا۔

قَوْلُهُ: وَيُبَدِّلُ مِنْهُمَا، یہ ایک شبہ کا جواب ہے شبہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ وَلَا يُؤْنِسُ السُّدُسَ، السُّدُسُ مبتداء مؤخر اور لا بویہ خبر مقدم فرماتے تو مختصہ بھی ہوتا اور الیرمقصود بھی مبتداء اور خبر کے درمیان لُكْلٌ واحد مِنْهُمَا، کا فصل کس مصلحت سے فرمایا۔

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ عدم فصل کی صورت میں یہ شبہ ہوتا کہ ایک سدس میں اب اور ام دونوں شریک سمجھے جاتے حالانکہ ہر ایک سدس کا مستحق ہے۔

اسلئے لُكْلٌ واحد مِنْهُمَا کو ابویہ سے بدل قرار دیا اور بدل مبدل منہ سے مل کر خبر مقدم اور السُّدُسُ مبتداء مؤخر، اس طرح شرکت کا شبہ ختم ہوا۔

قَوْلُهُ: فَقَطِّ اَوْمَعَ زَوْجٍ، زَوْج کا اطلاق زوج اور زوجہ دونوں پر ہوتا ہے۔

سُئِلَ: مفسرِ علام کے فقط اور مع زوج کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: اس کا مقصد ابویں کی میراث کے بارے میں جمہور اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مسلک کے درمیان فرق کو واضح کرنا ہے۔ جمہور کے نزدیک اگر میت لا ولد ہو اور اس کے وارث صرف اسکے والدین ہوں تو والدہ کو ثلث کل ملے گا اور ما باقی وراثت والد کو ملے گا، اور اگر مرنے والے کے والدین کے ساتھ ساتھ زوج یا زوجہ بھی ہو تو اس صورت میں زوج یا زوجہ کو اثل مخرج میں سے دینے کے بعد ما باقی کے ثلث ملے گا اور باقی وراثت والد کو ملے گی۔ مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مسلک کے مطابق دونوں صورتوں میں ماں کو ثلث کل ہی ملے گا، مفسرِ علام نے فقط اوقع زوج کہہ کر جمہور کے مسلک کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: بِضُمِّ الْهَمْزَةِ وَبِكُسْرِهَا فَرَارًا مِنَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كُسْرٍ لِقَوْلِهِ: بِضُمِّ الْهَمْزَةِ الْخ سے فَلَامَةُ میں دو قراءتوں کی طرف اشارہ کیا ہے، اور فَلَامَةُ کے حمزہ کے کسر کی علت کی طرف بھی اشارہ کیا ہے، مشہور قراءات حمزہ کے ضمہ کے ساتھ ہے یعنی فَلَامَةُ، اور دوسری قراءت میں حمزہ کے کسر کے ساتھ فَلَامَةُ، ہے مفسرِ علام نے اس قراءت کو ہیہ یہ بیان کیا ہے کہ فَلَامَةُ کی صورت میں ضمہ سے کسر کی طرف انتقال لازم آتا ہے جو کہ ثبیل سے اسلئے حمزہ کو بھی کسر دیدیا۔

قَوْلُهُ: وَارِثٌ مِنْ ذِكْرِ مَا ذُكِرَ یعنی مذکورین کی وراثت، بیان کردہ اصول کے مطابق ہوگی۔

قَوْلُهُ: مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ مَقْبُولَةٍ میں بیان کردہ تقسیم میراث کے اصول سے ہے مطلب یہ ہے کہ سابق میں ترکہ کے تقسیم کے اصول کے مطابق تقسیم وصیت کے نفاذ اور ادا قرض کے بعد ہوگی، اگر میت نے وصیت کی ہو، اور مقروض ہو تو وصیت اور دین میں سے دین کو مقدم کیا جائے گا۔

قَوْلُهُ: فَفَرَضَ لَكُمْ الْمِيرَاثَ، یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ فرض فعل محذوف کا مصدر (مفعول مطلق) ہے نہ کہ يُوصِيكُمْ اللَّهُ کا مصدر۔

قَوْلُهُ: يورث صفة، یعنی یورث رجل کی صفت ہے ابداً رجل کا مبتدا، بنیاد درست ہے اور کلالۃ مبتدا کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَوْرُوثُ، بروزن مفعول ثلاثی مجرور سے ای المیت۔

قَوْلُهُ: وَرُوعِي فِي الضَّمَانِ فِي الْآيَتَيْنِ لَفْظُ مَنْ وَفَى خَلْدَيْنِ مَعْنَاهَا، دونوں جملہ یدخلہ کی ضمیر کو مگر مذکر من کے لفظ کی رعایت سے ایاً بیاً ہے اور خلدین کو متذکر من، کے معنی کی رعایت سے ایاً بیاً ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يُوصِيكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ (الآية) اگرورتا میں لڑکی اور لڑکے دونوں ہوں خواہ بالغ ہوں یا نابالغ حتی کہ اگر رحمہ ماور میں نہیں کی صورت میں ہوں تب بھی للذکر مثل حفظ الانثیین کے اصول کے مطابق میراث تقسیم ہوگی اور جنین کو لڑکا فرض لڑکے اس کا حصہ رہا جائیگا لڑکی پیدا ہونے کی صورت میں زائد مال پھر ورثاء میں حصہ رسد تقسیم کر دیا جائیگا۔

فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ، اور اگر لڑکیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو مال کا وہ تہائی لڑکیوں کو دیا جائیگا، لفظ، فوق جمعہ کے نزدیک محض صلت کے طور پر ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مسلک یہ ہے کہ دو سے زیادہ ہوں تو وہ تہائی دیا جائیگا مگر جمعہ کے نزدیک جو حکم دو سے زیادہ لڑکیوں کا ہے، دو کا بھی وہی حکم ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ سعد بن ربیع رضی اللہ عنہما احد میں شہید ہو گئے تھے ان کی دو لڑکیاں تھیں، سعد کے بھائی نے تمام مال پر قبضہ کر لیا لڑکیوں کی ماں نے آپ رضی اللہ عنہما سے اس معاملہ کی شکایت کی تو آپ نے ان لڑکیوں کو وہ تہائی مال دلوا دیا، واقعہ کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے۔

(ترمذی ابو داؤد، ابن ماجہ کتاب الفرائض)

حالا و ہا زین سورۃ نساء کے آخر میں بتلایا گیا ہے کہ اگر کسی مرد نے والے کی وارث حصہ دو بہنیں ہوں تو ان کے لئے بھی دو تہائی حصہ ہے لہذا جب دو بہنیں دو تہائی کی وارث ہوں گی تو دو بیٹیاں بطریق اولیٰ دو تہائی کی وارث ہوں گی جس طرح دو بہنوں سے زیادہ ہونے کی صورت میں انہیں دو سے زیادہ بیٹیوں کے حکم میں رکھا گیا ہے، اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔

وَأَنْ كَانَتْ وَاحِدَةً (الآیۃ) ماں باپ کے حصوں کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

① اگر مرد نے والے کی اولاد بھی نہ خواہ لڑکی ہو یا لڑکا تو میت کے ماں باپ میں سے ہر ایک کو ایک ایک سہدس ملے گا یعنی باقی چار سہدس اولاد پر تقسیم ہوگا البتہ اگر میت کی اولاد میں سے صرف ایک لڑکی ہو تو اس میں سے چونکہ تین سہدس یعنی نصف مال بنتی کا ہوگا، اور ایک سہدس ماں کو اور ایک سہدس باپ کو دینے کے بعد ایک سہدس باقی بقی جائیگا اس لئے بچا ہو تو سہدس بطور حصہ باپ کے حصہ میں جائیگا۔ اسی طرح باپ کے حصہ میں دو سہدس آئیں گے ایک ذوالفرض ہونے کی حیثیت سے اور ایک عصبہ ہونے کی حیثیت سے۔

② وہ مری صورت یہ ہے کہ مرد نے والے کی اولاد نہ خواہ اولاد میں پوتے پوتیاں بھی شامل ہیں، اس صورت میں ماں کے لئے کل مال کا تیسرا حصہ ہے، باقی دو حصے باپ کو بطور حصہ پہلیس گے اور اگر ماں باپ کے ساتھ مرد نے والے مردگی بیوی یا مرد نے والی عورت کا شوہر بھی زندہ ہے تو جمعہ کے مذہب پر بیوی یا شوہر کا حصہ نکال کر باقی ماندہ مال سے ماں کے لئے ایک تہائی اور باقی باپ کے لئے ہوگا۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر ماں باپ کے ساتھ مرد نے والے کے بھائی بہن حیات ہیں وہ بھائی خواہ سٹے ہوں یا انخانی (ماں شریک یا مامائی (باپ شریک) اگرچہ یہ بھائی بہن میت کے باپ کی موجودگی میں وراثت کے حق دار نہیں ہوں گے لیکن ماں کے لئے جب نقصان کا سبب بن جائیں گے، یعنی جب ایک بھائی سے زیادہ ہوں گے تو ماں کے ثلث یعنی تیسرے حصہ کو جس حصہ میں تبدیل کریں گے باقی ماندہ مال، باپ کے حصہ میں جائیگا بشرطیکہ کوئی اور وارث نہ ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو اس صورت میں ماں میں مال کا حصہ ثلث برقرار رہے گا وہ سہدس میں تبدیل نہ ہوگا۔

(تفسیر ابن کثیر)

آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، حصص

مقررہ بیان فرمانے کے بعد، متوجہ کیا گیا کہ تم اپنی سمجھ کے مطابق وراثت تقسیم کرو بلکہ اللہ کے حکم کے مطابق تقسیم کرو، اسلئے ہو سکتا ہے کہ جس کو تم نافع سمجھ کر زیادہ حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع نہ ہو اور جس کو تم غیر نافع سمجھ کر کم حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع ہو اس حقیقت کا علم صرف اللہ ہی کو ہے لہذا اس نے جس کا حصہ مقرر کیا ہے اس میں رد و بدل نہ کرو اور تمہیں پورے اطمینان قلبی کے ساتھ اس کو قبول کرنا چاہئے، تمہارے خالق و مالک کا یہ حکم بہترین حکمت و مصلحت پر مبنی ہے۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَزْوَاجُكُمْ (الآیۃ) سابقہ آیت میں نسبی رشتہ داروں کے حصوں کا بیان تھا۔ اس آیت میں دیگر مستحقین کا ذکر ہے جن کا میت سے نسبی تعلق نہیں ہے بلکہ زوجیت کا رشتہ ہے۔ اولاد کی عدم موجودگی میں بیٹے کی اولاد یعنی پوتے بھی اولاد کے حکم میں ہوتے ہیں اس پر امت کا اجماع ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ فوت ہونے والی عورت نے اگر اولاد نہ چھوڑی ہو تو شوہر کو بعد اوائے دین اور انفاذ وصیت مرحومہ کے کل مال کا نصف ملے گا، اور باقی نصف میں دوسرے ورثاء مثلاً مرحومہ کے والدین، بھائی، بہن، حسب قاعدہ حصہ پائیں گے، اور اگر مرحومہ نے اولاد چھوڑی ہو اس شوہر سے ہو یا پہلے شوہر سے ہو تو موجودہ شوہر کو مرحومہ کے مال سے اداء دین اور انفاذ وصیت اور کفن و دفن کے اخراجات کے بعد مال کا چوتھائی حصہ ملے گا، بقیہ دیگر مستحقین کے درمیان حسب قاعدہ تقسیم ہوگا۔

اور اگر مرنے والا شوہر ہے اور اس نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی نہ اس بیوی سے اور نہ کسی دوسری بیوی سے تو بعد انفاذ وصیت اور اداء دین بیوی کو مرحوم کے مال سے چوتھائی حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ، اور اگر مرنے والے شوہر نے اولاد بھی چھوڑی خواہ اسی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے تو بعد اداء دین، اگر دین ہو اور بعد انفاذ وصیت، اگر وصیت کی ہو، بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ۔

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً، کلالہ کی متعدد تفریضیں لگی ہیں مشہور تعریف یہ ہے کہ جس کے اصول و فروع نہ ہوں وہ کلالہ ہے، یعنی جس کے نہ دادا پر دادا ہوں اور نہ بیٹے پوتے۔

صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ کلالہ اصل میں مصدر ہے جو کلال کے معنی میں ہے اور کلال کے معنی ہیں تھک جانا، جو ضعف پر دالرت کرتا ہے، کلالہ کا اطلاق اس مرنے والے پر بھی کیا گیا ہے جس نے نہ اولاد چھوڑی ہو اور نہ والد۔

حاصل کلام:

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرد یا عورت وفات پا جائے اور اس کے نہ باپ ہو اور نہ دادا، اور نہ اولاد اور اس کے ایک بھائی یا بہن اخیانی (ماں شریک) ہو تو اس میں سے اگر بھائی ہے تو اس کو سدس (چھٹا) حصہ ملے گا اور اگر بہن ہو یا دو بھائی یا دو بہن ہوں تو یہ سب مرنے والے کے کل مال کے تہائی حصے میں شریک ہوں گے اور اس میں مذکور اور مؤنث سب برابر ہوں گے۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں، وَلَيْسَ فِي الْفَرِائضِ مَوْضِعٌ يَكُونُ فِيهِ الذَّكَو وَالْأُنْثَى سَوَاءً، إِلَّا فِي مِيرَاثِ الْإِخْوَةِ لِأُمٍّ، یعنی فرائض میں سوائے ماں شریک بھائی بہنوں کے کوئی صورت ایسی نہیں کہ جس میں مذکور اور مؤنث برابر کے حصہ دار ہوں۔

وصیت کے مسائل:

اس آیت میں تین مرتبہ وصیت کا ذکر آیا ہے، میت کی تجہیز و تکفین کے بعد کل مال سے قرضہ ادا کرنے کے بعد جو بچے اس میں سے ایک تہائی مال میں وصیت نافذ ہوئی، اگر اس سے زیادہ وصیت ہو تو اس کا ثرما اعتبار نہیں، ضابطہ کے مطابق ادا کرنے وین وصیت پر مقدم ہے اور وین میں مہر بھی شامل ہے اگر ادا نہ کیا ہو۔
مَسْئَلَةٌ: وارث کے حق میں وصیت کرنا باطل ہے، اگر کسی نے اپنے وارث کے حق میں وصیت کی تو اس کا کوئی اعتبار نہیں وارث کے لئے میراث ہی کافی ہے۔

آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِرِوَاثٍ.

اللہ نے ہر حقدار کو اس کا حق دیدیا ہے پس کسی وارث کے حق میں کوئی وصیت معتبر نہیں۔

البتہ اگر دیگر ورثاء اجازت دیدیں تو وصیت نافذ ہوگی، باقی مال شرعی طریقہ پر تقسیم کیا جائیگا جس میں اس وارث کو بھی اپنے حصہ کی میراث ملے گی، بعض آیتوں میں إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمَوْتَةُ، کا استثناء بھی مذکور ہے۔

(کما ذکرہ صاحب الہدایہ، معارف)

غَيْرَ مُضَارٍّ کی تفسیر:

مطلب یہ ہے کہ مرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وصیت یا وین کے ذریعہ ورثاء کو نقصان پہنچائے، وصیت یا وین کے ذریعہ ورثاء کو ضرر پہنچانے کی صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً یہ کہ قرض کا جھوٹا قرار کر لے، یا اپنے ذاتی مال کے بارے میں امانت کا اقرار کرے کہ فلاں کی امانت ہے تاکہ اس میں میراث جاری نہ ہو، یا ایک تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرے، یا کسی شخص پر اس کا قرض ہو جو وصول نہ ہوا لیکن یہ کہہ دے کہ وصول ہو گیا وغیرہ وغیرہ۔

وَمَنْ يَنْعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ (الآیۃ) یہ ایک بڑی خوفناک آیت ہے اس میں ان لوگوں کو تنبیہ کی گئی ہے عذاب کی دھمکی دی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے قانون وراثت کو تبدیل کریں یا ان دوسری قانونی حدود کو توڑیں جو خدا نے اپنی کتاب میں واضح طور پر مقرر کر دی ہیں، لیکن سخت افسوس ہے کہ اس قدر سخت وعید کے ہوتے ہوئے بھی مسلمانوں نے بالکل یہودیوں کی سی جسارت کے ساتھ خدا کے قانون کو بدلا اور اس کی حدود کو توڑا اس قسم کی جسارت خدا

کے ساتھ کھلی بغاوت ہے، کہیں عورتوں کو مستقل طور پر میراث سے محروم کیا گیا کہیں صرف بڑے بیٹے کو میراث کا مستحق قرار دیا گیا، کہیں سرے سے تقسیم میراث کے طریقہ کو ہی چھوڑ کر مشترکہ خاندانی جائیداد کا طریقہ اختیار کر لیا گیا، کہیں عورتوں اور مردوں کا حصہ برابر کر دیا گیا۔

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْ رِّجَالٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِنَّ فَأَمْلِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَانْصَعُوبْنَ مِنَ مَّخَالَطَةِ النَّاسِ حَتَّىٰ يَقُوهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ الَّتِي أَنْ يَمْلِكَنَّ أَوْ إِلَىٰ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾

بدلتِ اَوَّلِ الْاِسْلَام ثُمَّ جَعَلَ لِهِنَّ سَبِيلًا يَجْعِدُ الْبُكَرُ بَاءً وَتُغْرِبُهُمَا عَامٌ وَرَجُلٌ مِّنْهُنَّ فِي الْحَدِيثِ لَمَّا بَيَّنَّ النَّحْدَ قَالَ مَسْنَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِهِنَّ سَبِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَالَّذِينَ يَتَخِفَتِ النِّسَاءُ وَتَشْتَدُّ عَلَيْهِنَّ يَأْتِيْنَهَا إِلَى الْفَاحِشَةِ الزَّانَا أَوْ الْبَوَاةِ مِنْكُمْ أَوْ مِنَ الزَّانِ فَادُّوهُمَا بِالسَّبِّ وَالْخَرْبِ بِالْبَعَالِ فَإِنْ تَابَا مِنْهَا وَأَصْلَحَا الْعَمَلَ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا وَلَا تَذُوبُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَىٰ مَنْ تَابَ مَرَجُمًا ﴿٩١﴾

وہدَا مَسْنُوعٌ بِالْخَدِّ إِنْ أُزِيدَ بِهِ الزَّانَا وَكَذَا إِنْ أُزِيدَ بِهِ الْبَوَاةُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَكِنِ الْمَفْعُولُ بِهِ لَا يُرْجَمُ عِنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُخْبِئًا بَلَّ يَجْلِدُ وَيُغْرِبُ وَإِرَادَةُ الْبَوَاةِ أَظْهَرَ بِذَلِكَ تَشْبِيهِ الضَّمِيرِ وَالْأَوَّلُ قَالَ أَزَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةَ وَيُرَدُّ تَبْيِئُهُمَا بِمِنْ الْمُخْبِئَةِ بِصَمِيرِ الزَّانِ وَاشْتَرَاكُهُمَا فِي الْأَذَى وَالتَّوْبَةُ وَالْأَعْرَاضُ وَهُوَ مَخْصُوصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي النِّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ

لِأَمَّا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أَيْ الَّتِي كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ قَبُولُهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوَّ الْمَغْفِيَةَ بِجَهَالَةٍ حَالِ أَيْ جَاهِلِينَ إِذْ غَضِبُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ ذَنْبٍ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يُغْرَعُوا فَأُولَٰئِكَ يُتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَفَائِهِمْ حَكِيمًا ﴿٩٢﴾

فِي شَعْنِهِ بِهِمْ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الذُّنُوبَ حَتَّىٰ إِذَا حَصَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَآخِذٌ فِي النَّفْسِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهِدَةٍ مَا يُؤْفِيهِ إِنْ ثُبْتُ إِلَيْنَ فَلَا يَنْفَعُ ذَلِكَ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ إِذَا تَابُوا فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ مُعَيَّنَةِ الْعَذَابِ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٩٣﴾

مُؤْنَفٌ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِأَجْلِ لَكْرَانِ تَرْتَوَى النِّسَاءُ أَيْ ذَاتُهُنَّ كَرَاهًا بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ لُغْتَانِ أَيْ مُكَرَّبَتَيْنِ عَلَى ذَلِكَ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَرْتَوْنَ نِسَاءً أَقْرَبَ إِلَيْهِنَّ فَإِنْ شَاءَ وَاتَّزَوْجُونَهَا بِأَصْدَاقِ أَوْ زَوْجُونَهَا وَأَخَذُوا بِأَصْدَاقِهِمْ أَوْ غَضَبُوا حَتَّى تَفْتَدِيَ بِمَا وَرَثَتَهُ أَوْ تَمُوتَ فَيَرْتَوِيهَا فَتُشَوَّعُ عَنْ ذَلِكَ وَلَا أَنْ تَعْصُوهُنَّ أَيْ تَمْنَعُوا أَزْوَاجَهُنَّ عَنْ نِكَاحٍ غَيْرِ كَيْ يَأْمَنَّا كِبَهُنَّ وَلَا رَغْبَةَ لَكُنَّ فِيمَنْ ضَرَارًا لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا اتَّبَعْتُمُوهُنَّ مِنْ

السَّامِرَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ بَنَحَ الْمَاءَ وَكَشَرَبَ أَيْ بَيَّنَّتْ أَوْ بَيَّنَّتْ زُفَا أَوْ نُمُزُوا فَكَمَ انْ
 نَصَارُوا بَيْنَ حَتَّى يَنْتَهِيَنَّ مِنْكُمْ وَيُخْلَفَ وَعَاشِرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ أَيْ بِالْأَخْلَاقِ فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْعَمَلِ
 فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُمْ فَانْسَبُوا فَعَلَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا وَعَلَيْهِ يَجْعَلُ فِيمَنْ دُونَ
 زَوْفَتِهِ مَنْزِلَهُ وَنَدَامَا لَهَا وَإِنْ ارْتَدَّتْ مُسْتَبَدِّلَ زَوْجَ مَكَانِ زَوْجٍ أَيْ أَحْدَثَ بَيْنَهَا بَيْنَ مُنْتَفِئَةٍ فَد
 أَتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ أَيْ الْمَرْوَحَاتِ قُطْلًا لَا كَبِيرًا صَدَاقَ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بِهَيْسَاتِنَا فَأَلْهَا
 وَأَتَمَّا مُبِينًا بَيْنَ وَبَيْنَ مِنْهُمَا عَلَى الْحِلِّ وَالْإِسْتِغْنَاءِ وَلَا تَكْرَهُ فِي بَيْنِهِ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ أَيْ نَأْيَ
 وَحِدٍ وَقَدْ أَقْضَى وَصَلَ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ بِالْحِمَامِ الْمُتَقَرِّ لِلْمَهْرِ وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا عِنْدَ غِلْظَةٍ شَدِيدَةٍ
 وَبَيِّنَ أَمْرًا لَهُ مِنْ أَمْرِكُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَنْهَى عَنْ بَعْضٍ وَلَا تَكْرَهُ مَا يَسْعَى مِنْ مَالِكِ آبَاؤِكُمُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا
 كُنَّ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ فِعْلِكُمْ فِيهِ مَغْنُوعَةٌ إِنَّهُ أَيْ تَكْرَهُ كَانَ فَاحِشَةً فَيَحِلُّ وَمَقْتًا سَبَّ نَسَبَتْ مِنْ
 أَيْدِهِ وَبِزَائِمَةِ الْفُجْصِ وَسَاءَ لِمَنْ سَبَّ سَبِيلًا حُرْمَةً كُنَتْ.

ترجمہ: اور تمہاری عورتوں میں سے جو بے حیائی، زنا، کی مرتکب ہوں ان پر اپنیوں (مسلمانوں) میں سے چار آدمی
 گواہ کرو، سوا گروہ ان پر بے حیائی کی شہادت دیدیں تو ان کو گھروں میں نظر بند کردو اور ان کو گلوں سے ملے جلنے سے روک دو،
 یہاں تک کہ موت (ملاکد) اس کا خاتمہ کر دے یا اللہ ان کے لئے کوئی (اور) رام نکال دے یعنی اس سے نفی کی کوئی صورت
 نکال دے یہ حکم ابتداء اسلام میں دیا گیا تھا پھر ان کے لئے پاکرہ و سو کوڑے اور ایک سال کی جلاوطنی کی صورت میں اور محض ضرورت
 کی صورت میں سبیل نکال دی، اور حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ نے حد بیان فرمائی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے لے
 لو مجھ سے حاصل کرو اللہ نے ان کیلئے سبیل نکال دی۔ (رواہ مسلم) اور تم میں سے یعنی مردوں میں سے جو دو (یعنی جوڑا) فحش کام
 کے مرتکب ہوں یعنی زنا یا اوامط کے، تو ان کو برا بھلا بھر اور جوئے مار کر تکلیف پہنچاؤ، (والذان) فحش کی تخفیف اور تشدید کے
 ساتھ ہے، پھر اگر دونوں فحش کام سے تو یہ کر نہیں سکتے اور عمل کی اصلاح کر لیں، تو ان کو نظر انداز کردو اور ان کو اذیت نہ پہنچاؤ، بے
 شک اللہ تعالیٰ تو یہ کرنے والے کی بڑا تو پہ قبول کرنے والا (اور) اس پر زہم کرنے والا ہے اور یہ حکم ہمارے شافعی کے نزدیک حد کے
 ذریعہ منسوخ ہے، اگر اس سے زنا مرد ہو اور اسی طرح اگر اوامط مرد ہو، البتہ مفعول وان سے نزدیک رہے نہیں کیا جائیگا، اگرچہ
 محض تنبیہ کیوں نہ ہو بلکہ کوڑے مارے جائیں گے اور جلاوطن کر دیا جائیگا، اور اوامط مرد یا لینا زیادہ خطرناک ہے، (الذان یا تدانہا)
 کی تعمیر تشبیہ کی دلیل کی وجہ سے، اور اول قول کا قائل وہ ہے جس نے (تشبیہ) سے زانی اور زانیہ کا ارادہ کیا ہے، اور اس کی تردید
 اس من بیانیت سے ہوتی ہے جو کہ مذکور، تنبیہ مذکور کے ساتھ بیان کے لئے متصل ہے (اسی طرح) ان کا اذیت اور تو پہ اور درگزر
 میں مشترک ہونا اور یہ مذکورہ قبول چیزیں مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں، اسلئے کہ عورتوں کا حکم نظر بند کرنا سابق میں مذکور ہے،

اور تو بہ جس کا قبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے یعنی تو بہ کی قبولیت کو اللہ نے اپنے فضل سے اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے وہ تو بس ان ہی لوگوں کی تو بہ ہے جو معصیت نادانی سے کر بیٹھتے ہیں (بجہا لہ) حال ہے یعنی اپنے رب کی نافرمانی کرتے وقت نادانی کر بیٹھتے ہیں، اور پھر جلدی ہی حالت نزع پیش آنے سے پہلے ہی تو بہ کر لیتے ہیں ایسے ہی لوگوں کی اللہ تو بہ قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے واقف اور ان کے ساتھ معاملہ کرنے میں باحکمت ہے اور ان کی تو بہ نہیں جو برائیاں کرتے چلے جائیں یہاں تک کہ ان میں سے جب کسی کی موت آجائے اور حالت نزع شروع ہو جائے اور حالت نزع میں پیش آنے والی چیزوں کا مشاہدہ کر لے تو کبہ میں اس اب تو بہ کرتا ہوں تو اس کا یہ تو بہ کرنا نہ اس کے لئے مفید ہوگا اور نہ مقبول، اور نہ ان کی تو بہ قبول ہوگی جو حالت کفر ہی پر مر جائیں اور آخرت میں عذاب کے مشاہدہ کے وقت تو بہ کر لیں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے ہم نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے، اے ایمان والو تمہارے لئے جائز نہیں کہ تم عورتوں کی ذات کے جبراً مالک بن جاؤ، ٹکھڑا فتنہ اور ضمہ کے ساتھ دو لغت ہیں، یعنی ان کو مجبور کر کے، یہ طریقہ (زمانہ) جاہلیت میں تھا کہ لوگ اپنے قرب انداز کی بیوی کے مالک ہو جاتے تھے، اگر چاہتے تو خود ہی ان سے بلا مہر نکاح کر لیتے یا ان کا نکاح کسی غیر سے کر دیتے اور اس کا مہر خود لے لیتے، یا ان کو روکے رکھتے حتیٰ کہ وہ اپنے مال کا نصف دیدے یا مہر جائے تو اس کے مال کے وارث ہو جاتے تھے، تو ان کو اس حرکت سے منع کر دیا گیا، اور نہ تمہارے لئے یہ جائز ہے کہ تم ان کو دوسروں سے نکاح کرنے سے، نقصان پہنچانے کی غرض سے روکو حالانکہ تم کو ان سے کوئی رغبت نہیں ہے، تاکہ تم ان سے اپنے دینے ہوئے مہر کا کچھ حصہ وصول کرو، بجز اس صورت کے کہ وہ صریح بدکاری کی مرتکب ہوں یا عا کے فتنہ اور کسرہ کے ساتھ یعنی جو بالکل عیاں ہے یا وہ ظاہر کرنے والی ہے، یعنی زانیہ یا نافرمانی، تو تم کو حق ہے کہ ان کو تکلیف پہنچاؤ یہاں تک کہ وہ تم کو کچھ معاوضہ دیں اور خلع کریں۔ اور بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گذر بسر کرو یعنی گفتگو اور نفقہ اور شب باشی میں حسن معاشرت کا مظاہرہ کرو، اگر تم ان کو ناپسند کرو تو صبر کرو کیا عجب کہ تم ایک شئی کو ناپسند کرو اور اللہ اس میں کوئی بڑی بھلائی رکھدے، اور ہو سکتا ہے کہ اللہ ان میں خیر رکھدے یا اس طور کہ وہ تم کو ان سے ولد صالح عطا فرمائے، اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی کرنا چاہو یعنی ایک کو طلاق دیکر اس کی جگہ دوسری کرنا چاہو، اور تم ان بیویوں میں سے کسی کو مال کا ایک ڈھیر یعنی مال کثیر مہر میں دے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی واپس مت لو، کیا تم ظلم اور کھلا گناہ ہونے کے باوجود اس کو لے لو گے (مُبْتَنًا) بمعنی، بیتنا اور اس کا نصب حال کی وجہ سے ہے اور استفہام تو بخ کے لئے ہے، اور تم اسے کیسے لو گے؟ یعنی کس طرح لو گے، استفہام انکاری ہے حالانکہ تم جماع کے ذریعہ آپس میں مل چکے ہو جو کہ مہر کو ثابت کرنے والا ہے اور ان عورتوں نے تم سے مضبوط عہد و پیمان لے رکھا ہے اور وہ عہد وہ ہے جس کا تم کو اللہ نے حکم دیا ہے وہ یہ کہ تم ان کو دستور کے مطابق اپنے پاس رکھو یا حسن اخلاق کے ساتھ ان کو چھو دو، اور ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے آباء نے نکاح کیا ہے، ہنسا، بمعنی من، ہے مگر جو ہو چکا ہو سو ہو چکا یعنی سابق میں تم سے ہو گیا وہ معاف ہے یہ یعنی ان سے نکاح کرنا بے حیائی اور نارائستگی کا سبب ہے یعنی اللہ کی نارائستگی کا سبب ہے اور وہ شدید ترین بغض ہے اور یہ بڑی بُری راہ ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ.

یَسْأَلُ: فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ، مفسر علام نے منکم کی تفسیر من رجال المسلمین سے کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں مخاطب نہیں ہیں حالانکہ قرآن میں عورتوں کو مردوں کے تابع قرار دے کر اکثر خطاب کیا گیا ہے مگر یہاں مرد ہی مخاطب ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: اَرْبَعَةً، یہاں اس بات کا قرینہ ہے کہ مخاطب مرد ہی ہیں نہ کہ عورتیں اسلئے کہ نحو کا مشہور قاعدہ ہے کہ عدد اگر مؤنث ہو تو اس کا معدوم نہ کر ہوتا ہے یہاں اَرْبَعَةً مؤنث ہے لہذا اس سے معدوم نہ کر متعین ہے اور وہ رجال ہے نہ کہ نساء، اسی قرینہ کی وجہ سے علامہ سیوطی نے منکم کی تفسیر من رجال المسلمین سے کی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی السَّلَاطَةِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے، اِی یَتَوَفَّیْهِنَّ مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ.

یَسْأَلُ: حَذْفُ مضاف کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

جَوَابُ: التَّوَفَّى هُوَ الْمَوْتُ، اب عبارت یہ ہوگی حَتَّى یُمِيتُنَّھُنَّ الْمَوْتِ، اور یہ درست نہیں ہے، اسلئے کہ اس میں اسناد الشئ الی نفسہ لازم آتی ہے نیز اس میں موت کا فاعل بننا لازم آتا ہے حالانکہ موت میں فاعل بننے کی صلاحیت نہیں ہے، اسلئے مفسر علام نے السَّلَاطَةِ، محذوف مان کر بتا دیا کہ یَتَوَفَّیْھُنَّ کا فاعل موت نہیں ہے بلکہ مَلَائِكَةُ ہے، نیز اس صورت میں اسناد الشئ الی نفسہ کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اِلٰی اَنْ، اس سے اشارہ کر دیا کہ یَجْعَلُ کا عطف یَتَوَفَّیْھُنَّ پر ہے اور اسی وجہ سے یَجْعَلُ منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: بِاَیَّانِہَا.

قَوْلُهُ: مِنْ الرَّجَالِ دونوں جگہ مذکر کے صیغہ استعمال کئے ہیں۔

قَوْلُهُ: اَوِ اللِّوَاطَةِ، لفظ لَوَاطَةِ کا اضافہ امر شافعی کے مسلک کے مطابق ہے اسلئے کہ ان کے یہاں لواطت کی سزا وہی ہے جو زنا کی ہے احناف کے یہاں ایسا نہیں ہے بلکہ امیر کی رائے پر موقوف ہے وہ جو سزا مناسب سمجھے وہ دے سکتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مذکورہ دونوں آیتوں میں زنا کی سزا بیان کی گئی ہے، پہلی آیت صرف زانیہ عورتوں کے متعلق ہے جس میں ان کی سزا یہ ارشاد ہوئی ہے کہ انہیں تا حکم ثانی قید رکھا جائے، دوسری آیت میں زانی مرد اور زانیہ عورت کی سزا بیان کی گئی ہے، یعنی

دوئوں کو اذیت دی جائے، قرآن کریم کی ان دو آیتوں میں زنا کے لئے کوئی متعین حد بیان نہیں کی گئی بلکہ صرف اتنا کہا گیا ہے کہ ان کو اذیت دو اور زانیہ عورتوں کو گھروں میں بند کر دو۔

تکلیف پہنچانے کا کوئی خاص طریقہ بیان نہیں کیا گیا، حکام کے صواب دید پر چھوڑ دیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہاں ”ایذاء“ کے معنی یہ ہیں کہ ان کو زبانی عار دلائی جائے اور شرمندہ کیا جائے اور عملی طور پر بھی جوتے وغیرہ سے ضرب تادیبی کی جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول بھی بطور تمثیل معلوم ہوتا ہے اصل بات وہی ہے کہ حکام کی رائے پر چھوڑ دیا جائے۔

نزول کے اعتبار سے ان دو آیتوں کی ترتیب یوں ہے کہ شروع میں تو ان کو ایذاء دینے کا حکم نازل ہوا اس کے بعد خاص طور سے عورتوں کے لئے یہ حکم بیان کیا گیا کہ ان کو گھروں میں محبوس رکھا جائے یہاں تک کہ وہ عورت مر جائے آخر اس کی زندگی ہی میں آئندہ آنے والا حکم آجائے گا تو اس کو نافذ کر دیا جائے گا چنانچہ بعد میں سورہ نور میں وہ بتیل بھی بیان کر دی گئی جس کا اللہ جل شانہ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتیل کی تفسیر اس طرح فرمائی ہے ”الرجم للثیب والجلد للبکر“ شادی شدہ کے حق میں سنگساری اور غیر شادی کیلئے کوڑے۔ (بخاری کتاب النفس)

پہلی آیت میں فرمایا جن عورتوں سے زنا کا صدور ہو جائے تو اس کے ثبوت کے لئے چار مرد گواہ طلب کئے جائیں، یعنی جن حکام کے پاس یہ معاملہ جائے تو ان کو چاہئے کہ چار مردوں کی گواہی طلب کریں جو شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں۔ زنا کے گواہوں میں شریعت نے دو طریقہ سختی کی ہے چونکہ یہ معاملہ بہت اہم ہے، اس سے عزت اور غفت مجروح ہوتی ہے اور خاندان کے لئے ٹٹک و عار کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے اس لیے اولاً تو یہ شرط لگائی کہ گواہ صرف مرد ہوں گے، ثانیاً گواہ بھی چار مردوں کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ شرط نہایت سخت ہے، جس کا مہیا ہونا شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے، یہ سختی اسلئے کی گئی ہے کہ کہیں عورت کا شوہر یا اس کی والدہ یا بہن یا دوسری بیوی ذاتی پر خاش کی وجہ سے خواہ مخواہ الزام نہ لگائیں، یا دوسرے بدخواہ دشمن کی وجہ سے الزام اور تہمت لگانے کی جرأت نہ کر سکیں، اسلئے کہ اگر چار عینی شاہدوں سے کم شہادت دیں گے تو ان کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی بلکہ النان کو ہی حد قذف کا سامنا کرنا پڑے گا۔

چار گواہوں کی حکمت:

بعض اکابر نے چار گواہوں کی ضرورت و مصلحت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس معاملہ میں چونکہ دو افراد ملوث ہوتے ہیں دو سے کم میں یہ معاملہ وجود میں نہیں آ سکتا تو گویا یہ ایک معاملہ تقدیراً دو معاملوں کے حکم میں ہے، اور ہر معاملہ دو گواہوں کا تقاضہ کرتا ہے لہذا اس کے لئے چار گواہ ضروری ہیں۔

آیت کے آخر میں فرمایا کہ اگر وہ توبہ کر لیں اور اپنی اصلاح کر لیں تو ان سے تعرض مت کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ اپنے کے بعد اگر انہوں نے توبہ کر لی اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لی تو اب انہیں ملا مت مت کرو اور مزید نہ امت دو۔ یہ مطلب نہیں کہ توبہ سے سزا بھی معاف ہوگئی اسلئے کہ یہ توبہ سزا کے بعد مذکور ہے جیسا کہ فاء کی تعلق سے ظاہر ہے۔ ہاں اگر توبہ نہ کی ہو تو سزا کے بعد ملا مت کر سکتے ہیں۔

مفسر علامہ مکوان دونوں آیتوں کے ظاہر کی فرق سے ناواقف ہوئی ہے کہ پہلی آیت منکوحہ عورتوں کے بارے میں ہے اور دوسری آیت غیہ شادی شدہ مرد و عورت کے بارے میں ہے مگر اس کی کوئی ذہنی دلیل نہیں ہے یہ ایک کمزور تفسیر ہے، اور اس سے بھی زیادہ کمزور بات وہ ہے جو اصنہانی نے لکھی ہے کہ پہلی آیت عورت کے ناجائز تعلق کے بارے میں ہے اور دوسری آیت مرد اور مرد کے ناجائز تعلق کے بارے میں ہے، شاید اصنہانی کی نظر اس حقیقت کی طرف نہیں گئی کہ قرآن انسانی زندگی کے لئے قانون و اخلاق کی شاہ راہ بتاتا ہے اور ان ہی مسائل سے بحث کرتا ہے جو شاہ راہ پر پیش آتے ہیں رہی گلیوں اور پکھنڈیوں کی بات تو قرآن ان کی طرف توجہ نہیں کرتا اور ان پر پیش آنے والے اخلاقی مسائل سے بحث کرنا کام شاہانہ کے لئے موزوں بھی نہیں ہے۔ ایسی چیزوں کا اجتہاد کے لئے چھوڑ دیا ہے یہی وجہ ہے کہ عہد نبوت کے بعد جب یہ سوال پیدا ہوا کہ مرد اور مرد کے ناجائز تعلق پر کیا سزا دی جائے تو صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی یہ نہ سمجھا کہ سورہ النساء کی اس آیت میں اس کا حکم موجود ہے۔

غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم:

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک "الذَّانِ يَأْتِيَانِيَا" کا مصداق وہ لوگ ہیں جو غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کرتے ہیں یعنی استنذاب بالمثل کے مرتکب ہوتے ہیں۔

قاضی صاحب کے علاوہ نے بھی اس قول کو ایسا ہی قرآن مجید میں چونکہ لفظ الذَّانِ يَأْتِيَانِيَا موصول اور صلہ دونوں مذکر کے لحاظ سے ہیں اسلئے ان حضرات کا یہ قول بعید نہیں ہے، اور جن حضرات نے زانی اور زانیہ مراد لیا ہے انہوں نے بطور تغلیب مذکر کا صیغہ زانیہ کی بجائے بھی شامل رکھا ہے تاہم موقع کی مناسبت سے استنذاب بالمثل کی حرمت و شدت اور اس کی تعزیر کا ذکر اس جگہ نہ جانہ ہوگا، اس قبیح فعل کے لئے کسی متعین حد کے مقرر کرنے میں تو فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے تاہم اس کیلئے شدید سے شدید سزائیں منقول ہیں مثلاً آگ میں جا دینا، دیوار سے گرا کر مار دینا، سنگسار کر دینا، تھوار سے قتل کر دینا۔

احادیث و آثار سے اس سلسلہ میں جو کچھ ثابت ہے اس میں سے بطور نمونہ کچھ نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے سات قسم کے لوگوں پر سات آسمانوں کے اوپر سے لعنت بھیجی ہے اور ان سات میں سے ایک ہر تین تین دفعہ لعنت بھیجی ہے اور باقی پر ایک دفعہ، فرمایا ملعون ہے وہ شخص جو قوم لوط و الاکل کرتا ہے۔ (الترغیب والترہیب)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: جس کو تم قوم لوط کی طرح غیر فطری حرکت کرتا

ہوا دیکھ لو تو تم فاعل اور مفعول دونوں کو مار ڈالو۔

حافظ ذکی الدین نے ترغیب و ترہیب میں لکھا ہے کہ چار خلفاء ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور ہشام بن عبد الملک رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانوں میں غیر فطری حرکت والوں کو آگ میں جلا ڈالا۔ مندرجہ بالا روایت استلذاذ بالجنس سے متعلق تھی، روایات میں عورتوں کے ساتھ غیر فطری فعل کرنے پر بھی شدید ترین وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس مرد کی طرف رحمت کی نگاہ سے نہیں دیکھے گا جو مرد عورت کے ساتھ غیر فطری فعل کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ شخص ملعون ہے جو غیر فطری طریقہ سے بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے۔

لفظ سُوءًا اور توبہ کی وضاحت:

کیا قصد کیا ہوا گناہ معاف نہیں ہوتا؟ سابقہ آیت سے طابع غیر سلیم کے لئے ہر قسم کی بد عملی کی گنجائش نکل سکتی ہے، اور وہ اپنے دل میں یہ کہہ سکتے تھے کہ جب توبہ قبول ہو ہی جائے گی تو پھر اطمینان سے ہم ہر قسم کے فسق و فجور میں پڑے رہ سکتے ہیں، جب مرنے لگیں گے تو یہ کہیں گے، اس خدشہ کو دور کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ قبول توبہ کے قیود و شرائط کو صاف کر دیا جائے، سُوءًا ایک جامع لفظ ہے گناہ کبیرہ اور صغیرہ دونوں کو شامل ہے۔

شریعت میں توبہ کی حقیقت یہ ہے کہ ماضی پر ندامت ہو اور مستقبل کے لئے ترک کا عزم ہو، اور یہاں توبہ سے مراد قبول توبہ ہے۔

توبہ کے معنی پلٹنے اور رجوع کرنے کے ہیں گناہ کے بعد بندہ کا خدا سے توبہ کرنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ایک غلام جو اپنے آقا کا نافرمان بن کر اس سے منہ پھیر گیا تھا اب اپنے کئے پر پشیمان ہے اور اطاعت و فرمانبرداری کی طرف پلٹ آیا ہے، اللہ نے اس آیت میں فرمایا ہے کہ میرے یہاں معافی صرف ان بندوں کے لئے ہے جو قصد انہیں بلکہ نادانی کی بنا پر قصور کرتے ہیں اور جب آنکھوں پر سے جہالت کا پردہ ہٹا ہے تو شرمندہ ہو کر اپنے قصور کی معافی مانگ لیتے ہیں ایسے بندے جب بھی اپنی غلطی پر تادم ہو کر اپنے آقا کی طرف پیش گئے اس کا دروازہ کھلا پائیں گے۔

آیت میں جہالت سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس کو گناہ ہونے کی خبر نہ ہو یا گناہ کا قصد و ارادہ نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ اس گناہ کے انجام بد اور اخروی عذاب سے غفلت اس گناہ پر اقام کا سبب ہو گئی، اگرچہ گناہ کو گناہ جانتا تھا اور قصد ارادہ بھی کیا۔

یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس جگہ جہالت کا لفظ حماقت اور بے وقوفی کے معنی میں ہے، اس کی نظیر سورہ یوسف میں ہے، حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا ”هَلْ عَلِمْتُمْ مِمَّا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ“ اس میں

بھائیوں کو جاہل کہا گیا ہے، حالانکہ انہوں نے جو کام کیا وہ کسی خطا یا نیسیاں سے نہیں بلکہ قصد اِجَان ہو چکر کیا تھا اگر اس فعل کے انجام سے غفلت کے سبب ان کو جاہل کہا گیا ہے۔

ابو العالیہ اور قتادہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام اس پر متفق تھے کہ ”كُلُّ ذَنْبٍ اَصَابَهُ عَبْدٌ فَهُوَ جَهْلًاۗةٌ عَمْدًا كَانَ اَوْ غَيْرُہٗ“ یعنی بندہ جو گناہ کرتا ہے خواہ بلا قصد ہو یا بالقصد بہر حال جہالت ہے۔

ثُمَّ يَكُونُ مَنْ قَرِيبٍ، آیت مذکور میں ایک بات قابل غور یہ ہے کہ اس میں قبول تو بہ کیلئے یہ شرط بتلائی کہ قریب زمانہ ہی میں تو بہ کر لے، تو بہ کرنے میں دیر نہ کرے اس میں قریب کا کیا مطلب ہے؟ اور کتنا زمانہ قریب میں داخل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تفسیر ایک حدیث میں خود اس طرح فرمائی ہے۔ اِنَّ الْمَلٰٓئِیْقَۃَ یَقْبَلُوْنَ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ یَعْرِغْهُ، اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی تو بہ اس وقت تک قبول فرماتے ہیں جب تک اس پر موت اور نزع روح کا غرہ طاری نہ ہو جائے، قریب کی اس تفسیر سے جو خود رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی پوری عمر کا زمانہ قریب ہی میں داخل ہے، موت سے پہلے پہلے جو تو بہ کر لی جاوے قبول ہوگی، البتہ موت کے وقت کی تو بہ قبول نہیں۔

اِس درگہ ما درگہ نومیدی نیست صمدار اگر تو بہ شکستی باز آ

البتہ تو بہ ان کے لئے نہیں ہے جو اپنے خدا سے بے خوف اور بے پروا ہو کر تمام ہر گناہ پر گناہ کئے چلے جائیں اور پھر عین اس وقت جبکہ موت کا فرشتہ سامنے آکھڑا ہو معافی مانگنے لگیں، اللہ تعالیٰ بندے کی تو بہ اسی وقت تک قبول کرتا ہے کہ جب تک آثار موت شروع نہ ہوں کیونکہ امتحان کی مہلت جب پوری ہوگئی اور کتاب زندگی ختم ہو چکی صحیفۂ اعمال بند کر دیا گیا تو اب پلٹنے کا کونسا موقع ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص کفر کی حالت میں دنیا سے رخصت ہو جائے اور دوسری زندگی کی سرحد میں داخل ہو کر اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ معاملہ اس کے برعکس ہے جو وہ دنیا میں سمجھتا رہا تو اس وقت معافی مانگنے کا کوئی موقع نہیں۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ گناہوں پر اقدام کے تین درجے ہیں، ① یہ کہ کسی گناہ کا کبھی ارتکاب نہ ہو یہ تو فرشتوں کی خصوصیت ہے یا انبیاء علیہم السلام کی، ② یہ کہ گناہوں پر اقدام کرے اور پھر ان پر اصرار جاری رکھے نہ ان پر کبھی ندامت ہو اور نہ کبھی ترک کا خیال آئے، یہ درجہ شیطان کا ہے۔ ③ یہ ہے کہ اگر گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً اس پر ندامت ہو اور آئندہ اس کے ترک کا پختہ عزم ہو، یہ درجہ انسان کا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَجْعَلْ لِّكُمۡرَآءٍ تَرَوُنَّا النَّسَآءَ، عرب جاہلیت میں میت کی جاندا کی طرح اس کی بیوی بھی سوتیلے لڑکوں کے ورثہ میں آجاتی تھی اور یہی دستور یونانی اور رومی تمدن کے بھی کسی دور میں رہ چکا ہے (ماجدی) عرب جاہلیت میں وارث اگر چاہتا تو ان سے جبراً خود نکاح کر لیتا یا دوسروں کے نکاح میں دیدیتا اگر چاہتا تو کسی سے بھی نکاح کی اجازت نہ دیتا اور ساری عمر یوں ہی گزارنے پر مجبور کر دیتا، اسلام نے ظلم کے ان تمام طریقوں سے منع کیا ہے، عرب جاہلیت میں ایک ظلم عورت پر یہ بھی کیا جاتا تھا کہ اگر شوہر ہو وہ ناپسند ہوتی اور وہ اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا تو از خود اس کو طلاق نہ دیتا بلکہ اسے

ترجمہ: اور تم پر تمہاری ماؤں سے نکاح کرنا حرام کر دیا گیا ہے اور اس حکم میں وادیاں اور نانیاں بھی شامل ہیں، اور تمہاری بیٹیاں اور اس میں پوتیاں بھی داخل ہیں اگرچہ بچہ تک ہوں، اور علانی اور اخپانی بہنیں (اور حقیقی بہنیں) تمہارے لئے حرام کر دی گئی ہیں، اور تمہاری پھوپھیوں یعنی تمہارے باپ دادوں کی بہنیں اور تمہاری خالائیں یعنی تمہاری ماؤں اور دادیوں کی بہنیں اور بھتیجیاں اور بھانجیاں اور اس میں ان کی لڑکیاں بھی شامل ہیں، اور تمہاری دھمائیں جنہوں نے تم کو دو سال مکمل ہونے سے پہلے پانچ گھنٹے دودھ پلایا ہو جیسا کہ حدیث نے اس کو بیان کیا ہے، اور تمہاری رضاعی بہنیں، اور ان کے ساتھ از روئے حدیث رضاعی بیٹیاں بھی لاحق کر دی گئی ہیں اور وہ ایسی لڑکیاں ہیں جن کو ان کی موطونہ نے دودھ پلایا ہو، اور (رضاعی) پھوپھیاں اور خالائیں، اور (رضاعی) بھتیجیاں اور (رضاعی) بھانجیاں (اس قاعدہ کی رو سے) کہ جو نسب سے حرام ہو جاتی ہے وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہے، (رواہ البخاری و مسلم) اور تمہاری خوش دامنین، اور تمہاری ربیبائیں، و رَسَائِبِ رَبِیْبَةِ کی جمع ہے اور وہ اس کی بیوی کی لڑکی ہے دوسرے شوہر سے، کہ جو تمہاری پرورش میں ہوں یعنی جن کی تم پرورش کرتے ہو، (انہی حضور کمر) صفت غالب کے اعتبار سے ہے، لہذا اس کے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے، (یعنی اس قید کا کوئی اعتبار نہیں ہے) (اور) ان بیویوں سے ہوں کہ جن سے تم ہم بستر رہ چکے ہو یعنی ان سے جماع کر چکے ہو لہذا اگر تم نے ان سے جماع نہ کیا ہو تو ان کی بیٹیوں سے نکاح کرنے میں تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں ہے، جبکہ تم بیویوں کو الگ کر دو، اور تمہارے حقیقی بیٹیوں کی بیویاں بخلاف ان بیٹیوں کی بیویوں کے کہ جن کو تم نے متبنی بنالیا ہے تمہارے لئے ان کی بیویوں سے نکاح جائز ہے۔ اور یہ کہ تم دونوں یا رضاعی بیٹیوں کو نکاح میں جمع کرو (حرام ہے) اور از روئے حدیث بیویوں اور ان کی پھوپھیوں اور ان کی خالوں کو بیک وقت جمع کرنا حرام کر دیا گیا ہے۔ ہاں، ہر ایک سے الگ الگ نکاح درست ہے۔ اور ان کا مالک ہونا بھی درست ہے مگر طلی ان میں سے ایک ہی سے کرے۔ البتہ جو ہو چکا سو ہو چکا زمانہ جاہلیت میں مذکورہ میں سے بعض کے ساتھ نکاح سے، لہذا تمہارے لئے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے بے شک اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرنے والا ہے جو ممانعت سے پہلے تم سے ہو چکا اس معاملہ میں تم پر رحم کرنے والا ہے۔

حَقِیْقِیَّ وَتَرْکِیْبِیَّ تَسْبِیْلِیَّ وَتَفْسِیْرِیَّ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

تَنْكِحُوْنَ: حُرْمَتٌ عَلَیْكُمْ اُھْتَدِکُمْ۔ میں حرمت کی نسبت امھات کی ذات کی طرف کی گئی ہے حالانکہ ذوات کی حرمت کوئی معنی نہیں ہیں اسلئے کہ حرمت و حلت افعال کی صفت ہیں۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ امھات کی حرمت سے ان سے نکاح کی حرمت مراد ہے چونکہ نکاح متبادر الی الفہم ہے اسلئے

حذف کر دیا گیا ہے، اسلئے کہ جو وصف اہم مقصود ہوا کرتا ہے وہ متبادر الی الفہم ہوا کرتا ہے، جیسا کہ حُرْمَتُ عَلَیْکُمْ الْمُنِیْنَةُ ظاہر ہے کہ مراد اس کا کھانا ہے نہ کہ نفسِ مینہ اور مثلاً حُرْمَتُ عَلَیْکُمُ الْخَمْرُ، مراد شربِ خمر کی حرمت ہے نہ کہ ذاتِ حرمت۔
قَوْلُهُ: مَوْطُوْنَةٌ اِی مَوْطُوْءَةُ الرَّجُلِ۔

قَوْلُهُ: حَلَالٌ۔ بیویاں حَلِیْلَةُ، کی جمع ہے اور یہ حَلّ سے مشتق ہے جس کے معنی گرہ کھولنے، اترنے اور حلال ہونے کے ہیں چونکہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کا ازار کھولتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے لئے حلال ہیں اسلئے حلیل اور حلیلة کہلاتے ہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الرَّبَائِبُ: جمع رَبِیْبَةٍ، وہی بنت الزوجة من غیرہ۔

الحججور: جمع حَجَرٍ بفتح الحاء و کسرہا، گود، تربیت، پرورش، فی حججور کم، تمہاری پرورش میں۔

الکناية فی قوله "ذَخَلْتُمْ بِهِنَّ" فِیْہِی کناية عن الجماع أو الخلوۃ۔

الأمہات، جمع اُمّ فالہاء زائدۃ فی الجمع فرقا بین العقلاء و غیرہم یقال فی العقلاء اُمہات و فی غیرہم اُمّات، اُخت و بنت، اَصْلُهُمَا اُخْتٌ وَبَنُو، حذف و اِزْهَمَا و عوض عنها الناء۔

تَفْسِیْرٌ وَ تَشْرِیْحٌ

وَلَا تَنْكِحُوا اَٰمَانَکُمْ اَبَاءَکُمْ، زمانہ جاہلیت میں اس میں کوئی پاک نہیں تھا کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی سے نکاح کر لیتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس بے شرمی اور بے حیائی کے کام سے منع فرمایا ہے اور اس کو اپنی ناراضگی کا سبب بتایا ہے ظاہر ہے کہ یہ کیسی اخلاق کی موت اور کروار کا دیوالیہ پن ہے کہ جس کو ایک عرصہ تک ماں کہتے رہے اس کو باپ کی موت کے بعد ہی بیوی بنالیا۔

مَسْکُلٌ: آیت شریفہ میں باپ کی منکوحہ سے نکاح حرام قرار دیا گیا ہے، اس میں اس بات کی قید نہیں لگائی کہ باپ نے اس سے وطی بھی کی ہو، لہذا کسی عورت سے اگر باپ کا عقد بھی ہو جائے تو اس عورت سے بیٹے کیلئے نکاح کبھی حلال نہیں، اسی طرح بیٹے کی بیوی سے باپ کا کبھی نکاح کرنا درست نہیں، اگرچہ بیٹے کا صرف نکاح ہی ہوا ہو۔

قال الشامی، و تحرم زوجۃ الاصل و الفرع بمجرد العقد دَخَلَ بِهَا اَوَّلًا۔

مَسْکُلٌ: اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کر لیا تو بھی بیٹے کو اس عورت سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔

لفظ اُمَّھَاتُکُمْ کے عموم میں دادایاں اور نانیاں سب داخل ہیں، اسی طرح بذتکم، میں اپنی صلیبی لڑکیاں اور لڑکے کی لڑکی اور لڑکی کی لڑکی بھی حرام ہے۔

خاصہ یہ کہ بیٹی، پوتی، پڑپوتی، نواسی پڑنواسی ان سب سے نکاح حرام ہے، اور سوتیلی لڑکی جو دوسرے شوہر کی ہو اور بیوی ساتھ لائی ہو اس سے نکاح کرنے نہ کرنے میں تفصیل ہے جو آگے آرہی ہے اور جو لڑکا لڑکی صلیبی نہ ہو بلکہ گودے کرپال لیا ہو ان سے اور ان کی اولاد سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ کسی دوسرے طریقہ سے حرمت نہ آئی ہو، اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی عورت سے زنا کیا تو اس نطفہ سے جو لڑکی پیدا ہو وہ بھی بیٹی کے حکم میں ہے، اس سے بھی نکاح درست نہیں۔

وَ اٰخُوَانُکُمْ، اپنی حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے، اور علاقائی اور اخیانی بہن سے بھی نکاح حرام ہے۔
وَ عَمَّتُکُمْ، اپنے باپ کی حقیقی بہن نیز علاقائی یا اخیانی بہن ان تینوں سے نکاح حرام ہے غرضیکہ تینوں قسم کی پھوپھیوں سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

وَ خَلَائِکُمْ، اپنی والدہ کی بہن (خالہ) خواہ حقیقی ہو یا علاقائی یا اخیانی کسی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔
وَبَنَاتُ الْاَخِ، بھائی کی لڑکیوں یعنی بھتیجیوں سے بھی نکاح حرام ہے خواہ حقیقی ہوں یا علاقائی و اخیانی۔
وَبَنَاتُ الْاَخْتِ، بہن کی لڑکیوں یعنی بھانجیوں سے بھی نکاح حرام ہے اور یہاں بھی وہی تعلیم ہے کہ خواہ حقیقی بھانجی ہو یا علاقائی و اخیانی۔

وَ اُمَّھَاتُکُمُ الْاَنْثٰی اَرْضَعْنٰکُمْ، اور جن عورتوں کا دودھ تم نے پیا ہے اگرچہ وہ حقیقی مائیں نہ ہوں وہ بھی حرمت نکاح کے بارے میں والدہ کے حکم میں ہیں اور ان سے بھی نکاح حرام ہے تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ ایک مرتبہ یا متعدد بار، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

حرمت رضاعت کی مدت:

یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت اسی زمانہ میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے جو دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے، حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”اِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ“ یعنی رضاعت سے جو حرمت ثابت ہوگی وہ اسی زمانہ کے دودھ پینے سے ہوگی جس زمانہ میں دودھ پینے سے بچے کا نشوونما ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اور یہ مدت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے لیکر دھائی سال تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک جس میں امام ابوحنیفہ کے مخصوص شاگرد امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں اس بات کے قائل ہیں کہ اس مدت کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

وَ اٰخُوَانُکُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ، یعنی رضاعت کے رشتہ سے جو بہن ہے اس سے بھی نکاح کرنا حرام ہے تفصیل اس کی یوں

ہے کہ جب کسی لڑکے یا لڑکی نے ایامِ رضاعت میں عورت کا دودھ پی لیا تو وہ عورت ان کی رضاعی ماں بن گئی، اور اس عورت کا شوہر ان کا رضاعی باپ بن گیا، اور اس عورت کی نسبی اولاد ان کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بہنیں ان کی خالائیں بن گئیں اور اس عورت کے جیٹھ دیوران بچوں کے رضاعی چچا بن گئے، اور اس عورت کے شوہر کی بہنیں ان بچوں کی پھوپھیاں بن گئیں، اور ان میں باہم حرمت رضاعت ثابت ہوگئی، نسب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے، رضاعت کے رشتہ سے بھی حرام ہو جاتا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے "اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ مِنَ الْحَضَانَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ" (مشکوٰۃ)

مَسْئَلَةٌ: جس طرح رضاعی بہن سے نکاح نہیں ہو سکتا رضاعی بھانجی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعی بھائی یا رضاعی بہن کی نسبی ماں سے نکاح جائز ہے اور نسبی بہن کی رضاعی ماں سے بھی نکاح جائز ہے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن اور نسبی بہن کی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

مَسْئَلَةٌ: منہ یا ناک کے ذریعہ ایامِ رضاعت میں دودھ اندر جانے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور اگر اور کسی راستہ سے دودھ پہنچا دیا جائے یا دودھ کا انجکشن لگا دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ (معارف القرآن)

مَسْئَلَةٌ: دودھ اگر دوام میں یا کمری یا گائے بھینس کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی جب عورت کا دودھ غالب یا برابر ہو لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر مرد کے دودھ نکل آئے اور بچہ پی لے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر دودھ پینے کا شک ہو تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ اگر بچے کے منہ میں پستان دیا لیکن دودھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا کسی دوسری عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اگر دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح فاسد ہو نہ کیا فیصلہ کر لیا جائیگا اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترس ہو تو فسادِ نکاح کا فیصلہ ہوگا، لیکن طلاق دے کر مفارقت کر لینا افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعت کے ثبوت کے لئے دودھ دیندار مردوں کی گواہی ضروری ہے ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، مگر احتیاطاً افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح دودھ دیندار مردوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح ایک مرد اور ایک دیندار عورت کی گواہی سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

وَأَمَّا نِسَاءُ الْكُفَرِ، بیویوں کی مائیں (خوشدامن) شوہر پر حرام ہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس میں بیویوں کی مائیاں، دادیاں، نسبی ہوں یا رضاعی سب داخل ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح بیویوں کی مائیں حرام ہیں اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے جس سے شبہ میں ہم بستری کی ہو یا جس کے ساتھ زنا کیا ہو یا اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ہو۔

مَسْئَلَةٌ: نفس نکاح ہی سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے حرمت کے لئے دخول وغیرہ ضروری نہیں۔

وَرَبَّائِكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ (الآیہ) جس عورت کے ساتھ نکاح کیا اور نکاح کے بعد ہم بستری بھی کی تو اس عورت کی لڑکی جو دوسرے شوہر سے ہے اسی طرح اس کی پوتی، نواسی حرام ہو گئیں لیکن اگر ہم بستری نہیں کی، صرف نکاح ہوا تو مذکورہ قسم میں حرام نہ ہوں گی۔ لیکن نکاح کے بعد اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھوا یا اس کے اندام نہانی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی ہم بستری کے حکم میں ہے اس سے بھی اس عورت کی لڑکی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ، بیٹے کی بیوی حرام ہے اور بیٹے کے عموم میں پوتا اور نواسا بھی داخل ہے، لہذا ان کی بیویوں سے نکاح جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: معنی کی بیوی سے نکاح حلال ہے، اور رضاعی بیٹا بھی حقیقی بیٹے کے حکم میں داخل ہے۔

وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ، دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، خواہ حقیقی بہنیں ہوں یا ملائی یا اختیانی، نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضاعت کے اعتبار سے البتہ طلاق ہو جانے کے بعد دوسری بہن سے نکاح جائز ہے لیکن یہ جواز عدت گزارنے کے بعد ہے عدت کے دوران نکاح جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح ایک ساتھ دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح پھوپھی بھتیجی، خالہ بھانجی کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

مَسْئَلَةٌ: فقہاء کرام نے بطور قاعدہ کلیہ یہ لکھا ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں جن میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو شرعاً ان دونوں کے درمیان نکاح جائز نہ ہو اس طرح کی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یا داشت:

[illegible]

پادداشت:

یادداشت:

A blank sheet of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and extend across the width of the page. There are 21 lines in total, starting from the top margin and ending at the bottom margin. The lines are thin and black.

یادداشت:

یادداشت:

This image shows a single sheet of white paper with horizontal blue or grey ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are approximately 20 lines visible. The paper appears to be a standard notebook page or a sheet of stationery. There is no handwriting or other markings on the page.